

قرۃ عیون الابرار

ترجمہ و تشریح

در مختار

مترجم و شاعر

مفتی غلام رسول منظور القاسمی پیراوی

جلد سوم

کتاب الصوم - کتاب الحج - کتاب النکاح



مکتبہ رحمانیہ (رجسٹرڈ)

اقرا سنٹر عرفی سنٹر، ادو بازار لاہور
فون: 042-37224228-37355743

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مکتبہ رحمانیہ (پرائیویٹ)

﴿نام کتاب﴾

قرۃ عیمون الابرار

جلد سوم

﴿مترجم﴾

مفتی غلام رسول منظور القاسمی پیراوی

﴿ناشر﴾

مکتبہ رحمانیہ (پرائیویٹ)

﴿مطبع﴾

مختصر جاوید پرنٹرز لاہور



اقرا سنٹر عرفی سٹریٹ، انڈو بازار لاہور

فون: 042-37224228-37355743

ضروری وضاحت

ایک مسلمان جان بوجھ کر قرآن مجید، احادیث رسول ﷺ اور دیگر دینی کتابوں میں غلطی کرنے کا تصور بھی نہیں کر سکتا بھول کر ہونے والی غلطیوں کی تصحیح و اصلاح کے لیے بھی ہمارے ادارہ میں مستقل شعبہ قائم ہے اور کسی بھی کتاب کی طباعت کے دوران اغلاط کی تصحیح پر سب سے زیادہ توجہ اور عرق ریزی کی جاتی ہے۔ تاہم چونکہ یہ سب کام انسانوں کے ہاتھوں ہوتا ہے اس لیے پھر بھی غلطی کے رہ جانے کا امکان ہے۔ لہذا قارئین کرام سے گزارش ہے کہ اگر ایسی کوئی غلطی نظر آئے تو ادارہ کو مطلع فرمادیں تاکہ آئندہ ایڈیشن میں اس کی اصلاح ہو سکے۔ نیکی کے اس کام میں آپ کا تعاون صدقہ جاریہ ہوگا۔ (ادارہ)

تفصیل:

ہمارے ادارے کا نام بغیر ہماری تحریری اجازت بطور طے کا پتہ، ڈسٹری بیوٹر، ناشر یا تقسیم کنندگان وغیرہ میں نہ لکھا جائے۔ بصورت دیگر اس کی تمام تر ذمہ داری کتاب طبع کروانے والے پر ہوگی۔ ادارہ ہذا اس کا جواب دہ نہ ہوگا اور ایسا کرنے والے کے خلاف ادارہ قانونی کارروائی کا حق رکھتا ہے۔

فہرست مضامین

قرۃ عیون الابرار شرح اردو درمختار (جلد سوم)

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۳	• نیت کے وقت انشاء اللہ کہنے کا حکم	۲۳	• کتاب الصوم
۳۴	• فلک کے دن روزہ رکھنے کا شرعی حکم	۲۳	• روزہ کے فوائد
۳۴	• یوم الفلک میں نفل اور واجب آخر روزہ رکھنے کا حکم	۲۴	• عہادت کی تشریح
۳۵	• فلک کے دن معمول کی وجہ سے روزہ رکھنا	۲۵	• روزے کی فرضیت کب ہوئی؟
۳۵	• خواص لوگوں کو یوم الفلک میں روزہ رکھنے کا حکم	۲۵	• صوم کی لغوی و اصطلاحی تعریف
	• یوم الفلک میں روزہ رکھنے ہوئے اگر نیت	۲۶	• صحت روزہ کے لئے عقل و بلوغ شرط نہیں ہے
۳۶	• میں تہذیب ہو تو کیا حکم ہے؟	۲۶	• وجوب روزہ اور صحت روزہ کی شرائط
۳۷	• رویت ہلال کے احکام و مسائل کا بیان	۲۶	• روزے کا حکم شرعی
	• اگر ایک آدمی نے رمضان کے چاند کی	۲۶	• وجوب روزہ کا سبب
۳۷	• خبر دی تو کیا حکم ہے؟	۲۷	• روزے کے اقسام
۳۸	• کیا قاسق گواہی دے سکتا ہے؟	۲۸	• نذر کے متعلق علمائے کرام کی مختلف آراء
۳۸	• عادل شخص کی شہادت	۲۸	• روزے کی تیسری قسم نفل ہے
۳۸	• شہادت علی الشہادۃ کا بیان	۲۹	• نوافل کے ذیل میں داخل ہونے والے روزے
۳۹	• چاند کی شہادت کے بارے میں شریعت کا اہتمام	۳۰	• لازم روزوں کی اقسام
۳۹	• عید کے چاند کے متعلق شریعت کا اہتمام	۳۰	• روزے کی نیت کا وقت
۳۹	• جہاں حاکم و قاضی نہ ہوں	۳۰	• بلا تعین مطلق نیت سے بھی رمضان کا روزہ جائز ہے
۴۰	• نجومیوں، سائنس دانوں کا قول اور کلیدز معجز نہیں		• اگر مریض یا مسافر کی طرف سے تعین میں غلطی ہوگئی
۴۱	• اگر مطلع صاف ہو تو جم فیضی کی شہادت شرط ہے	۳۱	• تو کیا حکم ہے؟
۴۱	• مصر حاضر میں دو آدمیوں کی شہادت	۳۱	• مریض و مسافر کے متعلق دوسرا قول
۴۲	• رمضان اور عید کے ثابت کرنے کا ایک طریقہ	۳۲	• نذر محین کا روزہ واجب آخر کی نیت کرا کرنے کا حکم
۴۲	• کسی دوسرے شہر کے قاضی کے فیصلہ پر روزہ کا حکم	۳۲	• مقیم رمضان میں غیر رمضان کا روزہ رکھے تو کیا حکم ہے؟
۴۲	• اگر چاند کی خبر مشہور ہو جائے تو روزہ کا حکم	۳۲	• رمضان میں ہر دن نیت ضروری ہے
	• اگر رمضان کا چاند کچھ روزہ نہیں رکھا کیا تو عید	۳۳	• کن روزوں کیلئے رات ہی سے نیت ضروری ہے؟

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۰	• جانوروں اور مردہ سے دلی کرنے سے روزہ کا حکم	۴۳	• کے چاند میں کیا کیا جائے؟
۵۰	• عضو تناسل میں پانی اور تیل ٹپکانے سے روزہ کا شرعی حکم	۴۳	• عید الاضحیٰ اور دیگر میمنوں کا چاند
۵۱	• روزہ دار کا جنابت کی حالت میں صبح کرنا	۴۳	• اگر کوئی شخص دن میں چاند دیکھے تو کیا حکم ہے؟
۵۲	• کوئی چیز چکھنا اور تھوک کا استعمال کرنا	۴۴	• مطالع کے اختلاف کا اعتبار ہے یا نہیں؟
۵۲	• غلطی سے طلق میں پانی چلا جانا	۴۴	• فروعات
	• بھول سے دلی اور کھانے کے بعد اس گمان سے	۴۴	• ایک ضروری تحقیق
۵۳	• کہ روزہ فاسد ہو گیا جان کر دلی اور جماع کرنا	۴۵	• باب مَا يَنْفِيهِ الصَّوْمُ وَمَا لَا يَنْفِيهِ
۵۳	• حتنہ لگانا اور کان ناک میں تیل ڈالنے سے روزے کا حکم	۴۵	• فساد اور بطلان کے درمیان فرق
	• کنکری اور قابل لغت شئی کے استعمال سے روزہ کا حکم		• بھول کر کھانے پینے اور جماع کرنے سے
۵۵	• بغیر نیت کے رمضان کا روزہ	۴۶	• روزہ فاسد نہیں ہوتا ہے
۵۵	• بغیر نیت روزہ کے صبح کر دینا	۴۶	• اگر طلق میں گرد و غبار یا کبھی چلی جائے تو کیا حکم ہے؟
	• روزے دار کے منہ میں بارش کا پانی یا برف چلا جائے	۴۷	• تیل ہر مہر مادہ بچھنا لگوانے سے روزے کا حکم
۵۵	• تو کیا حکم ہے؟	۴۷	• یوس و کنار، انزال اور احتکام وغیرہ سے روزے کا حکم
	• روزے دار نے مردہ عورت یا بچہ پایہ کے ساتھ	۴۷	• کان میں تیل ڈالنے سے روزہ کا حکم
۵۵	• دلی کی تو کیا حکم ہے؟		• دانت میں پھنسی ہوئی چیز کے نکل جانے سے روزہ کا حکم
	• سوئی ہوئی یا پاگل لڑکی سے کسی نے دلی کر لی جو	۴۸	• دانتوں سے خون نکلنے سے روزے کا حکم
۵۶	• روزے سے تھی تو کیا حکم ہے؟	۴۸	• پیٹ میں نیزہ مارنے سے روزے کا حکم
۵۶	• گواہوں کی گواہی پر روزہ افطار کر لیا تو کیا حکم ہے؟		• پانخانہ کے راستہ میں لکڑی وغیرہ داخل کرنے
۵۷	• فصل کے ٹکڑا کا شرہ	۴۹	• سے روزے کا حکم
۵۷	• غیر روزے دار کو روزے دار کی طرح رہنے کا حکم		• روزہ دار اگر اپنے زیر میں سوچی انگلی
۵۸	• اگر مسافر مقیم ہو جائے تو اس پر روزہ رکھنے کا حکم	۴۹	• ڈالے تو کیا حکم ہے؟
۵۸	• نابالغ پر روزہ کا شرعی حکم	۴۹	• استنواء میں مہالہ کرنے سے روزہ کا حکم
	• ان صورتوں کا بیان جن میں قضاء کے ساتھ		• بھول کر جماع کر رہا تھا کہ یاد آنے پر ذکر فرج
۵۸	• کفارہ بھی واجب ہے	۴۹	• سے نکال لیا تو کیا حکم ہے؟
۵۸	• نوٹ	۵۰	• روزہ یاد آنے ہی لقمہ منہ سے نکال دیا تو کیا حکم ہے؟
۵۹	• روزے کی حالت میں جان بوجھ کر کھالی لیا تو کیا حکم ہے؟	۵۰	• ران وغیرہ سے جماع اور مشت زنی سے روزہ کا حکم

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۶۸	• روزے داروں کے لئے محنت کا کام کرنا	۵۹	• محبوب کے لعاب دہن کے استعمال سے کفارہ کا حکم
۶۹	• فصل فی العوارض الشبهة لعدم الصوم	۶۰	• روزے کی حالت میں بچھڑا لگوانا
۷۰	• مسافر حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کا روزہ نہ رکھنا	۶۰	• بچھڑا لگوانے سے متعلق رسول اکرم ﷺ کا ارشاد و گرامی
۷۰	• مریض کے لئے روزہ نہ رکھنے کی اجازت	۶۱	• فیہت کرنے والے نے عہد کھالیا تو کیا حکم ہے؟
	• جہاں اللہ کی محصیت لازم آئے وہاں حقوق کی	۶۱	• روزے کا کفارہ کیا ہے؟
۷۱	اطاعت جائز نہیں ہے	۶۱	• روزے کا کفارہ کب واجب ہے؟
۷۱	• قضاء شدہ روزوں کی ادائیگی		• قصد روزہ توڑنے کے بعد خود کو زخمی کر کے
	• ذمہ میں قضاء روزہ باقی ہے اور دوسرا رمضان آگیا	۶۲	پیار کر کے تو کیا حکم ہے؟
۷۱	تو کیا حکم ہے؟	۶۲	• دو روزوں کی جانب سے ایک کفارہ ادا کرنا کافی ہے
۷۲	• مسافر کے لئے بحالت سفر روزہ رکھنا مستحب ہے		• رمضان المبارک میں کھلے عام طلاق پر کھانے پینے
	• معذورین اگر انتقال کر جائیں تو ان کی طرف	۶۳	والے کا حکم
۷۲	سے فدیہ ادا کرنا	۶۳	• روزہ کی حالت میں خود بخود قے آنا
	• میت کی طرف سے فدیہ اس کا دلالت پر صدقۃ الفطر	۶۳	• روزے دار کا جان بوجھ کر قے کرنے کا حکم
۷۳	ادا کرے		• دانت میں پھنسے ہوئے گوشت کے ریشہ کو کھانے
۷۳	• فدیہ کا وجوب	۶۵	سے روزہ کا حکم
۷۴	• میت کی طرف سے روزہ رکھنا یا نماز پڑھنا جائز نہیں		• منہ سے خارج کی ہوئی چیز کھانے سے
۷۴	• میت کی طرف سے کفارہ کی ادائیگی کا حکم	۶۵	روزہ فاسد ہو جاتا ہے
۷۴	• نمازوں کے فدیہ ادا کرنے کی شرعی مقدار	۶۵	• روزے کی حالت میں کسی چیز کا چکھنا
۷۴	• عبادت بدعیہ اور عبادت مایہ کا بدلہ	۶۵	• خریدنے والے کا چکھنا
۷۵	• فیح قانی کا حکم	۶۶	• روزے کی حالت میں گوند چھانا
۷۵	• مسافر کا اقامت سے پہلے انتقال ہو جائے تو کیا حکم ہے؟	۶۷	• روزے کی حالت میں بوسہ لینا اور معانقہ وغیرہ کرنا
۷۶	• نفل روزہ رکھ کر فاسد کر دیا تو کیا حکم ہے؟	۶۷	• روزے کی حالت میں تہل اور سرمہ لگانے کا حکم شرعی
۷۶	• ایام تشریق اور عیدین کا روزہ	۶۷	• ایک مشیت سے زائد داڑھی کے بالوں کو کاٹنے کا حکم
۷۷	• نفل روزہ بلا عذر نہ توڑے	۶۷	• عاشوراء اور محرم میں توسیع
۷۷	• مہمان و میزبان ہونا نفل روزہ کے لئے عذر ہے	۶۸	• روزے کی حالت میں مسواک کرنے کا حکم
	• اگر کوئی شخص طلاق کو روزہ توڑنے پر متعلق کرے	۶۸	• سحری تا خیر سے کرنا اور افطار جلدی کرنا افضل ہے

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۸۸	• افضل اعتکاف کون سی جگہ ہے؟	۷۸	• تو کیا حکم ہے؟
۸۹	• عورتیں اپنے گھر کی مسجد میں اعتکاف کریں گی	۷۸	• عورت شوہر کی اجازت کے بغیر نفل روزہ نہ رکھے
۸۹	• اعتکاف کے رُکن اور شرائط	۷۸	• آقا کی اجازت کے بغیر غلام کے لئے نفل روزہ رکھنا
۹۰	• اعتکاف کی قسمیں	۷۸	• مسافر مقیم ہو جائے تو کیا حکم ہے؟
۹۰	• اعتکاف واجب کفای ہوئے کیلئے روزہ رکھنا شرط ہے	۷۹	• جس دن سفر شروع کرے اس دن کا روزہ
۹۱	• صرف رات کا اعتکاف کرنے کا حکم	۷۹	• مسافر بھولا ہوا سامان لینے کے لئے وطن گیا اور وہاں
۹۱	• نفل روزے کے دن اعتکاف کرنا	۷۹	• افطار کر لیا تو کیا حکم ہے؟
۹۱	• نفل اعتکاف کے لئے کم سے کم وقت	۸۰	• بیہوشی کے دنوں کے روزوں کی قضاء کا شرعی حکم
۹۲	• فقہاء کے عرف میں ساعت کا اطلاق	۸۰	• بخون کے روزوں کا حکم
۹۲	• نفل اعتکاف شروع کر سکتے ہیں بعد توڑ دے تو کیا حکم ہے؟	۸۰	• ایام منہیہ اور پورے سال روزے کی نذر ماننا
۹۳	• محکف کے لئے مسجد سے بلا ضرورت شرعی نکلنا	۸۱	• سال بھر کے روزے کی نیت کرنا
۹۳	• ضرورت طبعیہ کے واسطے محکف کیلئے مسجد سے نکلنا	۸۲	• الفاظ نذرین کا استعمال رکھنا ہے
۹۳	• شرعی ضرورت کے لئے مسجد سے نکلنا	۸۲	• شوال کے چھ روزے مستحب ہیں
۹۳	• اعتکاف کی قضاء	۸۳	• نذر مسلسل کے روزے میں افطار کرنا
۹۴	• معقول ضرورت کی وجہ سے نفل اعتکاف کو فاسد نہیں کرتا	۸۳	• نذر میں وقت، جگہ اور فقیر کی تعیین کا حکم
۹۴	• مسجد سے زبردستی کسی نے باہر کر دیا تو کیا حکم ہے؟	۸۴	• نذر کی ادائیگی وقت معین سے پہلے
۹۵	• محکف کے لئے مسجد میں کھانے پینے کی اجازت	۸۴	• نذر مطلق کو وقت سے پہلے ادا کرنے کا شرعی حکم
۹۶	• غیر محکف کے لئے مسجد میں کھانا پینا	۸۴	• نذر کی ادائیگی سے پہلے مر جائے تو کیا حکم ہے؟
۹۶	• اعتکاف کی حالت میں خاموشی کو عبارت سمجھنا	۸۵	• اضافہ شدہ مسائل کا بیان
۹۶	• مسجد میں کلام خیر کی اجازت ہے	۸۶	• کسی کے آنے کے دن روزہ رکھنے کی نذر ماننا
۹۶	• ان افعال کا بیان جن سے اعتکاف باطل ہو جاتا ہے	۸۶	• الفاظ نذر سے معین مراد لینا
۹۷	• وہ افعال جن کے ارتکاب سے اعتکاف باطل نہیں ہوتا ہے	۸۷	• خردوں اور قبروں کے واسطے نذر ماننے کا شرعی حکم
۹۷	• ایک ضابطہ کلیہ کا بیان	۸۷	• خردوں اور قبروں کے واسطے نذر ماننے کی وجوہ بطلان
۹۷	• حالت اعتکاف میں پاگل اور بے ہوش ہونا	۸۷	• باب الاعتکاف
۹۸	• چند دن اعتکاف کی نذر ماننا	۸۸	• اعتکاف کی لغوی و شرعی تعریف
۹۸	• خاص طور پر دن کی نذر ماننا	۸۸	• صحت اعتکاف کے لئے جماعت والی مسجد کا ہونا

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۱۰	• عمر کن اوصاف کے حامل ہوں؟	۹۹	• چند راتوں کے علاوہ تمام راتیں دن کے تابع ہیں
۱۱۰	• عورت کے ساتھ محرم نہ ہونے کے وقت شادی کرنے کا حکم	۹۹	• شب قدر کی تاریخ متعین نہیں
۱۱۱	• شوہر کے لئے جائز نہیں کہ بیوی کو حج سے روکے	۹۹	• فمرہ اختلاف ائمہ
۱۱۱	• غیر معتدہ پر حج ادا کرنا فرض ہے	۱۰۰	• کتاب الحج
۱۱۱	• تاہلح عقد کا حج	۱۰۱	• حج کے لغوی و اصطلاحی معنی
۱۱۲	• تاہلح بچہ احرام باندھنے کے بعد ہالغ ہو گیا تو کیا حکم ہے؟	۱۰۱	• حج کی تعریف شریعت کی اصطلاح میں
۱۱۳	• فرائض حج کا بیان	۱۰۲	• حج کس سن میں فرض ہوا؟
۱۱۳	• واجبات حج کا بیان	۱۰۲	• ایک سوال اور اس کا جواب
۱۱۳	• طواف کی ابتداء کہاں سے کی جائے؟	۱۰۳	• حج پوری زندگی میں صرف ایک بار فرض ہے
۱۱۵	• طواف پاکی کی حالت میں کرنا	۱۰۳	• حج کی قسمیں
۱۱۵	• طواف کرتے وقت ستر کا چھپانا	۱۰۳	• بے ریش امر و لڑکے کو حج سے منع کرنا
۱۱۵	• سعی کی ابتداء کہاں سے کی جائے؟	۱۰۳	• حج کی ادائیگی علی الفور واجب ہے یا علی التراخی؟
۱۱۵	• قارن، متتابع کے لئے دم دینا اور دو رکعت نماز ادا کرنا	۱۰۳	• حج فرض ہونے کے بعد مال ہلاک ہو جائے تو کیا حکم ہے؟
۱۱۵	• طلق اور رری میں ترتیب کا اعتبار کرنا	۱۰۵	• ادائیگی حج کے شرائط
۱۱۶	• طواف زیارت کرنا	۱۰۵	• شرائط وجوب حج
۱۱۶	• واجبات کے متعلق ایک ضابطہ کلیہ	۱۰۶	• ادائیگی حج کی شرائط
۱۱۷	• سنن و آداب حج کا بیان	۱۰۶	• حج کے معجز ہونے کی شرطیں
۱۱۷	• سفر حج میں روانگی کے وقت صدقہ کرنا	۱۰۶	• حج کن لوگوں پر فرض ہے؟
۱۱۸	• اشہر حج کا بیان	۱۰۶	• زاد و راحلہ پر قادر ہونا
۱۱۸	• اشہر حج سے پہلے احرام باندھنے کا حکم	۱۰۷	• زاد و راحلہ کی شرط کن کے لیے ہے؟
۱۱۸	• عمر میں ایک مرتبہ عمرہ کرنا سنت ہے	۱۰۷	• پیدل حج کے لئے جانا
۱۱۹	• عمرہ کے افعال	۱۰۷	• حج کے واسطے دوسرے کا حلیہ قبول کرنا
۱۱۹	• سال کے پانچ دنوں میں عمرہ کرنا مکروہ ہے	۱۰۸	• زاد و راحلہ کا ضروری استیذان زندگی سے زائد ہونے کا اعتبار ہے
۱۲۰	• مواقیب حج کا بیان	۱۰۹	• حج سے واپسی تک اہل و عیال کا تلف ہو تو حج فرض ہوگا
۱۲۰	• (۱) مقام ذوالحلیفہ	۱۰۹	• شرائط وجوب حج میں ایک شرط راستہ کا پر امن ہونا ہے
۱۲۰	• (۲) ذی اسمرق	۱۱۰	• عورت کے ساتھ سفر حج میں محرم کا ہونا شرط ہے

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۳۱	• وہ افعال جن سے محرم احرام کے بعد اجتناب کریگا	۱۲۰	• (۳) مقام تحفہ
۱۳۱	• محرم کے لئے شکار کرنا جائز نہیں	۱۲۱	• (۴) قرن
۱۳۱	• محرم کے لئے خوشبو وغیرہ لگانے کا حکم	۱۲۱	• (۵) مقام تللم
۱۳۱	• محرم کیلئے ناخن تراشنے اور چہرہ چھپانے کا شرعی حکم	۱۲۱	• دو میقات سے گزرنے والا کہاں سے احرام باندھے؟
۱۳۲	• محرم بحالت احرام بالوں کو نہ کاٹے	۱۲۲	• میقات نہ ملنے کی صورت میں کیا حکم ہے؟
۱۳۲	• محرم کیلئے سلعے ہونے پڑے استعمال کرنا جائز نہیں	۱۲۲	• مکہ کے باہر سے آنے والوں کیلئے احرام باندھنے کا حکم
۱۳۳	• محرم کے لئے خوشبو سے معطر کپڑے کا استعمال کرنا	۱۲۳	• غیر مکہ میں داخل ہونے کیلئے احرام باندھنا لازم نہیں
۱۳۳	• محرم بحالت احرام غسل کر سکتا ہے	۱۲۳	• میقات سے پہلے احرام باندھ لینے کا شرعی حکم
۱۳۳	• محرم کے لئے سایہ حاصل کرنے کا حکم	۱۲۳	• اندرون موافقت میں رہنے والوں کا حکم
۱۳۳	• محرم کے لئے سرمہ وغیرہ لگانے کی اجازت	۱۲۳	• حرماً لے کا میقات
۱۳۳	• تلبیہ کا اہتمام کرنا	۱۲۴	• عمرہ کا احرام مقام معصیم سے باندھنا افضل ہے
۱۳۵	• مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کے آداب	۱۲۴	• فصل فی الإحرام وصفة المفرد بالمحج
۱۳۵	• جب بیت اللہ پر نگاہ پڑے تو کیا پڑھے؟	۱۲۵	• حج و عمرہ کی صحت کے لئے احرام باندھنا شرط ہے
۱۳۶	• بیت اللہ پہنچنے ہی سب سے پہلے طواف کرنا	۱۲۵	• حج کی اہمیت
۱۳۶	• ایک سوال اور اس کا جواب	۱۲۶	• آداب احرام
۱۳۶	• عجم اسود کا بوسہ لینے کا طریقہ	۱۲۶	• احرام باندھنے سے پہلے ناخن وغیرہ تراشنا
۱۳۷	• طواف بقدم کرنا	۱۲۶	• اگر مانع شرعی نہ ہو تو احرام باندھنے سے پہلے بیوی سے جماع کرنا مستحب ہے
۱۳۷	• طواف کی ابتداء کس طرف سے کرے؟	۱۲۶	• فصل کے بعد تہہ بند اور چادر باندھنا
۱۳۸	• طواف سے پہلے چادر رکھنے کا طریقہ	۱۲۷	• خوشبو لگانا
۱۳۸	• طواف میں شوط کی تعداد	۱۲۷	• احرام کی نیت کرنا
۱۳۹	• طواف کی جگہ	۱۲۸	• تلبیہ کہنا
۱۳۹	• طواف کے دوران کوئی کام میں مشغول ہو جائے تو کیا حکم ہے؟	۱۲۸	• تلبیہ کے الفاظ
۱۳۹	• طواف کے دوران کھانا، پانی اور بیچ کا حکم	۱۲۹	• آدمی محرم کن صورتوں میں ہو جاتا ہے؟
۱۳۹	• طواف کی حالت میں رمل کرنا	۱۳۰	• صحت احرام کی شرط
۱۴۰	• طواف میں رمل کرنے کا سبب	۱۳۰	• ہدی کے جانور کا اشعار کرنا
۱۴۰	• رمل کہاں سے کہاں تک کیا جائے؟		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۵۳	● تلبیہ کہنا کب بند کرے گا؟	۱۴۱	● ملتزم شریف سے چٹنا
۱۵۳	● کن کن چیزوں سے رمی کرنا جائز ہے؟	۱۴۲	● صفا اور مروہ کی سعی
۱۵۳	● رمی کرنے کیلئے کنکریاں کہاں سے لینا چاہئے؟	۱۴۲	● سعی بین الصفا و المروہ کے بعد دو رکعت ادا کرنا
۱۵۳	● حج مقبول کی ایک نشانی	۱۴۳	● مکہ مکرمہ میں قیام کرنا
۱۵۳	● پتھر کو ریزہ ریزہ کر کے رمی کرنے کا حکم	۱۴۳	● مکہ مکرمہ میں قیام کے دوران کثرت طواف
۱۵۳	● رمی کرنے کا وقت شروع	۱۴۴	● ایام حج کے خطبات
۱۵۵	● قربانی کرنا	۱۴۴	● منی کی جانب روانگی
۱۵۵	● قربانی کے بعد طاق کرنا	۱۴۴	● سارا عرفات ٹھہرنے کی جگہ ہے
۱۵۶	● ممنوع اشیاء کا حلال ہونا	۱۴۴	● جمع بین اصلو تین کا حکم
۱۵۶	● طواف زیارت	۱۴۵	● جمع بین اصلو تین کی صحت کی شرطیں
۱۵۶	● طواف زیارت کا ابتدائی وقت	۱۴۵	● چند جزئی مسائل کا بیان
۱۵۷	● عورتوں کا حلال ہونا	۱۴۶	● ذوق عرفہ
۱۵۷	● طواف زیارت ایام آخر میں ادا نہ کیا گیا؟	۱۴۶	● میدانِ عرفات میں دعا کرنا
۱۵۸	● طواف زیارت کے بعد منی چلنا	۱۴۷	● دعا کی قبولیت کی جگہیں
۱۵۸	● دوسرے دن حمرات کی رمی کرنا	۱۴۷	● عرفہ کے دن کی افضل ترین دعا
۱۵۹	● سواری پر سوار ہو کر رمی کرنے کا حکم	۱۴۷	● مزدلفہ کے لئے روانگی
۱۵۹	● سامان و خادم وغیرہ کو پہلے مکہ بھیج دینا	۱۴۸	● مزدلفہ میں قیام کرنا
۱۶۰	● محضب میں قیام کرنا	۱۴۹	● جمع تاخیر کا شرعی حکم
۱۶۰	● طواف صدر کا حکم	۱۴۹	● مزدلفہ کے راستے میں نماز پڑھنے کا حکم
۱۶۰	● طواف میں نیت کا حکم	۱۴۹	● مغرب اور عشاء کی نماز مزدلفہ میں ادا کرنا
۱۶۱	● طواف وداع کے بعد دو رکعت نماز پڑھنا	۱۵۰	● مغرب اور عشاء کی نماز راستے میں کب جائز ہے؟
۱۶۱	● آستانہ کعبہ کا بوسہ دینا	۱۵۰	● مزدلفہ میں نمازوں کے ادا کرنے میں ترجیح
	● عرفہ میں قیام کرنے والوں کے ذمہ سے	۱۵۱	● قیام مزدلفہ میں فجر کی نماز
۱۶۲	● طواف قدوم کا ساقط ہونا	۱۵۱	● مزدلفہ سے منی کے لئے روانگی
	● احرام باندھنے سے پہلے کوئی شخص	۱۵۲	● تینوں حمرات پر کنکریاں مارنا
۱۶۲	● پاگل ہو جائے تو کیا حکم ہے؟	۱۵۲	● کنکریاں مارنا ابراہیم خلیل اللہ کی یادگار ہے

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۷۳	• آفاقی عمرہ کر کے احرام کھول دے تو کیا حکم ہے؟	۱۶۲	• لاطمی میں عرفات میں ٹھہرنے کا حکم
۱۷۴	• فائز الجنايات	۱۶۳	• حج میں عورتوں کے لئے احکام و مسائل
۱۷۴	• کفارہ کا وجوب کب؟	۱۶۳	• عورتوں کے لئے رمل کا حکم نہیں
۱۷۵	• مہندی کے خضاب کا حکم شرعی	• عورتیں سلا ہوا کپڑا حالت احرام میں استعمال کر سکتی ہیں ۱۶۳	• عورتیں سلا ہوا کپڑا حالت احرام میں استعمال کر سکتی ہیں ۱۶۳
۱۷۶	• حالت احرام میں محرم کیلئے روغن کا استعمال کرنا	۱۶۴	• غنئی مشکل کا حکم
۱۷۶	• محرم نے سلا ہوا کپڑا استعمال کر لیا تو کیا حکم ہے؟	۱۶۴	• اگر عورت حائضہ ہو جائے تو کیا حکم ہے؟
۱۷۶	• ایک دم سے زائد دم کا وجوب	۱۶۴	• بدنہ کا مصداق
۱۷۷	• تعدد وجب تعدد دم کے وجوب کا سبب ہے	۱۶۵	• فائز القسرات
۱۷۷	• ضرورت ختم ہونے کے بعد بھی لباس پہنے رہنا	۱۶۶	• حج قرآن کرنے کا طریقہ
۱۷۸	• دم اور صدقہ کب واجب ہوتا ہے؟	۱۶۶	• حج قرآن کا احرام بامر سے کی متعدد خطئیں
۱۸۹	• ایک چوتھائی میں وجوب دم کا حکم	۱۶۷	• پہلے عمرہ ادا کرنا
۱۸۹	• حاجت جنابت یا بے وضو طواف کرنے کا حکم	۱۶۷	• قارن عمرہ کے بعد حج ادا کرے گا
۱۸۹	• عمرہ کی جنابت کا حکم	۱۶۸	• قارن کے واسطے قربانی کرنا
۱۸۹	• میدان عرفات سے امام سے پہلے روانہ ہونے کا حکم	• اگر قارن کے پاس قربانی کے واسطے جانور نہ ہو تو کیا حکم ہے؟ ۱۶۸	• اگر قارن کے پاس قربانی کے واسطے جانور نہ ہو تو کیا حکم ہے؟ ۱۶۸
۱۸۰	• طواف نحر میں شوط چھوڑنے کی وجہ سے وجوب دم کا حکم	۱۶۸	• بقیہ سات روزے کب رکھے جائیں؟
• طواف زیارت میں شوط چھوڑنے کی وجہ سے وجوب دم کا حکم ۱۸۰	• طواف زیارت میں شوط چھوڑنے کی وجہ سے وجوب دم کا حکم ۱۸۰	۱۶۸	• اگر روزے نہ رکھ سکے تو کیا حکم ہے؟
• وقوف مزدلفہ کے ترک سے وجوب دم کا حکم ۱۸۱	• وقوف مزدلفہ کے ترک سے وجوب دم کا حکم ۱۸۱	۱۶۹	• قیام عرفہ سے عمرہ کا طواف کرنے کا حکم
• حاجی کیلئے جل کے اندر طلق کرانے کی وجہ سے دم ۱۸۱	• حاجی کیلئے جل کے اندر طلق کرانے کی وجہ سے دم ۱۸۱	۱۶۹	• فائز الشفٹہ
• یوسر لینے اور شہوت کے ساتھ چھوڑنے کی وجہ سے وجوب دم کا حکم ۱۸۱	• یوسر لینے اور شہوت کے ساتھ چھوڑنے کی وجہ سے وجوب دم کا حکم ۱۸۱	۱۷۱	• حج تمتع میں تلبیہ کب بند کرے گا؟
• افعال حج میں تقدیم و تاخیر کی وجہ سے وجوب دم کا حکم ۱۸۲	• افعال حج میں تقدیم و تاخیر کی وجہ سے وجوب دم کا حکم ۱۸۲	۱۷۱	• حج کا احرام کب باندھے؟
• قارن قربانی سے پہلے طلق کرانے کا حکم ہے؟ ۱۸۲	• قارن قربانی سے پہلے طلق کرانے کا حکم ہے؟ ۱۸۲	۱۷۱	• حج تمتع کرنے والا قربانی پر قادر نہ ہو تو کیا حکم ہے؟
• حالت احرام میں خوشبو لگانا ۱۸۳	• حالت احرام میں خوشبو لگانا ۱۸۳	۱۷۱	• تمتع کا اپنے ساتھ قربانی کا جانور ساتھ لے جانا
• حالت احرام میں مونچھ، یا سر، یا دائرہ میوٹانا ۱۸۳	• حالت احرام میں مونچھ، یا سر، یا دائرہ میوٹانا ۱۸۳	۱۷۲	• اشعار کرنے کا شرعی حکم
• طواف قدوم یا طواف صدر کو بے وضو کرنا ۱۸۴	• طواف قدوم یا طواف صدر کو بے وضو کرنا ۱۸۴	۱۷۲	• مکی کے لئے قرآن اور تسبیح نہیں ہے
		۱۷۳	• حج تمتع کا بطلان

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۸۴	• محرم کا دوسرے کا بال سوٹنا	۱۹۲	• کٹے ہوئے درخت اور پتے کا شرعی حکم
۱۸۴	• صدقہ، روزہ اور دم میں اختیار	۱۹۳	• درخت کے حرم میں ہونے کی تین شکلیں
۱۸۵	• سبیلین میں سے کسی میں بھی جماع کرنے سے حج فاسد ہو جاتا ہے	۱۹۳	• پرندوں میں اڑنے کی جگہ کا اعتبار
۱۸۵	• عمرہ نے اپنی شرمگاہ میں کسی جانور کا عضو متاثر داخل کیا تو کیا حکم ہے؟	۱۹۴	• کھڑے شکار کا اعتبار
۱۸۵	• ایک سوال اور اس کا جواب	۱۹۴	• سوئے اور لیٹے جانور کا اعتبار
۱۸۵	• میاں بیوی جن کا حج فاسد ہو گیا ہوا ان کا حکم	۱۹۴	• شکار کرنے والے کا اعتبار
۱۸۶	• قیام عرفہ کے بعد جماع کرنے کا حکم	۱۹۴	• حرم شریف کا انڈا، بیڑی اور ذبح کا حکم شرعی
۱۸۶	• جماع کی وجہ سے عمرہ کا فاسد ہونا	۱۹۵	• حرم شریف کی گھاس کا حکم
۱۸۷	• حالت احرام میں شکار کرنے کی مزا	۱۹۵	• جوں مارنے کی جزا
۱۸۷	• حالت احرام میں شکار کرنا یا اس کی طرف رہنمائی کرنا	۱۹۵	• جوں کی طرف اشارہ کرنے کا شرعی حکم
۱۸۷	• شکار کی جزا	۱۹۶	• حالت احرام میں کوئے کو قتل کرنے کا حکم
۱۸۸	• مجبور محرم کھانے کیلئے شکار کر لے تو کیا حکم ہے؟	۱۹۶	• چیل، بچھو اور ککھنے سنے کو مارنے کا حکم
۱۸۸	• شکار کی جزا میں کیا چیز واجب ہوگی؟	۱۹۷	• مچھر، چوٹی اور سنے کے قتل کرنے کا حکم شرعی
۱۸۹	• حالت احرام میں غیر مہملہ کو لے کر اللہ جانور کے شکار کرنے کا حکم	۱۹۷	• حشرات الارض کا حکم
۱۸۹	• قربانی، صدقہ اور روزہ میں اختیار	۱۹۷	• حملہ آور جانور کے قتل کر دینے کا حکم
۱۹۰	• نصف صاع غلہ کو چند مسکینوں میں تقسیم کرنے کا حکم	۱۹۸	• غیر محرم کا شکار کردہ جانور محرم کے لئے حلال ہے
۱۹۰	• تلوان کی رقم کسی کو دینا	۱۹۸	• غیر محرم پر صدقہ کرنے کا حکم
۱۹۱	• شکار کو زخمی کر دینے کا تلوان	۱۹۸	• حرم میں داخلہ کے وقت شکار کو آزاد کرنا
۱۹۱	• پاؤں کاٹنے اور پر نوچنے کی جزا	۱۹۹	• خریدے ہوئے شکار کا شرعی حکم
۱۹۱	• اٹھارے توڑ ڈالنے کی جزا	۱۹۹	• اگر شکار محرم کے گھر میں ہو تو کیا حکم ہے؟
۱۹۱	• غیر محرم نے حرم کے جانور کا شکار کر لیا تو کیا حکم ہے؟	۱۹۹	• شکاری جانور کا بچرے میں ہونے کا حکم
۱۹۲	• کس طرح کے درخت کے کاٹنے سے صدقہ واجب ہوتا ہے؟	۲۰۰	• محرم نے جس جانور کو چھوڑ دیا ہے اس کا حکم
		۲۰۰	• جس شکار کو محرم نے چھوڑا ہے وہ حرم کے شکار کو زخمی کر دے تو کیا حکم ہے؟
		۲۰۱	• اگر محرم نے شکار کو فروخت کیا تو کیا حکم ہے؟
		۲۰۱	• دوسرے کے شکار کو چھوڑنے کا حکم

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۱۰	• جانب الاحضار	۲۰۱	• حرم شریف کے شکار کا حکم
۲۱۱	• احصار کے لغوی و شرعی معنی	۲۰۲	• اگر کسی دوسرے عزم نے شکار کو مار دیا تو کیا حکم ہے؟
۲۱۱	• احصار کی صورتیں	۲۰۲	• تاوان نہ لینے کی فصل
۲۱۲	• محصر کا حکم شرعی		• جن صورتوں میں مفرد بانج پر ایک دم واجب ہے
۲۱۲	• اگر محصر قارن ہو تو کیا حکم ہے؟	۲۰۳	• قارن پر دو دم واجب ہونگے
۲۱۲	• اگر ہدی کا جانور یوم الآخر سے پہلے ذبح کر دیا تو کیا حکم ہے؟	۲۰۳	• قارن اور متتابع پر صدقہ
۲۱۳	• محرم محصر قربانی کا جانور نہ بھیج سکا تو کیا حکم ہے؟	۲۰۳	• اگر دو محرم مل کر ایک شکار کریں تو کیا حکم ہے؟
۲۱۳	• ہدی کے ذبح ہونے کی صورت میں محصر کا حکم	۲۰۴	• محرم کا شکار کفر و شت کرنا
۲۱۳	• محرم محصر حج کی قضا کرے	۲۰۴	• ہرنی اور اس کے بچے کی ہلاکت کی جزا
	• ہدی کا جانور روانہ کرنے کے بعد عذر ختم ہو جائے	۲۰۵	• میقات سے بغیر احرام کے آگے بڑھنے کا شرعی حکم
۲۱۳	• تو کیا حکم ہے؟		• میقات سے بغیر احرام آگے بڑھنے کے
۲۱۴	• وقف عرفہ کے بعد احصار کا ثبوت نہیں ہوتا	۲۰۵	• بعد میقات واپس آنا
۲۱۵	• جانب الحق عن التخییر	۲۰۶	• کمی کے لئے ظل سے احرام باندھنے کا حکم
۲۱۵	• حج بدل میں دوسرے کو کب بھیجنا جائز ہے؟	۲۰۶	• آفات کی میقات میں بغیر احرام کے آنا
۲۱۶	• ایصال الثواب کا مسئلہ	۲۰۷	• بغیر احرام مکہ میں داخل ہونے سے حج و عمرہ کا وجوب
۲۱۶	• ایک اشکال اور اس کا جواب	۲۰۷	• میقات شرعی سے آگے بڑھ کر عمرہ کا احرام باندھنا
۲۱۷	• ایصال الثواب کے بارے میں معتزلہ کا مذہب		• کمی شخص عمرہ کے طواف کرنے کے بعد حج کا احرام
۲۱۷	• عبادات مالیہ میں نیابت کا حکم	۲۰۷	• باندھے تو کیا حکم ہے؟
۲۱۷	• عبادات بدنیہ میں نیابت کا حکم		• ایک حج کے بعد یوم الآخر میں دوسرے حج کا احرام
	• جو عبادات مال و بدن دونوں سے مرکب ہو	۲۰۸	• باندھنے کا حکم
۲۱۸	• اس میں نیابت کا حکم	۲۰۹	• عمرہ کے بعد دوسرے عمرہ کا احرام باندھنا
۲۱۸	• حج میں نیابت کی شرائط		• آتاقی نے حج کا احرام باندھا پھر عمرہ کا احرام
۲۱۸	• دائمی مجبوری کب مستتر ہے؟	۲۰۹	• باندھا تو کیا حکم ہے؟
۲۱۹	• تندرست آدمی کا حج بدل کرنا	۲۰۹	• احرام حج کے بعد طواف قدوم کر لیا تو کیا حکم ہے؟
	• سلاطین اور وزراء کا اپنی طرف سے محرموں کو		• حج سے فراغت کے بعد یوم الآخر میں عمرہ کا احرام باندھنا
۲۱۹	• حج کے لئے بھیجنا	۲۱۰	• حج نفوت ہونے والے کا حج اور عمرہ کا احرام

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۲۹	• جانب الخسف	۲۱۹	• نیابت کی صحت کیلئے تیسری شرط حج بدل کا حکم دینا ہے
۲۳۰	• ہدی کے لغوی و شرعی معنی	۲۲۰	• حج بدل کے اخراجات آمر کے مال سے ہوں گے
۲۳۰	• کن جانوروں کو بطور ہدی حرم بھیجنا جائز ہے؟	۲۲۰	• حج بدل کرنے والے کا تعین
۲۳۰	• ہدی کے جانور کے گوشت کا حکم	۲۲۰	• حج بدل کے لئے شرائط
۲۳۱	• دم شیعہ اور دم قرآن یوم النحر کے ساتھ متعین ہے	۲۲۰	• بقیہ شرائط
۲۳۱	• ہدی کے جانور کے گوشت کا شرعی حکم	۲۲۱	• حج نفل میں نیابت بہر صورت جائز ہے
۲۳۱	• ہدی کے جانور پر سوار ہونے کا حکم	۲۲۱	• حج بدل سے آمر کے فرض حج کی ادائیگی
۲۳۲	• ہدی کے جانور کے دودھ کا حکم	۲۲۱	• حج بدل کے حوازا کا ثبوت حدیث و رسول ﷺ سے
۲۳۲	• اگر ہدی کا جانور ہلاک ہو جائے تو کیا حکم ہے؟	۲۲۲	• حج بدل کرنے والے کا اہل ہونا
۲۳۳	• ہدی کی شہرت کب کی جائے؟	۲۲۳	• ذی اور پاگل کو حج بدل میں پیچھے کا شرعی حکم
۲۳۳	• وقف عرقات کے بعد کی گواہی	۲۲۳	• درمیان ماہ مرنے والے کی حج کی وصیت
۲۳۳	• وقف عرقات سے پہلے کی شہادت	۲۲۳	• وصیت کر نیوالے کی وصیت پر عمل کرنا واجب ہے
۲۳۳	• جمرات کی رسی	۲۲۴	• مال کی واپسی
۲۳۴	• پیدل حج کرنے کی سنت	۲۲۴	• اپنی طرف سے حج بدل کرنا
۲۳۴	• مسجد نبوی یا مسجد حرام تک پیدل چلنے کی نذر	۲۲۵	• والد کی طرف سے حج بدل کرنا
۲۳۴	• عمرہ عورت سے نکاح کرنے کا حکم	۲۲۵	• ایک ہی سال میں دو مخصوص کی طرف سے حج بدل کرنا
۲۳۵	• بیوی کو نفل حج کی اجازت دینے کے بعد روک دینا	۲۲۵	• والدین کی طرف سے بطور احسان حج بدل کرنا
۲۳۵	• شارح کی طرف سے اضافہ شدہ مسائل کا بیان	۲۲۶	• دم کے اخراجات کس کے ذمہ؟
۲۳۵	• اطاعت والدین کے لئے فرض حج چھوڑنا جائز نہیں	۲۲۶	• دم قرآن و دم حج کے اخراجات کس پر واجب ہیں؟
۲۳۶	• سرائے اور مسافر خانہ کی تعمیر حج نفل سے بہتر ہے	۲۲۶	• حج بدل کر نیوالے نے حج کو قاسد کر دیا تو کیا حکم ہے؟
۲۳۶	• نفل حج افضل ہے یا صدقہ؟	۲۲۷	• حج بدل کر نیوالے کی موت یا مال کی چوری کا حکم
۲۳۶	• فتاویٰ بزاز میں امام صاحب کے قول کی تفصیل	۲۲۷	• حج بدل میں اصل افراد ہے
۲۳۶	• جمعہ کے دن وقف عرفہ کی فضیلت	۲۲۸	• حج بدل کر نیوالا حج کر کے پاس آئے
	• جب عشاء اور وقف عرفہ کا وقت تک ہو جائے	۲۲۸	• مامور ہانچ سے حج بدل کرنے سے پہلے مال کی واپسی
۲۳۶	• تو کیا حکم ہے؟	۲۲۸	• وصی کیلئے بذات خود حج بدل میں جانا
۲۳۷	• حج سے گناہ کبیرہ معاف ہوتا ہے یا نہیں؟	۲۲۹	• مامور کسی نذر کی وجہ سے حج بدل میں نہ جاسکا

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۵۴	• نکاح کی شرعی تعریف	۲۳۷	• عائشی عیاش مائگی کا فتویٰ
۲۵۴	• لفظ ”نکاح“ کی تحقیق	۲۳۸	• ابن ماجہ کی ایک حدیث پر اشکال اور اس کا جواب
۲۵۵	• غسیلہ کا واقعہ	۲۳۹	• بیت اللہ کے اندر داخل ہونے کا حکم
۲۵۵	• نکاح کب واجب ہوتا ہے، کب سنت اور کب فرض؟	۲۳۹	• ایک غلط فہمی کا ازالہ
۲۵۶	• نکاح حرام، مکروہ اور مباح	۲۴۰	• غلاف کعبہ کی خریداری
۲۵۶	• نکاح کی تشبیہ اور اس کا اعلان	۲۴۰	• غلاف کعبہ کا استعمال
۲۵۷	• نکاح کا انعقاد	۲۴۰	• حرم میں قاتل کو قتل کرنے کی ممانعت
۲۵۸	• مجلس نکاح	۲۴۰	• آب زمزم اور حرم شریف کی مٹی کا استعمال
۲۵۸	• نکاح بذریعہ کتابت	۲۴۰	• مدینہ مکہ کی طرح حرم نہیں ہے
۲۵۹	• صرف اقرار سے نکاح	۲۴۰	• کما فضل ہے یا مدینہ منورہ؟
۲۵۹	• نکاح کی نسبت کل کی طرف	۲۴۰	• روضہ رسول ﷺ کی زیارت
۲۵۹	• پورے ایجاب کا قبول	۲۴۱	• مسجد نبوی ﷺ کی زیارت
۲۶۰	• قبول کا ایجاب کے مطابق ہونا	• مدینہ منورہ اور مکہ معظمہ میں سکونت اختیار کرنے کا حکم شرعی	
۲۶۱	• نکاح مطلق اور منسوب بہ مستقبل	۲۴۱	• حج کے احکام و مسائل اور ادائیگی کا خلاصہ
۲۶۱	• ایجاب و قبول کے معنی جاننا	۲۴۱	• حج میں چار چیز فرض ہے۔
۲۶۱	• لفظ تزویج و نکاح	۲۴۲	• واجبات حج یہ ہیں
۲۶۲	• لفظ بہرہ وغیرہ سے نکاح کا حکم	۲۴۲	• ادائیگی حج کا طریقہ
۲۶۲	• تصحیف شدہ الفاظ سے نکاح	۲۴۲	• عمرہ کے احکام
۲۶۲	• مرد و عورت کے الفاظ سے نکاح	۲۴۷	• جنایات کے احکام
۲۶۳	• بغیر بولے ہوئے عمل سے نکاح	۲۴۷	• زیارت قبور کے لئے سفر کی حیثیت
۲۶۳	• گواہوں کا ہونا	۲۴۹	• علامہ ابن تیمیہ کا استدلال
۲۶۳	• گواہوں کے لئے شرائط	۲۴۹	• جمہور علماء کی طرف سے جواب
۲۶۳	• قاسق وغیرہ کی گواہی کا حکم	۲۵۰	• زیارت قبر رسول ﷺ کے متعلق احادیث کا درجہ
۲۶۴	• گواہوں کے سلسلہ میں قاعدہ کلیہ	۲۵۰	• روضہ اقدس کی زیارت کے احکام و آداب
۲۶۴	• مجلس نکاح میں باپ کی موجودگی	۲۵۱	• کتاب البکاح
۲۶۵	• حکم کرنے والے کے لئے قاعدہ	۲۵۳	

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۷۵	• مرد میں شہوت کا ہونا	۲۶۶	• کیا استقامت اور جواب سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے؟
۲۷۵	• حرمت کا ایک مسئلہ	۲۶۶	• عورت کے باپ کے نام میں غلطی کا اثر
۲۷۵	• بیوی کی ماں کا یوسر لینا	۲۶۶	• باپ بڑی کے سہائے چھوٹی لڑکی کا نام لے لے
۲۷۶	• شہوت کا شرط ہونا	۲۶۷	• نکاح سے پہلے تقویض طلاق درست نہیں
۲۷۶	• جوان لڑکی کا یوسر	۲۶۷	• مؤکل کو اختیار
۲۷۶	• حرمت مصاہرت سے نکاح پر اثر	۲۶۸	• صرف اللہ و رسول کی گواہی پر نکاح
۲۷۷	• شہوت سے شرمگاہ دیکھا	۲۶۸	• فضل فی الضحیٰ ضاحی
۲۷۷	• بیوی کا دعویٰ	۲۶۸	• اسباب حرمت نکاح
۲۷۷	• زخاروں اور لیسوں کا یوسر	۲۶۹	• اصول و فروع کی حرمت
۲۷۸	• گواہی کب قبول ہوگی؟	۲۶۹	• اصول یعنی اوپر کی تفصیل
۲۷۸	• دو مجرم عورتوں کا جمع کرنا	۲۶۹	• وارثتے جن سے نکاح درست ہے
۲۷۸	• جمع کی حرمت کا قاعدہ	۲۷۰	• ربیبہ کی حرمت
۲۷۹	• لونڈی کی بہن سے نکاح	۲۷۰	• بیوی کی سگی ماں وغیرہ کی حرمت
۲۷۹	• دلی صرف ایک سے	۲۷۰	• ایک میں دلی کی قید ہونا دوسرے میں نہ ہونا
۲۸۰	• دوائی دلی بحکم دلی	۲۷۰	• باپ دادا کی منکوحہ
۲۸۰	• دو سگی بہنوں یا دو محارم کا جمع کرنا	۲۷۱	• دودھ کا رشتہ
۲۸۰	• مہر کی بحث	۲۷۱	• ایک مسئلہ کی نوعیت
۲۸۱	• اپنی لونڈی اور اپنی آقا عورت سے نکاح کی حرمت	۲۷۱	• باپ کی موطوئے لونڈی سے دلی جائز نہیں
۲۸۱	• بت پرست عورت سے نکاح کی حرمت	۲۷۲	• حزیبہ کی ماں، دادی اور نانی کی حرمت
۲۸۲	• اہل کتاب عورت سے نکاح	۲۷۲	• عورت کا شہوت کے ساتھ مرد کو چھونا
۲۸۲	• اہل کتاب کا زیچہ	۲۷۳	• قابل اعتبار شہوت
۲۸۲	• منقولہ عورت سے نکاح	۲۷۳	• شہوت کی مقدار
۲۸۲	• فرقہ منقولہ	۲۷۳	• انزال کی صورت میں کیا حکم ہے؟
۲۸۳	• صاحبہ اور ستارہ پرست سے نکاح	۲۷۳	• سالی کے ساتھ دلی کرنا
۲۸۳	• آگ کے پھاری سے نکاح	۲۷۴	• حرمت کی شرط
۲۸۳	• حالت احرام میں نکاح	۲۷۵	• نابالہ بیوی کی لڑکی سے نکاح

صفحہ	موضوع	صفحہ	موضوع
۲۸۳	• لوٹڈی کے ساتھ نکاح	۲۹۳	• شرعاً کون شخص ولی بن سکتا ہے؟
۲۸۳	• لوٹڈی کے نکاح میں ہوتے ہوئے آزاد عورت سے نکاح اور اس کا برکس	۲۹۳	• ولایت کس کو کہتے ہیں؟
۲۸۳	• جواز کی ایک صورت	۲۹۳	• ولایت کی کتنی قسمیں ہیں؟
۲۸۳	• لوٹڈی اور آزاد عورت سے ایک ساتھ نکاح	۲۹۳	• آزاد عاقل و بالغ پر ولایت واجباً نہیں ہے
۲۸۵	• بیک وقت کتنی عورتیں رکھ سکتا ہے؟	۲۹۳	• ولی کو حق اعتراض ہے یا نہیں؟
۲۸۵	• زیادہ لوٹڈی رکھنے پر اعتراض کرنا	۲۹۳	• فسخ نکاح
۲۸۵	• غلام اور آزاد کے لئے عورت کی تعداد	۲۹۳	• فسخ نکاح کی مدت
۲۸۵	• حاملہ من الزنا سے نکاح اور وٹلی	۲۹۵	• غیر کفو میں شادی
۲۸۶	• زانی کا زانیہ سے نکاح کے بعد وٹلی کی اجازت	۲۹۵	• مطلقہ تلاش کا غیر کفو میں شادی کرنا
۲۸۶	• حاملہ لوٹڈی اور ام ولد کا نکاح	۲۹۵	• قریب ترین ولی کا حق
۲۸۶	• موطوہ لوٹڈی سے نکاح اور وٹلی بلا استبراء	۲۹۶	• جس کا کوئی ولی نہ ہو
۲۸۷	• غیر زانی کا زانیہ سے نکاح	۲۹۶	• ولی کی رضامندی
۲۸۷	• بدکار عورت کو طلاق	۲۹۶	• باکرہ بالغ کی رضامندی کی صورتیں
۲۸۸	• حلال و حرام عورت سے ایک ساتھ نکاح	۲۹۷	• اگر متعدد ولی ہوں تو خاموشی اجازت نہیں
۲۸۸	• نکاح حصہ	۲۹۷	• طلبہ اجازت سے پہلے نکاح
۲۸۸	• نکاح موٹ	۲۹۷	• لڑکی اور شوہر کے وارثین کے درمیان اختلاف
۲۸۹	• نکاح بہاریات	۲۹۸	• ہو جائے تو کیا حکم ہے؟
۲۸۹	• غلط طور پر نکاح ثابت کرنا	۲۹۸	• ولی کا خود اپنے ساتھ نکاح کر لینا
۲۸۹	• قاضی کے فیصلے کے بعد وٹلی	۲۹۹	• نکاح کی مختلف صورتیں
۲۹۰	• عیوب پاکر قاضی کا فیصلہ طلاق	۲۹۹	• معلوم ہو جانے کے بعد اجازت طلب کرنا
۲۹۰	• نکاح معلق	۳۰۰	• عورت کو جہر کی مقدار بتانا
۲۹۱	• نکاح میں شرط فاسد	۳۰۰	• وہ ۳۷/ مسائل جن میں سکوت تکلم کے قائم مقام ہے
۲۹۱	• معلق نکاح اور شرط بشرط فاسد نکاح میں فرق	۳۰۳	• غیر ولی اجازت طلب کرے تو باکرہ کا یولنا
۲۹۱	• موجود چیز پر معلق کرنا	۳۰۳	• دلالت حال سے رضامندی کا اظہار
۲۹۲	• جانب التالیف	۳۰۳	• پردہ بیکارت وٹلی حلال کے علاوہ کسی اور سبب سے زائل ہو جائے تو کیا حکم ہے؟

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۱۵	• شارح کی طرف سے اضافہ شدہ چند مسائل	۳۰۵	• زوجین کے درمیان اختلاف ہو جائے تو کیا حکم ہے؟
۳۱۶	• ولی اقرب کی عدم موجودگی میں ولی ابعد کو ولایت نکاح	۳۰۵	• حراہق (قریب الملوغ) کے قول کا اعتبار
۳۱۶	• ولی ابعد کو حق ولایت	۳۰۶	• صغیر اور صغیرہ پر ولایت وجہا ر کا حق
	• ولی اقرب جہاں ہے وہیں سے نکاح کر دیا	۳۰۷	• فسق و فجور میں مشہور باپ دادا کا نکاح لازم نہیں ہوتا
۳۱۷	• تو کیا حکم ہے؟		• باپ دادا کے علاوہ کسی نے غیر کفو میں نکاح کر دیا
	• ولی اقرب کے انکار کی صورت میں ولی ابعد	۳۰۷	• تو کیا حکم ہے؟
۳۱۷	• کو ولایت نکاح کا حق		• باپ دادا کے علاوہ ولی نے کفو میں نکاح
۳۱۸	• پاگل عورت کا ولی	۳۰۷	• کیا تو کیا حکم ہے؟
۳۱۸	• دوسرے کا اقرار	۳۰۸	• لڑکی بالغہ اور لڑکا بالغ ہو تو پھر کیا حکم ہے؟
۳۱۸	• ولی کے اقرار کا نفاذ	۳۰۸	• اگر فرقت بیوی کی طرف سے ہو تو کیا حکم ہے؟
۳۱۹	• بطلان النکاح	۳۰۹	• فرقت شوہر کی طرف سے ہو تو کیا حکم ہے؟
۳۱۹	• جمہور فقہائے کرام کے دلائل	۳۰۹	• فرقت کے بعد ادا ہو چکی نہ
۳۲۰	• کفویت کے سلسلہ میں عقلی دلائل	۳۰۹	• طلاق و فسخ
۳۲۰	• زوجین کے درمیان برابری	۳۱۰	• طلاق سے فرقت
۳۲۰	• کفویت کا اعتبار اور اس کا وقت	۳۱۰	• قاضی کا فیصلہ
۳۲۰	• کفویت میں ولی کا حق	۳۱۱	• باکرہ لڑکی کے خیاء بلوغ کا بطلان
۳۲۲	• نسب میں کفویت کا اعتبار	۳۱۱	• خیاء بلوغ کب تک باقی رہتا ہے؟
۳۲۲	• کفویت کا اعتبار عجم کے نسب میں	۳۱۲	• نابالغ کا خیاء بلوغ
۳۲۳	• ذمیوں کے درمیان کفویت کا اعتبار ہے یا نہیں؟	۳۱۳	• اولیاء نکاح کی تفصیل
۳۲۳	• کفویت کا اعتبار دینداری میں	۳۱۳	• ولایت نکاح کی ترتیب
۳۲۳	• مال داری میں کفویت کا اعتبار	۳۱۳	• مصعبہ عصبہ کے شرائط
۳۲۳	• حریت و پیشہ میں کفویت کا اعتبار	۳۱۳	• کافر کی ولایت
۳۲۳	• کفویت کا اعتبار ابتداء نکاح کے وقت	۳۱۳	• اگر مصعبہ ہو تو حق ولایت کس کو ملے گا؟
۳۲۵	• حرب و دھم کے درمیان کفویت کا اعتبار	۳۱۳	• نانا کے بعد ولایت کا حق کس کا ہے؟
۳۲۵	• خفی و شفافی کے درمیان کفویت کا اعتبار	۳۱۳	• ولایت نکاح یا وراثہ اور قاضی کو
۳۲۶	• کفویت میں دیہات و شہر کا اعتبار نہیں	۳۱۵	• دمی کے لئے نکاح کی ولایت کا حق

صفحہ	موضوع	صفحہ	موضوع
۳۳۶	• نصف مہر کا وجوب	۳۳۶	• مہر محل سے کم پر نکاح کرنے کی صورت میں ولی کو حق اعتراض
۳۳۷	• نکاح شغار کا حکم شرعی	۳۳۶	• قبل الدخول طلاق واقع ہو جائے تو کتنا مہر واجب ہے؟
۳۳۷	• مہر کے عوض بیوی کی خدمت کرنا	۳۳۷	• وکیل شخص کا کم تر سے نکاح کرنا جائز نہیں
۳۳۷	• مہر میں تعلیم قرآن مقرر کرنا	۳۳۷	• مؤکل کی مخالفت کی صورت
۳۳۸	• غلام شوہر کا، بیوی کی خدمت کرنا	۳۳۸	• مجلس نکاح سے غائب شخص کے قبول پر ایجاب کا
	• بوقت عقد مہر بیان نہ کرنے کی صورت میں مہر محل کا وجوب	۳۳۸	• موقوف ہونا
۳۳۸	• مہر میں شراب یا خنزیر کا نام لیا گیا تو مہر محل کا وجوب	۳۳۹	• باب نکاح میں ایک شخص طرفین کا ذمہ دار
۳۳۹	• عقد کا وجوب	۳۳۹	• نکاح موقوف
۳۴۰	• عقد کن عورتوں کے لئے مستحب ہے؟	۳۳۹	• فضولی کے حدود کا شرعی حکم
۳۴۰	• قاضی کے فیصلے سے مہر کا وجوب	۳۴۰	• چچا زاد بھائی کا بحیثیت ولی نکاح کرنا
۳۴۱	• مہر کی تصنیف کا حکم	۳۴۰	• بالغ لڑکی سے اجازت لینا
۳۴۱	• مہر کا معاف کرنا یا کم کرنا	۳۴۰	• وکیل کا مؤکل کے حکم کی خلاف ورزی کرنا
۳۴۲	• غلط سمجھوتی کے حکم میں ہے	۳۴۰	• وکیل نے اپنی ذات سے مؤکل کی شادی کر لی تو کیا حکم ہے؟
۳۴۲	• مانع حسی کی مزید مثال	۳۴۱	• فضولی کا کیا ہوا نکاح نافذ کرنے کے بعد فضولی کی موت
۳۴۳	• غلط سمجھ کے لئے مزید شرطیں	۳۴۱	• فضولی اجازت سے پہلے اپنا کیا ہوا نکاح صحیح کرنے کا حقدار نہیں ہوتا
۳۴۳	• نکلیے گئے کی موجودگی میں غلط کا عدم تحقق	۳۴۲	• قاصد بمنزلہ وکیل ہے
۳۴۳	• غلط سمجھ کی جگہ کا مناسب ہونا	۳۴۲	• باب القصد
	• ان روزوں کا بیان جو مانع غلط ہیں اور جو مانع غلط نہیں ہیں	۳۴۲	• مہر کے نام
۳۴۴	• غلط سمجھ سے ثبوت سبب اور کال مہر کا وجوب	۳۴۳	• شریعت میں اہل مہر کی مقدار
۳۴۴	• غلط سمجھ سے حدت وغیرہ کا وجوب	۳۴۴	• دس درہم کا وزن
۳۴۵	• احکام پر غلط سمجھ کا اثر	۳۴۴	• قیمت لگانے میں قبضہ کے دن کا اعتبار ہے
۳۴۵	• جرمت بیات میں غلط دہی کے حکم میں نہیں ہے	۳۴۵	• بوقت عقد دس درہم سے کم مہر بیان کیا گیا تو کیا حکم ہے؟
	• ثبوت جہت اور مسئلہ میراث میں غلط دہی کے حکم میں نہیں ہے	۳۴۵	• مہر کا لزوم شوہر کے ذمہ کب ہوتا ہے؟

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۵۹	• نابالغ و محتاج شوہر کے باپ سے مہر کا مطالبہ	۳۴۶	• وہ احکام جن میں غلطی دہلی کے حکم میں ہے
۳۵۹	• مہر مجلس کی وصولیابی کے لئے دہلی سے روکنے کا حق	۳۴۷	• وہ مسائل جن میں غلطی دہلی کے حکم میں نہیں ہے
۳۶۰	• مہر مؤجل کا شرعی حکم	۳۴۸	• زوجین میں اگر اختلاف ہو جائے تو کس کا قول معتبر ہوگا؟
۳۶۱	• بیوی کے مخصوص حقوق	۳۴۸	• اگر طلاق کو غلطی پر مطلق کرے تو کیا حکم ہے؟
	• ہفتہ میں ایک بار والدین سے ملاقات کرنے کے لئے جانا	۳۴۸	• احتیاطاً عدت کا حکم
۳۶۱	• عورت کو سفر میں لے جانا	۳۴۹	• طلاق قبل الدخول کی صورت میں مہر کا وجوب
۳۶۲	• زوجین کے درمیان مہر میں اختلاف ہو جائے تو کیا حکم	۳۵۰	• مہر کی کمی اور زیادتی شرطوں کے ساتھ
۳۶۳	• طلاق کے بعد مہر میں اختلاف	۳۵۰	• مہر محل کا وجوب
۳۶۳	• زوجین میں سے کسی ایک کے انتقال کے بعد مہر میں اختلاف	۳۵۱	• خوبصورتی اور بد صورتی کے معیار پر مہر میں کمی و زیادتی
۳۶۳	• بیوی کے پاس بھیجی ہوئی چیز میں اختلاف	۳۵۱	• شبیہ اور بارگہ کے اوپر مہر کی کمی اور زیادتی
۳۶۶	• دو سامان جو فوراً کھانے کے لئے نہ ہوں	۳۵۱	• مہر میں دو مختلف چیزوں کا نام لینا
۳۶۶	• میں شوہر کا قول معتبر ہے	۳۵۲	• دخول سے پہلے طلاق اور حد کا حکم
۳۶۷	• منگنی کے وقت بھیجا ہوا سامان	۳۵۲	• مہر میں حیوان یا کوئی مجہول الجنس شئی کا ذکر کرنا
۳۶۷	• کب شوہر کا قول قابل اعتبار ہوگا اور کب بیوی کا؟	۳۵۳	• مہر میں غلام اور آزاد شخص کو مقرر کرنا
۳۶۸	• معتدۃ الخیر پر بشرط نکاح کچھ شرط کرنا	۳۵۳	• نکاح قاسد میں مہر محل کا وجوب
۳۶۸	• سامان جو چیز کا واپس لینا	۳۵۴	• مہر محل مہرستی سے زیادہ نہ ہوگا
۳۶۸	• سامان جو چیز کی واپسی کے لئے ایک حیلہ	۳۵۵	• نکاح قاسد میں نسب کا ثبوت
۳۶۸	• شوہر سے لی ہوئی رقم کی واپسی	۳۵۵	• تصرفات قاسدہ کا بیان
۳۶۹	• سامان جو چیز میں اختلاف	۳۵۷	• مہر محل شرعی
۳۶۹	• چیز کے سامان میں ماں کا حق	۳۵۷	• مماثلت کا اعتبار کن اوصاف میں
	• ماں نے باپ کے سامان کو بیٹی کے جھیز میں دیدیا تو کیا حکم ہے	۳۵۷	• وجوب مہر محل کے لئے نصاب شہادت کی شرط
۳۷۰	• نظری مطالبہ کرنے کا حق	۳۵۸	• مہر محل کے وجوب میں اجنبی خاندان کے مہر کا اعتبار
۳۷۰	• کافرہ عورت کے مہر میں مرد اور شراب مقرر کرنا	۳۵۸	• دلی مہر کا ضمن میں سکتا ہے
			• عورت اپنا حق دلی اور شوہر میں سے جس سے چاہے مطالبہ کرے

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۸۲	• مکاتیبہ باندی کا نکاح	۳۷۱	• ذمیوں پر مہر کے علاوہ دیگر احکام کا نفاذ
۳۸۳	• سقوط مہر	۳۷۱	• شراب معین اور خمر پر معین پر نکاح کرنے کا حکم
۳۸۴	• عزل کی شرعی حیثیت	۳۷۲	• شارح کی طرف سے اضافہ شدہ مسائل کا بیان
۳۸۴	• آزاد و عورت اور مکاتیبہ سے عزل کرنا	۳۷۳	• پردہ بکارت زائل کرنے کا بدلہ
۳۸۴	• استقامت حاصل کا شرعی حکم	۳۷۳	• نابالغ لڑکی شوہر کے حوالے کب ہوگی؟
۳۸۵	• عزل کے باوجود حمل ٹھہر جائے تو کیا حکم ہے؟	۳۷۳	• عورت کو بھگانے والے کی مزا
۳۸۵	• اختیار حق کا حکم	۳۷۳	• مسئلہ مہر کا بیان
۳۸۶	• اختیار حق میں باندی نے نفس کو اختیار کر لیا تو مہر کا حکم	۳۷۴	• باب نکاح الزوجین
۳۸۶	• اگر اختیار حق معلوم نہ ہو تو کیا حکم ہے؟	۳۷۵	• غلام کا نکاح
۳۸۷	• اختیار حق میں قضاے قاضی کی حاجت نہیں	۳۷۵	• مکاتبہ، مدبر اور ام ولد کی تعریف
۳۸۷	• آقا کی اجازت کے بغیر غلام کا نکاح کرنا	۳۷۵	• غلام کا نکاح کون کرے؟
۳۸۸	• نسخ نکاح کا اختیار شرعی	۳۷۵	• مہر و نان و نفقہ کی ادائیگی کیلئے غلام شوہر کو فروخت کرنا
۳۸۸	• مہر کا حق	۳۷۶	• اپنی باندی کا نکاح اپنے غلام سے کرنے کا حکم
۳۸۹	• بیٹے کی باندی سے وطی کرنے کا شرعی حکم	۳۷۷	• طلاق رجعی کا حکم دینا
۳۸۹	• ایک سوال اور اس کا جواب	۳۷۷	• آقا کی طرف سے غلام کے لئے نکاح کی اجازت
۳۹۰	• باندی کی قیمت کا وجوب	۳۷۸	• غلام کا نکاح آقا کی اجازت پر
۳۹۰	• دادا بعض مسائل کے اندر حکم میں باپ کی طرح ہے	۳۷۸	• دائرۃ اجازت
۳۹۱	• باپ نے بیٹے کی باندی سے نکاح کر لیا تو کیا حکم ہے؟	۳۷۹	• قرض دار غلام کو نکاح کی اجازت
۳۹۱	• ام ولد نہ بنانے کا حیلہ	۳۷۹	• صورت مسئلہ
۳۹۱	• باپ دادا یا بیوی کی باندی سے وطی کرنا	۳۷۹	• مکاتبہ غلام سے بیٹی کی شادی کرنا
۳۹۱	• آزاد بیوی نے اپنے غلام شوہر کو خرید لیا تو کیا حکم ہے؟	۳۸۰	• اپنی باندی یا ام ولد کا نکاح کرنا
۳۹۲	• حق و لام کا مستحق کون؟	۳۸۰	• منکوحہ باندی کا نفقہ سکنتی کا وجوب
۳۹۲	• باب نکاح الکاتب	۳۸۱	• شبہ ہاشمی کی اجازت کے بعد رجوع
۳۹۳	• لفظ کافر کی عمومیت	۳۸۱	• آقا کیلئے منکوحہ باندی کو سفر میں لے جانے کا حکم
۳۹۳	• دوسرا اصول	۳۸۲	• باندی کے لئے استبراء
۳۹۳	• تیسرا اصول	۳۸۲	• غلام اور باندی کی شادی زیر دستی کر دینا

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۹۴	• کافروں کی وراثت	۳۹۴	• بیوی کے ساتھ جماع کرنے کا حکم
۳۹۴	• شادی شدہ کافر میاں بیوی مسلمان ہو جائیں	۳۹۴	• کثرت جماع کا حکم
۳۹۴	• تو کیا حکم ہے؟	۳۹۴	• شب باشی کی تقسیم میں مساوات کا حکم
۳۹۵	• دو عارم کے درمیان نکاح کے بعد اسلام قبول کرے	۳۹۵	• گزرے ہوئے ایام کا عوض
۳۹۵	• کافر بیوی کو طلاق خلا شادی دے تو کیا حکم ہے؟	۳۹۵	• بیویوں کے درمیان نا انصافی کرنے کی سزا
۳۹۵	• کافر زوجین میں سے کسی ایک کا مسلمان ہونا	۳۹۵	• سفر میں لے جانے کے لئے شوہر مختار ہے
۳۹۶	• شوہر مسلمان اور بیوی کتبیہ ہو تو کیا حکم ہے؟	۳۹۶	• اپنی باری اپنی سوکن کے لئے بہہ کرنا
۳۹۷	• نابالغ مائل اور مجنون کا نکاح	۳۹۷	• شب باشی میں مساوات ضروری ہے
۳۹۷	• طلاق مطلق کا حکم	۳۹۷	• باری کے علاوہ دونوں میں جماع کرنا
۳۹۷	• عورت حدت کب گذارے گی؟	۳۹۷	• شوہر کا اختیار
۳۹۸	• کتبیہ کے شوہر کا مسلمان ہو جانا	۳۹۸	• شوہر کے اختیار کے حدود
۳۹۸	• میاں بیوی دونوں ایک ساتھ گرفتار کئے	۳۹۸	• شارح کی جانب سے اضافہ شدہ مسائل
۳۹۹	• گئے تو کیا حکم ہے؟	۳۹۹	• شوہر کی رعایت
۴۰۰	• میاں بیوی میں سے کسی ایک کا مرتد ہو جانا	۴۰۰	• باب الموضاع
۴۰۰	• مرتد کی سزا اسلام کی نظر میں	۴۰۰	• رضاعت کی لغوی و شرعی تعریف
۴۰۱	• عورت کے مرتد ہونے کا اثر	۴۰۱	• مدت رضاعت کی کم از کم مدت
۴۰۱	• نافرمان عورت کی حرمت باقی نہیں رہتی ہے	۴۰۱	• مدت رضاعت ڈھائی سال ہے اس پر
۴۰۲	• ایک ساتھ زوجین کے مرتد ہونے کا حکم	۴۰۲	• امام صاحب کی دلیل
۴۰۲	• اولاد ہمیشہ دین میں خیر الابدین کے تابع ہوگی	۴۰۲	• مقلد پر مجتہد امام کے قول پر عمل واجب ہے
۴۰۳	• کافروں کے درجات کی تقسیم	۴۰۳	• حرمت رضاعت کا ثبوت صرف مدت رضاعت میں
۴۰۳	• عیسائی یہودی سے بدتر ہے	۴۰۳	• مدت رضاعت ختم ہونے کے بعد دودھ پلانا
۴۰۴	• نابالغ کے باپ کا اثر	۴۰۴	• مدت رضاعت سے پہلے دودھ چھڑانے کا حکم
۴۰۵	• مرتد سے نکاح کرنے کا شرعی حکم	۴۰۵	• رضاعت کا ثبوت
۴۰۶	• باب القسم	۴۰۶	• دودھ پلانے میں احتیاط
۴۰۶	• لفظ "قسم" کی تحقیق	۴۰۶	• رضاعت کی وجہ سے رضاعی ماں
۴۰۷	• بیویوں کے درمیان مساوات کا حکم	۴۰۷	• اور رضاعی باپ کا ثبوت

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۴۲۳	• کبیرہ کے مہر کا حکم	۴۱۷	• رضاعت سے وہ تمام رشتے حرام ہیں جو قرابت
۴۲۴	• مطلقہ مرضعہ کے دودھ کا حکم		کی وجہ سے حرام ہیں
۴۲۵	• رضعت رضاعت کے اقرار کے بعد انکار	۴۱۸	• استثنائی شکل
۴۲۵	• عورت رضاعت کا اقرار کرے اور مرد انکار	۴۱۹	• رضاعت کی وجہ سے حرام نہ ہونے والی عورتیں
۴۲۵	• زوجین میں سے ہر ایک اقرار کے بعد انکار کرے	۴۱۹	• رشتہ رضاعت سے حلال عورتوں اور مردوں کی تعداد
۴۲۶	• نسب کے اقرار کے بعد انکار کرنے کا حکم	۴۲۰	• رضاعت کے کچھ حلال رشتے
۴۲۶	• رضاعت کے ثبوت کے لئے شرعی شہادت	۴۲۱	• سوتیلے بھائی کی نہی بہن کا حکم
۴۲۶	• کیا ثبوت رضاعت دعویٰ پر موقوف ہے؟	۴۲۱	• دوشیر خواہ بچوں میں حرمت رضاعت کا ثبوت
۴۲۷	• عورتوں نے سامنے دو عادل مرد کی شہادت		• کتنی عمر کی لڑکی کے دودھ سے حرمت رضاعت
۴۲۷	• دو عورتوں کی شہادت سے تفریق کا حکم	۴۲۱	• ثابت ہوتی ہے؟
۴۲۷	• بیوی کے پستان چوسنا	۴۲۱	• مردہ عورت کے دودھ سے حرمت رضاعت کا ثبوت
۴۲۸	• بچے نے باپ کی بیوی کا بوسہ لے لیا تو کیا حکم ہے؟	۴۲۲	• دودھ کے ساتھ دوسری چیز چلی ہو تو رضاعت کا ثبوت
	• • •	۴۲۲	• جس دودھ سے حرمت رضاعت کا ثبوت نہیں ہوتا
		۴۲۳	• کبیرہ نے صغیرہ کو کن کو دودھ پلا دیا تو کیا حکم ہے؟



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الصوم

یہ کتاب روزے کے احکام و مسائل کے بیان میں ہے

قَالَ لَوْ قَالَ الصَّيَّامُ لَكَانَ أَوْلَىٰ لَنَا فِي الظُّهْرِ لَوْ قَالَ: لِلَّهِ عَلَىٰ صَوْمِ لَزِمَهُ يَوْمٌ، وَلَوْ قَالَ: صِيَّامٌ لَزِمَهُ ثَلَاثَةٌ أَهَمُّ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى - {لَفِيئَةٌ مِنْ صِيَّامٍ} - وَتَغْلِبُ بِأَنَّ الصَّوْمَ لَهُ أَنْوَاعٌ عَلَىٰ أَنْ أَلْ تَبْطُلَ مَعْنَى الْجَنَعِ وَالْأَصَحُّ أَنَّهُ لَا يُكْرَهُ قَوْلُ رَمَضَانَ. وَفَوْضَ بَعْدَ مَرْفِ الْقِبْلَةِ إِلَى الْكُتُبَةِ لِمَشْرِ فِي هُجْرَانٍ بَعْدَ الْهَجْرَةِ بِسَنَةٍ وَتَصْنِفُ

ترجمہ و تشریح: اسلام کی بنیاد جن پانچ چیزوں پر ہے ان میں سے ایک اہم رکن رمضان المبارک کا روزہ رکھنا ہے، روزہ رکھنے سے نفس امارہ مغلوب ہوتا ہے اور آدمی تقویٰ و پرہیزگار بن جاتا ہے اور حضرت انسان کے اندر ملکوتی صفت پیدا ہوتی ہے، اسی لیے قرآن و احادیث میں اس کی بہت زیادہ فضیلت آئی ہے۔ بعض علماء نے اس کو نماز جیسی اہم عبادت پر ترجیح اور فضیلت دی ہے، اگرچہ اکثر اہل علم کے نزدیک نماز تمام اعمال اسلامیہ میں افضل ترین عمل ہے۔ اس کا منکر شریعت کی نظر میں کافر ہوتا ہے اور اس کا تارک فاسق کہلاتا ہے۔

روزہ کے فوائد

روزہ کے بہت سارے فوائد ہیں جن کو یہاں جمع کرنا مقصود نہیں ہے، البتہ ان فوائد کثیرہ میں سے چند فوائد ہر دقلم کر دیئے جاتے ہیں:

(۱) کسی بھی اسلامی عبادت و عمل کا سب سے بڑا فائدہ یہی ہوتا ہے کہ اس کی بجا آوری سے اللہ تعالیٰ خوش ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی رضا نصیب ہوتی ہے۔

(۲) روزہ رکھنے سے دل جمعی اور قلبی سکون میسر ہوتا ہے۔

(۳) روزہ سے نفس امارہ مغلوب ہوتا ہے۔ اور وہ اعضاء جن کا تعلق برا اور راست نیکی اور بدی سے ہے، جیسے آنکھ، ہاتھ، زبان، کان اور شرمگاہ وغیرہ سب سست پڑ جاتے ہیں جس کی وجہ سے گناہوں کی طرف طبیعت راغب نہیں ہوتی ہے۔

(۴) روزہ رکھنے سے دل کدورتوں اور گندگیوں سے پاک و صاف ہو جاتا ہے۔

(۵) روزہ غرباء و مساکین کے ساتھ حسن سلوک اور ترحم کا سبب ہوتا ہے، کیوں کہ جو شخص کسی وقت بھی بھوک و غم جھیل چکا

ہوتا ہے وہ جب کسی کو بھوکا دیکھتا ہے تو اس کو اپنی بھوک کی وہ حالت یاد آ جاتی ہے جس کی وجہ سے دل میں جذبہ ترحم اٹھاتا ہے۔
(۶) روزہ دار اپنے روزہ کی حالت میں گویا غرباء و فقراء کے ساتھ موافقت کرتا ہے، کیوں کہ غرباء اور فقراء بھوک کی جس اذیت و تکلیف میں مبتلا ہوتے ہیں روزے دار بھی اسی تکلیف میں مبتلا ہوتے ہیں۔

(۷) روزہ رکھنے سے مکارہ و شدائد پر مبروثات کی عادت پڑتی ہے، اس لیے کہ روزہ، روزہ دار کو ہر طرح کی خواہشات نفس سے دور رکھتا ہے اور اس کو عزم قوی اور مبروثات کے حسین زیور سے آراستہ کرتا ہے، چنانچہ آپ دیکھتے ہیں کہ مغرب سے قبل روزہ دار کے سامنے ہر طرح کے کھانے کا سامان، عمدہ عمدہ مشروبات اور میوے ہوتے ہیں لیکن وہ توبہ و استغفار میں مشغول رہتا ہے، اشیائے خورد و نوش کی طرف توجہ بھی نہیں کرتا ہے جو یقیناً صبر کا بین ثبوت ہے۔

(۸) روزہ درحقیقت بندے کو اس کی ذلت و مسکنت کو یاد دلاتا ہے، اس لیے کہ روزہ دار روزہ کے دوران تھوڑا کھانا اور قلیل پانی کا محتاج ہوتا ہے اور کسی شئی کی طرف محتاجی ذلت کی بات ہوتی ہے۔

(۹) روزہ رکھنے سے بھوک کے جو فوائد ہیں وہ بندہ حاصل کرتا ہے، بھوک سے فکر روشن ہوتی ہے اور بصیرت تیز ہوتی ہے، اسی وجہ سے رسول اکرم ﷺ نے فرمایا جس نے اپنے پیٹ کو بھوکا رکھا اس نے اپنی فکر کو بڑھایا۔

(۱۰) روزہ درحقیقت خواہشات نفسانیہ کے کام کو کنٹرول میں رکھتا ہے اور انسان معصیت و گناہ میں پڑنے سے بچتا ہے اس لیے کہ کبھی کبھار طبیعت عورتوں کی طرف مائل ہوتی ہے اور نان و نفقہ کا آدمی مالک نہیں ہوتا ہے کہ نکاح کر کے تسکین نفس کر سکے چنانچہ زنا کا خوف لاحق ہو جاتا ہے لہذا روزہ رکھنے سے خواہشات کی تیزی فرو ہو جاتی ہے، اسی لیے رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: اے نوجوانو! تم میں سے جس کو نکاح کرنے کی طاقت ہے اس کو چاہیے کہ نکاح کر لے اور جس کے پاس نکاح کرنے کی گنجائش نہ ہو وہ روزہ رکھے اس لیے کہ روزہ نفس کو کوٹ ڈالتا ہے۔

عبارت کی تشریح

شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اگر ”کتاب الصوم“ کی جگہ ”الصَّیَّام“ کہتے تو یہ زیادہ بہتر تھا کیونکہ فتاویٰ ظہیریہ میں ہے کہ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ ”لَا عَلَیَّ صَوْمٌ“ خدا کے واسطے میرے اوپر روزہ ہے۔ تو اس صورت میں اس پر صرف ایک روزہ لازم ہوگا۔ اور اگر کوئی شخص یہ کہے کہ ”لَا عَلَیَّ صِیَامٌ“ خدا کے لیے میرے اوپر روزے ہیں۔ تو اس صورت میں تین روزے لازم ہوں گے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد میں ہے: {فَلَا تَقُولُوا مِیْنِ صِیَامٍ} یہاں جمع کے واسطے ”صِیَامٌ“ کا لفظ لایا گیا ہے۔ شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ ”صوم“ کا لفظ کہنا بھی درست ہے، کیوں کہ روزے کی مختلف قسمیں ہیں اور لفظ صوم اسم جنس ہے جو تمام کو شامل ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ جمع پر جب الف لام داخل ہوتا ہے تو جمع سے جمعیت کے معنی ختم ہو جاتے ہیں۔ اور لفظ ”رمضان“ بغیر لفظ ”شہر“ کے بولنا مکروہ نہیں ہے۔ اور جن لوگوں نے مکروہ قرار دیا ہے وہ صحیح نہیں ہے، اس لیے کہ حدیث

شریف میں صراحتاً آیا ہے: ”مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ“۔ دوسری حدیث شریف میں ہے: ”غُفِرَ رَمَضَانَ تَعْدِلُ حَجَّةٌ“۔ یہاں لفظ ”رمضان“ بغیر لفظ ”شہر“ کے آیا ہے۔

روزے کی فرضیت کب ہوئی؟

رمضان المبارک کا روزہ ہجرت نبوی کے ڈیڑھ برس بعد دسویں شعبان کو تحویل قبلہ کے دس روز بعد فرض ہوا ہے۔ (بعض اہل علم حضرات کہتے ہیں کہ رمضان المبارک کے روزہ سے پہلے کوئی روزہ فرض نہیں تھا، لیکن بعض دوسرے اہل علم کا کہنا ہے کہ اس سے قبل بھی کچھ ایام کے روزے فرض تھے جو رمضان کے روزے کی فرضیت کے بعد مسنون ہو گئے، چنانچہ بعض کے نزدیک یوم عاشورہ کا روزہ فرض تھا بعض کے نزدیک ہر قمری ماہ کے ایام بیض (حیر ہویں، چودہویں، اور پندرہویں راتوں کے دن) کے روزے فرض تھے)۔ (مظاہر حق جدید: ۲/۶۰۲)

(هُوَ) لَفْظٌ (إِسْنَادٌ عَنِ الْمُفْطِرَاتِ) الْآيَةِ (حَقِيقَةٌ أَوْ حُكْمًا) كَمَنْ أَكَلَ نَامِيًا فَإِنَّهُ مُنْسِكَ حُكْمًا (فِي وَقْتٍ مَخْصُومٍ) وَهُوَ الْيَوْمُ (مِنْ شَخْصٍ مَخْصُومٍ) مُسْلِمٍ كَائِنْ فِي دَارِنَا أَوْ عَالِمٍ بِالْوُجُوبِ طَاهِرٍ عَنْ خِصِّ أَوْ بِلَاسٍ (مَعَ النَّيَّةِ) الْمَغْهُودَةِ وَأَمَّا الْبُلُوغُ وَالْإِطَاقَةُ فَلَيْسَا مِنْ شَرْطِ الصَّحَةِ لِصَحَةِ صَوْمِ الصَّبِيِّ وَمَنْ جُنَّ أَوْ أُغْمِيَ عَلَيْهِ بَعْدَ النَّيَّةِ، وَإِنَّمَا لَمْ يَصْبَحْ صَوْمُهُمَا فِي الْيَوْمِ الثَّانِي لِقَدَمِ النَّيَّةِ. وَحُكْمُهُ تَمَلُّكُ الثَّوَابِ وَلَوْ مِنْهَا عَنَّا كَمَا فِي الصَّلَاةِ فِي أَرْضٍ مَغْصُوبَةٍ. (وَسَبَبُ صَوْمِ الْمُنْذَرِ التَّذَرُّ وَلِذَا لَوْ عَنَ شَهْرًا وَصَامَ شَهْرًا قَبْلَهُ عَنَّا أَجْزَاءُ لَوْ جُودَ السَّبَبِ وَيُلْغَوِ الثَّغِينُ وَالْكَفَارَاتِ الْجَنَّتِ وَالْقَتْلُ وَ (رَمَضَانَ) شَهْرٌ مِنْ الشُّهُرِ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ عَلَى الْمُخْتَارِ كَمَا فِي التَّعَايُنَةِ وَاخْتَارَ فَخَرُ الْإِسْلَامِ وَغَيْرُهُ أَلَّهُ الْجُزْءَ الَّذِي يُتَمَكَّنُ إِنْ شَاءَ الصَّوْمِ فِيهِ مِنْ كُلِّ يَوْمٍ، حَتَّى لَوْ أَفَاقَ الْمَجْنُونُ فِي لَيْلَةٍ أَوْ فِي آخِرِ أَيَّامِهِ بَعْدَ الزَّوَالِ لَا قَضَاءَ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِ الْقَفْوَى كَمَا فِي الْمُبْتَغَى وَالتَّهْنِ عَنْ الدَّرَايَةِ وَمَصْنَعَةٍ غَيْرِ وَاحِدٍ وَهُوَ الْحَقُّ كَمَا فِي الْغَايَةِ.

صوم کی لغوی و اصطلاحی تعریف

لفظ ”صوم“ اور لفظ ”صيام“ کے لغوی معنی ہیں: مطلق رکنا۔ (خواہ کسی بھی چیز سے ہو، چنانچہ اہل عرب کہتے ہیں: صَامَتِ الْخَيْلُ۔ جب گھوڑا چلنے سے رک جاتا ہے۔ اور جب ہوا رک جاتی ہے تو کہتے ہیں: صَامَتِ الرِّيحُ۔ اور حضرت مریم کے متعلق قرآن میں ہے: [فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا] وغیرہ وغیرہ)۔

اور شرعی اعتبار سے صوم کے معنی ان تمام اظہار کرنے والی چیزوں سے رکے رہنا ہے جن کی تفصیل آئندہ آنے والی ہے،

یہ رکنا خواہ حقیقتاً ہو خواہ حکماً ہو، حقیقتاً رکنا تو یہ ہے کہ بالکل نہ کھائے نہ پئے نہ جماع کرے۔ اور حکماً رکنا یہ ہے کہ اگر بھول کر کھا لی لیا یا جماع کر لیا تو حکماً رکنا ہی سمجھا جائیگا۔ اور ان مفطرات سے رکنا مخصوص وقت میں مخصوص شخص یعنی مسلمان کی طرف سے ہو روزہ کی نیت کے ساتھ۔ (مخصوص وقت صبح صادق کے طلوع سے ذرا پہلے سے لے کر غروب آفتاب تک روزہ کی نیت سے رکنا ہے)۔ اور یہاں مخصوص شخص سے مراد وہ مسلمان ہے جو دارالاسلام میں رہتا ہو یا کہیں بھی رہتا ہو لیکن اس کو روزے کی فرضیت کا علم ہو اور اگر روزہ رکھنے والی عورت ہو تو وہ حیض و نفاس سے پاک ہو۔

صحت روزہ کے لیے عقل و بلوغ شرط نہیں ہے

شارع فرماتے ہیں کہ روزہ کے درست ہونے کے لیے روزے دار کا عاقل و بالغ ہونا شرط نہیں ہے، کیوں کہ نابالغ بچے کا روزہ اور اس شخص کا روزہ درست ہو جاتا ہے جو روزہ کی نیت کرنے کے بعد مجنون یا بے ہوش ہو گیا ہو، البتہ مجنون اور بے ہوش آدمی کا دوسرے دن کا روزہ درست نہیں ہوگا؛ اس لیے کہ نیت نہیں پائی گئی ہے حالانکہ نیت صحت روزہ کے لیے ضروری ہے۔

وجوب روزہ اور صحت روزہ کی شرائط

روزہ کے واجب ہونے کے لیے حضرات فقہاء کرام نے چار شرطیں لکھی ہیں: (۱) مسلمان ہونا۔ (۲) دارالاسلام میں ہونا یا روزہ کی فرضیت کا علم ہونا خواہ کہیں بھی ہو۔ (۳) بالغ ہونا۔ (۴) عاقل ہونا۔ اور روزہ کے درست ہونے کے لیے تین شرطیں ہیں: (۱) مسلمان ہونا۔ (۲) عورت کا حیض و نفاس سے پاک ہونا۔ (۳) روزہ کی نیت کرنا۔ (شامی ذکر یا: ۳/۳۳۱)

روزے کا حکم شرعی

روزے کا شرعی حکم یہ ہے کہ روزہ دار کو آخرت میں اس کا ثواب ملے گا اگرچہ اس دن کے روزہ سے روکا گیا ہو، جس طرح غصب شدہ زمین میں نماز پڑھنے کا بھی ثواب ملتا ہے اور دنیا میں اس کا فائدہ یہ ہے کہ فرض ذمہ سے ساقط ہو جائے گا۔

(ایام تشریق کا روزہ جو ممنوع ہے اس کی دو حیثیت ہے: ایک تو یہ ہے کہ اس میں مفطرات ثلاثہ سے رکنا ہے۔ دوسرے روزہ رکھنے میں اللہ تعالیٰ کی خیافت سے روگردانی لازم آتی ہے، لہذا حیثیت اول کی طرف نظر کرتے ہوئے تو ایام مہیہ میں روزہ رکھنا مستحسن ہے اور وجہ ثانی کی طرف نظر کرتے ہوئے ممنوع ہے، لہذا یہ روزہ اصل کے اعتبار سے مشروع ہوگا اور وصف کے اعتبار سے ممنوع ہوگا)۔

وجوب روزہ کا سبب

رمضان المبارک کے روزہ کے واجب ہونے کا سبب رمضان کے مہینے کے کسی جز کا موجود ہونا ہے خواہ وہ رات کا ہو یا دن کا، خباز یہ میں اسی کو مختار مذہب کہا گیا ہے۔ اور فخر الاسلام وغیرہ نے کہا ہے روزہ کا سبب ہر دن کا وہ حصہ ہے جس میں روزہ

کی ابتداء ممکن ہو، اسی وجہ سے اگر کوئی پاگل رات میں یا دن کے اخیر میں زوال کے بعد ٹھیک ہو تو اس پر اس دن کی قضا واجب نہیں ہے، اسی پر فتویٰ ہے جیسا کہ مجتبیٰ اور النہر الفائق میں درایہ سے نقل کیا ہے۔ اور دیگر علماء نے اسی قول کی تصحیح کی ہے اور یہی قول حق بھی ہے جیسا کہ غایۃ البیان نامی کتاب میں ہے۔

نذر کے روزے کا سبب نذر ماننا ہے؛ چنانچہ اگر کوئی شخص کسی متعین مہینہ میں روزہ رکھنے کی نذر مانے اور اس متعین مہینہ سے پہلے مہینہ میں روزہ رکھ لے تو چوں کہ سبب یعنی نذر پایا جا رہا ہے اس لیے اس کا یہ روزہ رکھنا اس متعین مہینہ کی طرف سے کافی ہو جائے گا اور مہینہ کا جو تعین تھا لغو قرار پائے گا۔ اور کفارہ کے روزہ کا سبب قسم توڑنا ہے اور کسی کو جان سے مار ڈالنا یا حالت احرام میں شکار کرنا ہے۔

مسئلہ: اگر کوئی شخص ہر ہفتہ میں دو شنبہ اور جمعرات کے دنوں میں روزہ رکھنے کی منت مانے اور اس کے بدلے میں دوسرے دنوں میں روزہ رکھ لے تو جائز ہے کیوں کہ سبب روزہ یعنی نذر پایا جا رہا ہے۔ (کشف الاسرار: ۲/۲۰۲)

(وَهُوَ) الْقِسْمُ الثَّمَانِيَةُ: (فَرَضَ) وَهُوَ نَوَاحِي: مُعَيَّنٌ (كَصَوْمٍ وَمَضَانِ أَذَاءٍ) هَيْزُ مُعَيَّنٍ كَصَوْمِهِ (قَضَاءٌ) وَ صَوْمٌ (الْكَلَامَاتِ) لِكَيْتَهُ فَرَضَ عَمَلًا لَا اخْتِيَارًا وَلِذَا لَا يُكْفَرُ بِجَاهِدَةٍ قَالَهُ التَّبَهِيْسِيُّ تَبَا لِأَنَّهُ الْكَمَالُ. (وَوَاجِبٌ) وَهُوَ نَوَاحِي: مُعَيَّنٌ (كَالتَّلْبِ الْمُعَيَّنِ) هَيْزُ مُعَيَّنٍ كَالْتَّلْبِ (الْمُطْلَقِ) وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى - {وَلْيُقِيمُوا الصَّلَاةَ} فَدَخَلَهُ الْخُصُوصُ كَالْتَّلْبِ بِمَقْصِدَةٍ فَلَمْ يَبْقَ قَطْعِيًّا (وَقِيلَ) قَالِيَةُ الْأَكْمَلِ وَغَيْرُهُ وَاعْتَمَدَ الشَّرْهَنْبَلِيُّ، لَكِنْ تَعَقَّبَهُ سَعْدِيُّ الْقُرْبِيِّ بِأَنَّ الْمُنْدُورَةَ لَا تُؤْذَى بَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ بِخِلَافِ الْقَائِيَةِ (هُوَ فَرَضَ عَلَى الْأَطْفَالِ) كَالْكَلَامَاتِ بِغَيْرِ عَمَلٍ لِأَنَّ مُطْلَقَ الْإِجْمَاعِ لَا يُمَيِّزُ الْقُرْصَ الْقَطْعِيَّ كَمَا بَسَطَهُ خُسْرُو (وَقِيلَ كَقَبْرِهِمَا) يَهْمُ السُّنَّةُ كَصَوْمِ عَاشُورَاءَ مَعَ التَّاسِعِ. وَالْمُنْدُوبُ كَالْيَوْمِ الْبَيْضِ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَيَوْمِ الْجُمُعَةِ وَلَوْ مُتَفَرِّدًا وَغَرَفَةً وَلَوْ لِحَاجٍ لَمْ يُضْعِفْهُ. وَالْمَكْرُوهُ تَحْرِيمًا كَالْعِيدَيْنِ. وَتَنْزِيهًُا كَعَاشُورَاءَ وَخِدَّةَ وَمَنْبِتَ وَخِدَّةَ وَتَبَرُّدَ وَفَرَجَانَ إِنْ تَعَمَّدَهُ وَصَوْمَ دُفْرِهِ وَصَوْمَ مَنْبِتَ وَوَحَالَ وَإِنْ أَطْرَقَ الْيَوْمُ الْخَمْسَةَ، وَهَذَا عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ كَمَا فِي الْمُجِيبِ.

روزے کے اقسام

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ روزے کی آٹھ قسمیں ہیں: (۱) فرض۔ اور اس فرض روزے کی دو قسمیں ہیں:

(۱) ایک فرض معین، جیسے رمضان المبارک کا ادا روزہ۔ دوسرے فرض غیر معین، جیسے رمضان المبارک کا قضاء روزہ اور تمام

کفاروں کا روزہ، لیکن کفارے کے روزے فرض عملی ہیں فرض اعتقادی نہیں ہیں، اسی وجہ سے کفاروں کے روزوں کے انکار کرنے والوں کی تکفیر نہیں کی جائے گی، اس کو پھنسی نے ابن الکمال کے اتباع میں کہا ہے۔
(۲) روزہ کی دوسری قسم واجب ہے۔ اور اس کی بھی دو قسمیں ہیں: ایک واجب معین، جیسے نذر معین کے روزے۔ دوسرے واجب غیر معین، جیسے نذر مطلق کے روزے۔

(معین کا مطلب یہ ہے کہ اس کا وقت مخصوص و متعین ہو، مثلاً جمعرات و جمعہ کا روزہ یا کسی متعین تاریخ کا روزہ۔ اور غیر معین کا مطلب یہ ہے کہ جس کا وقت مخصوص و متعین نہ ہو، جیسے محض روزہ کی نذر ماننا)۔

رہا اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی: {وَلْيُؤْضُوا لَدُوْرَهُمْ} مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ اپنی نذروں کو پوری کریں۔ اس میں خصوص داخل ہوا ہے لہذا نذر معصیت اس سے نکال دی گئی ہے چنانچہ یہ حکم اب قطعی باقی نہ رہا کیوں کہ مخصوص منہ البعض قطعی الدلالة باقی نہیں رہتا ہے۔

نذر کے متعلق علمائے کرام کی مختلف آراء

نذر کے متعلق ایک قول یہ ہے کہ وہ فرض ہے ظاہر قول یہی ہے۔ شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اس کے قائل اکمل وغیرہ ہیں۔ اور شرمہلالی نے اسی قول پر اعتماد کیا ہے۔ (لیکن علامہ اکمل الدین بابر تہی نے ہدایہ کی شرح ”حنانیہ“ میں نذر کے وجوب کو ثابت کیا ہے، ممکن ہے کہ انھوں نے کسی دوسری کتاب میں لکھا ہو)۔ سعدی نے نذر کے فرض ہونے پر اس طرح اعتراض کیا ہے کہ نذر مانی ہوئی نماز، عصر کی نماز کے بعد ادا نہیں کی جاتی ہے اور فرض نماز کی قضاء عصر کی فرض نماز کے بعد جائز ہے۔ اس سے پتہ چلا کہ نذر کی نماز اگر فرض ہوتی تو اس کا عصر بعد ادا کرنا مکروہ نہ ہوتا، مکروہ ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ نذر نماز فرض نہیں ہے بلکہ واجب ہے۔

اور نذر کی نماز کو اظہر روایات کے مطابق اسی طرح فرض کہا گیا ہے جس طرح کفارہ کے روزوں کو عملاً فرض کہا گیا ہے، اس لیے کہ مطلق اجماع فرض قطعی کا قائل نہ نہیں دیتا ہے جیسا کہ خسرو نے اس کو نہایت تفصیل سے بیان کیا ہے۔

روزے کی تیسری قسم نفل ہے

اور روزے کی تیسری قسم نفل ہے اور یہ فرض اور واجب کے علاوہ تمام روزوں کو شامل ہے حتیٰ کی سنت روزہ جیسے صومیں محرم کا روزہ نویں کے ساتھ۔ اور مندوب روزہ جیسے ہر مہینے کا ایام بیض (۳/۱۴/۱۵) کا روزہ، جمعہ کے دن کا روزہ، اگرچہ صرف جمعہ کے ایک دن کا روزہ رکھا گیا ہو، عرفہ کا روزہ، ایسے حاجیوں کے لیے جو کمزور نہ ہوں۔ اور وہ روزہ جو مکروہ تحریمی ہو جیسے عیدین کے دن کا روزہ۔ اور وہ روزہ جو مکروہ تنزیہی ہو جیسے عاشورہ کے دن صرف ایک دن روزہ رکھنا، نیز سبچہ کے دن تمہار روزہ رکھنا۔ (اس میں

یہودیوں کے ساتھ مشابہت ہے) اور نیروز و مہرجان کا روزہ اگر جان بوجھ کر رکھا جائے، ان تمام روزوں کو نفل روزہ شامل ہے بلکہ صوم دہر، اور خاموشی کا روزہ، (یعنی ایسا روزہ جس میں کلام کرنا چھوڑ دے) (اس میں مجوسیوں سے مشابہت لازم آتی ہے) صوم وصال، اگرچہ سال کے ان پانچ دنوں میں روزہ نہ رکھے جن میں منع کیا گیا ہے، کو بھی شامل ہے۔ اور صوم وصال حضرت امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مکروہ اس وجہ سے ہے کہ واجبات کی ادائیگی اور کسب حلال میں ضعف طاری ہوگا یا پھر مسلسل روزہ رکھنے کی وجہ سے عادت ثانیہ بن جائے گی تو روزہ رکھنے میں وہ کوئی مشقت محسوس نہیں کرے گا اور روزہ کا مقصد فوت ہو جائے گا۔

فَہِيَ خُمُسَةُ عَشَرَ. وَأَلْوَاغُهُ ثَلَاثَةُ عَشَرَ: مَبْعَةٌ مُتَابِعَةٌ رَمَضَانَ وَكِفَارَةُ ظَهَارٍ وَقَتْلٍ وَبَيْنٍ وَافْطَارٍ رَمَضَانَ وَتَلْذُّرُ الْمُعْتَمِنِ وَاجْتِكَافٍ وَاجِبٌ. وَسَبْعَةٌ يُخْتَارُ فِيهَا: نَفْلٌ وَقَضَاءُ رَمَضَانَ وَصَوْمُ مُتَعَبٍ وَفَذِيَّةٌ عَلَيَّ وَجَزَاءُ صَيِّدٍ وَتَلْذُّرُ مُطْلَقٍ. إِذَا تَقَرَّرَ هَذَا (فَيَصِحُّ) أَذَاءُ (صَوْمِ رَمَضَانَ وَالتَّلْذُّرِ الْمُعْتَمِنِ وَالتَّقِلِّ بَيْنَهُ مِنَ اللَّيْلِ) فَلَا تَصِحُّ قَبْلَ الْغُرُوبِ وَلَا عِنْدَهُ (إِلَى الصُّخُوعِ الْكُبْرَى لَا) بَعْدَهَا وَلَا (عِنْدَهَا) اِغْتِيَارًا لِأَكْثَرِ النَّوْمِ (وَيُطْلَقُ التَّيَّةُ) أَيُّ نِيَّةِ الصَّوْمِ قَالَ بَدَلُ عَنْ الْمُضَافِ إِلَيْهِ (وَبَيْنَةُ نَفْلٍ) لِعَدَمِ التَّزَاجِمِ (وَيُخَطِّطُ فِي وَصْفٍ) كَتَبِيَّةٍ وَاجِبٍ آخَرَ (فِي أَذَاءِ رَمَضَانَ) فَقَطُّ لِتَعْيِينِ الشَّارِعِ (أَلَا) إِذَا وَقَعَتِ التَّيَّةُ (مِنْ مَرِيضٍ أَوْ مُسَافِرٍ) حَيْثُ يَخْتِاجُ إِلَى التَّغْيِينِ لِعَدَمِ تَعْيِينِهِ فِي حَقِّهِمَا فَلَا يَقَعُ عَنْ رَمَضَانَ (بَلْ يَقَعُ عَمَّا نَوَى) مِنْ نَفْلٍ أَوْ وَاجِبٍ (عَلَى مَا عَلَيْهِ الْأَكْثَرُ) يَخْرُ وَهُوَ الْأَصَحُّ سِرَاجٌ، وَقِيلَ بِأَنَّهُ ظَاهِرُ الرِّوَايَةِ فَلِذَا اخْتَارَهُ الْمُصَنِّفُ تَبَعًا لِلدَّرَجَةِ لَكِنْ فِي أَوَائِلِ الْأَشْبَاءِ الصَّحِيحِ وَفُوعِ الْكُلِّ عَنْ رَمَضَانَ مِثْوَى مُسَافِرٍ نَوَى وَاجِبًا آخَرَ وَاخْتَارَهُ ابْنُ الْكَمَالِ وَفِي الشُّرُوحِ لِلْإِسْلَامِ عَنْ الْجَزْمَانِ أَنَّهُ الْأَصَحُّ (وَالْتَّلْذُّرُ الْمُعْتَمِنِ) وَلَا يَصِحُّ بَيْنَهُ وَاجِبٍ آخَرَ بَلْ (يَقَعُ عَنْ وَاجِبٍ نَوَاهٍ) مُطْلَقًا لِقَوْلِهِ بَيْنَ تَعْيِينِ الشَّارِعِ وَالْعَبْدِ (وَلَوْ صَامَ مُقِيمٌ عَنْ غَيْرِ رَمَضَانَ) وَلَوْ (لِجَهْلِهِ بِهِ) أَيُّ بِرَمَضَانَ (فَلَوْ هُنَا) لَا عَمَّا نَوَى لِخَبَرِ «إِذَا جَاءَ رَمَضَانَ فَلَا صَوْمَ إِلَّا عَنْ رَمَضَانَ».

نوافل کے ذیل میں داخل ہونے والے روزے

نفل کے ذیل میں جتنے روزے آتے ہیں ان کی مجموعی تعداد پندرہ ہے۔ (مکروہ تحریمی روزوں میں یوم الہک اور ایام تشریق کے روزوں کا ذکر نہ کیا تھا۔ اور مکروہ تنزیہی میں عورت کا شوہر کی اجازت کے بغیر روزہ رکھنا نہ کیا، اسی طرح غلام کا آقا کی اجازت کے بغیر روزہ رکھنا اور اجیر کا مستاجر کی اجازت کے بغیر روزہ رکھنا ذکر کرنے سے باقی رہ گیا تھا۔ اور مندوبات کے ذیل میں دوشنبہ اور جمعرات کا روزہ اور صوم داؤدہ کیا تھا اور اس میں عید کے بعد جو چھ یوم کا روزہ رکھا جاتا ہے وہ بھی رہ گیا تھا)۔ (شامی: ۳/۳۲۸)

لازم روزوں کی اقسام

لازم روزوں کی تیرہ قسمیں ہیں، سات قسم کے روزے تو لگاتار رکھے جاتے ہیں: (۱) رمضان المبارک کے روزے۔
(۲) کفارہ ظہار کے روزے۔ (۳) کفارہ قتل کے روزے۔ (۴) کفارہ یحیٰی کے روزے۔ (۵) کفارہ اظہار کے روزے۔
(۶) نذر معین کے روزے۔ (۷) اعتکاف واجب کے روزے۔

اور چھ قسم کے روزے وہ ہیں جن میں روزہ دار کو اختیار ہوتا ہے چاہے مسلسل رکھے چاہے فصل کے ساتھ رکھے:
(۱) نفلی روزے۔ (۲) قضائے رمضان کے روزے۔ (۳) حج تمتع اور قرآن کے روزے، جب ذبیحہ کی طاقت نہ ہو۔
(۴) سرمٹہ دانے کے نذیر کے روزے۔ (۵) شکار کے بدلے کے روزے۔ (۶) نذر مطلق کے روزے، جس میں مسلسل رکھنے اور مہینہ کا تحین نہ ہو۔

روزے کی نیت کا وقت

جب یہ بات ثابت ہوگئی ہے تو اب روزے کی نیت کے متعلق یہ عرض ہے کہ ادائے رمضان المبارک، نذر معین اور نفلی روزے کی نیت رات سے لے کر آدھے شرعی دن تک کی جاسکتی ہے۔ (یہاں ادائے رمضان کی قید اس لیے لگائی ہے کہ رمضان المبارک کے قضاء کا روزہ اور نذر معین کے قضاء کا روزہ اور وہ نفلی روزہ جو قاسد ہونے کے بعد قضاء کیا جائے ان سب میں رات ہی سے نیت ضروری ہے اور تعین بھی ضروری ہے)۔

لہذا اگر آفتاب کے غروب ہونے سے پہلے یا غروب آفتاب کے وقت کوئی شخص روزہ کی نیت کرے تو روزہ درست نہ ہوگا اسی طرح اگر کسی شخص نے شرعی آدھے دن کے بعد نیت کی، یا نحوۃ الکبریٰ کے وقت نیت کی تو اس سے روزہ درست نہ ہوگا، اکثر یوم کا اعتبار کرتے ہوئے۔ (اور نصف نہار شرعی کہتے ہیں صبح صادق سے لے کر غروب آفتاب تک وقت کو دو حصوں میں تقسیم کر دیا جائے اس کے نصف اول کو نصف نہار شرعی کہتے ہیں)۔

بلا تعین مطلق نیت سے بھی رمضان کا روزہ جائز ہے

رمضان المبارک کا ادا روزہ، نذر معین کا روزہ اور نفلی روزہ مطلق نیت سے بھی درست ہو جاتا ہے۔ (یہاں النیتہ میں الف لام مضاف الیہ کے بدلے میں ہے)۔ اور نفلی کی نیت سے بھی رمضان کا روزہ ادا ہو جائے گا، اس لیے کہ رمضان کے دنوں میں دوسرے روزوں کی سرے سے گنجائش ہی نہیں ہے بلکہ رمضان کا مہینہ رمضان کے روزے ہی کے لیے متعین ہے اس لیے متعین کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور نذر معین میں خود نذر کرنے والے کی طرف سے تعین ہوتی ہے اس لیے یہ بھی مطلق نیت سے درست ہو جائے گا۔

اسی طرح اگر نیت کرنے میں وصف کے اندر غلطی ہو جائے، مثال کے طور پر کوئی شخص رمضان کے اداء روزے کی نیت کر رہا تھا مگر غلطی سے دوسرے واجب کی نیت کر لی تو اس سے بھی رمضان ہی کا روزہ ادا ہوگا، دوسرا روزہ ادا نہ ہوگا اس لیے کہ شارع علیہ السلام کی طرف سے رمضان کے ایام رمضان ہی کے روزے کے لیے مخصوص ہیں، مگر صرف رمضان کے ساتھ خاص ہے۔ (رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب شعبان کا مہینہ گزر جائے تو اب رمضان کے علاوہ دوسرا روزہ نہیں ہے) اگر مریض یا مسافر کی طرف سے تعیین میں غلطی ہو گئی تو کیا حکم ہے؟

حضرت مصنف فرماتے ہیں کہ اگر نیت کے وصف میں غلطی کسی مریض یا مسافر کی طرف سے ہو گئی تو رمضان کا روزہ ادا نہ ہوگا، بلکہ وہی روزہ ادا ہوگا جس روزہ کی وہ نیت کرے گا، اس لیے کہ مسافر اور مریض کے لیے مرض اور سفر کی وجہ سے اس کے حق میں رمضان کا روزہ متعین نہیں ہے، بلکہ ان دونوں کو روزہ نہ رکھنے کی بھی اجازت ہے اس لیے ان کے واسطے متعین کرنے کی ضرورت ہے، اگر غیر رمضان کا روزہ رکھ لیا تو وہی ادا ہوگا خواہ نفل ہو یا واجب، اکثر مشائخ امت کا یہی مسلک ہے جیسا کہ البحر الرائق میں ہے اور یہی مسلک صحیح ہے جیسا کہ السراج الوہاج میں ہے۔ اور بعض اہل علم نے فرمایا کہ یہی ظاہر الر وایہ بھی ہے اسی وجہ سے مصنف علیہ الرحمہ نے اس کو ذکر کے اتباع میں اختیار کیا ہے۔ (علامہ شامی فرماتے ہیں کہ یہاں اکثر مشائخ کی جانب جس مسئلہ کی نسبت کی گئی ہے یہ صرف مریض کے حق میں ہے، رہا مسافر تو اس میں تفصیل ہے کہ اگر مسافر کسی دوسرے واجب کی نیت کرے گا تو دوسرا واجب ہی ادا ہوگا، اگر وہ نفل کی نیت کرے گا یا مطلق نیت کرے گا، تو امام صاحب سے اس بارے میں تین روایتیں منقول ہیں صحیح ترین روایت یہ ہے کہ رمضان ہی کا روزہ ادا ہوگا، اس لیے کہ نفل کا قاعدہ ثواب ہے اور وقتیہ فرض میں ثواب زیادہ ہے جیسا کہ معلوم ہے)۔ (شامی ۳/۳۴۳)

مریض و مسافر کے متعلق دوسرا قول

لیکن الاشبہ والظائر کے اوائل میں ہے کہ اگر مسافر اور مریض رمضان المبارک میں دوسرے نفل و واجب کی نیت کر لیں تو صحیح یہ ہے کہ تمام صورتوں میں رمضان ہی کا روزہ ادا ہوگا، ہاں اگر مسافر دوسرے واجب کی نیت کرے گا تو اس کی جانب سے دوسرا واجب ادا ہوگا، اس کو ابن الکمال نے اختیار کیا ہے۔ اور شریعتیہ میں برہان نامی کتاب سے منقول ہے کہ یہی زیادہ صحیح ہے۔ (اور علامہ شامی فرماتے ہیں کہ تمام صورتوں سے مراد یہ ہے کہ مریض نفل کی نیت کرے یا مطلق نیت کرے یا کسی دوسرے واجب کی نیت کرے یا مسافر شخص نفل کی یا مطلق نیت کرے تو ان تمام صورتوں میں یہ رمضان المبارک ہی کا روزہ ہوگا، علاوہ اس ایک صورت کے جس کا ذکر ابھی اوپر ہوا ہے کہ اگر مسافر کسی واجب آخر کی نیت کرے تو وہی واجب ادا ہوگا جس کی اس نے نیت کی ہے)۔ (شامی ۳/۳۴۲)

نذر معین کا روزہ واجب آخر کی نیت سے ادا کرنے کا حکم

اور نذر معین کا روزہ کسی دوسرے واجب کی نیت سے درست نہیں ہوتا ہے بلکہ جس واجب کی نیت کرے گا وہی واجب ادا ہوگا (خواہ وہ تندرست ہو خواہ مریض، خواہ مقیم ہو یا مسافر) تاکہ اللہ رب العزت کی تعین اور بندے کی تعین میں فرق ظاہر ہو سکے، رمضان کی تعین تو منجانب اللہ ہے لہذا دوسرا واجب اس میں ادا نہیں ہو سکتا ہے لیکن نذر معین بندے کی طرف سے تعین ہے، اس لیے اس میں دوسرا واجب ادا ہو سکتا ہے اور نذر معین کی قضاء واجب ہوگی۔

مقیم رمضان میں غیر رمضان کا روزہ رکھے تو کیا حکم ہے؟

اگر مقیم نے رمضان المبارک میں غیر رمضان کا روزہ رکھا تو رمضان ہی کا روزہ ادا ہوگا اگرچہ وہ رمضان سے ناواقف تھا، غیر رمضان کا روزہ نہ ہوگا، اس لیے کہ حدیث شریف میں ہے کہ جب رمضان کا مہینہ آجائے تو رمضان کے علاوہ کوئی دوسرا روزہ نہیں ہے بلکہ صرف رمضان ہی کا روزہ ہے۔

(وَيَحْتَاجُ صَوْمُ كُلِّ يَوْمٍ مِنْ رَمَضَانَ إِلَى يَوْمِهِ) وَلَوْ صَحِيحًا مُقِيمًا تَمَيُّزًا لِلْعِبَادَةِ عَنِ الْعَادَةِ. وَقَالَ زُفَرٌ وَمَالِكٌ: تَكْفِي يَوْمًا وَاحِدَةً كَالصَّلَاةِ. قُلْنَا: فَسَادُ الْبَعْضِ لَا يُوجِبُ فَسَادَ الْكُلِّ بِخِلَافِ الصَّلَاةِ (وَالشَّرْطُ لِلْبَاقِي) مِنَ الصَّيَامِ قِرَاءُ النَّيَّةِ لِلْفَجْرِ وَلَوْ حُكْمًا وَهُوَ (تَنْبِيْهُ النَّيَّةِ) لِلضَّرُورَةِ (وَتَقْوِيَّتِهَا) لَعَدَمِ تَعَيُّنِ الْوَقْتِ. وَالشَّرْطُ فِيهَا: أَنْ يَتْلَمَّ بِقَلْبِهِ أَيُّ صَوْمٍ يَصُومُهُ. قَالَ الْخَدَّادِيُّ: وَالسُّنَّةُ أَنْ يَتَلَفَّظَ بِهَا وَلَا تَبْطُلَ بِالنَّمْسَةِ بَلْ بِالرُّجُوعِ عَنْهَا بِأَنْ يَغْزِمَ لَيْلًا عَلَى الْفِطْرِ وَيَوْمَ الصَّائِمِ الْفِطْرَ لَفَوْ وَيَوْمَ الصَّوْمِ فِي الصَّلَاةِ صَحِيحَةً، وَلَا تُفْسِدُنَا بِلَا تَلْفُظَ، وَلَوْ تَوَى الْقَضَاءُ نَهَارًا مَتَارَ نَفَلًا لِيَقْضِيَهُ لَوْ أَفْسَدَهُ لِأَنَّ الْجَهْلَ فِي دَارِنَا غَيْرُ مُعْتَبَرٍ فَلَمْ يَكُنْ كَالْمُظَنُّونَ - بِخَرٍّ (وَلَا يُصَامُ يَوْمُ الشُّكِّ) هُوَ يَوْمُ الثَّلَاثِينَ مِنْ شَعْبَانَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ حِلَّةٌ أَيْ عَلَى الْقَوْلِ بِعَدَمِ اخْتِيَارِ اخْتِلَافِ الْمَطَالِعِ لِحَوَازِ تَحْقِيقِ الرُّوْيَةِ فِي بَلَدَةٍ أُخْرَى، وَأَمَّا عَلَى مُقَابِلِهِ فَلَيْسَ بِشُكٍّ وَلَا يُصَامُ أَصْلًا شَرْحُ الْمَجْمَعِ لِلْعَيْنِ عَنِ الزَّاهِدِيِّ (إِلَّا نَفَلًا) وَبُكَرَةُ غَبْرَةُ (وَلَوْ صَامَهُ لَوَاجِبٌ آخَرَ كَرِهَ) تَنْزِيهَا وَلَوْ جَزَمَ أَنْ يَكُونَ عَنْ رَمَضَانَ كَرِهَ تَخْرِيْمًا (وَيَنْقُضُ عَنْهُ فِي الْأَمَحْ إِنْ لَمْ تَطْهَرْ وَمَصَابِيئُهُ وَإِلَّا) بِأَنْ ظَهَرَ (فَعَنْهُ) لَوْ مُقِيمًا.

رمضان میں ہر دن نیت ضروری ہے

حضرت مصنفؒ فرماتے ہیں کہ رمضان المبارک کے روزے میں ہر دن نیت کرنے کی ضرورت پڑتی ہے خواہ تندرست

مقیم ہی کیوں نہ ہوتا کہ عبادت اور عادت کے درمیان فرق ہو جائے۔ اور حضرت امام زکریاؑ مالکؒ فرماتے ہیں کہ رمضان کے روزے میں پورے مہینے میں صرف ایک نیت کافی ہوتی ہے جس طرح کہ نماز میں ایک تحریر تمام رکعتوں کے لیے کافی ہو جاتا ہے۔ شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ حضرت امام زکریاؑ اور امام مالکؒ کا روزہ کو نماز پر قیاس کرنا درست نہیں ہے کیوں کہ ایک روزہ کے فاسد ہونے سے تمام روزے فاسد نہیں ہوتے ہیں اس کے برخلاف نماز میں ایک رکعت فاسد ہونے سے ساری رکعات فاسد ہو جاتی ہیں۔

گن روزوں کے لیے رات ہی سے نیت ضروری ہے؟

ادائے رمضان اور نذر معین کے علاوہ بقیہ تمام روزوں کے لیے نیت کا فجر سے متصل ہونا شرط ہے اگرچہ یہ اتصال حکماً ہی کیوں نہ ہو۔ اور حکمی اتصال رات میں نیت کرنا ہے ضرورت کی وجہ سے، اس کی وجہ یہ ہے کہ رمضان کا اداء روزہ اور نذر معین کے روزہ کے علاوہ کسی کا وقت متعین نہیں ہوتا ہے لہذا رات ہی میں یہ طے کر لے اور دل سے یقین کر لے کہ فلاں روزہ رکھنا ہے۔ اور دل سے یہ جاننا کہ کون سا روزہ رکھ رہا ہے شرط ہے اور شیخ الحدادی نے کہا کہ سنت یہ ہے کہ اس کو زبان سے کہہ لے، لیکن یہاں سنت سے مراد مشائخ علماء کی سنت مراد ہے رسول اللہ ﷺ کی سنت مراد نہیں ہے، اس لیے کہ نبی کریم ﷺ اور حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے زبان سے نیت کا ثبوت نہیں ملتا ہے۔

نیت کے وقت انشاء اللہ کہنے کا حکم

شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ نیت میں انشاء اللہ کہنے سے نیت باطل نہیں ہوتی ہے بلکہ اگر نیت سے رجوع کر لے اور رات ہی میں پختہ ارادہ کر لے کہ افطار کرنا ہے تو پھر نیت ختم ہو جائے گی اور روزہ دار کا روزہ رکھنے کی حالت میں افطار کی نیت کرنا لغو ہے اس سے روزہ فاسد نہ ہوگا اور نماز کی حالت میں روزہ کی نیت کرنا درست ہے اور زبان سے روزہ کی نیت کا تلفظ کئے بغیر نماز فاسد نہ ہوگی۔

یہ بات پیچھے آچکی ہے کہ قضاء روزہ کے لیے رات ہی سے نیت کرنا ضروری ہے لیکن اگر کوئی شخص قضاء روزہ کی نیت دن میں کر لے تو اس کا یہ روزہ نفل شمار ہوگا قضاء روزہ نہیں ہوگا، چنانچہ اگر اس کو توڑ دے گا تو اس کی قضاء لازم ہوگی، اس لیے کہ دارالاسلام میں جہالت غیر معتبر ہے لہذا یہ روزہ اس ظنی روزہ کی طرح نہیں ہے جو اس خیال سے رکھ لیتا ہے کہ میرے ذمہ روزہ ہے پھر اس کو معلوم ہوتا ہے کہ اس پر کوئی روزہ لازم نہ تھا تو اس ظنی روزہ کا پورا کرنا لازم نہیں ہے، البتہ پورا کر لینا افضل ہے، ہاں اگر یہ جاننے کے بعد کہ اس پر کوئی روزہ لازم نہیں ہے اس کے باوجود رکھے رہا تو پھر اس کو توڑنا جائز نہیں ہے اور توڑنے کی صورت میں قضاء لازم ہوگی۔ (شامی: ۳/۳۴۶)

شک کے دن روزہ رکھنے کا شرعی حکم

اگر آسمان صاف ہو، اس میں گرد و غبار نہ ہو تو شک کے دن یعنی تیسویں شعبان کا روزہ نہیں رکھا جائے گا اور یہ شک کا روزہ اس قول کی وجہ سے ہے جس میں کہا گیا ہے کہ رمضان میں اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں ہے اس بات کے امکان کی وجہ سے کہ چاند کسی دوسرے شہر میں دیکھا گیا ہو اور اگر اختلاف مطالع کو مان لیا جائے کہ ہر جگہ کا مطلع الگ الگ ہے ایک جگہ کا چاند دوسری جگہ کے لیے کافی نہیں ہوتا ہے تو تیسویں شعبان یوم الشک نہ ہوگا اور اس دن بالکل روزہ نہ رکھا جائے گا جیسا کہ معنی کے شرح الجمع میں زاہدی سے منقول ہے۔

یوم الشک میں نفل اور واجب آخر روزہ رکھنے کا حکم

لیکن یوم الشک میں نفل روزہ رکھنے میں کوئی حرج نہیں ہے البتہ نفل روزہ کے علاوہ کوئی اور روزہ اس دن رکھنا مکروہ ہے (خواہ وہ فرض ہو یا واجب) چنانچہ شک کے دن اگر کوئی شخص دوسرا واجب روزہ رکھ لے تو یہ مکروہ تنزیہی ہے اور اگر یوم الشک میں حتی طور پر رمضان ہی سمجھ کر روزہ رکھے تو یہ مکروہ تحریمی ہے۔ (کیوں کہ یوم الشک کے دن روزہ رکھنے سے اللہ کتاب کے ساتھ مشابہت لازم آتی ہے اس لیے کہ انہوں نے اپنے روزوں کو اپنی طرف سے کچھ بڑھالیا تھا اور ایک حدیث شریف میں اس سے منع کیا گیا ہے)۔ (شامی: ۳/۷۳۷)

اگر کسی شخص نے یوم الشک میں دوسرے واجب کی نیت سے روزہ رکھا پھر بعد میں معلوم ہوا کہ رمضان کا چاند نظر نہیں آیا، تو اس کی نیت کے مطابق وہی واجب روزہ ادا ہوگا جس کی اس نے نیت کی ہے اور اگر یوم الشک میں دوسرے واجب کی نیت سے روزہ رکھا بعد میں معلوم ہوا کہ رمضان کا چاند نظر آ گیا اور یوم الشک کا دن رمضان تھا تو رمضان ہی کا روزہ ادا ہوگا بشرطیکہ روزہ رکھنے والا متیم ہو۔

(اور یہاں متیم کی قید اس لیے لگائی گئی ہے کہ اگر مسافر نے یوم الشک میں واجب آخر کی نیت سے روزہ رکھا پھر رمضان ہو گیا تو واجب آخر ہی کا روزہ ادا ہوگا، اس لیے کہ سفر کی وجہ سے رمضان کا روزہ اس کے ذمہ واجب نہیں ہے)۔

(وَالْتَنَلُّ لِيهِ أَحَبُّ) أَيْ أَفْضَلُ اتِّفَاقًا (إِنْ وَافَقَ حَتْمًا يَنْتَازِعُهُ) أَوْ حَتْمًا مِنْ آخِرِ شَعْبَانَ فَلَاخَذَ فَاتَّخَذَ لَا أَقْلَ بِحَدِيثِ «لَا تُقَدِّمُوا رَمَضَانَ بِصَوْمِ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ» . وَلَمَّا حَدِيثُ «مَنْ حَتَّمَ يَوْمَ الشَّكِّ فَقَدْ عَصَى أَبَا الْقَاسِمِ» فَلَا أَصْلَ لَهُ (وَالَا يَصُومُهُ الْخَوَاصُّ وَيُفْطِرُ غَيْرُهُمْ بَعْدَ الزَّوَالِ) بِهِ يُفْتَى نَفْلًا لِتَهْمَةِ النِّهْيِ (وَكُلُّ مَنْ عَلِمَ كَثْفَةَ صَوْمِ الشَّكِّ فَلَهُ مِنَ الْخَوَاصِّ وَإِلَّا فَمِنْ الْعَوَامِّ، وَالتَّيْمَةُ الْمُنْتَبِرَةُ هُنَا (أَنْ يَنْوِيَ السَّطْوَةَ) عَلَى سَبِيلِ الْجَزْمِ (مَنْ لَا يَنْتَازِعُ صَوْمَ ذَلِكَ الْيَوْمِ) . أَمَّا

الْمُتَعَذِّدُ فَعُكْمُهُ مَرٌّ (وَلَا يَخْطُرُ بِأَلَيْهِ أَنَّهُ إِنْ كَانَ مِنْ رَمَضَانَ فَعَنْهُ) ذِكْرُهُ أَيْبَى زَادَهُ (وَلَيْسَ بِصَالِحٍ لَوْ رَدَّدَ فِي أَصْلِ النَّبِيِّ بِأَنَّهُ) نَوَى أَنْ يَصُومَ غَدًا إِنْ كَانَ مِنْ رَمَضَانَ وَإِلَّا فَلَمْ أَصُومُ لِعَدَمِ الْجُزْمِ (كَمَا) أَنَّهُ لَيْسَ بِصَالِحٍ (لَوْ نَوَى أَنَّهُ إِنْ لَمْ يَجِدْ غَدًا فَهُوَ صَالِحٌ وَإِلَّا فَتُفْطِرُ وَتَصِيْرُ صَالِحًا مَعَ الْكَوَاثِلَةِ لَوْ رَدَّدَ فِي وَصْفِهَا بِأَنَّهُ) نَوَى إِنْ كَانَ مِنْ رَمَضَانَ فَعَنْهُ وَإِلَّا فَعَنْ وَاجِبٍ آخَرَ وَكَذَا) يُكْرَهُ (لَوْ قَالَ أَنَا صَالِحٌ إِنْ كَانَ مِنْ رَمَضَانَ وَإِلَّا فَعَنْ نَفْلٍ) لِلتَّرَدُّدِ بَيْنَ مَكْرُوهَيْنِ أَوْ مَكْرُوهٍ وَغَيْرِ مَكْرُوهٍ (وَإِنْ ظَهَرَ رَمَضَانِيَّةُ فَعَنْهُ وَإِلَّا فَتَنْفَلُ فِيهِمَا) أَيْ الْوَاجِبِ وَالنَّفْلِ (غَيْرُ مَضْمُونٍ بِالْقَضَاءِ) لِعَدَمِ التَّنْفُلِ قَضَاءً. أَكْلُ الْمُتَلَوِّمْ نَاسِيًا قَبْلَ النَّبِيِّ كَأَكْلِهِ بَعْدَهَا وَهُوَ الصَّحِيحُ شَرْخٌ وَهَبَانِيَّةٌ .

شک کے دن معمول کی وجہ سے روزہ رکھنا

یوم الشک میں نفل روزہ رکھنا بالاتفاق افضل ہے، لیکن یہ فضیلت اس وقت ہے جب کہ ان دنوں میں اس کو روزہ رکھنے کی عادت ہو، یا اس نے اخیر شعبان کے تین یا زیادہ روزے رکھے تھے اس سے کم نہیں، اس لیے کہ حدیث شریف میں ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ”اے لوگو! رمضان المبارک سے ایک دن یا دو دن پہلے روزہ نہ رکھو“۔ رہی وہ حدیث جس میں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ”جس نے شک کے دن روزہ رکھا اس نے درحقیقت ابوالقاسم (ﷺ) کی نافرمانی کی“ تو اس حدیث کی کوئی اصل نہیں ہے۔ (یہاں اصل حدیث کا انکار مقصود نہیں ہے بلکہ حدیث کے مرفوع ہونے کی اصلیت کا انکار مقصود ہے، اس لیے کہ یہ حدیث موقوفہ مروی ہے۔ اور امام بخاریؒ نے اس حدیث کو تعلیقاً بصیغہ جزم نقل کیا ہے، لہذا نفس حدیث کا انکار کرنا ممکن نہیں ہے)۔

خواص لوگوں کو یوم الشک میں روزہ رکھنے کا حکم

حضرت مصطفیٰ علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اگر یوم الشک عادت کے دنوں میں نہ پڑے، یا اخیر شعبان کے تین یا زیادہ روزے نہیں رکھے تو خواص لوگوں کو چاہئے کہ اس دن روزہ رکھیں۔ اور عوام الناس زوال کے بعد روزہ توڑ دیں، اسی پر فتویٰ ہے تاکہ یہ غمی کی تہمت سے بری رہ سکیں۔ (اور فتح القدیر میں لکھا ہے کہ خواص لوگ بھی اس طرح روزہ رکھیں کہ عوام کو خبر نہ ہو سکے، تاکہ جاہلوں کو یہ شبہ نہ ہو جائے کہ رمضان میں ایک دن کا اضافہ ہو گیا ہے)۔ اور ہر وہ شخص جو یوم الشک میں روزہ رکھنے کی کیفیت جانتا ہو وہ خواص میں سے ہے اور جو شخص نہ جانتا ہو اس کا عوام الناس میں شمار ہے۔

جو شخص اس دن میں روزہ رکھنے کا عادی نہیں ہے اور وہ اس دن میں روزہ رکھنا چاہے تو اس کے لیے یوم الشک میں روزہ

رکھنے میں مستبرنیت یہ ہے کہ وہ یقینی طور پر نفل کی نیت کرے۔ اور جو شخص اس دن روزہ رکھنے کا عادی ہو اس کا حکم پہلے گزر چکا ہے کہ اس کے لیے اس دن روزہ رکھنا مکروہ نہیں ہے، کیونکہ اس کے دل میں یہ خیال ہی نہیں آئے گا کہ آج رمضان داخل ہو گیا ہے، تو میری طرف سے رمضان کا روزہ ہوگا ورنہ نفل کا روزہ ہوگا، اس کو اپنی زادہ نے ذکر کیا ہے۔

یوم الشک میں روزہ رکھتے ہوئے اگر نیت میں تردد ہو تو کیا حکم ہے؟

یوم الشک میں روزہ رکھتے ہوئے جس شخص نے اصل نیت میں تردد کر لیا بایں طور کہ اس طرح نیت کی کہ اگر کل رمضان ہوگا تو رمضان کا روزہ اور اگر کل رمضان نہ ہوگا تو کوئی روزہ نہیں، تو اس صورت میں عدم یقین کی وجہ سے اس کا روزہ نہیں ہوگا، جس طرح کہ اس شخص کا روزہ نہیں ہوتا ہے جو اس طرح نیت کرے کہ اگر کل دوپہر کا کھانا نہیں ملا تو روزہ ہے اور اگر کھانا ملا تو افطار ہے، البتہ اگر روزہ کے وصف میں تردد پایا جائے بایں طور کہ اس طرح نیت کرے کہ اگر یہ دن رمضان کا ہے تو رمضان کا روزہ ہے اور اگر رمضان کا دن نہیں ہے تو کسی دوسرے واجب کا روزہ ہے تو اس صورت میں کراہت تنزیہی کے ساتھ اس کا روزہ ہو جائے گا اور وہ کراہت کے ساتھ روزہ دار کہلائے گا۔

اسی طرح اس طریقہ سے بھی روزہ رکھنا مکروہ ہے کہ اس نے اس طرح نیت کی کہ اگر کل رمضان ہے تو رمضان کا روزہ۔ اور اگر رمضان نہیں ہے تو نفل کا روزہ، اس لیے کہ پہلی صورت میں دو مکروہ کے درمیان تردد پایا گیا ہے اور دوسری صورت میں مکروہ اور غیر مکروہ کے درمیان تردد پایا جا رہا ہے، اس لیے مکروہ ہے۔

بہر حال اگر بعد میں معلوم ہوا کہ وہ دن رمضان کا تھا تو رمضان کا روزہ مانا جائے گا، ورنہ واجب اور نفل دونوں صورتوں میں ایسا نفل روزہ ہوگا جس کے توڑنے سے قضاء لازم نہیں ہوگی، کیونکہ اس نے صمد نفل کا روزہ نہیں رکھا ہے۔ ایک شخص شک کے دن میں نصف یوم تک چاند کی خبر کا انتظار کرتا رہا اور کھانا پینا بند کر رکھا ہے، ایسے شخص کے لیے نیت کرنے سے پہلے بھول کر کھانا ایسا ہے جیسے کہ نیت کے بعد بھول کر کھالیا، یعنی بھول کر کھالینے کے بعد نیت کرے گا تو بھی اس کا روزہ جائز ہوگا اور نیت بھی درست ہوگی، اس لیے کہ بھول کر کھانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا ہے، یہی بات صحیح ہے جیسا کہ شرح وہبانیہ میں ہے۔

(رأى) مُكَلَّفٌ (هَلَالَ رَمَضَانَ أَوْ افْطَرَ وَزَدَ قَوْلَهُ) بِذَلِيلِ شَرْعِيٍّ (صَنَامٍ) مُطْلَقًا وَجُوبًا وَقِيلَ نَذَرًا (لَإِنْ أَفْطَرَ فَضَى فَقَطْ) فِيهِمَا لِسُنْهَةِ الزَّوْدِ. (وَاخْتَلَفَ) الْمَشَائِخُ لِعَدَمِ الرِّوَايَةِ عَنِ الْمُتَقَدِّمِينَ (فِيهِمَا إِذَا أَفْطَرَ قَبْلَ الزَّوْدِ) لِشَهَادَتِهِ (وَالرَّاجِحُ) عِنْدَ الْجُوبِ الْكُفَارَةُ وَصَحِيحُهُ غَيْرُ وَاحِدٍ لِأَنَّ مَا زَادَ يَنْتَقِلُ أَنْ يَكُونَ خِيَالًا لَا هَلَالًا وَأَمَّا بَعْدَ قَبُولِهِ فَتَعَجُّبُ الْكُفَارَةِ وَلَوْ فَاسِقًا فَبِى الْأَصَحِّ (وَقَبْلَ بَلَا دَعْوَى وَ) بَلَا (لَفِظُ أَشْهَدُ) وَبَلَا حُكْمٍ وَمَجْلِسٍ قَضَاءٍ لِأَنَّهُ غَيْرُ لَا شَهَادَةَ (لِلصَّوْمِ)

مَعَ عَلِيٍّ كَقِيمٍ) وَخَبَارٍ (مَخْبَرٌ عَذْلٍ) أَوْ مَشْتَبِهٍ عَلَى مَا صَحَّحَهُ الْبَزْزَازِيُّ عَلَى خِلَافِ ظَاهِرِ الرَّوَابِغِ لَا فَايِسِي الثَّقَا وَهَلْ لَهٗ أَنْ يَشْهَدَ مَعَ عَلِيٍّ بِفَسْقِهِ قَالَ الْبَزْزَازِيُّ: نَعَمْ لِأَنَّ الْقَاضِيَّ زَيْنًا قَبْلَهُ (وَلَوْ كَانَ الْمَذَلُّ قَتَا أَوْ أَنْثَى أَوْ مَخْدُودًا فِي قَذْفِ تَابٍ) بَيِّنٌ - كَثِيفَةُ الرُّؤْيَةِ أَوْ لَا عَلَى الْمَذْهَبِ وَتَقَبَّلَ شَهَادَةُ وَاحِدٍ عَلَى آخَرَ كَعَمِيدٍ وَأَنْثَى وَلَوْ عَلَى مِثْلِهِمَا وَيَجِبُ عَلَى الْجَارِيَةِ الْمُخْتَلَعَةِ أَنْ تَخْرُجَ فِي تَلْبِيسِهَا بِمَا إِذِنْ مَوْلَاهَا وَتَشْهَدَ كَمَا فِي الْخَافِضِيَّةِ. (وَشَرْطٌ لِلْقَطْرِ) مَعَ الْعِلَّةِ وَالْعَدَالَةِ (بِمَتَابِ الشَّهَادَةِ وَلَقَطُ أَشْهَدُ) وَعَدَمُ الْخَدِّ فِي قَذْفٍ لِقَعْلَى نَفْعِ الْعَمِيدِ لَكِنْ (لَا) تُشْتَرَطُ (الدَّخْوَى) كَمَا لَا تُشْتَرَطُ فِي عِنَقِ الْأَمَةِ وَطَلَاقي الْخُرَّةِ (وَلَوْ كَانُوا بِبَلَدَةٍ لَا حَاكِمَ فِيهَا صَانُوا يَقُولُ قَوْلَهُ وَأَفْطَرُوا بِاخْبَارِ عَذْلَيْنِ) مَعَ الْعِلَّةِ (لِلضَّرُورَةِ) وَلَوْ رَأَى الْحَاكِمُ وَخَذَهُ خُمَرًا فِي الصُّومِ بَيِّنٌ نَصَبٍ شَاهِدٍ وَبَيِّنٌ أَمْرُهُمْ بِالصُّومِ بِخِلَافِ الْعَمِيدِ كَمَا فِي الْجَوْهَرَةِ.

رویت ہلال کے احکام و مسائل کا بیان

ایک عاقل و بالغ، شریعت کے مکلف شخص نے رمضان یا عید الفطر کا چاند دیکھا اور اس نے چاند کی شہادت دی، لیکن اس کے قول کو حجت شرعیہ سے رد کر دیا گیا اور اس کی شہادت تسلیم نہیں کی گئی، تو بھی اس پر واجب ہے کہ وہ روزہ رکھے، خواہ عید کا چاند ہو یا رمضان کا۔ اور بعض اہل علم نے فرمایا کہ یہ روزہ رکھنا اس کے لیے مستحب ہے، پس اگر اس نے روزہ نہیں رکھا اور افطار کر لیا تو اس صورت میں اس پر صرف اس کی قضاء لازم ہے کفارہ واجب نہیں ہے، کیونکہ شہادت کے رد ہونے کی وجہ سے شبہ پایا گیا اور عید کے چاند میں اس لیے کہ اس کے نزدیک وہ عید کا دن ہے جس دن روزہ رکھنا حرام ہے۔

اور اگر شہادت کے رد ہونے سے پہلے اس نے افطار کر لیا تو اس میں مشائخ علماء کا اختلاف ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ کفارہ بھی واجب ہے۔ اور بعض اہل علم فرماتے ہیں کہ صرف قضاء لازم ہوگی کفارہ نہیں اور یہی قول رائج ہے اور اکثر لوگوں نے اس کی تصحیح کی ہے، اس لیے کہ ممکن ہے کہ جو اس نے چاند دیکھا ہے وہ چاند نہ ہو بلکہ اس کا خیال ہو جو چاند کی شکل میں نظر آیا ہو۔ اور مشائخ میں اختلاف کی وجہ حقد میں سے کسی روایت کا منقول نہ ہونا ہے۔

البتہ اگر چاند دیکھنے والے کی شہادت قبول کر لی گئی، اس کے بعد اس نے افطار کر لیا تو اس صورت میں اس پر اس روزہ کی قضاء اور کفارہ دونوں لازم ہوں گے، اگرچہ چاند دیکھنے والا فاسق ہی کیوں نہ ہو، اس بارے میں صحیح تر روایت یہی ہے۔

اگر ایک آدمی نے رمضان کے چاند کی خبر دی تو کیا حکم ہے؟

اگر چاند رات میں آسمان پر ہادل یا گردوغبار ہو تو صرف ایک عادل یا مستور الحال آدمی کی خبر قبول کی جائے گی، جس میں

نہ تو دعویٰ کی ضرورت ہوگی نہ لفظ ”اشہد“ کہنے کی اور نہ حکم کی ضرورت ہوگی، نہ مجلس قضاء کی، اس لیے کہ یہ ایک خبر ہے شہادت نہیں ہے۔ بزازی نے ظاہر الروایہ کے خلاف اس قول کی تصحیح کی ہے۔ (لیکن علامہ شامی فرماتے ہیں کہ یہ بھی ظاہر الروایہ ہے، اس لیے کہ حاکم شہید نے کافی نامی کتاب جس میں امام محمدؒ کے اقوال جمع کئے گئے ہیں۔ میں کہا ہے کہ مسلمان مرد اور مسلمان عورت کی گواہی چاند کے سلسلہ میں قبول کی جائے گی، خواہ عادل ہو یا غیر عادل)۔ (شامی: ۳/۲۵۲)

اور روزے کے سلسلے میں فاسق کا قول بالاتفاق قبول نہیں کیا جائے گا۔ (اس لیے کہ اصول شرع یہ ہے کہ جن دینی امور میں عادل شخص کی گواہی میسر ہو سکتی ہے ان میں فاسق کی گواہی مقبول نہیں ہے، اگرچہ قاضی کو فاسق کی گواہی لینے کا اختیار ہے، اس لیے یہاں غیر عادل سے مراد مستور الحال ہے)۔

کیا فاسق گواہی دے سکتا ہے؟

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ فاسق شخص کو جب اپنا فسق معلوم ہو تو کیا اس کے لیے گواہی دینا جائز ہے؟ تو اس بارے میں بزازی کا جواب یہ ہے کہ جی ہاں! اس کے لیے ایسا کرنا جائز ہے، اس لیے کہ بسا اوقات قاضی فاسق کی شہادت بھی قبول کرتا ہے۔ (اور شمس الائمہ حلوانی نے کہا کہ چاند والی رات میں عادل کے لیے شہادت دینا لازم ہے، خواہ وہ باندی ہو یا پردہ نشین خاتون، اس لیے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ لوگ صبح کے وقت افطار کر لیں۔ اور شہادت دینا فرض عین ہے۔ اور اگر فاسق کو یقین ہو کہ حاکم اس کی شہادت مان لے گا تو اس کے لیے حاکم کے پاس جا کر شہادت پیش کرنا واجب ہے۔ اور مستور الحال کے متعلق دو روایتیں ہیں)۔ (شامی: ۳/۲۵۲)

عادل شخص کی شہادت

چاند کے سلسلے میں عادل شخص کی شہادت قبول کی جائے گی اگرچہ وہ عادل شخص غلام ہو، یا عورت ہو، یا ایسا شخص ہو جس پر حد قذف لگ چکا ہو اور اس نے اللہ تعالیٰ سے توبہ کر لی ہو، خواہ چاند دیکھنے والا چاند دیکھنے کی کیفیت بیان کرے یا بیان نہ کرے، بہر صورت اس کی شہادت قبول کی جائے گی، صحیح مذہب یہی ہے۔ (البتہ امام فضلیؒ فرماتے ہیں کہ ایک عادل شخص کی شہادت اس وقت قبول کی جائے گی جب وہ تفسیر کرے اور یہ بیان کرے کہ میں نے شہر سے باہر جنگل میں جا کر چاند دیکھا ہے، یا بادل کے ٹکڑوں میں دیکھا ہے، اس تفصیل کے بغیر اس کی شہادت قبول نہ ہوگی)۔ (شامی: ۳/۲۵۲)

شہادت علی الشہادۃ کا بیان

اور رمضان کے چاند کے بارے میں ایک شخص کی شہادت پر دوسرے کی گواہی مقبول و معتبر ہے، جیسے کہ عورت اور غلام کی گواہی معتبر ہے، اگرچہ یہ گواہی اپنے مثل پر ہو۔ (بقیہ دیگر احکام شرعیہ میں شہادت علی الشہادۃ اس وقت تک قبول نہیں ہے

جب تک کہ ایک آدمی کی شہادت پر دوسرا دیا ایک مرد اور دو عورتیں شہادت نہ دیں۔ (شای: ۳/ ۳۵۳)

چاند کی شہادت کے بارے میں شریعت کا اہتمام

شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ رمضان کے چاند دیکھنے کے لیے پردہ نشین باندی پر واجب ہے کہ چاند کی رات میں اپنے آقا کی اجازت کے بغیر باہر نکلے اور قاضی کے پاس جا کر شہادت پیش کرے، جیسا کہ حافظیہ میں ہے۔ (یہی حکم آزاد عورت کا بھی ہے کہ وہ اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر قاضی کے پاس جا کر شہادت پیش کرے۔ اسی طرح جو باندی پردہ نشین نہیں ہے یا جوڑ کی شادی شدہ نہیں ہے وہ بدرجہ اولیٰ چاند دیکھنے کی شہادت دے گی)۔

عید کے چاند کے متعلق شریعت کا اہتمام

فرماتے ہیں کہ اگر آسمان گرد آلود ہو تو عید الفطر کے چاند دیکھنے کی شہادت دینے کے لیے عادل ہونے کے ساتھ ساتھ نصاب شہادت کا پایا جانا بھی شرط ہے، یعنی شہادت دینے والے دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں ہوں اور اسی کے ساتھ ساتھ لفظ ”اَشْهَدُ“ (یعنی میں گواہی دیتا ہوں) کہنا بھی شرط ہے، نیز یہ بھی شرط ہے کہ شہادت دینے والا ایسا ہو جس پر حد قذف نہ لگایا گیا ہو اور یہ تمام شرطیں عید الفطر کے چاند دیکھنے میں اس لیے لگائی ہیں کہ اس سے بندے کا دنیاوی نفع متعلق ہے، یہی وجہ ہے کہ یہ تمام شرطیں رمضان کے چاند میں نہیں ہیں، اس لیے کہ وہ ایک امر دینی ہے۔

اور چاند دیکھنے کے متعلق دعویٰ شرط نہیں ہے، جیسے کہ باندی کی آزادی اور آزاد عورت کے طلاق میں دعویٰ شرط نہیں ہے اس لیے کہ اس میں حق العبد ہونے کے ساتھ ساتھ حقوق اللہ بھی پائے جاتے ہیں، جیسے کہ عید کے دن روزہ کا حرام ہونا، نماز عید کا واجب ہونا ہے۔

جہاں حاکم وقاضی نہ ہوں

اگر مسلمان ایسے علاقے اور شہر میں آباد ہوں جہاں کوئی حاکم اور قاضی شرعی نہ ہو اور آسمان ابرا آلود ہو تو ایک ثقہ آدمی کی خبر سے کہ چاند ہو گیا ہے، روزہ رکھیں۔ اور اگر آسمان میں گرد و غبار ہو تو ایسے علاقے اور شہر کے لوگ اس وقت افطار کریں گے جب دو عادل آدمی چاند کے ہونے کی خبر دیں، ضرورت اس کی داعی ہے، کیونکہ اس جگہ نہ کوئی قاضی ہے، نہ حاکم، جہاں جا کر لوگ چاند کی شہادت دیں گے اور پھر قاضی اعلان کرنے گا۔

اور اگر چاند صرف حاکم نے تنہا دیکھا ہے اس کے علاوہ کسی اور مسلمان نے نہیں دیکھا ہے تو اس کو اختیار ہے کہ وہ گواہی دینے کے لیے اپنا کوئی نائب مقرر کر دے جو اس کے سامنے گواہی دے، یا اس کے بغیر ہی روزہ رکھنے کا لوگوں کو حکم کرے، البتہ عید الفطر کے چاند دیکھنے کے متعلق صرف ایک آدمی کا قول معتبر نہیں ہے، جیسا کہ جوہرہ نامی کتاب میں ہے۔

وَلَا عِبْرَةَ بِقَوْلِ الْمُؤَقِّينَ، وَلَوْ عُدُّوْا عَلَى الْمَذْهَبِ قَالُ فِي الْوَهْبَانِيَّةِ وَقَوْلُ أَوَّلَى التَّوَلَّيْتِ لَيْسَ بِمُوجِبٍ وَقِيلَ نَعَمْ وَالْبَعْضُ إِنْ كَانَ يَكْثُرُ (و) قَبْلَ (بَلَا عَلَيَّ جَمْعٌ عَظِيمٌ يَفْعُ الْعِلْمُ) الشَّرْهِيُّ وَهُوَ غَلَبَةُ الظَّنِّ (بِخَبَرِهِمْ) وَهُوَ مُقَوَّضٌ إِلَى رَأْيِ الْإِمَامِ مِنْ غَيْرِ تَقْدِيرٍ بَعْدٍ عَلَى الْمَذْهَبِ وَعَنْ الْإِمَامِ أَنَّهُ يُكْفَى بِشَاهِدَيْنِ وَاخْتَارَهُ فِي الْبَحْرِ وَمَنْعَهُ فِي الْأَفْضَيْنَةِ الْإِحْقَاقُ بِوَاحِدٍ إِنْ جَاءَ مِنْ خَارِجِ الْبَلَدِ أَوْ كَانَ عَلَى مَكَانٍ مُزْتَفٍ، وَاخْتَارَهُ ظَهَرُ الدِّينِ قَالُوا وَطَرِيقُ الثَّبَاتِ زَمْعَانُ وَالْعَبْدُ أَنْ يَدْعِيَ وَكَأَلَهُ مُتَعَلِّقَةً بِدُخُولِهِ بِقَبْضِ دَيْنٍ عَلَى الْحَاضِرِ فَيَقْرُءُ بِالدِّينِ وَالْوَكَالَةِ وَيُنَكِّرُ الدُّخُولَ فَيَشْهَدُ الشُّهُودُ بِرُؤْيَا الْهَلَالِ فَيُقْضَى عَلَيْهِ بِهِ، وَيَثْبُتُ دُخُولُ الشَّهْرِ حِينَئِذٍ لِعَدَمِ دُخُولِهِ نَحَتْ الْمُحْكَمِ. (شَهِدُوا أَنَّهُ شَهِدَ عِنْدَ قَاضِي مِصْرَ كَذَا شَاهِدَانِ بِرُؤْيَا الْهَلَالِ) فِي لَيْلَةِ كَذَا (وَقُضِيَ) الْقَاضِي (بِهِ) وَوَجَدَ اسْتِجْمَاعَ شَرَائِطِ الدَّعْوَى قُضِيَ (أَيَّ جَسَرَ لِهَذَا) (الْقَاضِي) أَنْ يَحْكُمَ (بِشَهَادَتِهِمَا) لِأَنَّ قَضَاءَ الْقَاضِي حُجَّةٌ وَقَدْ شَهِدُوا بِهِ لَا لَوْ شَهِدُوا بِرُؤْيَا غَيْرِهِمْ لِأَنَّهُ جَوَابَةٌ، نَعَمْ لَوْ اسْتَفَاضَ الْخَبَرُ فِي الْبَلَدِ الْأُخْرَى لَزِمَهُمْ عَلَى الصَّحِيحِ مِنَ الْمَذْهَبِ مُجْتَبَى وَغَيْرُهُ (وَنَعْدَ صَوْمٍ ثَلَاثِينَ بِقَوْلِ عَدْلَيْنِ حَلَّ الْفِطْرِ) الْبَاءُ مُتَعَلِّقَةٌ بِصَوْمٍ وَنَعْدَ مُتَعَلِّقَةٌ بِحَلِّ لُجُودٍ - بِصَابِ الشَّهَادَةِ (و) لَوْ صَامُوا (بِقَوْلِ عَدْلٍ) حَتَّى يَجُوزَ وَهُمْ هَلَالُ الْفِطْرِ (لَا) يَجِزُّ عَلَى الْمَذْهَبِ خِلَافًا لِمُحَمَّدٍ كَذَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ، لَكِنْ نَقَلَ ابْنُ الْكَمَالِ عَنِ الدَّخِيرَةِ أَنَّهُ إِنْ غُمَّ هَلَالُ الْفِطْرِ حَلَّ اتِّفَاقًا فِي الزَّيْلَعِيِّ الْأُمْنِيَّةِ إِنْ غُمَّ حَلٌّ وَلَا لَا. (و) هَلَالُ (الْأَضْحَى) وَبَقِيَ الْأَشْهُرُ الثَّمَنَةُ (كَالْفِطْرِ) عَلَى الْمَذْهَبِ وَرُؤْيَا بِالشَّهَارِ لِلَّيْلَةِ الْآخِرَةِ مُطْلَقًا عَلَى الْمَذْهَبِ ذَكَرَهُ الْعَدَاوِيُّ.

نجومیوں، سائنس دانوں کا قول اور کلینڈر معتبر نہیں

روزہ کے واجب ہونے کے متعلق نجومیوں کے حساب کا اعتبار نہیں ہے، اگرچہ وہ عادل ہی کیوں نہ ہوں، اس بارے میں صحیح مذہب یہی ہے۔ (بلکہ معراج الدرایہ میں ہے کہ خود نجومیوں کے لیے جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے حساب پر عمل کریں، ان کا قول بالاتفاق معتبر نہیں ہے۔ اور نہ الفائق شرح کتر الدقائق میں ہے کہ اگر نجومی یہ کہے کہ فلاں دن چاند دکھائی دے گا تو اس کے اس قول سے مسلمانوں پر روزہ لازم نہیں ہوگا، اگرچہ وہ عادل ہو، یہی صحیح ہے)۔ (شامی: ۳/۳۵۴)

اور شرح الوہابیہ میں ہے کہ نجومیوں کا قول روزہ رکھنے کا موجب نہیں بن سکتا ہے۔ اور بعض علماء نے فرمایا کہ ان کا قول لائق اعتماد ہے، بشرطیکہ وہ بہت زیادہ ہوں، لیکن فتویٰ اس پر نہیں ہے؛ بلکہ فتویٰ اس پر ہے کہ نجومیوں کا قول معتبر نہیں ہے، نیز

کلینڈروں میں جو تاریخ لکھی رہتی ہے اس کا بھی اعتبار نہیں ہے؛ بلکہ قری مہینوں میں چاند دیکھنے کا اعتبار ہے، یہی وجہ ہے کہ کبھی کلینڈر کی تاریخ غلط نکل جاتی ہے۔

اگر مطلع صاف ہو تو جم غفیر کی شہادت شرط ہے

اگر مطلع صاف ہو اور آسمان میں کوئی گرد و غبار نہ ہو تو اس وقت چاند دیکھنے کے سلسلے میں ایک جم غفیر کا قول قبول کیا جائے گا جن سے علم شرعی یعنی غلبہ ظن حاصل ہو سکے۔ ایک آدمی یا دو چار آدمیوں کا قول اس وقت معتبر نہیں ہے، اس لیے کہ جب آسمان بالکل بے گرد و غبار، صاف ستھرا ہو تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ صرف ایک یا دو چار کو چاند نظر آئے اور بقیہ لوگوں کو بالکل نہ دکھائی دے۔ اور ”جم غفیر“ کس کو کہیں گے؟ یہ امام المسلمین کی صواب دید پر ہے، وہ جتنے لوگوں کو جم غفیر قرار دے گا اتنے ہی لوگ جم غفیر قرار پائیں گے۔ جم غفیر کتنے لوگوں کی مقدار کو کہیں گے؟ اس بارے میں شریعت سے کوئی خاص عدد منقول نہیں ہے، صحیح مذہب یہی ہے۔ (علامہ شامی فرماتے ہیں کہ سراج الوہاج میں ہے کہ جم غفیر کی تعداد ظاہر الروایہ میں متعین کر کے نہیں بیان کی گئی ہے، البتہ حضرت امام ابو یوسفؒ سے ایک روایت یہ منقول ہے کہ پچاس مرد ہوں، جیسا کہ قسامہ کے اندر ہوتا ہے۔ اور بعض اہل علم کے نزدیک محلے کے اکثر لوگ مراد ہیں۔ اور بعض کے نزدیک ہر مسجد سے ایک یا دو آدمی کا دیکھنا مراد ہے۔ اور اس بارے میں خلف بن ایوب کا قول یہ ہے کہ بیخ میں پانچ سو کی تعداد بھی کم ہے، اس لیے ان سب اقوال میں صحیح قول یہ ہے کہ امام کی رائے پر چھوڑ دیا جائے، جتنے لوگوں کی خبر کو امام مستبر سمجھے گا وہی تعداد جو پ روزہ میں مستبر ہے۔ البحر الرائق اور فتح القدیر میں یہ ہے کہ اس بارے میں حق بات وہ ہے جو حضرت امام محمدؒ اور امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے کہ چاند کے ہونے کی خبر ہر طرف سے تواتر کے ساتھ آئے۔)۔ (شامی: ۳/۳۵۶)

عصر حاضر میں دو آدمیوں کی شہادت

حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ قاضی صرف دو گواہوں پر بھی فیصلہ کر سکتا ہے۔ اور البحر الرائق میں اسی قول کو اختیار کیا ہے اور فرمایا کہ ہمارے اس زمانے میں اسی پر عمل کرنا مناسب ہے، اس لیے کہ اس زمانے میں لوگ چاند دیکھنے میں سستی اور کالپی سے کام لیتے ہیں۔ اور ”الاقضیہ“ نامی کتاب میں اس بات کی تصحیح کی ہے کہ چاند دیکھنے کے سلسلے میں ایک آدمی کا قول بھی کافی ہے، بشرطیکہ وہ شہر کے باہر سے آیا ہو یا وہ کسی بلند اور اونچی جگہ سے آیا ہو، ظہیر الدین نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ (اور فتاویٰ صغریٰ میں اسی پر اعتماد ظاہر کیا گیا ہے، جو درحقیقت امام طحاوی کا قول ہے۔ اور کتاب الاستحسان میں امام محمدؒ نے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے، لیکن خلاصہ میں ہے کہ ظاہر الروایہ یہ ہے کہ شہری اور غیر شہری میں کوئی فرق نہیں ہے۔ اور مبسوط میں ہے کہ اگر آسمان صاف ستھرا ہے تو امام اس شخص کی شہادت پر فیصلہ کر دے گا، البتہ اگر آسمان ابر آلود ہو اور وہ باہر سے آیا ہو یا

او فی مقام سے آیا ہو تو اس کی بات تسلیم کی جائے گی۔ (شامی: ۳/۳۵۷)

رمضان اور عید کے ثابت کرنے کا ایک طریقہ

علمائے امت نے فرمایا کہ رمضان اور عید کے ثابت کرنے کا ایک طریقہ یہ ہے کہ کوئی شخص کسی موجود آدمی پر یہ دعویٰ کرے کہ فلاں غائب کا حیرے ذمہ قرض ہے اور اس کے وصول کرنے کا اس نے مجھے وکیل بنایا ہے کہ جب رمضان یا عید آجائے تو تم اس سے میرا قرض وصول کر لینا، اب یہ موجود شخص قرض اس کے وکیل ہونے کا اقرار کر لے اور رمضان یا عید آنے کا انکار کر دے پھر گواہ چاند کے ہونے کی شہادت دیں تو اس گواہی سے فیصلہ کر دیا جائے گا کہ تم قرض ادا کر دو۔ اس سے طبعی طور پر رمضان یا عید کا داخل ہونا بھی ثابت ہو جائے گا، کیونکہ اس کا داخل ہونا حکم کے تحت نہیں ہے۔

کسی دوسرے شہر کے قاضی کے فیصلہ پر روزہ کا حکم

اگر چند گواہوں نے شہر کے قاضی کے سامنے اس بات کی گواہی دی کہ فلاں فلاں لوگوں نے فلاں رات میں چاند ہونے کی شہادت دی ہے اور اس قاضی نے ان گواہوں کی گواہی پر رمضان کا فیصلہ کر دیا ہے اور عند الشہادۃ دعویٰ کی تمام شرطیں پائی گئیں تو اس قاضی کے لیے جائز ہے کہ ان لوگوں کی شہادت پر رمضان ہونے کا فیصلہ کر دے، کیونکہ قاضی کا فیصلہ حجت شرعی ہے اور یہاں کے شاہدوں نے اس قاضی کے فیصلہ کرنے کی شہادت دیدی ہے، لیکن اگر یہ گواہان اپنے علاوہ دوسروں کے دیکھنے کی شہادت دیں گے تو قاضی اس صورت میں رمضان ہونے کا فیصلہ نہیں کرے گا، اس لیے کہ اس کی شہادت درحقیقت حکایت ہے، کیوں کہ ان گواہان نے نہ خود اپنا دیکھنا بیان کیا ہے نہ غیر کے دیکھنے کی گواہی دی ہے، بلکہ دوسرے کے دیکھنے کا واقعہ نقل کیا ہے، اس لیے اس صورت میں قاضی رمضان ہونے کا فیصلہ نہیں کرے گا۔

اگر چاند کی خبر مشہور ہو جائے تو روزہ کا حکم

البتہ اگر چاند دیکھنے کی خبر دوسرے شہر میں خوب عام ہو جائے اور مشہور ہو جائے تو اس صورت میں صحیح مذہب کے مطابق ان کے لیے روزہ رکھنا لازم ہوگا، جیسا کہ مجتہبی وغیرہ میں ہے۔ (علامہ شامیؒ نے لکھا ہے کہ ذخیرہ نای کتاب میں ہے کہ شمس اللامہ حلوانی نے کہا ہے کہ جب دوسرے شہر میں چاند دیکھنے کی خبر پھیل جائے اور خبر متحقق ہو جائے تو اس شہر والوں پر بھی روزہ رکھنا لازم ہوگا، علمائے احناف کا صحیح مذہب یہی ہے۔ اور چاند کی خبر پھیل جانے کا مطلب یہ ہے کہ اس شہر سے متعدد لوگ آکر چاند دیکھنے کی خبر بیان کریں کہ انھوں نے چاند کچھ کر روزہ رکھا ہے، لیکن اگر صرف خبر کا پھیلنا بتائیں اور یہ نہ بتائیں کہ کس نے دیکھا اور کس نے یہ خبر شائع کی تو اس کو استفاضہ نہیں کہیں گے)۔ (شامی: ۳/۳۵۹)

اگر رمضان کا چاند دیکھ کر روزہ نہیں رکھا گیا تو عید کے چاند میں کیا کیا جائے؟

اگر رمضان میں دو عادل آدمیوں کی شہادت سے روزہ رکھنا شروع کیا گیا، چاند دیکھ کر روزہ نہیں شروع کیا گیا تو اس صورت میں تیس روزہ پورا کرنے کے بعد افطار کرنا حلال ہے، اس لیے کہ نصاب شہادت پایا جا رہا ہے۔ شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ بقول کا ”باء“ صوم سے متعلق ہے اور بعد متعلق ہے لفظ حل کے۔

لیکن اگر رمضان کا روزہ مسلمانوں نے ایک عادل شخص کے کہنے پر رکھا ہے اور ایسا کرنا جائز بھی ہے اور عید الفطر کے چاند میں آسمان ابراؤد ہو گیا، تو اس صورت میں صحیح مذہب یہ ہے کہ صرف تیس روزہ پورا کر کے بغیر چاند دیکھے افطار کرنا درست نہیں ہے۔ اس مسئلہ میں حضرت امام محمدؒ کا اختلاف ہے جیسا کہ مصنف نے بھی اس کو ذکر کیا ہے، لیکن ابن الکمال نے ذخیرہ سے نقل کیا ہے کہ اگر عید کے چاند نظر آنے کے دن آسمان ابراؤد ہو اور تیس روزے مکمل ہو چکے ہوں تو بالاتفاق افطار کرنا حلال ہے، اس لیے کہ تیس یوم سے زیادہ روزہ نہیں ہوتا ہے۔ اور قاضی کے فیصلہ سے تیس روزہ مکمل ہوا ہے۔ اور زیلعی میں ہے کہ درست بات یہ ہے کہ اگر آسمان میں گرد و غبار ہو تو افطار حلال ہے، ورنہ نہیں، یعنی اگر آسمان صاف ہو اور چاند نظر نہ آئے تو افطار جائز نہیں ہے۔

عید الاضحیٰ اور دیگر مہینوں کا چاند

عید الاضحیٰ اور بقیہ نو مہینوں کے چاند کا وہی حکم ہے جو عید الفطر کے چاند کے متعلق گذرا ہے، اس بارے میں صحیح مذہب یہی ہے، یعنی ذی الحجہ کے چاند کا وہی حکم ہے جو شوال کے چاند کا ہے، یعنی اگر آسمان ابراؤد ہوگا تو کم از کم دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت سے ثابت ہوگا اور جب آسمان صاف ہوگا تو جم غفیر کا دیکھنا شرط ہوگا، اس کے بعد ہی ثابت ہوگا۔

اگر کوئی شخص دن میں چاند دیکھے تو کیا حکم ہے؟

فرماتے ہیں کہ اگر چاند دن میں نظر آئے تو بالیقین وہ چاند آنے والی رات کا چاند ہوگا، اس بارے میں صحیح مذہب یہی ہے، اس کو حدادی نے ذکر کیا ہے۔ (اور دن میں چاند خواہ زوال سے پہلے نظر آیا ہو یا زوال کے بعد دونوں صورتوں میں آنے والی رات کا چاند ہوگا۔ اور مذہب صحیح سے مراد یہ ہے کہ حضرت امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کا یہی قول ہے۔ اور بدائع الصنائع میں صراحت ہے کہ جس دن میں چاند دیکھا گیا ہے وہ رمضان شمار ہوگا۔ اور حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اگر چاند دن میں زوال کے بعد نظر آیا تو بلاشبہ آنے والی رات کا چاند ہوگا اور اگر دن میں زوال سے پہلے نظر آیا تو وہ گزشتہ رات کا چاند مانا جائے گا اور دن رمضان کا شمار ہوگا اور یہی اختلاف عید الفطر کے چاند میں بھی ہے)۔ (شامی: ۳/۳۶۱)

(وَاجْتِلَافُ الْمَطَالِیْقِ) وَرُوَيْتُهُ نَهَارًا قَبْلَ الْوُضَائِ وَتَعَدُّهُ (مَحْضٌ مُنْقَطِعٌ عَلَى) ظَاهِرِ (الْمَذْهَبِ) وَعَلَيْهِ

أَكْثَرُ الْمَشَائِیْقِ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى بِخَرْجٍ عَنِ الْغُلَاصَةِ (فَيَلْزَمُ أَهْلَ الْمَشْرِقِ بِرُوَايَةِ أَهْلِ الْمَغْرِبِ) إِذَا

قَبْتُ مِنْهُمْ زُؤَانَةً أَوْلَيْكَ بِطَرَفِي مُوجِبٌ كَمَا مَرَّ، وَقَالَ الزُّنَلِيُّ: الْأَضْبَةُ أَنَّهُ يُخْتَبَرُ لَكِنْ قَالَ
الْكَمَالُ: الْأَخْذُ بِظَاهِرِ الزَّوَابَةِ أَخْوَفُ. [فَرَعَ] إِذَا رَأَوْا الْهَلَالَ يُكْرَهُ أَنْ يُشِيرُوا إِلَيْهِ لِأَنَّهُ مِنْ
عَمَلِ الْجَاهِلِيَّةِ كَمَا فِي السَّوَابِيَةِ وَكَرَاهَةِ الْبُزَانَةِ.

مطالع کے اختلاف کا اعتبار ہے یا نہیں؟

حضرت مصنف فرماتے ہیں کہ اختلاف مطالع اور چاند کا دن میں دیکھنا خواہ زوال سے پہلے ہو یا زوال کے بعد ظاہر مذہب کے مطابق غیر معتبر ہے۔ اکثر مشائخ امت کا اسی پر عمل ہے اور اسی قول پر فتویٰ بھی ہے، جیسا کہ البحر الرائق میں خلاصہ سے نقل کیا ہے، چنانچہ اگر اہل مغرب نے چاند دیکھا اور روزہ رکھا یا افطار کیا تو اہل مشرق کے لیے بھی بطریق موجب رویت ثابت ہوگئی اور اہل مشرق پر بھی روزہ رکھنا یا افطار کرنا لازم ہو جائے گا، جیسا کہ گذرا۔ اور امام زیلعی نے فرمایا کہ اس میں شک نہیں ہے کہ اختلاف مطالع پایا جاتا ہے اور اس کا اعتبار ہے۔ اور کمال الدین بابر نے کہا کہ ظاہر الروایہ پر عمل کرنے میں زیادہ احتیاط ہے۔

فروعات: اور جب چاند نظر آئے تو اس کی طرف اشارہ کرنا مکروہ ہے، کیوں کہ چاند کی طرف اشارہ کرنا دور جاہلیت کا عمل ہے، جیسا کہ سراجیہ اور بزاز یہ کے کتاب الکرامۃ میں مذکور ہے۔ اور علت مذکورہ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں کرامت سے مراد کرامت تنزیہی ہے۔

ایک ضروری تحقیق

علامہ ابن عابدین شامی فرماتے ہیں کہ یہ بات خوب اچھی طرح جان لینی چاہئے کہ نفس اختلاف مطالع میں کوئی نزاع نہیں ہے؛ بلکہ بالیقین اختلاف مطالع پایا جاتا ہے اس لیے کہ دو شہروں اور دو ملکوں کے درمیان کبھی اس قدر دودی ہوتی ہے کہ ایک ملک میں چاند نظر آتا ہے دوسرے میں نظر نہیں آتا ہے بلکہ ایک دن بعد نظر آتا ہے، یہی حال طلوع آفتاب کے مطالع کا بھی ہے، چنانچہ جس وقت ایک ملک میں صبح ہوتی ہے تو دوسرے ملک میں شام ہوتی ہے اور بعض ممالک میں آدمی رات ہوتی ہے۔ اب علماء کے درمیان اختلاف اس میں ہے کہ اختلاف مطالع کا اعتبار ہے یا نہیں؟ تو اس سلسلے میں دو مذاہب ہیں ایک مذہب یہ ہے کہ ہر ملک والوں کے لیے اپنے اپنے مطالع کا اعتبار کرنا ضروری ہے، غیر ملک کے مطالع پر عمل کرنا لازم نہیں ہے، جیسے کہ آج کل عرب اور ہندوستان کا مطلع الگ الگ ہے، چنانچہ عرب میں ایک یا دو دن پہلے چاند نظر آتا ہے اور ہندوستان میں ایک دو دن بعد نظر آتا ہے اور دونوں ممالک والے اپنے اپنے ملک کی رویت کے مطابق عمل کرتے ہیں۔ اور دوسرا مذہب یہ ہے کہ اختلاف مطالع کا اعتبار سرے سے بالکل ہے ہی نہیں، دنیا کے جس حصے میں بھی چاند نظر آئے گا سب کو اسی کے مطابق عمل کرنا لازم ہوگا، چنانچہ اگر مغرب میں جمعہ کی رات چاند نظر آگیا اور وہاں کے لوگوں نے دیکھ لیا تو اہل مشرق پر لازم ہے

کہ اہل مغرب کی رویت پر عمل کریں اور روزہ رکھیں، آج کل فتویٰ قول اول پر ہے۔

بَابُ مَا يَفْسِدُ الصَّوْمَ وَمَا لَا يَفْسِدُهُ

یہ باب ان چیزوں کے بیان میں ہے جن سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور جن سے نہیں ٹوٹتا ہے

الْفَسَادُ وَالْبَطْلَانُ فِي الْعِبَادَاتِ مِثْلَانِ (إِذَا أَكَلَ الصَّائِمُ أَوْ شَرِبَ أَوْ جَامَعَ) خَالَ كَوْنُهُ (نَاسِيًا) فِي الْفَرْضِ وَالتَّغَلُّبِ قَبْلَ التَّيَّةِ أَوْ بَعْدَهَا عَلَى الصَّحِيحِ بَخَرٌ عَنِ الْقَنِيَةِ إِلَّا أَنْ يُذَكَّرَ فَلَمْ يُذَكَّرْ وَبُذْكُوه لَوْ قَوِيًّا وَإِلَّا وَلَيْسَ غُلَا فِي خَلْقِ الْعِبَادِ (أَوْ دَخَلَ خَلْقَهُ خُبَارٌ أَوْ ذُبَابٌ أَوْ دُخَانٌ) وَلَوْ ذَاكِرًا اسْتِخْصَانًا لِعَلَّمِ امْتِكَانِ التَّخَرُّجِ عَنْهُ، وَمُقَادَةُ أَنَّهُ لَوْ أَدْخَلَ خَلْقَهُ الدُّخَانَ الْفَطَرَ أَيْ دُخَانَ كَانَ وَلَوْ غَوْذًا أَوْ عَنَبَرًا لَهُ ذَاكِرًا لِامْتِكَانِ التَّخَرُّجِ عَنْهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ كَمَا بَسَطَهُ الشَّرُّنْبَلَاوِي (أَوْ أَذْمَنَ أَوْ اخْتَلَعَ أَوْ اخْتَجَمَ) وَإِنْ وَجَدَ طَعْمَهُ فِي خَلْقِهِ وَلَمْ يُنْزِلْ (أَوْ اخْتَلَمَ أَوْ انْزَلَ بِنَظَرٍ) وَلَوْ إِلَى فَرْجِهَا مِرَاثًا (أَوْ بِفَكْرٍ) وَإِنْ طَالَ مَجْمَعٌ (أَوْ بَقِيَ بَلَلٌ فِي فِيهِ بَعْدَ الْمَضْمَضَةِ وَابْتَلَعَهُ مَعَ الرَّيْقِ) كَطَعْمِ أَذْيَةٍ وَمَصِّ إِفْلِيلِجٍ بِخِلَافِ نَحْوِ سُكَّرٍ (أَوْ دَخَلَ الْمَاءُ فِي أُذْيِهِ وَإِنْ كَانَ بِفِلِيلٍ) عَلَى الْمُخْتَارِ كَمَا لَوْ خَلَّ أَذْنَهُ بِمُودٍ ثُمَّ أَخْرَجَهُ وَعَلَيْهِ قَرْنٌ ثُمَّ أَدْخَلَهُ وَلَوْ مِرَاثًا (أَوْ ابْتَلَعَ مَا بَيْنَ أَمْتَانِهِ وَمَوْ ذُونَ الْحَصَةِ) لِأَنَّهُ تَبَعَ لِرَيْقِهِ، وَلَوْ قَذَرْنَا الْمَطَرَ كَمَا سَنَجِيءُ

ترجمہ و تشریح: اس باب میں حضرت مصنف علیہ الرحمہ ان چیزوں کو بیان کریں گے جن سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور ان چیزوں کا بھی ذکر کریں گے جن سے روزہ نہیں ٹوٹتا ہے۔ جن چیزوں سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے ان کی دو قسمیں ہیں: ایک تو وہ ہے جس سے صرف قضاء لازم ہوتی ہے، کفارہ واجب نہیں ہوتا ہے۔ اور دوسری قسم وہ ہے جس سے قضاء اور کفارہ دونوں لازم ہوتے ہیں۔ اسی طرح جن چیزوں سے روزہ نہیں ٹوٹتا ہے اس کی بھی دو قسمیں ہیں: ایک تو وہ قسم ہے جس کا کرنا مباح ہے۔ دوسری وہ قسم ہے جس کا کرنا مکروہ ہے۔ (ثامی: ۳/۳۱۵)

فساد اور بطلان کے درمیان فرق

شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ عبادات میں فساد اور بطلان کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے؛ بلکہ دونوں برابر ہیں، البتہ معاملات کے اندر ان دونوں میں فرق ہے، اگر معاملہ کا اثر اس پر بالکل مرتب نہ ہو تو اس کو ”بطلان“ کہتے ہیں اور اگر اثر مرتب ہو اور اس کا فسخ کرنا شرعاً مطلوب ہو تو اس کو ”فساد“ کہتے ہیں۔ اور اگر شرعاً فسخ کرنا مطلوب نہ ہو تو اس کو ”صحیح“ کہتے ہیں۔ مثال کے طور پر اگر کسی مسلمان نے مردہ جانور یا شراب کو فروخت کیا تو چونکہ اس کا کوئی اثر مرتب نہیں ہوتا ہے اس لیے اس کو بیع باطل

نہیں گے۔ اور اگر کسی نے غلام کو اس شرط کے ساتھ فروخت کیا کہ وہ ایک ماہ میری خدمت کرے گا اور مشتری کے حوالہ کر دیا تو مشتری اس کا مالک ہو جائے گا لیکن اس بیع کا فسخ کرنا بائع اور مشتری دونوں کے لیے لازم ہے، تو یہ بیع فاسد کہلائے گی۔ اور اگر غلام بغیر کسی شرط فاسد کے فروخت کیا تو چونکہ شرعاً فسخ کرنا مطلوب نہیں ہے اس لیے اس کو ”بیع صحیح“ کہیں گے۔ (شامی: ۳/۳۶۵)

بھول کر کھانے پینے اور جماع کرنے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا ہے

اگر روزے دار نے بھول کر کھالیا، یا پی لیا، یا جماع کر لیا، خواہ اس نے یہ تمام کام فرض روزہ میں کیا ہو یا نفل روزہ میں، روزہ کی نیت کرنے سے پہلے کیا ہو یا نیت کرنے کے بعد، صحیح مذہب کے مطابق کسی صورت میں بھی روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ (اور نیت سے پہلے بھول کر کھانے پینے اور جماع کرنے کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص نے اسی شعبان کو چاند نہیں دیکھا وہ دوسرے دن اس انتظار میں کھانے پینے سے زکا رہا کہ کہیں سے چاند کی خبر آ جائے، اسی اثناء میں اس نے بھول کر کھالیا، یا پی لیا، اس کے بعد کہیں سے چاند ہونے کی خبر آئی تو اس کے باوجود وہ روزہ رکھے گا اور اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا)۔

ہاں اگر کسی کو روزہ یاد دلایا گیا اس کے باوجود روزہ یاد نہیں رکھا اور اس کے باوجود کھانی لیا تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔ اور قضاء لازم ہوگی، البتہ کفارہ نہیں)۔ اور اگر بھول کر کھانے پینے والا قوی اور صحت مند ہو تو اس کو یاد دلایا جائے کہ تم تو روزے سے ہو، لیکن اگر وہ ضعیف و کمزور اور لاغر ہے تو اس کو یاد نہ دلا جائے؛ بلکہ گنجائش ہے کہ اس کو کھانے پینے دیا جائے۔ اور تندرست آدمی کو کھاتے پیتے دیکھنے کے بعد یاد نہ دلانا مکروہ تحریمی ہے۔

اور بھولنا حقوق العباد کے اندر عذر نہیں ہے؛ بلکہ حقوق العباد میں بھول کر کھانے کے باوجود بھی حکم مرتب ہوگا، چنانچہ اگر کسی نے کسی شئی امانت کو بھول کر کھالیا تو اگرچہ آخرت میں مواخذہ نہ ہوگا لیکن دنیا میں اس پر اس کا ضمان لازم ہوگا۔

اگر حلق میں گرد و غبار یا مکھی چلی جائے تو میا حکم ہے؟

اگر روزے دار کے حلق میں گرد و غبار، یا مکھی، یا دھواں چلا جائے تو اس سے روزہ بطور استحسان نہیں ٹوٹتا ہے، گو کہ اس کو روزہ یاد ہو اس لیے کہ دھواں یا گرد و غبار یا مکھی سے بچنا ممکن نہیں ہے۔ (اس مسئلہ میں قیاس یہ چاہتا ہے کہ مکھی کے حلق میں اتر جانے سے روزہ ٹوٹ جانا چاہئے، جس طرح مٹی اور کنکر کے پیٹ میں جانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، اگرچہ یہ بھی غذا نہیں ہے، لیکن فتویٰ اس پر نہیں ہے، فتویٰ اس پر ہے کہ روزہ نہیں ٹوٹتا ہے)۔

اس سے یہ معلوم ہوا کہ اگر کسی نے قصد اپنے حلق میں دھواں داخل کیا تو روزہ ٹوٹ جائے گا، خواہ کوئی سا بھی دھواں ہو، خواہ عود اور صندل کا دھواں کیوں نہ ہو، مگر اس میں شرط یہ ہے کہ روزہ یاد ہو، کیونکہ اس صورت میں اس سے بچنا ممکن ہے، لہذا اس سے بچنا چاہئے جیسا کہ شریعت نے اس کو تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ (اس سے معلوم ہوا کہ بیڑی، سگریٹ اور حقہ پینے

سے بھی روزہ ٹوٹ جائے گا۔ البتہ پھول وغیرہ کی خوشبو سونگھنے سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

تیل، سرمہ اور پچھنا لگوانے سے روزے کا حکم

تیل لگانے، سرمہ لگانے اور پچھنا لگوانے سے بھی روزہ نہیں ٹوٹتا ہے، اگرچہ روزہ دار تیل اور سرمہ کا مزہ اپنے حلق میں محسوس کرے۔ (اسی طرح اگر تھوک میں تیل اور سرمہ کا رنگ پائے تو بھی روزہ نہیں ٹوٹے گا، اس لیے کہ انسان کے بدن کے مسامات کے راستہ سے جو چیز داخل ہوتی ہے اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا ہے، جس طرح کہ غسل کرنے سے پانی کی ٹھنڈک جسم کے اندر پہنچتی ہے، لیکن اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا ہے؛ بلکہ روزہ اس وقت قاسد ہوتا ہے جب غذا کے راستے سے اندر داخل ہو۔ مسئلہ: روزہ دار کے لیے روزہ کی حالت میں بھیگا ہوا کپڑا لینا، اسی طرح پانی میں ڈوبے رہنا مکروہ ہے، اس لیے کہ اس طرح کرنے سے بظاہر عبادت کی بجا آوری میں تنگ دلی کا مظاہرہ ہوتا ہے۔ (شامی: ۳/۳۶۷)۔

بوس و کنار، انزال اور احتکام وغیرہ سے روزے کا حکم

اگر کسی نے روزے کی حالت میں بوسہ لیا اور انزال نہیں ہوا، یا نیند کی حالت میں احتکام ہوا یا کسی کی طرف دیکھنے سے انزال ہو گیا، خواہ عورت کی شرمگاہ کی طرف بار بار دیکھنے سے انزال ہوا ہو، یا گہری سوچ کی وجہ سے انزال ہو گیا ہو، تو یہ سب تمام صورتوں میں روزہ نہیں ٹوٹے گا، یا کلی کرنے کے بعد منہ میں پانی کی تری باقی رہ گئی تھی اس کو تھوک کے ساتھ نکل گیا تو اس سے بھی روزہ نہیں ٹوٹے گا، جس طرح کہ دوائیوں کے کوٹنے کا مزہ جو حلق میں جاتا ہے اور ہڑ کے چبانے سے اس کا تھوک حلق میں جاتا ہے اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا ہے، البتہ شکر وغیرہ کے چبانے سے روزہ ٹوٹ جائے گا۔

کان میں تیل ڈالنے سے روزہ کا حکم

یا کسی کے کان میں خود سے پانی داخل ہو جائے اگرچہ پانی کا داخل ہونا اس کے فضل سے ہوا ہو، مختار مذہب کے مطابق اس سے بھی روزہ قاسد نہیں ہوتا ہے۔ (البتہ اگر کسی نے جان بوجھ کر کان میں پانی داخل کیا یا کان میں تیل ڈالا تو اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا، اس بارے میں مختار مذہب یہی ہے)۔

جس طرح کہ اگر کسی نے لکڑی سے کان کھدایا پھر اس لکڑی کو نکال لیا جب کہ اس پر میل تھی پھر اس نے اس لکڑی کو بار بار کان میں ڈالا تو اس سے بھی روزہ قاسد نہیں ہوگا۔ (البتہ حضرات شوافع کے یہاں اس سے روزہ قاسد ہو جائے گا)۔

دانت میں پھنسی ہوئی چیز کے نکل جانے سے روزہ کا حکم

اگر کوئی شخص دانت میں پھنسی ہوئی چیز کو نکل گیا اور وہ چنے کی مقدار سے کم تھی تو اس سے روزہ قاسد نہیں ہوگا، اس لیے کہ یہ تھوک کے تابع ہے۔ اور اگر چنے کے برابر یا اس سے زیادہ روزہ قاسد ہو جائے گا، جیسا کہ اس کی تفصیل عنقریب آنے والی ہے۔

(أَوْ خَرَجَ الدَّمُ مِنْ بَيْنِ أَسْنَانَيْهِ وَدَخَلَ خَلْفَهُ) يَغِي وَيَلْمُ يَصِلُ إِلَى جَوْفِهِ أَمَا إِذَا وَصَلَ فَإِنْ غَلَبَ الدَّمُ أَوْ تَسَاقَا فَسَدَ وَإِلَّا لَا، إِلَّا إِذَا وَجَدَ طَعْمَهُ بَزَائِنَةً وَاسْتَحْسَنَهُ الْمُصَنِّفُ وَهُوَ مَا عَلَيْهِ الْأَكْثَرُ وَسَنَجِيءُ (أَوْ طَعِنَ بِزَنْجٍ فَوَصَلَ إِلَى جَوْفِهِ) وَإِنْ بَقِيَ فِي جَوْفِهِ كَمَا لَوْ أَلْقَى عَجَزَ قَبِي الْجَائِلَةِ أَوْ نَقَذَ السَّهْمَ مِنَ الْجَائِبِ الْأَعْرَ وَلَوْ بَقِيَ التَّصَلُّ فِي جَوْفِهِ فَسَدَ (أَوْ أَدْخَلَ غُودًا) وَنَحْوَهُ (لِي تَقَعْدِيهِ وَطَرَفُهُ خَارِجٌ) وَإِنْ غَبِيَتْ فَسَدَ وَكَذَا لَوْ ابْتَلَعَ خَشَبَةً أَوْ خَيْطًا وَلَوْ فِيهِ لُقْمَةٌ مَرْبُوطَةٌ إِلَّا أَنْ يَنْفَصِلَ مِنْهَا شَيْءٌ. وَمُعَادَةُ أَنْ اسْتَغْرَزَ الدَّاحِلُ فِي الْجَوْفِ شَرْطٌ لِلْفَسَادِ بِدَائِعِ. (أَوْ أَدْخَلَ أَصْبَعَهُ الْيَابِسَةَ فِيهِ) أَيْ ذُبْرَهُ أَوْ فَرَجَهَا وَلَوْ مُتَبَلَّةً فَسَدَ، وَلَوْ أَدْخَلَتْ قُطْنَةً إِنْ غَابَتْ فَسَدَ وَإِنْ بَقِيَ طَرَفُهَا فِي فَرَجِهَا الْخَارِجِ لَا، وَلَوْ بَالِغٌ فِي الْإِسْتِجَاءِ حَتَّى يَلْغَ مَوْجِعُ الْحَقْنَةِ فَسَدَ وَهَذَا قَلَمًا يَكُونُ وَلَوْ كَانَ مُبَوِّدًا ذَاءً عَظِيمًا (أَوْ نَزَعَ الْمُجَامِيعَ) حَالُ كَوْنِهِ (يَابِسًا فِي الْأَحَالِ عِنْدَ ذِكْرِهِ) وَكَذَا عِنْدَ طَلُوعِ الْقُبْرِ وَإِنْ أَمْتَى بَعْدَ النِّزَعِ لِأَنَّهُ كَمَا لَا خَيْلَامَ، وَلَوْ مَكَّتْ حَتَّى أَمْتَى وَلَمْ يَتَحَرَّكْ قَضَى فَقَطْ وَإِنْ حَرَّكَ نَفْسَهُ قَضَى وَكَثُرَ كَمَا لَوْ نَزَعَ لَمْ أَوْلَجْ (أَوْ رَمَى اللَّقْمَةَ مِنْ فِيهِ) عِنْدَ ذِكْرِهِ أَوْ طَلُوعِ الْقُبْرِ وَلَوْ ابْتَلَعَهَا إِنْ قَبْلَ إِخْرَاجِهَا كَثُرَ وَتَغَدَّ لَا (أَوْ جَامَعَ فِيهَا دُونَ الْفَرْجِ وَلَمْ يُنْزَلْ) يَغِي فِي غَيْرِ السَّبِيلَيْنِ كَسْرَةً وَفَجْدًا وَكَذَا الْإِسْتِغْنَاءُ بِالْكَفِّ وَإِنْ كُمِرَ تَحْرِيمًا لِخَبِيثٍ «تَاكِيحُ الْيَدِ مَلْعُونٌ» وَلَوْ خَافَ الرَّؤْيَى يُزْجِي أَنْ لَا وَقَالَ عَلَيْهِ. (أَوْ أَدْخَلَ ذِكْرَهُ فِي بَهِيمَةٍ) أَوْ مَيْتَةٍ (مِنْ غَيْرِ انْزَالٍ) أَوْ (مَنْ فَرَجَ بِبَهِيمَةٍ أَوْ قُبَلَهَا فَأَنْزَلَ أَوْ أَقْطَرَ فِي إِخْلِيلِهِ) مَا أَوْدَعْنَاهَا وَإِنْ وَصَلَ إِلَى الْمَقَانَةِ عَلَى الْمَذْهَبِ، وَأَمَا لِي قُبَلَهَا فَتُفْسِدُ إِجْمَاعًا لِأَنَّهُ كَالْحُلْنَةِ.

دانتوں سے خون نکلنے سے روزے کا حکم

یاد اتوں کے درمیان سے خون نکلا اور اس کے حلق میں داخل ہو گیا، لیکن پیٹ تک نہیں پہنچا تو اس سے روزہ فاسد نہ ہوگا، لیکن اگر خون پیٹ تک پہنچ گیا اور خون غالب ہو گیا یا خون اور تھوک دونوں برابر ہو گئے تو اس صورت میں روزہ ٹوٹ جائے گا۔ اور اگر ایسا نہیں ہوا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا، ہاں اگر خون کم ہو لیکن اس کا مزہ محسوس ہو رہا ہو تو بھی اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا۔ مصنفؒ نے اس کو پسند کیا ہے اور اکثر مشائخ کا یہی قول ہے اور عقرب اس کی تفصیل آئندہ آنے والی ہے۔

پیٹ میں نیزہ مارنے سے روزے کا حکم

یا کسی نے کسی کے پیٹ میں نیزہ مارا اور وہ اس کے پیٹ تک پہنچ گیا تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا اگرچہ وہ اس کے اندر باقی

رہ گیا ہو، جس طرح کہ اگر کوئی شخص اس زخم میں کنکری ڈالے جو زخم پیٹ تک پہنچا ہوا ہو، یا کوئی تیر ایک طرف سے لگ کر دوسری طرف نکل جائے تو ان صورتوں میں بھی روزہ نہیں ٹوٹے گا، لیکن اگر تیر کا پھل پیٹ کے اندر رہ گیا تو روزہ فاسد ہو جائے گا۔

پاخانہ کے راستہ میں لکڑی وغیرہ داخل کرنے سے روزے کا حکم

اگر کسی نے لکڑی یا اسی طرح کی کوئی اور چیز اپنے پاخانہ کے راستہ میں داخل کر لی، اس طرح کہ اس کا دوسرا کنارہ باہر تھا تو روزہ فاسد نہیں ہوگا۔ اور اگر دوسرا کنارہ بھی بالکل داخل ہو چکا ہے تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔ اسی طرح اگر کوئی شخص لکڑی نکل جائے یا دھاگا نکل جائے اگرچہ اس میں ایک لقمہ بندھا ہوا تھا تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا، البتہ اگر اس میں سے کچھ حصہ پیٹ میں رہ جائے تو پھر روزہ ٹوٹ جائے گا، اس کا حاصل یہ ہے کہ روزہ ٹوٹنے کے لیے شرط یہ ہے کہ اندر داخل ہونے والی چیز اندر ٹھہر جائے۔

روزہ دار اگر اپنے ذہن میں سوچی انگلی ڈالے تو کیا حکم ہے؟

اگر کسی نے اپنی سوچی ہوئی انگلی اپنے پاخانہ کے راستہ میں داخل کی، یا عورت نے اپنی شرمگاہ میں سوچی انگلی ڈالی تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا، البتہ اگر تر انگلی داخل کی تو پھر روزہ ٹوٹ جائے گا۔ اور اگر عورت نے اپنی شرمگاہ میں روئی ڈالی اور وہ روئی اس میں غائب ہو گئی تو اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا۔ اور اگر اس کا دوسرا حصہ اس کی شرمگاہ سے باہر ہی حصہ میں باقی رہا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

استنجاء میں مبالغہ کرنے سے روزہ کا حکم

اگر کسی نے استنجاء کرنے میں مبالغہ کیا، یہاں تک کہ حقہ کی جگہ میں پہنچ گیا تو اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا اور اس طرح بہت کم ہوتا ہے اور اگر اس طرح ہونے لگے تو اس سے بہت بڑی بیماری پیدا ہونے کا خطرہ ہے۔ اور موضع حقہ سے مراد وہ جگہ ہے جہاں سے معدہ میں دوا گرائی جاتی ہے۔

بھول کر جماع کر رہا تھا کہ یاد آنے پر ذکر فرج سے نکال لیا تو کیا حکم ہے؟

ایک شخص روزے کی حالت میں بھول کر جماع کر رہا تھا کہ اچانک اس کو روزہ رکھنا یاد آ گیا تو اس نے یاد آتے ہی ذکر عورت کی فرج سے نکال لیا تو اس سے بھی روزہ نہیں ٹوٹے گا، اسی طرح اس شخص کا بھی روزہ نہیں فاسد ہوگا جو صبح صادق کے طلوع سے قبل قصد اجماع کر رہا تھا کہ صبح صادق طلوع ہو گئی اور اس نے فوراً ذکر باہر نکال لیا، اگرچہ باہر نکالنے کے بعد مٹی بھی نکل گئی ہو، اس لیے کہ یہ احتمال کے درجہ میں ہے، لیکن اگر صبح صادق کے طلوع کے بعد ٹھہرا یہاں تک کہ مٹی نکل آئی اور اس نے حرکت نہیں کی تو روزہ ٹوٹ جائے گا اور اس پر صرف اس کی قضاء لازم ہوگی کفارہ واجب نہ ہوگا۔ اور اگر اس نے اس حالت میں اپنے آپ کو حرکت دی ہے اور مٹی خارج ہوئی تو اس صورت میں قضاء و کفارہ دونوں لازم ہوں گے، جس طرح کہ اگر کسی

نے اپنا ذکر شرمگاہ سے باہر نکال کر پھر داخل کیا ہو تو اس صورت میں قضاء و کفارہ دونوں لازم ہوں گے، خواہ بھول کر اس نے ایسا کیا ہو یا طلوع صبح صادق کے وقت اس طرح کیا، یعنی ایک آدمی بیوی سے بھول کر جماع کر رہا تھا کہ روزہ یاد آ گیا اس کے بعد اس نے شرمگاہ کو نکال لیا پھر داخل کیا تو اس صورت میں کفارہ بھی لازم ہوگا۔

روزہ یاد آتے ہی لقمہ منہ سے نکال دیا تو کیا حکم ہے؟

ایک روزہ دار بھول کر کھارہا تھا کہ اچانک روزہ یاد آ گیا، یاد آتے ہی اس نے لقمہ منہ سے باہر پھینک دیا، یا قصد آخر رات میں کھانا کھارہا تھا کہ صبح صادق طلوع ہوتے ہی لقمہ منہ سے باہر نکال دیا تو اس صورت میں روزہ فاسد نہیں ہوگا۔ اور اگر اس نے لقمہ نگل لیا، منہ سے باہر نہیں نکالا تو اس پر کفارہ بھی لازم ہوگا۔ اور اگر لقمہ باہر نکال کر پھر کھایا تو کفارہ لازم نہیں ہوگا؛ کیونکہ طبیعت نفرت کرتی ہے، یہی صحیح ہے، جیسا کہ شرح الوہابیہ میں محیط سے نقل کیا ہے۔

ران وغیرہ سے جماع اور مشت زنی سے روزہ کا حکم

اگر کسی روزہ دار نے ٹہل اور زبر کے علاوہ دوسری جگہ میں جماع کیا، جیسے ران یا ناف میں اور اس سے انزال نہیں ہوا تو اس صورت میں روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ اسی طرح اگر کسی نے مشت زنی کر کے منی خارج کی تو اس سے بھی روزہ فاسد نہیں ہوگا، اگرچہ ایسا کرنا شرعی اعتبار سے مکروہ تحریمی ہے، اس لیے کہ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: مشت زنی کرنے والا ملعون ہے۔ اگر اس نے مشت زنی زنا کے خوف سے کی تو اُمید کی جاتی ہے کہ اس کی وجہ سے اس پر کوئی عذاب نہ ہوگا، لیکن اگر صرف مزہ لینے کے لیے ایسا کیا تو گناہ کار ہوگا۔ (علامہ شامی فرماتے ہیں کہ مشت زنی سے روزہ فاسد نہیں ہوتا ہے بشرطیکہ انزال نہ ہوا ہو، اگر انزال ہو گیا تو روزہ فاسد ہو جائے گا، یہی مختار اور مفتی ہے)۔ (شامی: ۳/۷۱۳)

جانوروں اور مردہ سے وطی کرنے سے روزہ کا حکم

اگر کسی روزہ دار نے اپنا عضو تناسل کسی چوپایہ یا مردہ انسان کی شرمگاہ میں داخل کیا اور اس سے انزال نہیں ہوا تو اس سے روزہ فاسد نہیں ہوگا، لیکن اگر اس سے انزال ہو جائے تو قضاء واجب ہوگی۔ اسی طرح کسی جانور کی شرمگاہ کو ہاتھ لگایا یا اس کے منہ کو چوما اور اس کی وجہ سے اس کو انزال ہو گیا تو اس سے روزہ فاسد نہیں ہوگا۔ (اور اگر انزال نہیں ہوا تو بدرجہ اولیٰ روزہ فاسد نہ ہوگا)۔

عضو تناسل میں پانی اور تیل پکانے سے روزہ کا شرعی حکم

اگر کسی روزہ دار مرد نے اپنے عضو تناسل کے سوراخ میں پانی ڈالا یا اس میں تیل ڈالا اور وہ شانہ تک پہنچ گیا تب بھی روزہ فاسد نہ ہوگا، اس بارے میں صحیح مذہب یہی ہے۔ (حضرت امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کا قول یہی ہے۔ حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا، اس لیے کہ ان کا خیال یہ ہے کہ اس سے گزرنے کا راستہ ہے، مگر صحیح یہ ہے کہ کوئی

راستہ نہیں ہے اس لیے روزہ کا فاسد نہ ہونا ہی اصوب ہے۔

البتہ اگر عورت اپنی شرمگاہ میں پانی یا تیل ڈالے تو روزہ فاسد ہو جائے گا، اس لیے کہ یہ حقہ کی طرح ہے۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔

(أَوْ أَصْبَحَ جُنُبًا) إِنْ بَقِيَ كُلُّ الْيَوْمِ (أَوْ اخْتَابَ) مِنَ الْغَيْبَةِ (أَوْ دَخَلَ أَنْفَهُ مَخَاطَ فَاسْتَعَشَّمَهُ قَدْ دَخَلَ خَلْقَهُ) وَإِنْ نَزَلَ لِرَأْسِ أَنْفِهِ كَمَا لَوْ قَرَّطَبَ شَفَاتَهُ بِالْبُرَاقِ حَنْدَ الْكَلَامِ وَتَخَوَّهَ فَابْتَلَعَهُ أَوْ سَالَ رِيْقُهُ إِلَى ذَقِيهِ كَالْخَيْطِ وَلَمْ يَنْفَطِعْ فَاسْتَنْشَقَهُ (وَلَوْ عَمْدًا) خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ فِي الْقَادِرِ عَلَى مَعَ الثَّخَامَةِ فَيَنْتَبِهُ الْإِخْيَاطُ (أَوْ ذَاقَ شَيْئًا بِفِيهِ) وَإِنْ كَرِهَ (لَمْ يَفْطُرْ) جَوَابُ الشَّرْطِ وَكَذَا لَوْ قَتَلَ الْخَيْطُ بِرَأْفَةٍ مَرَارًا وَإِنْ بَقِيَ فِيهِ عَقْدُ الْبُرَاقِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَصْبُوعًا وَظَهَرَ لَوْنُهُ فِي رِيْقِهِ وَابْتَلَعَهُ ذَاكِرًا وَنَطَمَهُ ابْنُ الشَّخْنَةِ فَقَالَ:

مُكْرَرٌ بَلَّ الْخَيْطُ بِالرِّيْقِ قَابِلًا * بِإِذْخَالِهِ فِي فِيهِ لَا يَنْتَضِرُ

وَمَنْ بَغَضَهُمْ:

إِنْ يَبْلُغَ الرِّيْقُ بَعْدَ ذَا بَصُرٍ * لَا يَصْنَعُ لَوْنُهُ فِيهِ يَظْهَرُ.

(وَإِنْ أَفْطَرَ خَطًا) كَانَ تَمْتَصُّعًا فَسَبَقَهُ الْمَاءُ أَوْ شَرِبَ نَابِلًا أَوْ تَسَخَّرَ أَوْ جَامَعَ عَلَى ظَنٍّ عَدَمِ الْقُبْرِ (أَوْ أَوْجَرَ) (مُكْرَمًا) أَوْ نَابِلًا وَأَمَّا حَدِيثُ " رَفَعَ الْخَطَّ " فَالْمُرَادُ رَفْعُ الْإِلْمِ وَفِي الشَّخْرِيرِ الْمُوَاخَذَةُ بِالْخَطِّ جَائِزَةٌ عِنْدَنَا خِلَافًا لِلْمُعْتَزِلَةِ. (أَوْ أَكَلِ) أَوْ جَامَعَ (نَاسِيًا) أَوْ اخْتَلَمَ أَوْ أَنْزَلَ يَنْظُرُ أَوْ ذَرَعَهُ الْقَيْءُ (فَطَنَّ أَنَّهُ أَفْطَرَ فَأَكَلَ عَمْدًا) لِلشُّبْهِةِ - وَلَوْ عَلِمَ عَدَمَ فِطْرِهِ لَزِمَتْهُ الْكُفَّارَةُ إِلَّا فِي مَسْأَلَةِ الْمَنِيِّ فَلَا كُفَّارَةَ مُطْلَقًا عَلَى الْمَذْهَبِ لِشُبْهِةِ خِلَافِ مَالِكٍ خِلَافًا لَهُمَا كَمَا فِي التَّمَجُّعِ وَشُرُوحِهِ فَقَدْ ظَنَّ إِنَّمَا هُوَ لِبَيَانِ الْإِتِّفَاقِ. (أَوْ اخْتَقَنَ أَوْ اسْتَعَطَّ) فِي أَنْفِهِ شَيْئًا (أَوْ أَفْطَرَ فِي أَذْيِهِ دُهْنًا أَوْ دَاوِي جَالِفَةً أَوْ آتَمَةً) فَوَصَلَ الدَّوَاءَ حَقِيقَةً - إِلَى جَوْفِهِ وَدِمَاعِهِ.

روزہ دار کا جنابت کی حالت میں صبح کرنا

اگر روزے دار نے بحالت جنابت صبح کی اور سارا دن جنابت ہی کی حالت میں رہ گیا، یا اس نے بحالت روزہ کسی کی فیست کی، یا اس کی ناک میں ریخت آگیا پھر اس نے اس کو اوپر کی جانب کھینچا جس کی وجہ سے وہ ریخت اس کے حلق میں داخل ہو گئی، اگرچہ وہ اس کے ناک کے سرے تک آگئی ہو، تو مذکورہ تمام صورتوں میں روزہ فاسد نہ ہوگا۔

اور یہ مسئلہ ایسے ہی ہے جیسے کہ بات چیت کے دوران دونوں ہونٹ تھوک سے تر ہو جاتے ہیں اور اس کو نگل جاتے ہیں یا اس کا لعاب تاگے کی طرح اُس کی ٹھوڑی تک بہہ جائے اور یہ منقطع نہ ہو پھر اس کو سانس کے ذریعہ اوپر چڑھالے تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا ہے، اگرچہ اس نے لعاب کے تاگے والے دھار کو قصد اوپر چڑھایا ہو۔ حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ جو شخص کھنکھار کر پھینکنے پر قدرت رکھتا ہو اگر اس نے ایسا کیا تو روزہ ٹوٹ جائے گا، علمائے احناف بھی اس بارے میں یہی کہتے ہیں کہ اس میں احتیاط ضروری ہے تاکہ اختلافی صورت سے بچا جاسکے۔

کوئی چیز چکھنا اور تھوک کا استعمال کرنا

یا کسی روزہ دار نے منہ سے کوئی چیز چکھی تو اس سے بھی روزہ فاسد نہ ہوگا، یہ اور بات ہے کہ روزے کی حالت میں کوئی شئی چکھنا مکروہ ہے۔ اور یہی حکم اس کا ہے کہ کوئی شخص اپنا تھوک لگا کر تاگا باٹھا اور چند بار ایسا کیا تو اس سے بھی روزہ نہیں فاسد ہوگا اگرچہ اس میں تھوک کا اثر باقی رہ گیا ہو، لیکن اگر تاگا رنگین ہو اور تھوک نکالنے سے اس کا رنگ اس میں ظاہر ہو رہا ہو اس کے باوجود اس کو نگل جائے تو اس صورت میں روزہ فاسد ہو جائے گا، اس کو علامہ ابن شہینہ نے منقول کیا ہے جس کا ترجمہ ہے:

”تاگا کو بار بار تھوک میں بھگو کر بانٹنے والا، منہ میں اس کو داخل کرنے سے نقصان نہیں اٹھاتا ہے، یعنی اس کا روزہ فاسد نہیں ہوتا ہے۔ اور بعض مشائخ امت کی روایت میں ہے کہ اگر وہ اس کو نگل جائے تو روزہ فاسد ہو جائے گا جس طرح رنگین دھاک تھوک لگانے سے اس کا رنگ ظاہر ہو پھر اس کو نگل جائے تو اس سے روزہ فاسد ہو جائے گا، اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔“

غلطی سے حلق میں پانی چلا جانا

اگر کسی روزے دار نے غلطی سے افطار کر لیا، مثال کے طور پر وہ کلی کر رہا تھا کہ بے خیالی میں پانی حلق میں چلا گیا، یا سونے کی حالت میں پانی پی لیا یا بہ سوچ کر کہ ابھی صبح صادق نہیں ہوئی سحری کھالیا یا جماع کر لیا، یا کسی نے روزے دار کے حلق میں زبردستی کوئی چیز ڈال دی، یا سونے کی حالت میں کسی نے منہ میں کچھ ڈال دیا اور وہ حلق میں چلا گیا، تو ان تمام چیزوں سے روزہ فاسد ہو جائے گا اور صرف قضاء لازم ہوگی، کفارہ واجب نہ ہوگا۔ ربیع وہ حدیث شریف جس میں رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ”زَفِيعُ الْخَطَا عَنْ أَقْتَنِ“ کہ میری امت سے خطا معاف کر دی گئی ہے، تو اس سے مراد یہ ہے کہ وہ گناہ گار نہیں ہوگا، لیکن اس خطا کا اثر دنیا میں ظاہر ہوگا اور روزہ فاسد ہو جائے گا، البتہ اس بارے میں حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ مکروہ اور غلطی کا روزہ فاسد نہ ہوگا۔ اور التحریر نامی کتاب میں لکھا ہے کہ احناف کے نزدیک خطا پر مواخذہ جائز ہے، مغزلہ کے نزدیک جائز نہیں ہے۔

بھول ہے وٹی اور کھانے کے بعد اس گمان سے کہ روزہ فاسد ہو گیا جان کر وٹی اور جماع کرنا

یا کسی نے بھول کر کھا، پی لیا، یا بھول کر جماع کر لیا، یا اس کو احتلام ہو گیا، یا کسی کی طرف دیکھنے سے انزال ہو گیا، یا اس کو قنئی آگئی، ان تمام صورتوں میں روزہ دار نے یہ سمجھا کہ روزہ فاسد ہو گیا اور اس نے جان بوجھ کر کھا لیا، یا جماع کر لیا تو اس صورت میں صرف قضاء لازم ہوگی کفارہ نہیں، اس لیے کہ اس نے ایسا شے کی وجہ سے کیا، لیکن اگر وہ یہ جانتے ہوئے کہ روزہ فاسد نہیں ہوا ہے کھانی لیا یا جماع کر لیا جان کر تو کفارہ بھی لازم ہوگا، لیکن مقن میں ذکر کردہ مسئلہ میں مطلقاً مختار مذہب کے مطابق صرف قضاء لازم ہوگی، کفارہ نہیں، کیونکہ اس میں حضرت امام مالکؒ کے اختلاف کا شہ ہے، کیونکہ امام مالکؒ کے نزدیک بھول کر کھانے سے بھی روزہ فاسد ہو جاتا ہے۔ اور حضرات صاحبینؒ کے نزدیک اوپر کے مسئلہ میں اگر روزہ دار کو معلوم تھا کہ روزہ فاسد نہیں ہوا ہے اس کے باوجود اس نے جان بوجھ کر کھانی لیا یا جماع کر لیا تو کفارہ بھی لازم ہوگا، جیسا کہ مجمع الانہر اور اس کی شروحات میں ہے۔ شارح طلیہ الرحمہ نے یہاں ”ظن“ کی قید بیان اتفاق کے واسطے لگائی ہے، اس لیے کہ فساد صوم کے علم کے باوجود اگر کھالیا یا جماع کر لیا تب بھی کفارہ لازم نہ ہوگا۔ (شامی: ۳/۷۶)

حقنہ لگانا اور کان ناک میں تیل ڈالنے سے روزے کا حکم

اگر روزے دار نے روزے کی حالت میں حقنہ لگوا دیا، یا ناک کے راستہ کوئی چیز چڑھائی، یا کان میں تیل ڈالا، یا اس نے اس زخم میں دوا ڈالی جو زخم پیٹ تک پہنچا ہو، یا ایسے زخم میں دوا ڈالی جو دماغ تک پہنچتا ہو اور دوا حقیقتاً دماغ اور پیٹ تک پہنچ گئی، تو مذکورہ تمام صورتوں میں صرف قضاء ہے کفارہ نہیں۔

(أَوْ ابْتَلَعَ حَصَاةً) وَنَحْوَهَا مِثَالًا يَأْكُلُهُ الْإِنْسَانُ أَوْ يَتَقَلَّبُهُ أَوْ يَسْتَقْبِلُهُ وَنَظْمَةُ ابْنِ الشَّخْنَةِ فَقَالَ:

وَمُسْتَقْبَلٌ مَعَ غَيْرِ مَا كَوَّلَ بِطَلَا لَا فَيُفِي أَخْلِيهِ التَّكْبِيرُ يُلْقَى وَيُنْهَضُ

(أَوْ لَمْ يَنْوِ فِي رَمَضَانَ كُلِّهِ صَوْمًا وَلَا فِطْرًا) مَعَ الْإِمْسَاكِ لِشَبْهَةِ خِلَافٍ زُفَرٍ (أَوْ أَصْبَحَ غَيْرَ نَاوٍ لِلصَّوْمِ فَأَكَلَ عَمْدًا) وَلَوْ بَعْدَ النَّيَّةِ قَبْلَ الزَّوَالِ لِشَبْهَةِ خِلَافٍ الشَّافِعِيِّ: وَمَقَاذُهُ أَنَّ الصَّوْمَ بِمُطْلَقِ النَّيَّةِ كَذَلِكَ. (أَوْ دَخَلَ خَلْقَهُ مَطَرٌ أَوْ ثَلَجٌ) بِنَفْسِهِ لِإِمْكَانِ التَّخَرُّجِ عَنْهُ بِصَوْمٍ فِيمَا بِخِلَافِ نَحْوِ الْغُبَارِ وَالْفَطْرَتَيْنِ مِنْ ذُمُوعِهِ أَوْ عَرَفِهِ وَأَمَّا فِي الْأَكْثَرِ - فَإِنْ وَجَدَ الْمُلُوحَةَ فِي جَمِيعِ فِيمَا وَاجْتَمَعَ شَيْءٌ كَبِيرٌ وَابْتَلَعَهُ الْفَطْرَ وَلَا لَا خِلَاصَةَ. (أَوْ وَطِئَ امْرَأَةً مَيْتَةً) أَوْ صَغِيرَةً لَا تُشْتَهَى نَهَرٌ (أَوْ بَهْمًا أَوْ لَحْدًا أَوْ تَلْتًا أَوْ قَبْلَ يَوْمِهِ) فَاحِشَةً بِأَنْ يَدْغِدَغَ أَوْ يَمُصَّ شَفَتَيْهَا (أَوْ لَمَسَ) وَلَوْ بِخِلَافِ لَا يَمْنَعُ الْحَرَارَةُ أَوْ اسْتِنْمَا بِكَفِّهِ أَوْ بِمَنَاسَرَةٍ فَاحِشَةً وَلَوْ بَيْنَ الْمَرَاتِمِ (فَالزَّوَالِ) قَبْلَ الْكُلِّ حَتَّى لَوْ لَمْ يَنْتَزِلْ لَمْ يَفْطَرَ كَمَا تَرَى. (أَوْ أَفْسَدَ غَيْرَ صَوْمٍ رَمَضَانَ أَذَاءً) لِأَخْصَاصِهَا - بِهَيْتِكَ رَمَضَانَ (أَوْ وَطِئْتَ

نَابِئَةً أَوْ مَجْثُومَةً) بِأَنْ أَصْبَحَتْ صَائِمَةً فَجُثَّتْ (أَوْ تَسَعَّرَ أَوْ أَفْطَرَ يَطْنُ النَّوْمُ) أَيْ الْوَقْتُ الَّذِي أَكَل فِيهِ (لَيْلًا وَ) الْحَالُ أَنَّ (الْفَجَرَ طَالَعَ وَالشَّمْسُ لَمْ تَغْرُبْ) لَفٌّ وَنَشْرٌ وَيَكْفِي الشُّكَّ فِي الْأَوَّلِ دُونَ الثَّانِي عَمَلًا بِالْأَصْلِ فِيهِمَا وَلَوْ لَمْ يَتَّبِعَنَّ الْحَالُ لَمْ يَفْضُ فِي ظَاهِرِ الرَّوَايَةِ وَالْمَسْأَلَةِ تَنْفَرُّ إِلَى سِتَّةٍ وَثَلَاثِينَ مَحَلًّا الْمَطُولَاتُ (قَضَى) فِي الصَّوْمِ كُلِّهَا (فَقَطُّ) كَمَا لَوْ شَهِدَا عَلَى الْغُرُوبِ وَآخِرَانِ عَلَى عَدَمِهِ فَأَفْطَرَ فَظَهَرَ عَدَمُهُ، وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ فِي طُلُوعِ الْفَجْرِ قَضَى وَكَفَّرَ؛ لِأَنَّ شَهَادَةَ النَّفْيِ لَا تُعَارِضُ شَهَادَةَ الْإِثْبَاتِ. وَاعْلَمْ أَنَّ كُلَّ مَا انْتَفَى فِيهِ الْكُفَّارَةُ مَحَلُّهُ مَا إِذَا لَمْ يَقَعْ مِنْهُ ذَلِكَ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى لِأَجْلِ قَصْدِ الْمَغْصِيَةِ فَإِنْ فَعَلَهُ وَجَبَتْ رَجْرَا لَهُ بِذَلِكَ أَفْتَى أَيْمَةُ الْأَمْصَارِ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى قُنِيَّةً وَهَذَا حَسَنٌ نَهَرٌ (وَالْأَخِيرَانِ يُنْسِكَانِ بِقِيَّةِ يَوْمَيْهِمَا وَجُوبًا عَلَى الْأَصَحِّ) لِأَنَّ الْفِطْرَ فَيْسَحَ وَتَرَكَ الْقَبِيحَ حَرْعًا وَاجِبٌ (كَمُسَافِرٍ أَقَامَ وَحَائِضٍ وَنُفْسَاءَ طَهَرَتَا وَمَجْثُومٍ أَفَاقَ وَمَرِيضٍ صَحَّ) وَمُفْطِرٍ وَلَوْ مُكْرَهًا أَوْ عَطَا (وَصِيٍّ بَلَغَ وَكَافِرٍ أَسْلَمَ وَكُلُّهُمْ يَفْضُونَ) مَا فَاتَهُمْ (إِلَّا الْأَخِيرَيْنِ) وَإِنْ أَفْطَرَا لَعَدِمَ أَهْلِيَّتُهَا فِي الْبُحْرَةِ الْأَوَّلِ مِنَ النَّوْمِ وَهُوَ السَّبَبُ فِي الصَّوْمِ لَكِنْ لَوْ تَوَيَّأَ قَبْلَ الرُّوَالِ كَانَ تَفَلًّا فَيَقْضِي بِالْإِفْسَادِ كَمَا فِي الشَّرْثِ لَبَّالِيَّةِ عَنِ الْخَائِيَّةِ. وَلَوْ تَوَيَّأَ الْمُسَافِرُ وَالْمَجْثُومُ وَالْمَرِيضُ قَبْلَ الرُّوَالِ - صَحَّ عَنِ الْقُرْصِيِّ، وَلَوْ تَوَيَّأَ الْحَائِضُ وَالنُّفْسَاءُ لَمْ يَصِحَّ أَصْلًا لِلْمَتَا فِي أَوَّلِ الْوَقْتِ وَهُوَ لَا يَنْجَرُّ وَيُؤْمَرُ الصَّيِّ بِالصَّوْمِ إِذَا أَطَاقَ وَيُضْرَبُ عَلَيْهِ ابْنُ عَشْرِ كَالصَّلَاةِ فِي الْأَصَحِّ. (وَإِنْ جَامَعَ) الْمَكْلَفُ آدِمًا مُشْتَهَى (فِي رَمَضَانَ أَدَاءً) لِمَا مَرَّ (أَوْ جَامَعَ) أَوْ تَوَارَثَ الْعَشَقَةُ (فِي أَحَدِ السَّيْلَيْنِ) أَنْزَلَ أَوْ لَا (أَوْ أَكَلَ أَوْ شَرِبَ غِذَاءً) يَكْسِرُ الْقَيْنَ وَالذَّالِ الْمُتَجَمِّعَتَيْنِ وَالْمَدَّ مَا يَتَغَلَّى بِهِ (أَوْ دَوَاءً) مَا يَتَدَاوَى بِهِ وَالضَّابِطُ وَصُولُ مَا فِيهِ صَلَاحٌ بِذَنبِهِ لِيَجُوزَ وَمِنْهُ يَهْلِي خَبِيرُهُ فَيُكْفَرُ لِيُجُودَ مَعْنَى صَلَاحِ الْبَدَنِ فِيهِ دِرَابَةٌ وَخَيْرُهَا وَمَا نَقَلَهُ الشَّرْثُ لَبَّالِيُّ عَنِ الْعَدَادِيِّ رَدَّهُ فِي النَّهْرِ (عَمْدًا) - رَاجِعٌ لِلْكُلِّ

کنکری اور قابل نفرت شی کے استعمال سے روزہ کا حکم

اگر روزہ دار بحالت روزہ ایسی چیز نگل گیا جس کو انسان عام طور پر نہیں کھاتا ہے، یا جس سے نفرت کرتا ہے، یا اس کا استعمال ناگوار جانتا ہے، جیسے کنکری، یا اس جیسی کوئی اور چیز تو اس سے روزہ فاسد ہو جائے گا اور صرف قضاء لازم ہوگی کفارہ نہیں، اس لیے کہ اس سے نہ جسم کو تقویت ملتی ہے اور نہ کوئی ذائقہ اور خوش گواری ہوتی ہے، اس کو ابن شحنے نے منکوم کرتے ہوئے کہا ہے جس کا ترجمہ یہ ہے:

”اور ایسی ناگوار اور گندی چیز جو انسانوں کے لیے کھائے جانے کے واسطے نہ ہو تو اس کے کھانے میں کفارہ واجب نہیں ہے۔“

بغیر نیت کے رمضان کا روزہ

یا کوئی شخص روزے دار کی طرح رہا (یعنی کھانے پینے اور جماع سے زکا رہا) مگر اس نے نہ ہی روزے کی نیت کی اور نہ ہی افطار کی نیت کی، تو اس صورت میں بھی صرف قضاء واجب ہے کفارہ نہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں حضرت امام زکریا کے ساتھ اختلاف کی مشابہت پائی جاتی ہے، کیونکہ حضرت امام زکریا فرماتے ہیں کہ بغیر نیت کے کھانا پینا دوسری وجہ یہ ہے کہ جب نیت نہ ہونے کی وجہ سے روزہ ہی نہیں ہوا تو کفارہ کس طرح لازم ہوگا؟

بغیر نیت روزہ کے صبح کر دینا

یا کسی نے صبح کی اس حال میں کہ اس نے روزہ کی نیت ہی نہیں کی، پھر اس نے عمداً کھاپی لیا تو اس صورت میں بھی صرف قضاء واجب ہوگی کفارہ نہیں، اگرچہ اس نے زوال سے پہلے نیت کے بعد ہی کھایا پیا ہو، پھر بھی یہی حکم ہے کہ صرف قضاء واجب ہے، کیونکہ اس میں حضرت امام شافعی کے اختلاف سے مشابہت پائی گئی ہے، حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ دن کی نیت سے روزہ درست نہیں ہوتا ہے تو صورت بالا میں اُن کے نزدیک روزہ ہوا ہی نہیں اور جب روزہ ہی نہیں ہوا تو کفارہ کیسے واجب ہوگا؟ اس سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہوا کہ مطلق نیت سے اگر کسی نے روزہ رکھا پھر قصداً کھاپی لیا یا جماع کر لیا تو صرف قضا ہی واجب ہوگی کفارہ نہیں، کیونکہ حضرت امام شافعی کے نزدیک مطلق نیت سے روزہ نہیں ہوتا ہے۔

روزے دار کے منہ میں بارش کا پانی یا برف چلا جائے تو کیا حکم ہے؟

اگر روزے دار کے طلق میں بارش کا پانی یا برف چلا جائے تو اس سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے اور اس پر قضاء واجب ہو جاتی ہے، اس لیے کہ اس سے بچنا ممکن تھا، بایں طور کہ روزہ دار اپنا منہ بند کر لیتا، اس کے برخلاف اگر وہ غبار اور اپنے پسینہ اور آنسو کے ایک دو قطرہ سے بچنا مشکل ہے اس لیے اس میں قضاء بھی لازم نہیں ہے، البتہ اگر آنسو یا پسینہ دو قطرہ سے زیادہ منہ میں چلا جائے اور اس کی محکمیت پورے منہ میں محسوس ہو یا بہت سارا آنسو اور پسینہ منہ میں جمع ہو جائے اور اس کو نگل جائے تو روزہ ٹوٹ جائے گا اور اگر نگلا نہیں تو روزہ نہیں ٹوٹے گا، جیسا کہ خلاصۃ نامی کتاب میں ہے۔

روزے دار نے مردہ عورت یا بچہ پایہ کے ساتھ وطی کی تو کیا حکم ہے؟

اگر کوئی مردہ دار کسی مردہ عورت کے ساتھ وطی کرے، یا ایسی چھوٹی لڑکی کے ساتھ وطی کرے جو ابھی مہجارت نہ ہو، یا کسی بچہ پایہ کے ساتھ وطی کرے، یا کسی کی ران میں یا پیٹ میں وطی کرے، یا کسی عورت کا اس طرح بوسہ لے کہ اس کو گدگدی لگے یا اس کے ہونٹوں کو چومے اور اس کی وجہ سے انزال ہو جائے، یا اس طرح آدمی کو چومے کہ درمیان میں کوئی ایسی چیز حائل تھی جو

حرارت کے لیے مانع نہیں تھی اور اس کی وجہ سے انزال ہو گیا، یا مشت زنی کی اور انزال ہو گیا، یا دواؤ میوں نے آپس میں مباشرت فاحشہ کی، بایں طور کہ دونوں نے آپس میں اپنے عضو مخصوص کو ایک دوسرے سے ملایا اور اس سے انزال ہو گیا تو مذکورہ تمام صورتوں میں روزہ فاسد ہو جائے گا اور صرف قضاء واجب ہوگی کفارہ نہیں، اس لیے کہ ایسا محل نہیں پایا گیا جس میں پوری شہوت پائی جاتی ہو۔ اور اگر مذکورہ صورتوں میں انزال نہیں ہوا تو پھر روزہ فاسد نہ ہوگا جیسا کہ گذر چکا ہے۔

سوئی ہوئی یا پاگل لڑکی سے کسی نے وطی کر لی جو روزے سے تھی تو کیا حکم ہے؟

یا کسی نے رمضان کے اداء روزے کے علاوہ روزہ فاسد کر دیا، یا کسی سوئی ہوئی یا پاگل لڑکی سے وطی کی گئی، بایں طور کہ اس لڑکی نے روزہ کی حالت میں صبح کی، پھر بعد میں پاگل ہو گئی، یا رات میں روزے کی نیت کی تھی اور رات ہی میں پاگل ہو گئی اور دن میں اس کے ساتھ وطی کی گئی، یا اس خیال سے کہ ابھی وقت باقی ہے سحری کھالی، حالانکہ صبح صادق طلوع ہو چکی تھی، یا اس خیال سے کہ سورج غروب ہو چکا ہے افطار کر لیا، حالانکہ ابھی سورج غروب نہیں ہوا تھا، تو مذکورہ تمام صورتوں میں صرف قضاء واجب ہوگی کفارہ نہیں۔ (جس نے سوئی یا پاگل لڑکی سے وطی کی اس پر قضاء و کفارہ دونوں لازم ہوں گے) اس لیے کہ شک کی وجہ سے ایسا ہوا ہے۔ اور دوسری صورت میں یعنی کسی نے یہ سمجھ کر کدات باقی ہے سحری کھالی حالانکہ صبح صادق ہو چکی تھی مگر اس کو معلوم نہ ہو سکا تو اس صورت میں قضاء بھی واجب نہیں ہے، ظاہر الروایہ یہی ہے۔

یہاں چھتیس (۳۶) طریقہ پر مسائل متفرع ہوتے ہیں، جن کا محل لمبی لمبی کتابیں ہیں۔

گواہوں کی گواہی پر روزہ افطار کر لیا تو کیا حکم ہے؟

اسی طرح اس شخص پر صرف قضاء لازم ہے جس کے سامنے دو گواہوں نے اس بات کی گواہی دی کہ آفتاب غروب ہو چکا ہے اور دوسرے دو گواہوں نے اس بات کی گواہی دی کہ ابھی آفتاب غروب نہیں ہوا ہے، اس نے غروب آفتاب کے متعلق گواہی دینے والے کی بات مان کر افطار کر لیا پھر بعد میں معلوم ہوا کہ آفتاب غروب نہیں ہوا تھا، تو اس پر کفارہ اس لیے لازم نہیں ہے کہ اس نے گواہوں کی گواہی پر اعتماد کر کے افطار کیا ہے۔ اور اگر گواہوں کا یہ اختلاف صبح صادق کے طلوع ہونے کے بارے میں ہوا، بایں طور کہ دو گواہ اس بات کی گواہی دیں کہ ابھی رات باقی ہے، لہذا سحری کھا سکتے ہو اور دو گواہوں نے اس بات کی گواہی دی کہ صبح صادق طلوع ہو چکی ہے، روزہ دار نے پہلے گواہوں کی بات مان کر سحری کھالی حالانکہ فجر طلوع ہو چکی تھی اور فجر کا طلوع ہونا بالکل تحقق ہو چکا تھا تو اس صورت میں اس پر قضاء اور کفارہ دونوں لازم ہوں گے، اس لیے کہ نفی کی گواہی اثبات کی گواہی کا معارضہ نہیں کر سکتی ہے۔ (کیونکہ گواہ ثابت کرنے کے لیے ہوتے ہیں نفی کرنے کے لیے نہیں ہوتے ہیں، لہذا اثبات کرنے والے کی گواہی مقبول ہوگی)۔

فعل کے تکرار کا ثمرہ

اور یہ بات خوب اچھی طرح جان لینی چاہئے کہ مذکورہ بالا جن صورتوں میں صرف قضاء واجب ہونے کا حکم دیا گیا ہے اور کفارہ واجب نہیں کیا گیا ہے وہ تمام اس صورت کے ساتھ مخصوص ہے کہ جب کہ روزہ دار نے اس کو مصیبت کے ارادے سے بار بار نہ کیا ہو، اگر اس نے اس فعل کو بار بار کیا ہو تو بطور زجر اس پر کفارہ بھی لازم ہوگا، شہروں کے اماموں نے اسی کا فتویٰ دیا ہے اور اسی پر فتویٰ بھی ہے، جیسا کہ قنیہ میں ہے اور یہ حسن ہے جیسا کہ انہم الفائق میں ہے۔

غیر روزے دار کو روزے دار کی طرح رہنے کا حکم

اور اخیر کی دو صورتوں میں حکم یہ ہے کہ بقیہ دن روزے دار کی طرح بغیر کھائے پئے رہے اور اس طرح رہنا واجب ہے، اس بارے میں صحیح قول یہی ہے۔ اخیر کی دو صورتوں سے مراد یہ ہے کہ جس نے رات بچھ کر سہری کھالی، پھر بعد میں معلوم ہوا کہ صبح ہو چکی تھی، یا غروب آفتاب سمجھ کر افطار کر لیا پھر بعد میں معلوم ہوا کہ آفتاب غروب نہیں ہوا تھا تو یہ بغیر کھائے پئے دن کے بقیہ حصہ میں رہیں گے اور ان کے لیے ایسا کرنا واجب اس لیے ہے کہ رمضان میں افطار سے رہنا فعل قبیح ہے اور شرعی اعتبار سے فعل قبیح کو چھوڑنا واجب ہے، نیز رمضان المبارک کا احترام بھی ضروری ہے، جس طرح کہ اس مسافر پر جو اقامت کی نیت کر چکا ہے اور اس حالتہ و نفاس پر جو حیض و نفاس سے پاک ہو چکی ہو اور اس مجنون پر جو طہیک ہو چکا ہو اور اس بیمار پر جو تندرست ہو چکا ہو اور اس شخص پر جس نے رمضان میں افطار کر لیا ہو اگرچہ افطار کسی نے زبردستی کر دیا ہو، یا بھول کر کر لیا اور وہ نابالغ بچہ جو رمضان کے دن میں بالغ ہو گیا، یا وہ کافر جو مسلمان ہو گیا تو ان سب پر رمضان المبارک کے احترام میں لازم ہے کہ بقیہ دن روزے دار کی طرح نہ کھائیں نہ پیئیں نہ ہی بیوی سے جماع کریں، گو کہ ان کا روزہ نہیں ہے۔ اور مذکورہ تمام لوگ اپنے روزوں کی صرف قضاء کریں گے، البتہ اخیر کے دو قسم کے لوگ یعنی بچہ بالغ ہوا، یا کافر مسلمان ہوا تو ان پر اس دن کا روزہ قضاء کرنا واجب نہیں ہے، اگرچہ انہوں نے افطار کیوں نہ کر لیا ہو، کیونکہ دن کے ابتدائی حصہ میں ان میں نابالغ اور کافر ہونے کی وجہ سے روزہ رکھنے کی اہلیت ہی نہیں تھی اور یہی ابتدائی حصہ روزہ کے واجب ہونے کا سبب ہے، لیکن اگر بالغ ہونے والا بچہ یا مسلمان ہونے والا کافر نصف النہار سے پہلے روزہ کی نیت کر لے گا تو اُن کا روزہ نفل ہوگا اور اس روزہ کے قاسد ہونے کی وجہ سے اس کی قضاء لازم ہوگی جیسا کہ شرملا لہ میں خانیہ سے نقل کیا گیا ہے۔

مسئلہ: جب مسافر حالت سفر میں ہو، یا عورت حالت حیض یا حالت نفاس میں ہو تو ان سب پر روزے دار کی طرح بھوکے پیاسے رہنا واجب نہیں ہے، بلکہ حیض و نفاس والی عورت رمضان المبارک کے دن میں کھانی سکتی ہے، اسی طرح مسافر بھی کھانی سکتا ہے۔ (شامی ۳/۳۸۳)

اگر مسافر مقیم ہو جائے تو اس پر روزہ رکھنے کا حکم

اور اگر مسافر جو مقیم ہو گیا ہے، یا پاگل جو ٹھیک ہو گیا ہے، یا بیمار جو تندرست ہو گیا ہے، اگر نصف النہار شرعی یعنی زوال سے پہلے پہلے روزہ کی نیت کر لیں تو ان کا روزہ فرض ادا ہو جائے گا۔ اور اگر حیض و نفاس والی عورت جب پاک ہو اور نصف النہار سے پہلے روزے کی نیت کر لے تو اس کا فرض روزہ ادا نہیں ہوگا، بلکہ اس کا نفل روزہ بھی نہیں ہوگا، کیوں کہ دن کے ابتدائی حصہ میں روزہ کے منافی حیض و نفاس موجود تھا اور روزہ ایک عبادت ہے اس کی تجویز نہیں ہوتی ہے، جب ابتدائی حصہ میں مفسد صوم پایا گیا تو روزہ کیسے ہو سکتا ہے جب کہ وہی حصہ وجوب صوم کا سبب ہے۔

تابالغ پر روزہ کا شرعی حکم

اگر نابالغ بچے کے اندر روزہ رکھنے کی طاقت ہو تو اس کو روزہ رکھنے کا حکم کیا جائے گا اور جب اس بچے کی عمر دس برس ہو جائے تو روزہ نہ رکھنے پر اس کی پٹائی کی جائے گی اصح قول یہی ہے، جس طرح کہ نماز کے سلسلہ میں دس سال کی عمر کے بعد چھوڑنے پر مارنے کا حکم ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب بچہ سات سال کا ہو جائے تو اس کو نماز کے لیے حکم کر دو اور جب دس سال کا ہو جائے تو اس کو نماز پھوڑنے پر پٹائی کرو، لیکن پٹائی ہاتھ سے کی جائے گی نہ کہ ڈنڈے سے، نیز تین مرتبہ سے زیادہ نہیں بیٹھیں گے۔ اور بچہ کو جو روزہ رکھوانے کا حکم آیا ہے اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ پورے رمضان اس سے روزہ رکھوایا جائے بلکہ جتنے دن وہ آسانی سے رکھ سکے اتنے دن رکھنے دیا جائے، تاکہ تدریجی طور پر روزہ کی عادت پڑ جائے اور بالغ ہونے کے بعد روزہ نہ چھوٹے پائے۔

ان صورتوں کا بیان جن میں قضاء کے ساتھ کفارہ بھی واجب ہے

قولہ: وإن جامع المكلف إلخ: حضرت مصنف علیہ الرحمہ اس عبارت سے ایسے مسائل کا بیان شروع کر رہے ہیں جن میں قضاء کے ساتھ ساتھ کفارہ بھی لازم ہوتا ہے، چنانچہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی عاقل و بالغ شخص نے رمضان المبارک کے روزے کے ادا کرنے کی حالت میں کسی لائق شہوت آدمی سے جان بوجھ کر جماع کر لیا، یا اس کے قبل و ذریعہ سے کسی میں قصد اجماع کیا اور جماع کرنے والے کا قصد اس میں چھپ گیا تو اس صورت میں قضاء و کفارہ دونوں واجب ہوں گے، خواہ انزال ہوا ہو یا نہ ہوا ہو۔

نوٹ: علامہ شامی کی تحقیق یہ ہے کہ کفارہ صرف رمضان المبارک کے اداء روزہ کو بلا عذر شرعی توڑنے سے لازم آتا ہے، کیونکہ اس سے رمضان المبارک کی حرمت و عظمت پر حرف آتا ہے، یہی وجہ ہے کہ اگر کسی نے رمضان کا قضاء روزہ قصداً توڑ دیا تو اس پر کفارہ واجب نہیں ہے۔ اور جماع کرنے والے کے لیے عاقل و بالغ مکلف شرع کی قید اس لیے لگائی ہے کہ اگر جماع کرنے والا نابالغ یا پاگل ہو تو اس پر کفارہ واجب نہیں ہے، نیز جماع آدمی کے ساتھ پایا جائے، لہذا اگر جہنہ کے ساتھ

جماع کیا تو کفارہ واجب نہیں ہے۔ اور جس سے جماع کیا گیا وہ قابلِ شہوت ہو، لہذا چوپایہ اور مردہ کے ساتھ جماع کرنے سے کفارہ واجب نہ ہوگا اگرچہ انزال کیوں نہ ہو جائے اور جماع کرنے والے کا حشفہ اس کی شرمگاہ میں چھپ جائے تو کفارہ لازم ہوگا۔ (ثانی: ۳/۳۸۶)

روزے کی حالت میں جان بوجھ کر کھاپنی لیا تو کیا حکم ہے؟

یا کسی نے روزے کی حالت میں جان بوجھ کر کھاپنی لیا، خواہ غذا ہو یا دوا۔ اور لفظ ”غذاء“ عین کے زیر اور ذال کے ساتھ ہے۔ اور ”غذاء“ اس کو کہتے ہیں جس کے ذریعہ بدن کی اصلاح ہوتی ہے۔ اور ”دواء“ اس کو کہتے ہیں جس کے استعمال سے مقصود شفاء طلب کرنا ہو، پیٹ بھرنا مقصود نہ ہو، الغرض اس کے استعمال سے بھی قضاء و کفارہ دونوں واجب ہوتے ہیں۔ اور غذا اور دواء کے متعلق اصول کلی یہ ہے کہ ایسی شئی کا پیٹ میں پہنچنا جو بدن کے لیے صلاح اور صحت کا ذریعہ ہو۔

محبوب کے لعابِ دہن کے استعمال سے کفارہ کا حکم

اگر کوئی شخص اداء رمضان کی حالت میں اپنے محبوب و معشوق کا لعابِ دہن نگل جائے تو اس پر قضاء کے ساتھ ساتھ کفارہ بھی لازم ہوگا، کیونکہ اس کے اندر بدن میں اصلاح کرنے کی صلاحیت ہے، جیسا کہ درایہ وغیرہ میں ہے (اور جس کو شرمگاہی نے حدادی سے نقل کیا ہے)۔ (یعنی اس میں غذا ہونے کے معنی میں اختلاف ہے، بعض نے کہا کہ جس شئی کی طرف طبیعت مائل ہوتی ہو اور اس کے کھانے سے پیٹ کی خواہش دور ہوتی ہو اس کو غذا کہتے ہیں۔ بعض نے کہا کہ جس سے بدن کی صحت اچھی ہو اور اس کو نفع پہنچے۔ ان دونوں تعریفوں کا فرق اس صورت میں ظاہر ہوگا جب کوئی شخص کسی کے منہ کا چبایا ہو اور اگلا ہوا لقمہ کھائے تو تعریفِ اول کے اعتبار سے کفارہ واجب نہ ہوگا، لیکن تعریفِ ثانی کے اعتبار سے کفارہ واجب ہوگا)۔ اس کو ائمہ الفائق میں رد کیا ہے۔ اور اکل و شرب اور جماع کے اندر شرط یہ ہے کہ ایسا عمداً کیا ہو، نہ کہ غلطی، بھول اور دباؤ سے کیا ہو۔

(أَوْ اخْتَجَمَ) أَي فَعَلَ مَا لَا يَطْنُ الْفِطْرَ بِهِ كَقَصْدِ وَكُحْلِ وَلَمَسِ وَجَمَاعٍ بِهَيْمَةٍ بَلَا انْزَالٍ أَوْ إِذْخَالٍ أَصْبَحَ فِي ذُبُرٍ وَنَحْوِ ذَلِكَ (فَطْنٌ فِطْرُهُ بِهِ فَأَكَلُ عَمْدًا قَضَى) فِي الصُّورِ كُلِّهَا (وَكَفَّرَ) لِأَنَّهُ ظَنَّ فِي هَبْرٍ مَعْلَهُ عَنَى لَوْ أَفْتَاهُ مُفْتٍ يُعْتَمَدُ عَلَى قَوْلِهِ أَوْ سَمِعَ حَدِيثًا وَلَمْ يُعْلَمْ تَأْوِيلُهُ لَمْ يَكْفَرْ لِلشُّبْهَةِ وَإِنْ أَخْطَأَ الْمُتَنَبِّى وَلَمْ يَثْبُتِ الْأَكْثَرُ إِلَّا فِي الْأَذْهَانِ - وَكَذَا الْغَيْبَةُ عِنْدَ الْقَائِمَةِ تَلْعِيمٌ لَكِنْ جَعَلَهَا فِي الْمُتَنَبِّى كَالْحِجَامَةِ وَرَجَّحَهُ فِي الْبَحْرِ لِلشُّبْهَةِ (كَكْفَارَةِ الْمُظَاهِرِ) النَّاجِيَةِ بِالْكِتَابِ، وَأَمَّا عَلَيْهِ فَبِالشُّبْهَةِ وَمَنْ لَمْ يَشَبْهُوْهَا بِهَا لَمْ يَكْفَرْ - إِنْ نَوَى لَيْلًا، وَلَمْ يَكُنْ مُكْرَمًا وَلَمْ يَطْرَأْ مُسْقِطٌ كَمَرَضٍ وَخِصْبٍ، وَاخْتَلَفَ فِيمَا لَوْ مَرَضَ بِخُرْجِ نَفْسِهِ أَوْ سَوِّفَ بِهِ

مَكْرُومًا وَالْمُعْتَمِدُ لِرُؤُوسِهَا وَ فِي الْمُعْتَادِ عُمَى وَعَيْنَا وَالْمُتَيَقِّنُ فَقَالَ عَدُوٌّ لَوْ أَفْطَرُ، وَلَمْ يَخْصُلِ
الْعَدُوُّ وَالْمُعْتَمِدُ مَقْطُوعًا وَلَوْ تَكَرَّرَ فِطْرُهُ وَلَمْ يُكْفَرْ لِلْأَوَّلِ بِكُفْرِهِ وَاحِدَةً وَلَوْ فِي رَمَضَانَيْنِ عِنْدَ
مُعْتَمِدٍ وَعَلَيْهِ الْإِعْتِمَادُ بِزَانِيَةٍ وَمُخْتَبَى وَغَيْرُهَا وَاسْتَخَارَ بَعْضُهُمْ لِلْفَتَاوَى أَنَّ الْفِطْرَ بِفَتْحِ الْجَمَاعِ
لَدَاخِلٍ وَإِلَّا لَا وَلَوْ أَكَلَ عَمْدًا شَهْرًا بِلَا عِلْمٍ يُفْقَلُ، وَتَمَامُهُ فِي شَرْحِ الْوَهْبَانِيَّةِ.

روزے کی حالت میں پچھنا لگوانا

یہ روزے دار نے پچھنا لگوا دیا، یعنی ایسا کام کیا کہ اس سے عموماً افطار کا خیال نہیں ہوتا ہے، جیسے فصد لگوانا، سرمہ لگانا، عورت کو چھونا اور ہاتھ لگانا اور بغیر انزال کے چوپایہ سے وطی کرنا، نیز دُبر میں خشک انگلی داخل کرنا وغیرہ پھر اس کو افطار کا خیال ہو گیا، چنانچہ اس کے بعد جان بوجھ کر کھاپی لیا تو مذکورہ تمام صورتوں میں روزے کی قضاء بھی کرے گا اور ساتھ ساتھ کفارہ بھی لازم ہوگا، اس لیے کہ پچھنا لگوانے میں افطار کا خیال بے محل ہے، چنانچہ اگر اس کو کسی ایسے مفتی نے فتویٰ دیدیا جس پر اس کو اعتماد ہو، اگرچہ اس سے غلطی ہوئی ہو کوئی اثر ثابت نہ ہوگا، مگر قیل لگانے میں، یا اس نے پچھنا لگوانے سے متعلق حدیث شریف سنی اور اسے اُس کی تاویل کا علم نہ ہو تو اس پر کفارہ لازم نہ ہوگا، کیونکہ اس کو شبہ ہو گیا تھا۔ (خلاصہ یہ ہے کہ اگر ظن اپنے موقع محل میں ہو تو کفارہ لازم نہیں ہوتا ہے اور اگر ظن بے موقع اور بے محل ہو تو لازم ہوتا ہے۔ اور مفتی کے اندر قابل اعتماد ہونے کی شرط اس لیے لگائی ہے کہ یہ شبہ اسی سے پیدا ہو سکتا ہے، جس پر اعتماد ہی نہ اس کے فتویٰ سے شبہ نہیں ہوگا۔)

پچھنا لگوانے سے متعلق رسول اکرم ﷺ کا ارشاد گرامی

جو روزہ دار روزہ کی حالت میں پچھنا لگوائے اس کے متعلق رسول اکرم ﷺ کا ارشاد یہ ہے کہ ”أَفْطَرُ الْمَخَاجِمَ وَالْمَحْجُومَ“ کہ پچھنا لگانے والے اور پچھنا لگوانے والے دونوں کا روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ حضرت امام محمدؒ کے نزدیک یہ حدیث اپنے ظاہری مفہوم پر ہے، چنانچہ اگر کوئی شخص پچھنا لگوانے کے بعد عمدہ کھائے گا تو اس پر کفارہ لازم نہیں ہوگا، اس لیے کہ قول رسول ﷺ بہر حال قول مفتی سے بہت زیادہ قوی ہے، اس لیے اس صورت میں شبہ کی جہت کی وجہ سے کفارہ بدرجہ اولیٰ ساقط ہو جائے گا۔ اور حضرت امام ابو یوسفؒ اس کے برخلاف فرماتے ہیں، ان کا کہنا یہ ہے کہ عوام الناس کو حضرات فقہائے کرام کے قول پر اعتماد کرنا چاہئے، اس لیے کہ عوام کو صحیح طور پر حدیث کی معرفت نہیں ہو سکتی ہے، لہذا محض حدیث کا سماع سقوط کفارہ کے لیے کافی نہیں ہے بلکہ مفتی کا قول کافی ہے۔

رسول اللہ ﷺ کی حدیث کی تاویل یہ ہے کہ یہ حدیث شریف منسوخ ہے اور معنی حقیقی پر محمول نہیں ہے، جن کی شان میں یہ حدیث شریف آئی ہے اُن کا حال یہ تھا کہ وہ غیبت کیا کرتے تھے اور مقصود یہ تھا کہ اُن کو روزے کا ثواب نہیں ملے گا، لہذا جو

آدی حدیث شریف کی اس تاویل کو جانتا ہو پھر بچھنا لگوانے کے بعد عدا کھالے تو اس پر کفارہ لازم ہوگا، اس لیے کہ اس علم کے بعد شبہ باقی نہیں رہا ہے۔ (شامی: ۳/۲۸۹)

غیبت کرنے والے نے عدا کھالیا تو کیا حکم ہے؟

یہی حکم غیبت کرنے والے کا بھی تمام مشائخ کے یہاں ہے، یعنی اگر کسی نے غیبت کی پھر یہ سمجھ کر کہ روزہ تو ٹوٹ ہی گیا قصداً کھالیا تو اس پر کفارہ لازم ہوگا۔ اکثر علمائے کرام کا یہی قول ہے، جیسا کہ زیلعی میں ہے اور جس حدیث شریف میں آیا ہے کہ غیبت سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ غیبت کرنے والا روزہ کے ثواب سے محروم رہتا ہے، لیکن ”مستغنی“ نامی کتاب میں ہے کہ غیبت کے بعد قصداً کھانے والے کو حجامت یعنی بچھنا لگوانے کی مانند کہا ہے، یعنی اس پر کفارہ واجب نہیں ہوگا، لہذا اراکین میں اسی کو رائج قرار دیا ہے شبہ کی وجہ سے۔

روزے کا کفارہ کیا ہے؟

حضرت مصنف فرماتے ہیں کہ روزے کا کفارہ ظہار کے کفارے کی طرح ہے جس کا ثبوت اللہ تعالیٰ کی کتاب قرآن کریم سے ہے اور ترک روزہ سے جو کفارہ لازم ہوتا ہے اس کا ثبوت رسول اللہ ﷺ کی سنت مبارکہ سے ہے، اسی وجہ سے روزے کے کفارہ کو ظہار کے کفارہ کے ساتھ تشبیہ دی ہے۔ (الغرض کفارہ ظہار اور کفارہ روزہ دونوں ایک ہی ہیں، لیکن دونوں کے ثبوت میں فرق ہے، ایک کا ثبوت کتاب اللہ سے ہے اور دوسرے کا ثبوت سنت رسول اللہ ﷺ سے ہے اور وہ کفارہ یہ ہے کہ اگر غلام ہے تو سب سے پہلے غلام آزاد کرے اور اگر غلام نہ ہو تو دو مہینے لگا تار مسلسل روزہ رکھے، درمیان میں کبھی غیر حاضری نہ ہو، اگر کسی دن کسی وجہ سے غیر حاضری ہوگئی تو پھر شروع سے دو ماہ روزے رکھنے ہوں گے۔ اور اگر دو ماہ روزہ رکھنے کی طاقت نہ ہو تو ساتھ مسکینوں کو دونوں وقت پیٹ بھر کھانا کھلائے، یا ہر ایک کو نصف صاع گندم دیدے۔ (شامی: ۳/۳۹۰)

مسئلہ: اگر عورت اپنے مترکہ روزے کا کفارہ روزے کے ذریعہ سے ادا کرے تو حیض کے زمانہ میں جو ترک کرے گی اس کی وجہ سے اگر وہ روزہ دوبارہ رکھنا نہیں ہوگا، نیز اگر کوئی کفارہ ظہار کا انکار کر دے تو کافر ہوگا اس لیے کہ نص قرآنی کا منکر ہوگا اور کفارہ صوم کا منکر کافر نہ ہوگا۔ (شامی: ۳/۳۹۰)

روزے کا کفارہ کب واجب ہے؟

اور روزے کا کفارہ اس وقت واجب ہے جب اس نے رمضان المبارک کے روزہ کی نیت رات میں کی ہو، کیوں کہ دن میں نیت کرنے میں حضرت امام شافعی کا اختلاف ہے، پس اس شبہ کی وجہ سے کفارہ لازم نہ ہوگا، نیز وجوب کفارہ صوم کے لیے دوسری شرط یہ ہے کہ روزہ کے توڑنے میں کسی کا دباؤ نہ ہو۔ تیسری شرط یہ ہے کہ عدا روزہ قاسد کرنے کے بعد کوئی ایسا ساوی

حادث پیش نہ آیا ہو جس کی وجہ سے کفارہ ساقط ہو جاتا ہے، جیسے کہ ایسی بیماری جس میں روزہ توڑنا جائز ہو جاتا ہو، یا حیض کا آ جانا، ان اعذار کے پیش آنے کی وجہ سے کفارہ لازم نہ ہوگا۔

قصداً روزہ توڑنے کے بعد خود کو زخمی کر کے بیمار کر لے تو کیا حکم ہے؟

لیکن اگر کوئی شخص قصداً روزہ توڑنے کے بعد اپنے آپ کو زخم لگا کر بیمار کر لے، یا کوئی شخص زبردستی اس کو سفر میں لے جائے تو اس صورت میں اس پر کفارہ لازم ہوگا یا نہیں؟ اس بارے میں حضرات علمائے کرام کا اختلاف ہے، لیکن معتدل قول یہ ہے کہ صورت ہذا میں کفارہ لازم ہوگا۔ اور اس صورت میں بھی کفارہ کے وجوب اور عدم وجوب کے متعلق اختلاف ہے، جب کہ ایک آدمی کو بخار کی عادت تھی، یا عورت کو حیض کی، یا اس کو دشمن سے قتال کا یقین تھا چنانچہ ان اعذار میں سے کسی عذر کی وجہ سے افطار کر لیا پھر عذر نہیں پایا گیا تو اس صورت میں قابل اعتماد قول یہ ہے کہ کفارہ ساقط ہو جائے گا۔

(نوادین بزاز، قاضی خاں، شرملا لہ میں اسی قول کی تصحیح کی گئی ہے، لیکن علامہ ابن نجیم نے کنز الدقائق کی شرح البحر الرائق میں اس کے مخالف لکھا ہے کہ اگر کسی صورت نے اس خیال سے افطار کیا کہ اس کو آج سے حیض آئے گا، پھر حیض نہیں آیا تو اس پر کفارہ واجب ہے، جس طرح کہ اگر کسی کو یہ یقین تھا کہ آج بیماری کا دن ہے اور اس نے افطار کر لیا پھر بیمار نہیں ہوا تو اس پر کفارہ لازم ہوگا، البتہ اگر کسی کو دشمن کا خوف ہوا اور اس نے افطار کر لیا پھر دشمن اسلام سے مقابلہ نہیں ہوا تو اس پر کفارہ واجب نہیں ہوگا، کیوں کہ دشمن سے مقابلہ کی صورت میں پہلے سے تیاری کی ضرورت پڑتی ہے اس لیے افطار کر لیا، لہذا کفارہ واجب نہیں ہوگا۔)

دو روزوں کی جانب سے ایک کفارہ ادا کرنا کافی ہے

اگر کسی شخص نے دوسری مرتبہ روزہ فاسد کیا جب کہ اس نے پہلے بھی روزہ توڑا تھا اور اس کا کفارہ ادا نہیں کیا تھا تو ایسے شخص کے لیے دونوں روزوں کی جانب سے صرف ایک کفارہ کافی ہو جائے گا، اگرچہ دو رمضان میں الگ الگ روزہ فاسد کرنے کا واقعہ پیش آیا ہو۔ اور یہ حضرت امام محمدؒ کے نزدیک ہے اور اسی پر اعتماد کیا گیا ہے۔ بزاز یہ اور مجتبیٰ وغیرہ میں یہی لکھا ہے۔ (اور اس بارے میں دوسرا قول یہ ہے کہ اگر یہ دو مرتبہ روزے کا توڑنا ایک سال کے رمضان میں پایا جائے تو ایک کفارہ کافی ہو جائے گا لیکن اگر یہ دو واقعات دو الگ الگ رمضان میں آئے ہیں تو ایک کفارہ سے کام نہ چلے گا؛ بلکہ دو کفارے ادا کرنے ہوں گے، اس کو ظاہر الروایہ کہا گیا ہے۔)

اور بعض حضرات فقہائے کرام نے یہ کہا کہ اگر دونوں روزوں کا افطار اکل و شرب کے ذریعہ سے ہوا تھا تو دونوں کا کفارہ ایک ہی کافی ہو جائے گا، لیکن اگر یہ مکرر افطار جماع کے ذریعہ سے ہوا تھا تو دونوں روزوں کے لیے الگ الگ کفارہ واجب ہوگا۔ (شامی: ۳/۳۹۲)

رمضان المبارک میں کھلے مام علانیہ طور پر کھانے پینے والے کا حکم

رمضان المبارک کی تعلیم و تکریم ہر صاحب ایمان پر لازم ہے، یہی وجہ ہے کہ جو شخص رمضان المبارک کا احترام و اکرام نہ کرے اور اس میں بلا عذر شرعی قصداً کھائے پئے تو اس کو قتل کر دیا جائے گا، اس لیے کہ وہ دین اسلام اور رمضان کا مذاق اڑانے والا ہے، یا اس چیز کا منکر ہے جو ضرورۃً قرآن و حدیث سے ثابت ہے، اس کی پوری تفصیلی بحث شرح الوہابیہ میں ہے۔ (شامی: ۳/۳۹۲)

(وَإِنْ ذَرَعَهُ الْغَيَّةُ وَخَرَجَ) وَلَمْ يَغْزِ (لَا يَفْطِرْ مُطْلَقًا) مَلَأَ أَوْ لَا (فَإِنْ عَادَ) بِمَا صُنِعَ (وَوَلَوْ) (هُوَ) مِلَّةُ الْقِمِّ مَعَ تَذَكُّرِهِ لِلصَّوْمِ لَا يَفْسُدُ بِخِلَافٍ لِلثَّانِي (وَإِنْ أَحَادَهُ) أَوْ قَلَّ جُمُوعًا مِنْهُ فَاتَّخَذَ عِدَادِي (أَفْطَرَ إِنْجِنَاخًا) وَلَا كَفَّارَةً (إِنْ مَلَأَ الْقِمِّ وَلَا لَا) هُوَ الْمُخْتَارُ (وَإِنْ اسْتَقَاءَ) أَيُّ طَلَبِ الْغَيَّةِ (عَامِدًا) أَيُّ مُتَعَدِّيًا لِيَصُومَ (إِنْ كَانَ) مِلَّةُ الْقِمِّ فَسَدَ بِالإِجْمَاعِ مُطْلَقًا (وَإِنْ أَقَلَّ لَا) عِنْدَ الثَّانِي وَهُوَ الصَّحِيحُ، لَكِنْ ظَاهِرُ الرَّوَايَةِ كَقَوْلِ مُعَمِّدٍ إِنَّهُ يَفْسُدُ كَمَا فِي الْفَتْحِ عَنْ الْكَا فِي (فَإِنْ عَادَ) بِنَفْسِهِ لَمْ يَفْطِرْ وَإِنْ أَحَادَهُ فِيهِ (رَوَاتَانِ) أَحْتَجُّهُمَا لَا يَفْسُدُ مُحِيطًا (وَمَذًا) كَلَّةُ (فِي) فِيهِ طَعَامٌ أَوْ مَاءٌ أَوْ مِرْقٌ لَوْ دَمَ (فَإِنْ كَانَ) بَلْعًا فَغَيْرُ مُفْسِدٍ مُطْلَقًا بِخِلَافٍ لِلثَّانِي وَاسْتِخْسَنَةُ الْكَمَالِ وَهِيَ (وَلَوْ أَكَلَ) لَحْمًا بَيْنَ أَسْنَانَيْهِ (إِنْ) (مِثْلُ جُمُوعَةٍ) فَاتَّخَذَ (لَصِيَ فَقَطُّ) وَفِي أَقَلِّ مِنْهَا (لَا) يَفْطِرْ (إِلَّا إِذَا أَخْرَجَهُ مِنْ فِيهِ) (فَأَكَلَهُ) وَلَا كَفَّارَةً لِأَنَّ النَّفْسَ تَعَاثَرَتْ (وَكُلَّ) مِثْلُ مَسْنُونٍ مِنْ غَارِجٍ (يَفْطِرُ) وَيَكْفُرُ فِي الْأَصَحِّ (إِلَّا إِذَا مَضَى بِعَيْثٍ) (فَلَاكَتْ فِي فِيهِ) إِلَّا أَنْ يَجِدَ الطَّعْمَ فِي حَلْقِهِ كَمَا مَرَّ، وَاسْتِخْسَنَةُ الْكَمَالِ فَإِلَّا وَهُوَ الْأَصْلُ فِي كُلِّ قَلِيلٍ مُضَغَّةٍ (وَكُورَةٍ) لَهُ (ذَوْقُ) شَيْءٍ (وَكَلَّا) (مَضَغَةً) بِمَا عُلِصَ قَبْلَ فِيهِمَا قَالَهُ الْعَنَبِيُّ كَكُونِ زَوْجِهَا أَوْ مَسِيدِهَا سَيِّئِ الْخُلُقِ فَلَاكَتْ. وَفِي كَرَامَةِ الذَّوْقِ عِنْدَ الشَّرَاءِ قَوْلَانِ، وَوَلَقَّ فِي النَّهْرِ بِأَنَّهُ إِنْ وَجَدَ بُدًّا، وَلَمْ يَخَفْ خَبَأَ كُورَةً وَإِلَّا لَا وَهَذَا فِي الْفَرْضِ لَا التَّحْلِ كَذَا قَالُوا وَفِيهِ كَلَامٌ لِيُغْنِيَهِ الْفِطْرُ فِيهِ بِمَا عُلِصَ عَلَى الْمَلْهَبِ فَتَبْقَى الْكَرَاهَةُ.

روزہ کی حالت میں خود بخود قے آنا

اگر روزے دار کو قے خود بخود آگئی اور نکل گئی، حلق میں دوبارہ واپس نہیں ہوئی تو اس طرح کی قے سے مطلقاً روزہ فاسد نہیں ہوگا، خواہ قے منہ بھر کے ہو یا اس سے کم ہو۔ اور اگر قے آئی اور از خود دلوٹ گئی تو خواہ وہ قے بھر منہ ہی کیوں نہ ہو اور

روزہ یاد بھی کیوں نہ ہو تو بھی روزہ فاسد نہیں ہوگا، لیکن حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اس صورت میں روزہ ٹوٹ جائے گا، لیکن اس بارے میں صحیح قول یہ ہے کہ روزہ فاسد نہیں ہوگا، جیسا کہ علامہ شامیؒ نے بیان کیا ہے کیوں کہ اس صورت میں روزہ داری کی طرف سے کوئی فعل نہیں پایا گیا ہے۔

اور اگر روزے دار نے اس آنے والی قے کو جان بوجھ کر لوٹا لیا یا اس قے میں سے چنے کی مقدار کے برابر یا اس سے زیادہ مقدار لوٹا لیا تو اس صورت میں بالاتفاق روزہ ٹوٹ جائے گا، لیکن کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ اور صورت مذکورہ میں روزہ کے فاسد ہونے کے لیے شرط یہ ہے کہ قے منہ بھر کے ہو۔ اور اگر قے منہ بھر کے نہ ہو تو روزہ فاسد نہیں ہوگا، یہی قول مختار ہے اور یہ حضرت امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ہے، درحقیقت حضرت امام ابو یوسفؒ منہ بھر کی قے کا اعتبار کرتے ہیں اور امام محمدؒ قے کرنے والے کے فعل کا اعتبار کرتے ہیں، یہاں مسئلے کی چار صورتیں بنتی ہیں:

- ۱- قے منہ بھر سے کم ہو اور خود بخود دلوٹ جائے تو بالاتفاق روزہ فاسد نہیں ہوگا، کیونکہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک قے بھر منہ نہیں ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک اس لیے روزہ فاسد نہیں ہوگا کہ اس کے لوٹنے میں اس کا کوئی عمل دخل نہیں ہے۔
- ۲- قے بھر منہ آئی ہو اور جان بوجھ کر اس کو لوٹا لیا ہو تو بالاتفاق روزہ فاسد ہو جائے گا، امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تو بھر منہ قے ہونے کی وجہ سے اور حضرت امام محمدؒ کے نزدیک بالقصد لوٹانے کی وجہ سے۔
- ۳- قے بھر منہ سے کم آئی اور اس کو بالقصد لوٹا لیا تو اس صورت میں حضرت امام محمدؒ کے نزدیک روزہ فاسد ہو جائے گا، لیکن امام ابو یوسفؒ کے نزدیک فاسد نہ ہوگا، کیوں کہ قے منہ بھر کے نہیں ہے۔
- ۴- قے منہ بھر کے آئی ہو اور خود بخود دلوٹ گئی ہو تو اس صورت میں حضرت امام ابو یوسفؒ کے نزدیک روزہ فاسد ہو جائے گا، لیکن امام محمدؒ کے نزدیک روزہ فاسد نہ ہوگا اس لیے کہ قے کرنے والے کے عمل کا کوئی دخل نہیں ہے؛ بلکہ خود بخود دلوٹ گئی ہے۔ (شامی: ۳/۳۹۲)

روزے دار کا جان بوجھ کر قے کرنے کا حکم

اگر روزے دار نے جان بوجھ کر قصد اے کی، بایں طور کہ اس کو روزہ بھی یاد تھا تو اس صورت میں اگر قے بھر منہ ہو تو بالاتفاق روزہ فاسد ہو جائے گا، خواہ عمد اے کو لوٹائے یا خود بخود دلوٹ جائے، یا بالکل نہ لوٹے، بہر صورت روزہ فاسد ہو جائے گا۔ اور اگر قے منہ بھر سے کم ہوئی تو حضرت امام ابو یوسفؒ کے نزدیک روزہ فاسد نہیں ہوگا، یہی بات صحیح ہے، لیکن حضرت امام محمدؒ کے نزدیک روزہ فاسد ہو جائے گا یہی ظاہر الروایہ ہے، جیسا کہ فقہ القدر میں کافی سے نقل کیا گیا ہے۔

اور اگر قے بھر منہ سے کم کیا اور خود بخود دلوٹ گئی تو اس صورت میں روزہ فاسد نہیں ہوگا اور اگر اس کو جان بوجھ کر لوٹا لیا تو اس بارے میں حضرت امام ابو یوسفؒ سے دو روایتیں ہیں اور ان میں صحیح تر روایت یہ ہے کہ روزہ فاسد نہیں ہوگا، جیسا کہ محیط

نامی کتاب میں ہے۔ اور یہ ساری باتیں اس وقت ہیں جبکہ قے میں کھانا یا پانی یا بہت یا خون بستہ نکلے۔ اور اگر قے میں بلغم نکلے تو اس صورت میں مطلقاً روزہ فاسد نہیں ہوگا، اس میں حضرت امام ابو یوسفؒ کا اختلاف ہے، امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اگر قے عمداً قصد اور منہ بھر کے کی تو اس صورت میں روزہ فاسد ہو جائے گا، اسی قول کو کمال وغیرہ نے مستحسن قرار دیا ہے۔

دانت میں پھنسنے ہوئے گوشت کے ریشہ کو کھانے سے روزہ کا حکم

اگر روزے دار نے دانتوں میں پھنسنے ہوئے گوشت کا ریشہ نکال کر کھالیا تو دیکھا جائے گا کہ اس کی مقدار کیا ہے، اگر اس کی مقدار ایک چنے کے برابر یا اس سے زیادہ ہو تو اس صورت میں روزہ فاسد ہو جائے گا اور اس پر صرف روزے کی قضاء لازم ہوگی، کفارہ واجب نہ ہوگا۔ اور اگر اس کی مقدار چنے کے دانے سے کم ہو تو روزہ فاسد نہ ہوگا، ہاں اگر اس کو منہ سے باہر نکال کر دوبارہ کھالیا تو اس صورت میں روزہ فاسد ہو جائے گا اور قضاء لازم ہوگی کفارہ نہیں، اس لیے کہ دانت میں پھنسی ہوئی چیز کو منہ سے نکال کر دوبارہ کھانے سے طبیعت نفرت کرتی ہے اور ایسی قائل نفرت چیز کو کھانے پر کفارہ واجب نہیں ہوتا ہے۔

منہ سے خارج کی ہوئی چیز کھانے سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے

اگر روزے دار نے حل کے برابر بھی کوئی چیز باہر سے کھالی تو اس سے روزہ فاسد ہو جائے گا اور اس قول کے مطابق کفارہ بھی لازم ہوگا، البتہ اگر اس نے اس کو اس طرح چبایا کہ اس کے اجزاء منہ کے حصوں میں چٹ کر رہ گئے اور اندر کچھ بھی نہیں جاسکا تو اس صورت میں روزہ فاسد نہیں ہوگا، ہاں اگر وہ چبانے میں اپنے حلق کے اندر مزہ پائے گا تو اس سے روزہ فاسد ہو جائے گا جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔ اور کمال نے اسی کو یہ کہتے ہوئے مستحسن قرار دیا ہے کہ ہر قلیل چیز کے چبانے میں بنیادی شئی یہی ہے کہ اگر مزہ حلق میں پایا گیا تو روزہ فاسد ہو جائے گا ورنہ نہیں۔

روزے کی حالت میں کسی چیز کا چکھنا

حضرت مصنفؒ فرماتے ہیں کہ روزے کی حالت میں کسی بھی چیز کا چکھنا مکروہ تنزیہی ہے، اسی طرح اس کا بلا عذر شرعی چبانا بھی مکروہ ہے، بلا عذر کی قید اس لیے لگائی گئی ہے کہ اگر عذر معقول ہو، بایں طور کہ شوہر بد مزاج ہو یا آقا بد خلق ہو تو بیوی کے لیے، اسی طرح غلام و ملازم کے لیے چکھنا مکروہ نہیں ہے؛ بلکہ چکھنے کی اجازت ہوگی، اسی طرح اگر شیر خوار بچہ کو چبا کر کھلانے کے لیے کوئی غیر روزہ دار نہ ہو تو روزے دار کے لیے چبا کر شیر خوار بچہ کو کھلانا جائز ہے اور یہ اس کے لیے اجازت ہے۔ (شامی: ۳/۳۹۵)

خریدنے والے کا چکھنا

اگر روزے دار کوئی سامان خرید رہا ہو تو اس کی لیے خریدتے وقت سامان کو چکھنا جائز ہے یا نہیں؟ اس بارے میں دو قول ہیں اور ائمہ الفائق میں دونوں قولوں کے درمیان تطبیق اس طرح دی ہے کہ اگر بغیر چکھے ہوئے لینے میں غبن کا اندیشہ نہ ہو تو پھر

چکھنا مکروہ ہے اور اگر بغیر چکھے لینے میں غبن کا اندیشہ اور غالب گمان ہو تو اس صورت میں چکھنا مکروہ نہیں ہے۔ اور یہ چکھنے کی جو کراہت بیان کی گئی ہے یہ فرض روزہ کے متعلق ہے، نفل روزہ میں چکھنا مکروہ نہیں ہے جیسا کہ حضرات علماء نے کہا ہے، لیکن اسکے اندر کلام ہے اس لیے کہ نفل روزہ بھی بلا عذر توڑنا مذہب کے مطابق کراہت سے خالی نہیں ہے، لہذا کراہت باقی رہے گی۔

(و) مَطْعُ جِلْدٍ أبيضَ مَنْطُوعٍ مُلْتَمِمْ، وَلَا فَمِطْرٌ، وَكُرْهٌ لِلْمُفْطِرِينَ إِلَّا فِي الْخَلْوَةِ بِغَيْرِ وَقِيلَ يُبَاحُ وَيُسْتَعْبَى لِلنِّسَاءِ لِأَنَّهُ مِوَاكِلُهُنَّ فَفُتِحَ. (و) كُرْهٌ (قُبْلَةُ) وَمَسٌّ وَمُعَانَقَةٌ وَمُتَابَعَةٌ فَاحِشَةٌ (إِنْ لَمْ يَأْمَنْ) الْمُفْسِدَ وَإِنْ أَمِنَ لَا يَأْمَنُ. (لَا) يُكْرَهُ (ذَهْنٌ شَارِبٌ) لَا (كُخْلٌ) إِذَا لَمْ يَقْصِدِ الزَّيْنَةَ أَوْ تَطْوِيلَ اللَّحْيَةِ إِذَا كَانَتْ بِقَدْرِ الْمَسْتُونِ وَهُوَ الْقَبْضَةُ وَصَرَّخَ فِي النَّهْيَةِ بِوُجُوبِ قَطْعِ مَا زَادَ عَلَى الْقَبْضَةِ بِالضَّمِّ، وَمُقْتَضَاهُ الْإِلْتِمَازُ بِتَرْكِهٍ لَا أَنْ يُخْتَلَّ الْوُجُوبُ عَلَى الثَّبُوتِ، وَأَمَّا الْأَخْذُ مِنْهَا وَهِيَ ذَوْنُ ذَلِكَ كَمَا يَفْعَلُهُ بَعْضُ الْمُعَارِبَةِ، وَمُخْتَلَفَةُ الرِّجَالِ فَلَمْ يُحِمْ أَحَدٌ، وَأَخَذَ كُلُّهَا فِعْلٌ يَهُودِ الْهِنْدِ وَمَجُوسِ الْأَعْرَابِ فَفُتِحَ. وَحَدِيثُ التَّوْبَةِ عَلَى الْعِيَالِ يَوْمَ عَاشُورَاءَ صَحِيحٌ وَحَدِيثُ الْإِكْتِحَالِ فِيهِ ضَعِيفٌ لَا بِمَوْحُوعَةٍ كَمَا زَعَمَهُ ابْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ. (و) لَا (مِوَاكِلٌ) وَلَوْ عَشِيًّا) أَوْ رَطْبًا بِالنَّمَاءِ عَلَى الْمَذْهَبِ، وَكُرْهُهُ الشَّافِعِيُّ بَعْدَ الزَّوَالِ وَكَذَا لَا تُكْرَهُ جِجَامَةٌ وَتَلَقُّفٌ بِثَوْبٍ مُتَقَلٍّ وَمَضْمُتَةٌ أَوْ اسْتِشْقَاقٌ أَوْ اغْتِسَالٌ لِلتَّبَرُّدِ حِينَ الثَّابِي بِهِ يَفْقَى شُرُئْبَلَانِيَّةً عَنْ التَّزْمَانِ. . وَيُسْتَعْبَى السُّغُورُ وَتَأْخِيرُهُ وَتَعْجِيلُ الْفِطْرِ لِحَدِيثِ «ثَلَاثٌ مِنْ أَخْلَاقِ الْمُسْلِمِينَ: تَعْجِيلُ الْإِفْطَارِ، وَتَأْخِيرُ السُّجُورِ، وَالسُّوَاكِ» . [فُزُوعٌ] لَا يَخُوزُ أَنْ يَفْعَلَ عَمَلًا يَصِلُ بِهِ إِلَى الضَّغَبِ فَيَخُوزَ بِصَفِّ النَّهَارِ وَيَسْتَرْخِجَ الْبَاقِي، فَإِنْ قَالَ لَا يَكْجِبُنِي كَذِبُ بِالْقَصْرِ أَيَّامَ الشِّتَاءِ، فَإِنْ أَجْهَدَ الْخُرُوفَ لِنَفْسِهِ بِالْعَمَلِ حَتَّى مَرَضَ فَالْفَرْقُ بَيْنَ كُفَارِهِ قَوْلَانِ فَتَنَةٌ وَفِي الْبَرَاءَةِ: لَوْ صَامَ عَجَزَ عَنِ الْقِيَامِ صَامٌ وَصَلَّى قَاعِدًا جَمَعًا بَيْنَ الْعِبَادَتَيْنِ.

روزے کی حالت میں گوند چبانا

حضرت مصطفیٰ علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ روزے دار کے لیے سفید جے ہوئے گوند کا چبانا مکروہ ہے اور اگر گوند جما ہوا نہیں ہے تو اس کے چبانے سے روزہ فاسد ہو جائے گا، اس لیے کہ جو گوند جما ہوا نہ ہو اس کے چبانے سے حلق تک جاتا ہے بلکہ پیٹ تک پہنچ جاتا ہے اس لیے روزہ فاسد ہو جائے گا۔ اور غیر روزہ داروں کے لیے بھی گوند چبانا مکروہ ہے، اس لیے کہ اس میں عورتوں کے ساتھ مشابہت پائی جاتی ہے، ہاں اگر کسی عذر کی وجہ سے چبانہی پڑ جائے تو مرد و عورتوں میں چبانے اس میں کراہت

نہیں ہے۔ اور اس بارے میں ایک قول یہ بھی ہے کہ غیر روزے داروں کے لیے گوند چبانا مباح ہے، اس میں کوئی کراہت وغیرہ نہیں ہے، البتہ عورتوں کے لیے اس کا استعمال کرنا مستحب ہے، اس لیے کہ یہ عورتوں کے لیے مسواک کے قائم مقام ہے۔

روزے کی حالت میں بوسہ لینا اور معافقہ وغیرہ کرنا

روزے داروں کے لیے روزے کی حالت میں عورتوں کا بوسہ لینا، چھونا، معافقہ کرنا اور بغیر کسی پردہ کے جسم کا جسم سے ملانا مکروہ ہے بشرطیکہ جماع اور انزال سے مطمئن نہ ہو، ہاں اگر اس طرح سے کرنے کی وجہ سے ان کو جماع اور انزال کا بالکل خوف نہ ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔ (لیکن اس دور میں اس سے بچنا ہی زیادہ بہتر ہے خاص کر نوجوان آدمی کو اور جس کی نئی نئی شادی ہوئی ہو تو اس کے لیے بچنا زیادہ ضروری ہے، کیونکہ انزال یا جماع کر لینے کا غالب گمان ہے، ہاں اگر کوئی بوڑھا شخص اس طرح کر رہا ہو تو کوئی حرج نہیں ہے)۔ (شامی: ۳/۳۹۶)

مسئلہ: روزے داروں کے لیے دوسرے کے ہونٹوں کو منہ میں لے کر دبانا اور چوسنا مطلقاً مکروہ ہے خواہ انزال و جماع کا خوف ہو خواہ خوف نہ ہو۔ (شامی: ۳/۳۹۶)

روزے کی حالت میں تیل اور سرمہ لگانے کا حکم شرعی

روزے داروں کے لیے بحالت روزہ مونچھ میں تیل، اسی طرح آنکھوں میں سرمہ لگانا مکروہ نہیں ہے بشرطیکہ اس سے اس کا مقصد نہ زینت کرنا ہو نہ ہی داڑھی لمبی کرنا ہو، جب کہ اس کی داڑھی بقدر مسنون ایک مشت لمبی ہو۔

ایک مشت سے زائد داڑھی کے بالوں کو کاٹنے کا حکم

نہایت میں اس کی صراحت کی گئی ہے کہ داڑھی کا جو حصہ ایک مشت سے زائد ہو جائے اس کا کاٹنا واجب ہے، اگر کوئی شخص اس زائد حصہ کو نہیں کاٹے گا تو گناہ گار ہوگا، لیکن اگر یہاں وجوب کو ثبوت کے معنی میں لیا جائے تو زیادہ حصہ کو نہ کاٹنے والے گناہ گار نہ ہوں گے۔ جس کی داڑھی ایک مشت یا اس سے کم ہو، پھر اس داڑھی سے کچھ حصہ کاٹنا جیسا کہ بعض اہل مغربہ کرتے ہیں اور مشت لوگ کرتے ہیں جائز نہیں ہے اس کو کسی نے بھی جائز قرار نہیں دیا ہے اور نہ اس کے جواز کا کوئی قائل ہے۔ اور داڑھی کو بالکل منڈوا دینا یہ ہندوستان کے کفار اور عجم کے مجوسیوں کا فعل ہے جیسا کہ فتح القدیر میں ہے۔ (لیکن انہوں نے آج کل ہمارے مسلمان بھائی بھی اپنی نادانی میں داڑھی منڈوا دیتے ہیں اور فیروں کے ساتھ مشابہت اختیار کرتے ہیں، یہ بالکل حرام اور ناجائز ہے، داڑھی رکھنا سنتِ انبیاء اور شعائرِ مسلمان میں سے ہے لہذا ہر مسلمان کو اس سنتِ بدی پر عمل کرنا چاہئے۔ داڑھی منڈوانا ایک ایسا خوس گناہ ہے جو انسان کے ساتھ چوبیس گھنٹے ہمیشہ چکارہ رہتا ہے، اس لیے اس سے بچنا از حد ضروری ہے)۔

عاشوراء اور محرم میں توسیع

محرم الحرام کے یوم عاشوراء میں اہل دھیال کو فراخ دلی سے کھلانے پلانے کے متعلق جو حدیث شریف آئی ہے وہ صحیح

ہے۔ (رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ”مَنْ وَشَعَ عَلَى عِبَالِهِ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَشَعَ اللَّهُ عَلَيْهِ السَّنَةَ كُلَّهَا“۔ جو شخص عاشرہ کے دن اپنے اہل و عیال کو خوب وسعت کے ساتھ کھائے گا اللہ تعالیٰ پورے سال اس کے رزق میں وسعت عطا فرمائے گا۔ حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ میں نے چالیس سال تک اس کو آزما یا تو کبھی خلاف نہیں پایا)۔ (شامی: ۳/۳۹۸)

البتہ اس دن سرمہ لگانے کے متعلق جو حدیث آئی ہے وہ ضعیف ہے، لیکن موضوع نہیں ہے، جیسا کہ ابن عبد العزیز کا خیال ہے۔ (سرمہ لگانے کے متعلق حدیث یہ ہے: ”مَنْ اكْتَحَلَ بِالْاِبْدَانِ يَوْمَ عَاشُورَاءَ لَمْ يَمِدْ اَبَدًا“ جو شخص عاشرہ کے دن اشمہ کا سرمہ لگائے گا وہ کبھی آشوب چشم کی بیماری میں مبتلا نہیں ہوگا۔ اس حدیث کو بیہقی نے روایت کیا ہے اور اس کو ضعیف قرار دیا ہے اور ابن الجوزی نے اس کو موضوعات میں شمار کیا ہے)۔ (شامی: ۳/۳۹۸)

روزے کی حالت میں مسواک کرنے کا حکم

روزے داروں کے لیے روزے کی حالت میں مسواک کرنا مکروہ نہیں ہے، اگرچہ زوال کے بعد ہو یا پانی میں بھگو کر کے کیوں نہ ہو صحیح مذہب یہی ہے۔ اور اس بارے میں امام شافعیؒ کا قول یہ ہے کہ زوال کے بعد مسواک کرنا مکروہ ہے، اسی طرح روزے کی حالت میں پچھتا لگوانا، ترک پڑا بدن میں لپیٹنا، کلی کرنا، ناک میں پانی ڈالنا اور ٹھنڈک حاصل کرنے کے واسطے غسل کرنا حضرت امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مکروہ نہیں ہے اور اسی پر فتویٰ بھی ہے، جیسا کہ شریعتیہ نے برہان سے نقل کیا ہے۔ (حدیث سے ثابت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے روزے کی حالت میں شدید گرمی یا اس اور گرمی کی وجہ سے سرمہ مارک پر پانی ڈالا ہے۔ اور حضرت عمرؓ روزے کی حالت میں شدید گرمی کی وجہ سے ترک پڑا لپیٹ لیا کرتے تھے)۔ (شامی: ۳/۳۹۹)

سحری تاخیر سے کرنا اور افطار جلدی کرنا افضل ہے

روزے داروں کے لیے سحری کھانا اور اس کو دیر سے کھانا مستحب ہے اور روزہ افطار کرنے میں جلدی کرنا مستحب ہے، یعنی غروب آفتاب کے بعد انتظار نہ کیا جائے بلکہ افطار کر لیا جائے، اس لیے کہ حدیث شریف میں ہے کہ تین چیزیں رسولوں کی عادات میں سے ہیں: (۱) افطار جلدی کرنا۔ (۲) سحری دیر سے کھانا۔ (۳) اور مسواک کرنا۔

روزے داروں کے لیے محنت کا کام کرنا

روزے داروں کے لیے ایسی مشقت و محنت کا کام کرنا جائز نہیں ہے جس سے کمزوری پیدا ہو جائے اور وہ روزہ کے لیے مانع بن جائے، ایسے محنت کش کام کرنے والے کو چاہئے کہ آدھے دن کام کرے اور آدھے دن آرام کرے۔ اور اگر کوئی کہے کہ آدھے دن کی محنت کافی نہیں ہے تو اس کی بات مانی نہیں جائے گی اس لیے کہ سرری کے موسم میں سب سے چھوٹا دن اسی قدر ہوتا ہے اور اتنے وقت میں کام ہو جاتا ہے۔ اگر کسی آزاد شخص نے رمضان کے دنوں میں محنت کا کام کیا یہاں تک کہ وہ بیمار ہو گیا اور افطار کر لیا تو

اس صورت میں کفارہ واجب ہوگا یا نہیں؟ اس بارے میں رد قول ہیں: بعض نے کہا کفارہ ہوگا، بعض نے کہا کفارہ نہیں ہوگا جیسا کہ قنیه میں ہے۔ اور فتاویٰ بزازیہ میں ہے کہ اگر کوئی شخص روزہ رکھنے کی وجہ سے اس قدر کمزور ہو جائے کہ نماز میں قیام نہیں کر سکتا تو ایسے شخص کے لیے حکم یہ ہے کہ وہ روزہ رکھے اور نماز بیٹھ کر ادا کرے تاکہ دونوں فرض عبادتیں جمع ہو سکیں۔ واللہ اعلم بالصواب

فصل فی العوارض النبیحة بعد الصوم

ان عوارض کا بیان جن کی وجہ سے رمضان میں روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے

وَلَمَّا دَكَرَ الْمُصَنَّفُ مِنْهَا خَمْسَةً وَبَقِيَ الْإِحْرَاءُ وَخَوْفُ هَلَاكِ أَوْ تَقْصَانِ عَقْلِ وَلَوْ بَطَشٍ أَوْ جَمْعٍ شَدِيدٍ وَلَسَعَةٍ عَنِي (لِلْمَسَافِرِ) سَفَرًا شَرِيعًا وَلَوْ بِمَقْصِدَةٍ (أَوْ حَامِلٍ أَوْ مُرَضِعٍ) أَمَّا كَانَتْ أَوْ ظَنًّا عَلَى ظَاهِرٍ (خَالَتْ بِغَلَبَةِ الظَّنِّ عَلَى نَفْسِهَا أَوْ وَلَدِهَا) وَقَبْلَهُ الْبُهْنَسِيُّ تَبَعًا لِابْنِ الْكَمَالِ بِمَا إِذَا تَعَيَّنَتْ لِلْإِرْضَاعِ (أَوْ مَرِيضٍ خَافَ الزَّيَادَةَ) لِمَرَضِهِ وَصَحِيحٍ خَافَ الْمَرَضَ، وَخَادِمَةٍ خَالَتِ الضَّغْفَ بِغَلَبَةِ الظَّنِّ بِأَمَارَةٍ أَوْ تَجَرِبَةٍ أَوْ بِاخْتِبَارِ طَبِيبٍ خَادِقٍ مُنْصَلِمٍ مُسْتَعْرِجٍ وَأَلَاذِ فِي التَّهَرُّجِ تَبَعًا لِلْبُخَرِ بِجَوَازِ التَّطْيِيبِ وَالْكَافِرِ فِيمَا لَيْسَ فِيهِ إِنْطِلَالٌ عِبَادَةً. قُلْتُ: وَفِيهِ كَلَامٌ لِأَنَّ عِنْدَهُمْ نَصَحَ الْمُسْلِمِ كَفَرًا قَالِي يُتَطَيَّبُ بِهِمْ، وَفِي الْبُخَرِ عَنِ الظُّهْرِيِّ لِلْأَمَةِ أَنْ تَمْتَنِعَ مِنْ إِنْطِلَالِ أَمْرِ الْقَوْلَى إِذَا كَانَ يُعْجِزُهَا عَنْ إِقَامَةِ الْفَرَائِضِ لِأَنَّهَا مُتَّفَقَةٌ عَلَى أَصْلِ الْخُرُوجِ فِي الْفَرَائِضِ (الْفِطْرِ) يَوْمَ الْمَذْبُوحِ إِلَّا السَّفَرُ كَمَا مَسَّجِيءٌ (وَقَصَّوْا) لَزُومًا (مَا قَلَّزُوا بِهَا فِذْيَةً وَ) بِهَا (وَلَاءِ) لِأَنَّهُ عَلَى الشَّرَائِعِ وَلِذَا جَازَ التَّطَوُّعُ قَبْلَهُ بِعِلَافِ قَضَاءِ الصَّلَاةِ. (و) لَوْ جَاءَ رَمَضَانُ الثَّانِي (لَقَدْ أَدَاءَ عَلَى الْقَضَاءِ) وَلَا فِذْيَةَ لِمَا مَرَّ بِخِلَافٍ لِلشَّافِعِيِّ.

ترجمہ و تشریح: اس فصل کے اندر حضرت مصنفؒ ان عوارض کو بیان کر چکے جن کی وجہ سے روزہ نہ رکھنے کی شرعاً اجازت ہے۔ اور جن عوارض کی وجہ سے رمضان المبارک میں روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے ان میں سے پانچ عوارض کو مصنفؒ نے بیان کیا ہے۔ (وہ یہ ہیں: (۱) سفر۔ (۲) حمل۔ (۳) ارضاع، یعنی دودھ پلانا۔ (۴) بیماری۔ (۵) بڑھاپا، یعنی ایسا بڑھاپا جو ناقابلِ تحمل ہو۔ (۶) اکراہ۔ (۷) جہاد۔ (۸) بھوک کی شدت۔ (۹) پیاس کی شدت۔ اس طرح کل نو اعذار ہو جاتے ہیں جن کی وجہ سے افطار کی اجازت ہے اور بعد میں صرف قضاء لازم ہے کفارہ نہیں)۔

شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ مصنفؒ نے پانچ عوارض کو بیان کیا ہے اور یہ عوارض باقی رہ جاتے ہیں: اکراہ، ہلاکت یا عقل کے ختم ہونے کا خطرہ، خواہ یہ خطرہ پیاس کی شدت کی وجہ سے ہو یا بھوک کی شدت کی وجہ سے ہو، یا سانپ کے ڈس لینے

کی وجہ سے ہو، یعنی اگر کسی کو سانپ ڈس لے اور اس کی وجہ سے اسے روزہ توڑنا پڑے تو اس کی اجازت ہے۔

مسافر، حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کا روزہ نہ رکھنا

حضرت مصنف فرماتے ہیں کہ مسافر کے واسطے جو سفر شری کی مسافت یا اس سے زیادہ کی مسافت پر ہوا اگرچہ وہ گناہ کا سفر کیوں نہ ہو اس کی لیے رمضان المبارک میں روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے۔ (البتہ بعد میں قضاء کرنا لازم ہوگا اور روزہ نہ رکھنے کی وعید میں داخل نہ ہوگا) یہاں بات ہے کہ مسافر کی لیے روزہ رکھنا ہی افضل اور مندوب ہے اگر نقصان کا خطرہ نہ ہو۔

اسی طرح حاملہ عورت جس کے شکم میں بچہ ہو اور بچہ کو دودھ پلانے والی عورت کے لیے خواہ بچہ کی ماں ہو یا دایہ، رمضان المبارک میں روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے، لیکن یہ اجازت اس وقت ہے کہ جب کہ دودھ پلانے والی عورت کو روزہ رکھنے کی وجہ سے خود اپنے اوپر یا بچہ کے اوپر نقصان آنے کا غالب گمان رکھتی ہو۔ اور کہتے ہیں کہ ابن الکمال کی پیروی میں اس کو مقید کیا ہے اس صورت کے ساتھ جب کہ دودھ پلانے کے واسطے عورت بالکل متعین ہو۔ (علامہ شامی فرماتے ہیں کہ یہاں مرفوعہ سے مراد بچہ کو دودھ پلانے والی دایہ عورت ہے اس لیے کہ اس پر دودھ پلانا واجب ہے، اسی طرح اگر بچہ اپنی ماں کے پستان کے علاوہ کسی اور عورت کا پستان منہ میں نہ لیتا ہو اور باپ تنگ دست ہو تو ایسی صورت میں بچہ کی ماں کے لیے بھی یہی حکم ہے کہ روزہ افطار کر لے، کیوں کہ اس وقت اس پر بچہ کو دودھ پلانا واجب ہے، لیکن ظاہر الروایہ اس کے خلاف ہے، ماں پر دیانہ دودھ پلانا واجب ہے نہ کہ شرفاً۔ (شامی: ۳/۳۰۳)

مریض کے لیے روزہ نہ رکھنے کی اجازت

اسی طرح ایسے مریض کے لیے بھی رمضان المبارک میں روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے جس کو روزہ رکھنے کی صورت میں مرض بڑھ جانے کا خطرہ ہو، یا یہ خطرہ ہو کہ مرض جلدی ٹھیک نہیں ہوگا یا تندرست آدمی کو یہ خطرہ ہے کہ روزہ رکھنے کی وجہ سے بیمار پڑ جاؤں گا تو اس کے واسطے افطار کی اجازت ہے، اسی طرح اس بیمار کے لیے بھی افطار کی اجازت ہے جو یہ خطرہ محسوس کرتا ہو کہ روزہ رکھنے کی وجہ سے کمزوری آجائے گی اور بیمار داری نہیں کر پائے گا۔ اور علامت یا تجربہ کاری یا کسی مسلمان ماہر مستورا لحال ڈاکٹر کے بتلانے سے انہیں ظن غالب ہو کہ روزہ رکھنے کی وجہ سے کمزور ہو جائے گا اور بیماری کی وجہ سے خدمت نہیں کر پائے گا، اس باب میں کافر ڈاکٹر کا قول معتبر نہیں ہے۔

صاحب التہذیب الفائق نے البحر الرائق کی اتباع کرتے ہوئے لکھا ہے کہ جن صورتوں میں عبادت کا ابطال نہ ہو کافر ڈاکٹر سے علاج و معالجہ کرنا جائز ہے اور اس کی بات پر عمل کرنا درست ہے۔ شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ کافر ڈاکٹروں سے علاج کرنا قابل غور ہے، اس لیے کہ کافروں کے نزدیک مسلمانوں کی خیر خواہی کفر ہے پھر ان سے علاج و معالجہ کس طرح کرنا جائے۔ (اس

دور میں کافر ڈاکٹروں سے علاج معالجہ کرنا جائز ہے اور اسی پر فتویٰ ہے بشرطیکہ حرام اشیاء سے علاج نہ کرے۔ (از: مترجم)

جہاں اللہ کی محصیت لازم آئے وہاں مخلوق کی اطاعت جائز نہیں ہے

علامہ ابن نجیم مصری نے البحر الرائق شرح کنز الدقائق میں فتاویٰ ظہیریہ سے نقل کیا ہے کہ باندی کو شرعی اعتبار سے یہ حق حاصل ہے کہ وہ اپنے آقا کی بات ان صورتوں میں نہ مانے جن میں ماننے کی وجہ سے فرائض کی ادائیگی میں مجبوری پیش آئے، اس لیے کہ باندی کو فرائض اسلام کی ادائیگی میں اصل آزادی پر رکھا گیا ہے۔ (مثال کے طور پر نماز کا وقت ٹلگ ہو اور آقا اس وقت میں کوئی دوسرا حکم دے تو اس صورت میں باندی پہلے نماز ادا کرے گی پھر آقا کا حکم بجالائے گی، نماز چھوڑ کر آقا کا حکم بجالا دوسرے نہیں ہے، اگر آقا کا حکم مان کر باندی روزہ توڑ دے گی تو اس پر کفارہ لازم ہوگا۔ (شامی/۳/۴۰۳)

قضاء شدہ روزوں کی ادائیگی

مسافر نے جس دن روزہ رکھ کر سفر شروع کیا ہے اس دن کا روزہ پورا کرنا اس پر ضروری ہوگا۔ (البتہ دوسرے معذورین کو جس دن عذر پیش آئے تو اس دن روزہ پورا کرنا ضروری نہیں ہے، جیسا کہ تفصیلی بحث آنے والی ہے۔ اور یہ مسافر شرعی، حاملہ عورت اور مرض اور دوسرے معذورین لازمی طور پر ان روزوں کی قضاء کریں گے، البتہ ان معذورین پر کوئی فدیہ اور کفارہ لازم نہیں ہے اور نہ ہی ان پر روزوں کو لگا تار رکھنا لازم ہوگا اور نہ علی الفور لازم ہوگا، بلکہ جس طرح سے سہولت ہو ادا کرے، اسی وجہ سے ان معذورین کے لیے قضاء کرنے سے پہلے روزہ رکھنا جائز ہے، ہاں اگر نماز قضاء ہوگئی تو اس کی ادا علی الفور واجب ہے۔

ذمہ میں قضاء روزہ باقی ہے اور دوسرا رمضان آگیا تو کیا حکم ہے؟

اگر ابھی کسی کے ذمہ اس سال کے رمضان المبارک کا قضاء شدہ روزہ باقی ہے، ابھی اس کو ادا نہیں کیا کہ دوسرے سال کا رمضان آگیا تو اس صورت میں پہلے موجود رمضان کا ادا اور روزہ رکھے گا اس کے بعد رمضان کے ختم پر پہلے رمضان کے روزہ کا قضاء کرے گا اور اس پر کوئی فدیہ لازم نہ ہوگا، اس میں حضرت امام شافعی کا اختلاف ہے۔

(وَيُنَذَرُ لِمُسَافِرِ الصَّوْمِ) لَا بَيَّةَ - (وَأَنْ تَصُومُوا أَحَبُّ لَكُمْ) - وَالْخَيْرُ بِمَعْنَى الْبُرِّ لَا الْفَقْلَ تَفْصِيلُ
(إِنْ لَمْ يَضُرَّهُ) فَإِنْ شَقَّ عَلَيْهِ أَوْ عَلَى رَجُلٍ مِنْهُ فَالْفِطْرُ أَفْضَلُ لِتَوْافِقِهِ الْجَمَاعَةَ. (فَإِنْ مَاتُوا فِيهِ)
أَيُّ فِي ذَلِكَ الْعَذْرِ (فَلَا تَجِبُ) عَلَيْهِمُ (الْوَصِيَّةُ بِالْفِطْرِ) لَعَنِمَ إِذَا كَانَتْ عِدَّةٌ مِنْ أَيَّامِ أُخَرَ (وَلَوْ)
مَاتُوا بَعْدَ زَوَالِ الْعَذْرِ وَجَبَتْ (الْوَصِيَّةُ بِعَذْرِ إِذَا كَانَتْ مِنْ أَيَّامِ أُخَرَ، وَأَمَّا مَنْ أَفْطَرَ عَمْدًا
فَوُجُوبُ عَذْرِهِ بِأَوَّلِي (وَقَلْبِي) لَوْ مَا (عَنْهُ) أَيُّ عَنْ الْمَيْتِ (وَلَيْتُ) الَّذِي يَتَصَوَّفُ فِي مَالِهِ
(كَالْفِطْرِ) قَدَرًا (بَعْدَ قُدْرَتِهِ عَلَيْهِ) أَيُّ عَلَى قَضَاءِ الصَّوْمِ (وَقَوْلُهُ) أَيُّ قَوْلِ الْقَضَاءِ وَالْمَمَوْتِ

فَلَوْ ثَلَاثَ عَشْرَةَ أَيَّامَ فَقَدَرَ عَلَى خُمُسِيَةٍ فَذَاهَا فَقَطْ (بِوَصِيَّتِهِ مِنَ الثَّلَاثِ) مُتَّفَقٌ بِفَدَى وَهَذَا لَوْ
لَهُ وَارِثٌ وَإِلَّا فَمِنْ الْكُلِّ فَهَسْتَانِي (وَإِنْ) لَمْ يُوصِ وَ(تَبَرَّعَ وَلِيَّهُ بِهِ جَمَاعٌ) إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَتَكُونُ
الثَّوَابُ لِلْوَلِيِّ اخْتِيَارَ (وَإِنْ صَامَ أَوْ صَلَّى عَنْهُ) الْوَلِيُّ (لَا) لِخَدِيبِ النَّسَائِيِّ «لَا يَصُومُ أَحَدٌ عَنْ
أَحَدٍ وَلَا يَصَلِّي أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَكِنْ يُطْعِمُ عَنْهُ وَلِيُّهُ» (وَكَذَا) يَجُوزُ (لَوْ تَبَرَّعَ عَنْهُ) وَلِيُّهُ (بِكَفَّارَةِ
يَوْمٍ أَوْ قَتْلِ) بِإِطْعَامِ أَوْ كِسْوَةِ (بَغْيٍ إِخْطَاقٍ). لِمَا فِيهِ مِنَ إِتْرَامِ الْوَلَاءِ لِلْمَيِّتِ بِمَا رَضَاهُ (وَفِدْيَةُ
كُلِّ صَلَاةٍ وَلَوْ وَفَرًا) كَمَا مَرَّ فِي قَضَاءِ الْقَوَالِبِ (كَصَوْمِ يَوْمٍ) عَلَى الْمَذْهَبِ وَكَذَا الْفِطْرَةُ
وَالِإِغْتِكَافُ الْوَاجِبُ يُطْعِمُ عَنْهُ لِكُلِّ يَوْمٍ كَالْفِطْرَةِ وَالْوَلَوَالِجَةِ. وَالْحَاصِلُ أَنَّ مَا كَانَ عِبَادَةً بِذَنْبَةٍ
فَإِنَّ الْوَصِيَّ يُطْعِمُ عَنْهُ بِغَدَمَوْتِهِ عَنْ كُلِّ وَاجِبٍ كَالْفِطْرَةِ وَالْمَالِيَةِ كَالزَّكَاةِ، يُخْرِجُ عَنْهُ الْقَدْرَ
الوَاجِبَ وَالْمَرْكَبَ كَالْحَجِّ يُحْجُّ عَنْهُ وَبِجَلَامِنْ مَالِ الْمَيِّتِ بِخَرِّ. (وَاللَّشَيْخُ الْقَاضِي الْعَاجِزُ عَنْ
الصَّوْمِ الْفِطْرِ وَفَدْيِهِ) وَجُوزًا وَلَوْ فِي أَوَّلِ الشَّهْرِ وَبِالْإِعْتِدَادِ فَكَيْفَ كَالْفِطْرَةِ لَوْ مَوْبِرًا وَإِلَّا فَهَسْتَانِي
اللَّهُ هَذَا إِذَا كَانَ الصَّوْمُ أَصْلًا بِنَفْسِهِ وَخُوطِبَ بِأَذَانِهِ، حَتَّى لَوْ لَزِمَهُ الصَّوْمُ لِكَفَّارَةِ يَوْمٍ أَوْ قَتْلِ
لَمْ يَجَزْ لَمْ تَجْزِ الْفِدْيَةُ لِأَنَّ الصَّوْمَ هُنَا بَدَلٌ عَنْ غَيْرِهِ، وَلَوْ كَانَ مُسَافِرًا فَمَاتَ قَبْلَ الْإِقَامَةِ لَمْ
يَجِبِ الْإِبْرَاءُ، وَمَتَّى قَدَرَ فَطَسَى لِأَنَّ اسْتِمْرَارَ الْعَجْزِ شَرْطُ الْخَلْفِيَّةِ وَمَنْ تَكْفِي الْإِبْرَاءُ فِي
الْفِدْيَةِ؟ قَوْلَانِ الْمَشْهُورُ نَعَمْ، وَاعْتَمَدَهُ الْكَمَالُ

مسافر کے لیے بحالتِ سفر روزہ رکھنا مستحب ہے

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ مستحب یہ ہے کہ مسافر حالتِ سفر میں بھی روزہ رکھ لیا کرے، بشرطیکہ روزہ رکھنا
اس کے لیے نقصان دہ نہ ہو، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کا پاک ارشاد ہے: ﴿وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ اور یہ کہ تمہارے لیے روزہ
رکھنا بہتر ہے، البتہ اگر حالتِ سفر میں روزہ رکھنا اس پر یا اس کے ہم سفروں پر شاق گذرے تو اپنے ہم سفروں کی رعایت میں
روزہ نہ رکھنا ہی افضل ہے۔ شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ لفظ ”خیر“ بر کے معنی میں ہے، فعل تفضیل نہیں ہے۔

معذورین اگر انتقال کر جائیں تو ان کی طرف سے فدیہ ادا کرنا

اور مذکورہ معذورین جن کو رمضان میں روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے اسی زمانہ عذر میں انتقال کر جائیں تو ان پر فدیہ کی
وصیت واجب نہیں ہے، کیونکہ ان معذورین نے ان عذروں کے دنوں کے علاوہ کوئی دوسرا دن نہیں پایا ہے جس کی قرآن مجید
میں صراحت ہے۔ اور اگر یہ معذورین زمانہ عذر کے ختم ہونے کے بعد انتقال کریں تو ان پر اس صورت میں فدیہ کی وصیت کرنا

واجب ہے، مگر اتنے ہی دلوں کی وصیت واجب ہے جتنے دن عذر کے ختم ہونے کے بعد پائے تھے۔ اور جس شخص نے عہد ابا گھبی عذر شرعی کے افطار کر لیا اس کے لیے وصیت کرنا ضروری ہے، وقت پانے کی شرط اس کے لیے نہیں ہے، کیوں کہ جس وقت کو اس نے افطار میں گزارا ہے وہ وقت روزہ ہی کا وقت تھا۔

میت کی طرف سے فدیہ اس کا ولی بقدر صدقۃ الفطر ادا کرے

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ معذورین میت کی طرف سے اس کا وہ ولی لازمی طور پر فدیہ ادا کرے گا جو اس کے مال میں تصرف کا حق رکھتا ہے اور ایک روزہ کا فدیہ شریعت میں ایک شخص کے صدقۃ الفطر کے برابر ہے، یعنی نصف صاع گیہوں یا اس کی قیمت۔ (یہ فدیہ مرنے والے کے تہائی مال سے ادا ہوگا، اگر اس نے اس کی وصیت کی ہے تو اس کے ذمہ اس کی ادائیگی لازم ہوگی ورنہ لازم نہ ہوگی، البتہ اگر وہ بطور جبر و احسان کے فدیہ ادا کر دے تو افضل ہے)۔

فدیہ کا وجوب

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ فدیہ ادا کرنا اس وقت واجب اور ضروری ہے جب مرنے والے کو بعد میں روزہ قضاء کرنے کی قدرت حاصل ہوئی اور موت کی وجہ سے اس کو ادا نہ کر سکا ہو، لہذا اگر مرنے والے کے دس روزے قضاء ہوئے تھے لیکن عذر ختم ہونے کے بعد صرف پانچ ہی روزے کے ادا کرنے پر قدرت ہوئی تھی کہ اس کا انتقال ہو گیا تو اس صورت میں اس کے ذمہ صرف پانچ روزوں کا فدیہ لازم ہوگا دس کا نہیں۔ حضرت امام محمدؒ کا قول اس بارے میں یہی ہے، لیکن حضرات شیعین فرماتے ہیں کہ اگر اس کو صرف ایک روزہ کے ادا کرنے کی قدرت ملی تھی جب بھی اس کے ذمہ دسوں روزوں کا فدیہ ادا کرنا لازم ہوگا، حضرت امام طحاویؒ نے یہ نقل کیا ہے، لیکن بعض اہل علم نے فرمایا کہ امام طحاوی کا یہ قول صحیح نہیں ہے اس لیے کہ امام محمدؒ اور حضرات شیعین کے درمیان جو اختلاف ہے وہ بذر کے روزوں کے متعلق ہے رمضان کے روزوں کے متعلق نہیں ہے، رمضان کے روزوں میں تو قدرت کے مطابق فدیہ ادا ہوتا ہے۔ (شامی: ۳/۷۰۷)

اگر مرنے والے نے اپنے قضاء شدہ روزوں کے فدیہ ادا کرنے کی وصیت کی تھی تو اس صورت میں میت کے ثلث مال سے فدیہ ادا کیا جائے گا، یہ حکم اس وقت ہے جب کہ اس کا وارث موجود ہو لیکن اگر اس کا کوئی وارث نہ ہو تو اس صورت میں اس کے کل مال سے فدیہ ادا کیا جائے گا، جیسا کہ تہستانی میں ہے۔

اگر مرنے والے نے اپنے قضاء شدہ روزوں کی جانب سے فدیہ ادا کرنے کی وصیت نہیں کی تھی اور اس کے وارثین اولیاء بطور احسان اس کی جانب سے فدیہ ادا کریں تو جائز ہے اور اللہ کی ذات سے اُمید ہے کہ اس کی طرف سے کافی ہو جائے گا اور ثواب ولی کو ملے گا۔

میت کی طرف سے روزہ رکھنا یا نماز پڑھنا جائز نہیں

اگر کسی شخص کے ذمہ روزہ یا نماز باقی ہو اور اس کا انتقال ہو جائے تو اس کی طرف سے روزہ رکھنا یا اس کی جانب سے نماز پڑھنا جائز نہیں ہے، کیونکہ حدیث شریفہ میں ہے، نسائی شریف کی حدیث ہے، رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی شخص کسی دوسرے کی طرف سے روزہ نہ رکھے اور نہ ہی کسی کی جانب سے نماز ادا کرے، البتہ اس کی طرف سے اس کا ولی کھانا دے سکتا ہے، تاکہ میت کو اس کا ثواب پہنچے۔

میت کی طرف سے ہفتارہ کی ادائیگی کا حکم

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اسی طرح یہ بھی جائز ہے کہ میت کی طرف سے اس کا ولی بطور احسان کفارہ یحین اور کفارہ قتل ادا کر دے، فقراء کو کھانا کھلا کر یا کپڑا پہنا کر، البتہ میت کی طرف سے اس کے ولی کے لیے کفارہ میں غلام آزاد کرنا درست نہیں ہے، کیونکہ اس صورت میں میت کی رضامندی کے بغیر اس کے ذمہ ولاء کا لازم کرنا آتا ہے۔

علامہ شامی فرماتے ہیں کہ شریعہ میں اس بات کی صراحت ہے کہ کفارہ قتل میں ولی کے لیے بطور احسان میت کی طرف سے کفارہ قتل ادا کرنا کسی بھی شے سے جائز نہیں ہے اس لیے کہ کفارہ قتل میں سب سے پہلے غلام کا آزاد کرنا ہی واجب ہے اور وارث ولی کے لیے اس کی طرف سے آزاد کرنا صحیح نہیں ہے۔ اور آزاد کرنے پر قدرت نہ ہونے کے بعد روزہ ہے اور اس میں فدیہ درست نہیں ہے، ہر کھانا کھلانا کپڑا پہنانا تو یہ کفارہ قتل میں سے نہیں ہے۔ (شامی: ۲/۴۰۸)

نمازوں کے فدیہ ادا کرنے کی شرعی مقدار

ہر وقت کے فرض نماز کا فدیہ خواہ وہ وتر ہی کیوں نہ ہو اتنی ہی مقدار ہے جتنی مقدار ایک دن روزے کا فدیہ ہے، یعنی نصف صاع گندم یا اس کی قیمت جیسا کہ باب قضاء الفوائت کے تحت یہ مسئلہ تفصیل کے ساتھ گزر چکا ہے، اس باب میں صحیح مذہب یہی ہے۔ (اور جن لوگوں نے یہ کہا کہ پانچ وقت کی نمازوں کا فدیہ نصف صاع گندم ہے وہ صحیح نہیں ہے جنہوں نے یہ بات کہی تھی انہوں نے اپنے قول سے رجوع کر لیا ہے، لہذا اس سے استدلال درست نہیں ہے۔) (شامی: ۳/۴۰۹)

اور اسی مقدار میں صدقۃ الفطر بھی ہے اور احکاف واجب بھی ہے یعنی اگر واجب احکاف میت کے ذمہ باقی رہ گیا ہے اور اس نے وصیت کی ہے تو اس کی جانب سے ہر روز کے لیے نصف صاع گندم بطور فدیہ ادا کیا جائے گا، یا پھر اس کی قیمت ادا کی جائے گی اور اس کا نفاذ بھی اسی تہائی مال سے ہوگا۔

عبادات بدنیہ اور عبادات مالیہ کا بدلہ

شارح فرماتے ہیں کہ خلاصہ کلام یہ ہے کہ جو عبادت بدنی ہو اور میت سے چھوٹ جائے تو اس کے بدلہ میں فطرہ کی مقدار

میت کی جانب سے مستحق کو کھلایا جائے گا، جیسے اگر نماز باقی رہ گئی تو ہر نماز کے بدلہ میں نصف صاع گندم یا اس کی قیمت بطور فدیہ دی جائے گی۔ اور جو عبادت مالی ہو، جیسے زکوٰۃ ہے تو جس قدر واجب ہے اتنی مقدار نکالی جائے گی۔ اور جو عبادت مالی اور بدنی دونوں ہوں جیسے حج ہے تو میت کے مال سے میت کی طرف سے حج بدل کر دیا جائے گا، جیسا کہ البحر الرائق میں ہے۔

شیخ قانی کا حکم

اور ایسا شیخ قانی جس کو رمضان میں روزہ رکھنے کی طاقت نہ ہو بلکہ روزہ رکھنے سے عاجز ہو اور اس کے لیے رمضان میں افطار کرنے کی اجازت ہو تو اس شیخ قانی پر واجب ہے کہ وہ ہر دن کے روزہ کی طرف سے واجب طور پر نصف صاع گندم یا اس کی قیمت فدیہ میں فقراء کو دے، اگر پورے مہینے کا فدیہ حساب کر کے شروع میں ادا کرے تو بھی جائز ہے۔ اور فدیہ کی ادائیگی کے لیے یہ بھی شرط نہیں ہے کہ متعدد فقراء کو دیا جائے بلکہ فطرہ کی طرح ایک فقیر کو سارا فدیہ دینا بھی جائز ہے۔ اور فدیہ ادا کرنا واجب اس وقت ہے جب وہ مالدار ہو اور فدیہ دے سکتا ہو۔ اور جو فدیہ ادا کرنے پر قادر نہ ہو اللہ تعالیٰ سے توبہ و استغفار کرے گا۔ اور عدم فدیہ کی صورت میں توبہ و استغفار اس روزہ کے لیے ہے جو روزہ بذات خود اصل ہو اور اس کو اس کے اداء کرنے کا مخاطب بنایا گیا ہو۔ (جیسے رمضان کا فرض روزہ اور اس کی قضاء) یہاں تک کہ اگر کفارۃ قتل یا کفارۃ یمن کا روزہ واجب ہوا تھا پھر ادا کرنے سے عاجز ہو گیا اور مرتے وقت اس کے اداء کرنے کی وصیت کر گیا تو اس کا فدیہ دینا درست نہیں ہے، اس لیے کہ خود روزہ اس پر براہ راست واجب نہیں تھا بلکہ یہ روزہ دوسرے روزے کے بدل میں اس پر آیا ہے۔

مسافر کا اقامت سے پہلے انتقال ہو جائے تو کیا حکم ہے؟

اگر کوئی شخص مسافر تھا اور وہ اقامت کی نیت کرنے سے پہلے مر گیا تو اس پر فدیہ کی وصیت کرنا واجب نہیں ہے۔ جب شیخ قانی میں روزہ رکھنے کی قدرت پیدا ہو جائے گی جب کہ وہ فدیہ ادا کر چکا ہے تب بھی ان فوت شدہ روزوں کی قضاء کرنی پڑے گی، اس لیے کہ روزہ کا فدیہ اس وقت کافی ہوتا ہے جب اس کا عذر معقول مستقل طور پر باقی رہے، اگر عذر معقول ختم ہو گیا تو اصل فریضہ ادا کرنا واجب ہوگا، سوال پیدا ہوتا ہے کہ فدیہ میں اباحت کافی ہے یا تملیک ضروری ہے؟ اس بارے میں دو قول ہیں: مشہور قول یہ ہے کہ اباحت کافی ہے، اسی پر کمال نے اعتماد ظاہر کیا ہے۔

(وَلَزِمَ نَفْلٌ شَرَعَ فِيهِ قَضَاءُ كَمَا فِي الصَّلَاةِ، فَلَوْ شَرَعَ لَنَا فَأَفْطَرُ أَيُّ فُؤْرًا فَلَا قَضَاءَ أَمَا لَوْ مَعْصَى سَاعِلُزْمَةُ الْقَضَاءِ لِأَنَّهُ بِمُعْصِيهَا صَارَ كَأَنَّهُ نَوَى النِّسْبَةَ عَلَيْهِ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ تَغْيِيْسًا وَمُخْتَبَرًا أَفَاءً وَقَضَاءً) أَيُّ يَجِبُ إِنْقَاءُهُ فَإِنْ فَسَدَ وَلَوْ بِغُرُوضٍ مَعْصَى فِي الْأَصَحِّ وَجِبَ الْقَضَاءُ (لَا فِي الْيَمِينِ وَأَلَيْهِمُ الْقَضَاءُ) فَلَا يَلْزَمُ لِصَنْوَرٍ وَصَلَامَةٍ مَفْسُ الشَّرْعِ فَهِيَ مَرْكَبَةٌ لِلتَّهْيِ لَنَا بِالصَّلَاةِ

فَلَا يَكُونُ مُصَلًّا مَا لَمْ يَسْجُدْ بِدَلِيلٍ مُسَالَّةِ اليمينِ (وَلَا يَفْطُرُ الشَّارِعُ فِي نَفْلِ) (بَلَا غَذْرٍ فِي رِوَايَةٍ) وَهِيَ الصَّحِيحَةُ وَ فِي أُخْرَى يَحِلُّ بِشَرْطِ أَنْ يَكُونَ مِنْ نَجَسِ الْقَضَاءِ وَاخْتَارَهَا الْكَمَالُ وَتَأْجِ الشَّرِيعَةُ وَمَنْذَرُهَا فِي الْوَقَائِدِ وَشَرْحُهَا (وَالْعَبَائِدُ غُذْرٌ) لِلضَّيْفِ وَالْمُعْصِفِ (إِنْ كَانَ صَاحِبُهَا مِمَّنْ لَا يَزْنِي بِشَرْطِ حُضُورِهِ وَيَتَأَذَّى بِتَرْكِ الْإِفْطَارِ) فَيَفْطُرُ (وَالَا لَا) هُوَ الصَّحِيحُ مِنَ الْمَذْهَبِ ظَهْرِيَّةً. (وَلَوْ خَلَفَ) رَجُلٌ عَلَى الصَّالِمِ (بِطَّلَاقِ امْرَأَتِهِ إِنْ لَمْ يَفْطُرْ أَفْطَرَ وَلَوْ كَانَ صَالِمًا) (قَضَاءً) وَلَا يُخْتَلَةُ (عَلَى الْمُتَعَمِّدِ) بِرَأْيِنَا. وَ فِي التَّهْرِ عَنْ الدَّخِيرَةِ وَغَيْرِهَا هَذَا إِذَا كَانَ قَبْلَ الزَّوَالِ أَمَّا بَعْدُهُ فَلَا إِلَّا لِأَخِي أَبَوَيْهِ إِلَى الْقَصْرِ لَا بَعْدَهُ. وَ فِي الْأَخْبَاءِ: دَعَاهُ أَخُو إِخْوَانِهِ لَا يُكْرَهُ فِطْرُهُ لَوْ صَالِمًا غَيْرَ قَضَاءٍ وَنَصَانَ وَلَا تَصُومُ الْمَرْأَةُ نَفْلًا إِلَّا بِإِذْنِ الزَّوْجِ إِلَّا عِنْدَ عِلْمِ الضَّرَرِ بِهِ وَلَوْ فَطَرَهَا وَجَبَ الْقَضَاءُ بِإِذْنِهِ أَوْ بَعْدَ التَّبَيُّنِ وَلَوْ صَامَ الْقَبْدَ وَمَا فِي حُكْمِهِ بَلَا إِذْنِ الْمَوْلَى لَمْ يَجُزْ، وَإِنْ فَعَلَهُ قَضَى بِإِذْنِهِ أَوْ بَعْدَ الْعِنَقِ (وَلَوْ نَوَى مُسَافِرَ الْفِطْرِ) أَوْ لَمْ يَتَوَّ (فَأَقَامَ وَنَوَى الصَّوْمَ فِي وَفَيْهَا) قَبْلَ الزَّوَالِ (صَحٌّ) مُطْلَقًا (وَيَجِبُ عَلَيْهِ) الصَّوْمُ (لَوْ) كَانَ (فِي رَمْسَانِ) لِزَّوَالِ الْمَرْغُوصِ (كَمَا يَجِبُ عَلَى مُقِيمِ اِتِّمَامِ) صَوْمِ (يَوْمٍ مِنْهُ) أَيْ رَمْسَانِ (مُسَافِرٍ فِيهِ) أَيْ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ (وَ) لَكِنْ (لَا كَفَّارَةً عَلَيْهِ لَوْ أَفْطَرَ فِيهِمَا) لِلشُّبْهِةِ فِي أَوَّلِهِ وَآخِرِهِ إِلَّا إِذَا دَخَلَ مِصْرَهُ لِشَيْءٍ نَسَبَهُ فَأَفْطَرَ فَإِنَّهُ يُكْفَرُ، وَلَوْ نَوَى الصَّالِمُ الْفِطْرَ لَمْ يَكُنْ مُفْطِرًا كَمَا مَرَّ (كَمَا لَوْ نَوَى التَّكْلُمَ فِي صَلَاتِهِ وَلَمْ يَتَكَلَّمْ) فَزَعِ الْوَهْبَانِيَّةُ قَالَ وَفِيهِ خِلَافُ الشَّافِعِيِّ.

نفل روزہ رکھ کر فاسد کر دیا تو کیا حکم ہے؟

جس نفل روزہ کو قصد شروع کیا گیا ہو وہ ذمہ میں لازم ہو جاتا ہے، جیسا کہ اس سے پہلے کتاب الصلوٰۃ میں گزرا ہے کہ اس کا پورا کرنا اس کے ذمہ اداء و قضاء واجب ہے۔ اور شروع کرنے کے بعد اگر ایام حیض آجانے کی وجہ سے فاسد ہو جائے تو بھی اس کی قضاء واجب ہوگی، لیکن اگر کسی نے اس گمان سے روزہ شروع کیا کہ واجب ہے پھر بعد میں معلوم ہوا کہ واجب نہیں ہے فوراً افطار کر لیا تو اس صورت میں اس کے ذمہ قضاء واجب نہیں ہے، لیکن اگر معلوم ہونے کے بعد فوراً افطار نہیں کیا تو سمجھا جائے گا کہ اس نے روزہ باقی رکھنے کی نیت کر لی ہے اس لیے قضاء واجب ہوگی جیسا کہ تجنیس اور مجتبیٰ نامی کتاب میں ہے۔

ایام تشریق اور عیدین کا روزہ

اگر کسی نے ایام تشریق (یعنی دس ذی الحجہ سے لے کر تیرہ ذی الحجہ تک) اور عید الفطر یا عید الاضحیٰ میں روزہ شروع کیا تھا تو

ان کا پورا کرنا لازم نہیں ہے، لہذا اس کی قضاء بھی بعد میں واجب نہ ہوگی، کیونکہ وہ روزہ شروع کرتے ہی روزہ دار ہو گیا اور اس نے نمی کا ارتکاب کیا ہے جس سے اس کو منع کیا گیا تھا اور جس سے منع کیا گیا ہو اس کے شروع کرنے سے پورا کرنا لازم اور ضروری نہیں ہوتا ہے بلکہ اس شیء منوع کو ختم کر دینا ہی لازم ہوتا ہے۔

اب رہا یہ سوال کہ جن اوقات میں نماز سے منع کیا گیا ہے اگر ان اوقات منوعہ میں سے کسی وقت میں نماز شروع کر دے تو وہ نماز مذمہ میں کیوں واجب ہو جاتی ہے؟ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ دونوں کے درمیان فرق ہے اور وہ فرق یہ ہے کہ نماز محض شروع کر دینے ہی سے مصیبت کا مرتکب قرار نہیں پاتا ہے جب تک کہ سجدہ نہ کر لے، کیونکہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں نماز نہیں پڑھوں گا تو صرف نماز شروع کرنے سے حائل نہیں ہوگا جب تک سجدہ نہ کر لے، اس کے برخلاف روزہ ہے کہ جن دنوں میں روزہ رکھنے سے منع کیا گیا ہے صرف شروع کر دینے سے مصیبت کا مرتکب قرار پائے گا، لہذا ایک کو دوسرے پر قیاس کرنا درست نہیں ہے۔

نفل روزہ بلا عذر نہ توڑے

اگر کسی نے نفل روزہ شروع کر دیا تو ایک روایت کے مطابق اس کو چاہئے کہ بلا عذر شرعی اس کو نہ توڑے اور یہی روایت صحیح ہے۔ اور اس بارے میں دوسری روایت یہ ہے کہ بلا عذر شرعی بھی اس نفل روزہ کو توڑنا درست ہے بشرطیکہ اس کی نیت قضاء کرنے کی ہو۔ اور کمال نے نیز تاج الشریعہ و صدر الشریعہ نے وقایہ اور اس کی شرح میں اسی کو اختیار کیا ہے۔ (تاج الشریعہ صدر الشریعہ کے دادا ہیں اور وقایہ تاج الشریعہ کی ہے اور صدر الشریعہ نے اس کا اختصار کیا ہے اور اس کا نام وقایہ رکھا پھر خود ہی اس کی شرح بھی لکھی ہے)۔

مہمان و میزبان ہونا نفل روزہ کے لیے عذر ہے

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ مہمان ہونا اور میزبان ہونا نفل روزہ توڑنے کے جواز کے واسطے عذر مانا گیا ہے، جب کہ خیافت والا صرف اس کی موجودگی پر راضی نہ ہو بلکہ کچھ کھانے پینے پر اصرار کرے اور نہ کھانے پر کچھ اذیت محسوس کرے تو ایسی صورت میں نفل روزہ رکھنے والا شخص اپنا روزہ توڑ دے گا۔ اور اگر یہ صورت حال نہ ہو تو پھر افطار نہ کرے، بلکہ صبح مذہب کے مطابق روزہ باقی رکھے، جیسا کہ فتاویٰ ظہیریہ میں ہے۔ (علامہ شامی فرماتے ہیں کہ اس بارے میں دوسرا قول یہ ہے کہ مہمان ہونا یا میزبان ہونا نفل روزہ کے لیے عذر ہے جب کہ زوال سے پہلے ہو اور اگر زوال کے بعد پیش آئے تو یہ عذر نہیں ہے۔ اور اس بارے میں ایک تیسرا قول یہ ہے کہ اگر اس کو یقین و اعتماد ہو کہ توڑنے کے بعد قضاء کر لے گا تو توڑ دے ورنہ نہیں۔ شمس الاعمر طوانی فرماتے ہیں کہ اس باب میں یہ احسن اور افضل ہے)۔ (شامی: ۳/۴۱۳)

اگر کوئی شخص طلاق کو روزہ توڑنے پر معلق کرے تو کیا حکم ہے؟

ایک شخص نے یہ قسم کھائی کہ اگر فلاں شخص نے اپنا نفل روزہ نہیں توڑا تو میری بیوی کو طلاق، تو اس صورت میں اس کو افطار کر لینا چاہئے اگرچہ وہ رمضان المبارک کا قضاء روزہ رکھے ہوئے ہو اور اس کو اپنی قسم میں حائث نہیں ہونے دینا چاہئے، اس باب میں قابل اعتماد روایت یہی ہے، جیسا کہ بزاز یہ نہیں ہے۔ اور نہر الفائق میں ذخیرہ وغیرہ سے نقل کیا ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے جب کہ زوال سے پہلے افطار ہو، زوال کے بعد ماں باپ کے علاوہ کسی اور کے لیے نفل روزہ توڑنا جائز نہیں ہے۔ اور والدین کے لیے بھی صرف مصر تک روزہ توڑنے کی اجازت ہے، عصر کے بعد والدین کے لیے بھی نفل روزہ توڑنا جائز نہیں ہے۔ اور الاشیاء والنظار میں ہے کہ اگر کسی کی کسی بھائی نے دعوت کی تو اس کے لیے نفل روزہ توڑنا مکروہ نہیں ہے، البتہ قضائے رمضان کا روزہ کسی کی دعوت کی وجہ سے توڑنا مکروہ ہے۔

عورت شوہر کی اجازت کے بغیر نفل روزہ نہ رکھے

شراح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ عورت اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر نفل روزہ نہیں رکھے گی۔ ہاں اگر عورت کو یہ معلوم ہو کہ اس کے روزہ رکھنے کی وجہ سے شوہر کا کوئی نقصان نہیں ہوگا تو پھر شوہر کی اجازت کے بغیر بھی نفل روزہ رکھ سکتی ہے۔ اور اگر عورت نے شوہر کی اجازت کے بغیر نفل روزہ رکھ لیا تو پھر شوہر نے افطار کر دیا تو اس صورت میں عورت پر اس روزہ کی قضاء شرعاً واجب ہوگی، جب شوہر اس کو قضاء کرنے کی اجازت دے گا تب قضاء کرے گی، یا جب شوہر گھر میں موجود نہ ہو تب قضاء کرے گی۔ (اسی طرح اگر عورت نے شوہر کی اجازت کے بغیر نفل حج کا احرام باندھ لیا تو شوہر کے لیے شرعی طور پر جائز ہے کہ اس کا احرام کھلا دے، اسی طرح شوہر نفل نماز کی نیت بھی توڑ داسکتا ہے)۔ (شامی: ۳/۴۱۵)

آقا کی اجازت کے بغیر غلام کے لیے نفل روزہ رکھنا

اگر غلام اور جو غلام کے حکم میں ہے آقا کی اجازت کے بغیر نفل روزہ رکھے تو یہ جائز نہیں ہے، اگر آقا غلام کا روزہ توڑ دے تو غلام پر آقا کی اجازت سے اس کی قضاء واجب ہے یا غلام اس کی قضاء آزادی کے بعد کرے۔ (علامہ شامی لکھتے ہیں کہ السراج الوہاج میں ہے کہ نوکر اور مزدور، اسی طرح مستاجر اپنے افسر کی اجازت کے بغیر نفل روزہ رکھ سکتا ہے بشرطیکہ مالک کا نقصان نہ ہوتا ہو۔ اور اگر نفل روزہ رکھنے سے مالک کا نقصان ہوتا ہو تو نہیں رکھنا چاہئے)۔ (شامی: ۳/۴۱۶)

مسافر مقیم ہو جائے تو کیا حکم ہے؟

مسافر نے خواہ افطار کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو، پھر وہ مقیم ہو جائے اور زوال سے پہلے پہلے نیت کے وقت میں روزہ کی نیت کرے (جب کہ وہ ابھی تک کچھ کھایا یا پینا نہ ہو) تو اس کا روزہ رکھنا صحیح ہو جائے گا، خواہ نفل روزہ ہو یا نذر معین کا روزہ ہو، یا

اوائے رمضان کا روزہ ہو۔ اور اگر یہ صورت رمضان المبارک میں پیش آئی ہو تو اس پر روزہ رکھنا ضروری اور واجب ہے کیونکہ رمضان میں جس وجہ سے افطار کی اجازت تھی وہ اب باقی نہیں رہی ہے۔

جس دن سفر شروع کرے اس دن کا روزہ

جس طرح کہ مقیم شخص پر اس دن کا روزہ پورا کرنا واجب ہے جس دن اس نے سفر شروع کیا ہے، مثال کے طور پر کسی نے رمضان میں فجر کے بعد سفر شروع کیا تو اس دن کا روزہ مکمل کرنا اس پر لازم ہوگا، لیکن اگر وہ روزہ پورا نہ کرے بلکہ افطار کر لے تو اس پر صرف اس روزے کی قضاء واجب ہوگی، کفارہ واجب نہیں ہوگا، کیوں کہ سفر کی وجہ سے اس کے اول و آخر میں شہید ہوا گیا ہے۔

مسافر بھولا ہوا سامان لینے کے لیے وطن گیا اور وہاں افطار کر لیا تو کیا حکم ہے؟

اگر مسافر اپنے وطن میں کچھ بھول گیا تھا اس کو لینے کے ارادے سے اپنے وطن گیا اور وہاں جا کر اس نے افطار کر لیا یعنی روزہ توڑ دیا تو اس صورت میں اس پر کفارہ ادا کرنا لازم ہے، کیونکہ جب وہ گھر آیا تو حکماً مقیم ہو گیا اور مقیم آدمی صوم افطار کر لے تو اس پر کفارہ واجب ہوتا ہے۔ اگر روزہ دار صرف افطار کی نیت کرے تو اس سے روزہ کا افطار کرنے والا نہیں ہوگا، جیسا کہ یہ بات گذر چکی ہے۔ اور یہ مسئلہ ایسا ہی ہے جیسے کہ کوئی شخص نماز میں صرف بولنے کی نیت کرے، لیکن بولنے نہ تو محض بولنے کی نیت کرنے کی وجہ سے اس کی نماز قاسد نہیں ہوگی۔ اور شرح الوہابیہ میں کہا ہے کہ اس میں حضرت امام شافعی کا اختلاف ہے۔ یعنی ان کے یہاں محض بولنے کی نیت کرنے سے نماز قاسد ہو جائے گی، لیکن طحاوی میں ہے کہ اس باب میں حضرت امام شافعی کا بھی قابل اعتماد باب یہی ہے کہ محض بولنے کی نیت سے نماز قاسد نہیں ہوگی۔ (شامی: ۳/۴۱۷)

(وَقَضَى أَيَّامَ إِهْمَائِهِ وَلَوْ كَانَ الْإِهْمَاءُ (مُسْتَعْرِفًا لِلشَّهْرِ) لِثَنَةِ امْتِدَادِهِ (مِوَى يَوْمٍ حَدَثَ الْإِهْمَاءُ فِيهِ أَوْ فِي لَيْلِيهِ) فَلَا يَقْضِيهِ إِلَّا إِذَا عَلِمَ أَنَّهُ لَمْ يَنْسَوْهُ (وَأَوْ فِي الْجُنُونِ إِنْ لَمْ يَنْتَوِعِبْ) الشَّهْرَ (قَطَنِي) مَا مَعْنَى (وَأِنْ امْتَنَوِعِبْ) لِجَمِيعِ مَا يُمَكِّنُهُ إِنْشَاءُ الصَّوْمِ فِيهِ عَلَى مَا مَرَّ (لَا) يَقْضِيهِ مُطْلَقًا لِلْمَخْرَجِ (وَلَوْ تَلَوَّ صَوْمَ الْأَيَّامِ الْمُنْهِيَةِ أَوْ صَوْمَ هَلْدِهِ (السَّنَةِ صَحْ) مُطْلَقًا عَلَى الْمُخْتَارِ، وَفَرَّقُوا بَيْنَ التَّلَوِّ وَالشُّرُوعِ فِيهَا بِأَنَّ نَفْسَ الشُّرُوعِ نَفْصِيَّةٌ، وَنَفْسُ التَّلَوِّ طَاعَةٌ فَصَحَّ (و) لَكِنَّهُ (أَلْفَنَ) الْأَيَّامَ الْمُنْهِيَةَ (وَجَوَابًا) تَعَامِيًا عَنْ الْمَنْصِيَةِ (وَقَضَاهَا) إِنْقِطَاعًا لِلْوَاجِبِ (وَأِنْ صَاتَمَهَا مَخْرَجَ عَنْ الْمُنْهِيَةِ مَعَ الْخُرْمَةِ، وَهَذَا إِذَا تَلَوَّ قَبْلَ الْأَيَّامِ الْمُنْهِيَةِ فَلَوْ بَعْدَهَا لَمْ يَقْضِ حَتَّىٰ. وَإِنَّمَا يَلْزَمُهُ بَاقِي السَّنَةِ عَلَى مَا هُوَ الْعَوَابُ وَكَذَا الْحُكْمُ لَوْ تَكَرَّرَتِ السَّنَةُ أَوْ شَرَطَ التَّابِعُ فَلْيُعْطَرَهَا لَكِنَّهُ يَقْضِيهَا هُنَا مُتَابِعَةً، وَيُعِيدُ لَوْ أَعْطَرَ يَوْمًا بِخِلَافِ الْمُتَعَيِّنَةِ، وَلَوْ لَمْ يَشْرَطِ التَّابِعُ

یُغْفِرُ خَمْسَةً وَثَلَاثِينَ وَلَا يُجْزِيهِ صَوْمُ الْخَمْسَةِ فِي هَذِهِ الصُّورَةِ.

بیہوشی کے دنوں کے روزوں کی قضاء کا شرعی حکم

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ رمضان میں جن دنوں میں بے ہوشی کی وجہ سے روزہ چھوٹ گیا ان دنوں کے چھوٹے ہوئے روزوں کی قضاء کرے گا، اگرچہ بے ہوشی کا زمانہ پورا مہینہ رہا ہو، پھر بھی قضاء کرے گا، کیونکہ اتنے لمبے عرصے تک بے ہوش رہنا شاذ و نادر ہے کیونکہ بغیر کھائے پئے اتنے دنوں تک زندہ رہنا عام بات نہیں ہے بلکہ نادر ہے البتہ جس دن یا جس رات میں بے ہوشی طاری ہوئی ہے اس دن کے روزہ کی قضاء نہیں کرے گا، ہاں اگر یہ یقین اور علم ہو کہ اس دن روزے کی نیت نہیں کی تھی تو اس دن کے روزے کی قضاء کرنی ہوگی۔

مجنون کے روزوں کا حکم

اگر کوئی شخص رمضان المبارک میں پاگل ہو گیا اور پاگل پن پورے رمضان کے مہینے میں نہیں رہا تو جتنے دن جنون میں گزرے ہیں صرف ان دنوں کے روزوں کی قضاء کرے گا۔ اور اگر اس کا جنون پورے رمضان کے مہینے رہا تو اس کے ذمہ مطلقاً قضاء لازم نہیں ہے، کیونکہ پورے مہینے کے روزوں کی قضاء میں دشواری اور حرج ہے۔ اسی طرح اگر رمضان المبارک میں ان تمام اوقات میں جنون ہو جاتا ہے جن میں وہ روزے کی نیت کر کے روزہ رکھتا تو اس صورت میں بھی اس کے ذمہ قضاء واجب نہیں ہے کیونکہ قضاء کا حکم دینے میں حرج ہے۔

ایام منہیہ اور پورے سال روزے کی نذر ماننا

اگر کسی شخص نے ان دنوں میں روزہ رکھنے کی نذر رمانی جن دنوں میں روزہ رکھنا شرعاً منع ہے یا پورے سال روزہ رکھنے کی نذر رمانی تو عقائد مذہب کے مطابق اس کی یہ نذر ماننا صحیح ہے، ایام منہیہ میں روزہ کی نذر ماننا اور ایام منہیہ میں نذر کا روزہ شروع کرنا دونوں کے درمیان حضرات فقہائے کرام نے فرق بیان کیا ہے کہ نفس نذر ماننا ایک جائز عبادت ہے، لہذا ایام منہیہ میں روزہ رکھنے کی نذر ماننا بھی درست ہے، لیکن بعض دنوں میں نذر شروع کرنا امر معصیت ہے، لہذا ایام منہیہ کے علاوہ میں نذر پوری کرے۔ اور جن دنوں میں روزہ رکھنے سے شریعت نے منع کیا ہے لازم ہے کہ نذر ماننے والا ان دنوں میں روزہ ترک کر دے تاکہ گناہ میں مبتلا نہ ہو اور ایام منہیہ کے علاوہ ایام میں اس کی قضاء کرے، تاکہ جو روزہ ذمہ میں واجب ہو چکا ہے وہ ذمہ سے راقط ہو جائے۔ اور اگر کسی نے ایام منہیہ ہی میں روزہ رکھ لیا تو وہ بری الذمہ ہو جائے گا، لیکن حرام فعل کا ابر تکاب کرنے والا ہوگا اور گناہ گار ہوگا، لیکن اس کی قضاء لازم نہ ہوگی اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ ایام منہیہ سے پہلے نذر رمانی ہو اور اگر ایام منہیہ کے بعد نذر رمانی ہو تو کسی بھی شئی کی قضاء نہیں کرے گا۔

اگر کوئی شخص سالِ محسن کے روزے کی نذر رانے تو ایامِ مہیہ کے روزوں کی قضاء اس وقت لازم ہے جب کوئی ایامِ مہیہ کے آنے سے پہلے نذر مانے، اگر ان دنوں کے گزرنے کے بعد نذر مانی ہے مثلاً: ۱۴ ربیع الثانی ہے تو اس کے ذمہ ان دنوں کی قضاء نہیں ہے، البتہ باقی تمام سال کے روزوں کی قضاء لازم ہوگی اور ان میں ذی الحجہ کے بھیہ ایام بھی داخل ہیں، درست بات اس مسئلہ میں یہی ہے۔

سال بھر کے روزے کی نیت کرنا

اور یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب اس نے لفظ ”سنة“ کو کمرہ استعمال کیا یا مسلسل لگاتار روزہ رکھنے کی شرط لگائی تو اس صورت میں ان دنوں میں روزہ نہیں رکھے گا جن میں شریعت کے اندر روزہ رکھنے کی ممانعت آئی ہے۔ (جیسے عیدین اور ایامِ تشریق، کہ ان پانچ دنوں میں روزہ رکھنا اسلام میں حرام ہے اور شریعت میں ان میں روزہ رکھنے کی ممانعت آئی ہے)۔ لیکن ان دنوں کے روزوں کی قضاء بعد میں لگاتار مسلسل کرے گا۔ اور اگر درمیان میں ایک دن کا روزہ بھی نہیں رکھے گا تو اسے پھر سے اعادہ کرنا ہوگا، بخلاف سالِ محسن کے، اس میں ایامِ مہیہ کے روزوں کی قضاء مسلسل رکھنا لازم نہیں ہے اور اگر اس نے مسلسل روزہ رکھنے کی شرط نہیں کی ہے تو اس صورت میں وہ ۳۵ دنوں کے روزوں کی قضاء کرے گا، صرف پانچ دنوں کے روزوں کی قضاء کافی نہیں ہوگی۔ (۳۵ دنوں میں تو پانچ دن ایامِ مہیہ کے روزوں کی قضاء ہوگی اور ۳۰ دن رمضان کے روزوں کی قضاء ہوگی)۔

وَأَعْلَمَ أَنَّ صِبْغَةَ النَّذْرِ تَحْمِلُ الْيَمِينَ فَلِذَا كَانَتْ بِسَبْ صَوْرٍ ذَكَرَهَا بِقَوْلِهِ (فَإِنْ لَمْ يَنْوِ) بِنَذْرِهِ الصَّوْمِ (شَيْئًا أَوْ نَوَى النَّذَرَ فَقَطْ) ذُو الْيَمِينِ (أَوْ نَوَى) (النَّذَرَ وَنَوَى أَنْ لَا يَكُونَ يَمِينًا كَانَ فِي هَذِهِ الْفَالِثِ صَوْرٍ (نَذْرًا فَقَطْ) إِجْمَاعًا عَمَلًا بِالصَّيْفَةِ (وَإِنْ نَوَى الْيَمِينَ وَأَنْ لَا يَكُونَ نَذْرًا كَانَ) فِي هَذِهِ الصُّورَةِ (يَمِينًا) فَقَطْ إِجْمَاعًا عَمَلًا بِتَنْبِيهِ (وَعَلَيْهِ كَفَارَةٌ) يَمِينِ (إِنْ أَفْطَرَ لِجَنَابِهِ (وَإِنْ نَوَاهُمَا أَوْ نَوَى (الْيَمِينَ) بِمَا نَفَى النَّذَرَ (كَانَ) فِي الصُّورَتَيْنِ (نَذْرًا وَيَمِينًا، حَتَّى لَوْ أَفْطَرَ بِجَبِّ الْقَضَاءِ لِلنَّذْرِ وَالْكَفَارَةِ لِلْيَمِينِ) عَمَلًا بِمَقْصُودِ الْمُخَارِجِ عِلَافًا لِلْقَائِي (وَنَذْبُ تَفْرِيقِ صَوْمِ السَّبْ مِنْ حُؤَالِ) وَلَا يُكْرَهُ التَّائِي عَلَى الْمُخَارِجِ عِلَافًا لِلْقَائِي حَاوِي. وَالْإِتْبَاعُ الْمَكْرُوهُ أَنْ يَصُومَ الْفِطْرَ وَغَمَسَهُ بَعْدَهُ فَلَوْ أَفْطَرَ الْفِطْرَ لَمْ يُكْرَهُ بَلْ يُسْتَعَبُّ وَيُسَنُّ ابْنُ كَمَالٍ (وَلَوْ نَذَرَ صَوْمَ شَهْرٍ غَيْرِ مُعَيَّنٍ مُتَابِعًا فَأَفْطَرَ يَوْمًا) وَلَوْ مِنَ الْأَيَّامِ الْمَنْهُوَةِ (اسْتَقْبَلَ) لِأَنَّهُ أَخْلَعَ بِالْوَصْفِ نَعَّ خُلُوَ شَهْرٍ عَنْ أَيَّامٍ نَهَى نَهْرٌ بِخِلَافِ السَّنَةِ (لَا) بِسْتَقْبَلِ (فِي نَذْرِ) شَهْرٍ (مُعَيَّنٍ) لِنَلَا يَنْقُ

كُلُّهُ فِي غَيْرِ الْوَقْتِ (وَالنَّذْرُ) مِنْ اغْتِكَافٍ أَوْ حُجٍّ أَوْ صَلَاةٍ أَوْ صِيَامٍ أَوْ غَيْرِهَا (غَيْرِ الْمُعْلَقِ) وَلَوْ مُعْتَمِدًا (لَا يَخْتَصُّ بِزَمَانٍ وَمَكَانٍ وَدَرْهَمٍ وَفَقِيرٍ) فَلَوْ نَذَرَ التَّصَدَّقُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِمَكَّةَ بِهَذَا النَّذَرِ عَلَى فَلَانٍ فَخَالَفَ جَارًا، وَكَذَا لَوْ عَمِلَ قَبْلَهُ فَلَوْ عَمِلَ شَهْرًا لِإِغْيَاكِافٍ أَوْ صَوْمٍ فَعَمِلَ قَبْلَهُ عَنْهُ صَاعٌ وَكَذَا لَوْ نَذَرَ أَنْ يَخُجَّ سَنَةً كَذَا فَخُجَّ سَنَةً قَبْلَهَا صَاعٌ أَوْ صَلَاةٌ يَوْمَ كَذَا. فَصَلَاةَا قَبْلَهُ لِأَنَّهُ تَعَمَّلَ بَعْدَ وَجُوبِ السَّبَبِ وَهُوَ النَّذْرُ فَلْيَلْهُو التَّغْيِيرُ شَرْطًا لِأَنَّهُ فَلْيَحْفَظْ (بِخِلَافِ) النَّذْرِ (الْمُعْلَقِ) لِأَنَّهُ لَا يَخُوزُ تَعَمُّلًا قَبْلَ وَجُوبِ الشَّرْطِ كَمَا سَجَّيْءٌ فِي الْإِيمَانِ (وَلَوْ قَالَ مَرِيضٌ: لِلَّهِ عَلَى أَنْ أَصُومَ شَهْرًا لَمَاتَ قَبْلَ أَنْ يَصْبِحَ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ، وَإِنْ صَامَ) وَلَوْ (يَوْمًا) وَلَمْ يَصُفَّهُ (لَزِمَهُ الْوَصِيَّةُ بِجَمِيعِهِ) عَلَى الصَّحِيحِ كَالصَّحِيحِ إِذَا نَذَرَ ذَلِكَ وَمَاتَ قَبْلَ تَمَامِ الشَّهْرِ لَزِمَهُ الْوَصِيَّةُ بِالْجَمِيعِ بِالْإِجْتِمَاعِ كَمَا فِي الْخَبَائِثِ، بِخِلَافِ الْقَضَاءِ فَإِنْ مَاتَ إِذْ ذَاكَ الْعِدَّةُ.

الفاظ نذریمین کا احتمال رکھتا ہے

اور یہ بات خوب اچھی طرح معلوم ہونی چاہئے کہ میخہ نذر کے اندر یمین کا بھی احتمال ہے، اسی وجہ سے اسکی چھ صورتیں ہوں گی جس کو مصنف نے اپنے قول فِ اِنْ لَمْ يَخُوزْ اِنْ لَمْ يَخُوزْ سے ذکر کیا ہے۔ (۱) نذر کے میخہ سے کچھ کی بھی نیت نہ کی ہو۔ (۲) یا صرف نذر کی نیت کی ہو قسم کی نہیں۔ (۳) یا نذر کی نیت کی اور اس بات کی نیت کی کہ قسم نہ ہو، تو ان تینوں صورتوں میں متفقہ طور پر صرف نذر ہوگی میخہ پر عمل کرتے ہوئے۔ (۴) اور اگر قسم کی نیت کی اور اس بات کی کہ وہ نذر نہ ہو تو اس صورت میں متفقہ طور پر صرف قسم ہوگی، کیونکہ اس نے خود متعین کر دیا ہے۔ اور اگر اس نے افطار کر لیا روزہ نہیں رکھا تو حادث ہونے کی وجہ سے اس پر کفارہ یمین لازم ہوگا۔ (۵) اگر نذر اور یمین دونوں کی نیت کی ہو (۶) یا یمین کی نیت کی ہو نذر کی نیت کی نفی کئے بغیر، تو ان دونوں صورتوں میں نذر اور قسم دونوں ہوں گی، یہاں تک کہ اگر اس نے اس دن افطار کر لیا اور روزہ نہیں رکھا تو نذر کی وجہ سے اس کی قضاء واجب ہوگی۔ اور عموم مجاز پر عمل کرتے ہوئے کفارہ یمین بھی واجب ہوگا۔ اس مسئلہ میں حضرت امام ابو یوسف کا اختلاف ہے۔ (۱) کے نزدیک پہلی صورت میں نذر ہے اور دوسری صورت میں قسم ہے، کیونکہ میخہ کا استعمال نذر کے اندر حقیقی ہے اور قسم کے اندر مجازی ہے۔ پہلی صورت میں حقیقت راجح ہے اور دوسری صورت میں بوجہ نیت مجازی معنی متعین ہے، یہاں بظاہر حقیقت و مجاز کا اجتماع لازم آ رہا ہے جو محال ہے، اسی لیے شارح نے عموم مجاز کی قید لگائی ہے، یعنی نذر اور قسم دونوں الگ الگ نہیں ہیں بلکہ دونوں وجوب کو چاہتے ہیں، صرف فرق اتنا ہے کہ نذر عطف پر عمل ہو جائے۔

شوال کے چھ روزے مستحب ہیں

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ شوال المکرم کے چھ روزے متفرق طور پر رکھنا مندوب و مستحب ہیں۔ اور مختار

مذہب کے مطابق مسلسل لگاتار رکھنا مکروہ نہیں ہے، لیکن اس مسئلہ میں حضرت امام ابو یوسفؒ کا اختلاف ہے جیسا کہ الحادی القدسی میں ہے۔ اور رمضان المبارک کے بعد وہ روزے رکھنے مکروہ ہیں جن میں عید کے دن ایک روزہ رکھے اور عید کے بعد پانچ روزہ رکھے، چنانچہ اگر اس نے عید کے دن افطار کر لیا اور روزہ نہیں رکھا تو یہ مکروہ نہیں ہے بلکہ مستحب اور مسنون ہے۔ (چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص رمضان کے روزے رکھے اور عید کے بعد چھ روزے رکھے تو پورے ایک سال روزہ رکھنے کا ثواب ملے گا)۔

نذر مسلسل کے روزے میں افطار کرنا

اگر کسی شخص نے ایک مہینہ غیر متعین طور پر لگاتار روزہ رکھنے کی نذر مانی تو اس صورت میں وہ اگر ایک دن بھی درمیان میں افطار کر لے گا اگرچہ وہ ایک دن ان دنوں میں سے کیوں نہ ہو جن میں روزہ رکھنا حرام اور منوع ہے تو اس نذر روزہ رکھنا ہوگا، اس لیے کہ اس نے لگاتار روزہ رکھنے کی جو شرط لگائی تھی وہ باقی نہیں رہی، حالانکہ اس کو روزہ رکھنے کے لیے ایسا مہینہ مل سکتا تھا جس میں ایام منیٰ عنہ نہ پڑیں، جیسا کہ انہما الفائق میں ہے، البتہ اگر ایک سال مسلسل طور پر روزہ رکھنے کی نیت کی ہو خواہ وہ سال متعین ہو یا غیر متعین ہو تو اس میں لامحالہ طور پر ایام منیہ پڑیں گے اس لیے نئے سرے سے روزے نہیں رکھنے ہوں گے، تاکہ سارا روزہ غیر وقت میں رکھنا لازم نہ آئے۔

نذر میں وقت، جگہ اور فقیر کی تعیین کا حکم

اور نذر غیر مطلق خواہ اعتکاف کی ہو، حج کی ہو، نماز کی ہو، یا روزے وغیرہ کی ہو اگرچہ وہ متعین ہو تو اس طرح کی نذر کسی زمانہ، کسی جگہ، کسی درہم اور کسی فقیر کے ساتھ مخصوص نہیں ہوتی ہے، چنانچہ اگر کسی نے یہ نذر مانی کہ وہ جمعہ کے دن مکہ مکرمہ میں اس درہم کو فلاں فقیر کو دے گا، پھر اس نے اس کے خلاف عمل کیا تو اس کا یہ عمل جائز ہے۔

(خلاصہ کلام یہ ہے کہ نذر کے بارے میں تعیین سے تعیین نہیں ہوتی ہے، چنانچہ اس کے خلاف کرنے سے بھی صدقہ ادا ہو جاتا ہے، چنانچہ معراج الدراہیہ نامی کتاب میں ہے کہ کسی نے یہ نذر مانی کہ کل روزہ رکھوں گا پھر اس نے اس روزہ کو پرسوں رکھا تو یہ جائز ہے اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے)۔ جیسے کہ کسی نے یہ نذر مانی کہ ابھی ایک درہم صدقہ دوں گا پھر اس نے تھوڑی دیر کے بعد دیا تو جائز ہے)۔ (شامی: ۳/۴۲۳)

بعض اہل علم نے فرمایا کہ درہم و دینار کی خصوصیت سرے سے لغو نہیں ہے بلکہ کبھی اس کا اعتبار ہوتا ہے، چنانچہ خٹاوی خانہ میں ہے کہ کسی نے متعین درہم کے صدقہ کی نذر مانی پھر وہ درہم جاتا رہا تو نذر ساقط ہو جائے گی۔ اسی طرح بدائع الصنائع میں لکھا ہے کہ کسی نے کہا کہ میں اس خاص فقیر کو کچھ کھلاؤں گا، مسکین کا نام نہیں لیا اور چیز متعین نہیں کی تو اس صورت میں اسی فقیر

کو دینا ضروری ہے۔ (شامی: ۳/۴۲۳)

یہی حکم اس کا بھی ہے کہ اگر کسی نے کہا کہ میں فلاں دن صدقہ کروں گا اور اس نے پہلے کر دیا تو یہ جائز ہے، اس میں کوئی حرج نہیں ہے، چنانچہ اگر کسی نے کسی مہینہ کو اعتکاف کے لیے یا روزہ رکھنے کے لیے مخصوص کیا پھر نذر ماننے والے نے اس کو اس مہینے سے پہلے ہی ادا کر دیا تو یہ جائز ہے۔ (البتہ حضرت امام محمدؒ کا اس میں اختلاف ہے ان کے نزدیک وقت سے پہلے ادا کرنا جائز نہیں ہے، چنانچہ شامی میں یہ جزیئہ ہے کہ کسی نے رجب کے روزے کی نذر مانی اور رجب آنے سے پہلے ہی اس نے ۲۹ روزے رکھ لیے، اب جب رجب کا مہینہ بھی آتیس ہی کا ہوا ہو تو اس کے ذمہ قضاء واجب نہیں ہے، اس بارے میں اصح ترین قول یہی ہے، جیسا کہ السراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر رجب کا مہینہ تیس دن کا ہوا تو ایک دن کے روزے کی قضاء لازم ہوگی)۔ (شامی: ۳/۴۲۳)

نذر کی ادائیگی وقتِ معین سے پہلے

اسی طرح اگر کسی نے یہ نذر مانی کہ وہ فلاں سال حج کرے گا لیکن اس نے اس سال کے آنے سے پہلے ہی حج کر لیا تو اس کا یہ حج درست ہو جائے گا، یا اس بات کی نذر مانی کہ فلاں دن نماز پڑھوں گا اور اس نے اس دن سے پہلے ہی نذر کی نماز ادا کر لی تو یہ بھی درست ہے، کیونکہ یہ سب پائے جانے کے بعد جلدی ادا کرنا ہے اور سب یہاں پر نذر ہے، پس اس وقت تعیین لغو ہو جائے گی جیسا کہ شرملا لہ میں ہے، لہذا اس مسئلہ کو خوب اچھی طرح ذہن نشین کر لو۔

نذر معلق کو وقت سے پہلے ادا کرنے کا شرعی حکم

اس کے برخلاف نذر معلق کو وقت سے پہلے ادا کرنا درست نہیں ہے، کیونکہ جب اس کو کسی شرط پر موقوف کر رکھا ہے تو شرط کے پائے جانے سے پہلے ادا کرنا جائز نہ ہوگا، بلکہ وجہ شرط کے بعد ہی نذر پائی جائے گی جیسا کہ اس کی تفصیلی بحث معتریب ایمان کی بحث میں آنے والی ہے فانتظروا الی معکم من المنتظرین۔

نذر کی ادائیگی سے پہلے مرجائے تو کیا حکم ہے؟

کسی بیمار آدمی نے یہ کہا کہ خدا کے واسطے میرے ذمہ لازم ہے کہ میں ایک ماہ روزہ رکھوں، لیکن صحت مند ہونے سے پہلے ہی اس کا انتقال ہو گیا تو اس صورت میں اس پر کچھ لازم نہیں ہے۔ اور اگر وہ صحت مند ہو گیا خواہ ایک ہی دن کے لیے کیوں نہ ہوا ہو اور اس نے روزہ نہیں رکھا تو اس پر تمام روزے کی وصیت کرنی لازم ہوگی، اس مسئلہ میں صحیح مذہب یہی ہے۔ (یہ حضرات شیخین کا قول ہے اور حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ جتنے دن صحت مند ہونے کے بعد روزہ نہیں رکھا صرف اتنے ہی دن کی وصیت لازم ہے، جیسا کہ رمضان کے روزوں کی قضاء کا حکم ہے)۔

جس طرح کہ ایک صحت مند اور تندرست آدمی نے یہ نذر مانی کہ میں ایک ماہ کا روزہ رکھوں گا اس نے ان دنوں میں روزہ نہیں رکھا اور ماہ مکمل ہونے سے پہلے پہلے مر گیا تو اس صورت میں متفقہ طور پر پورے مہینے کے روزے کے فدیہ کی وصیت کرنا لازم ہے، جیسا کہ خباز یہ نامی کتاب میں ہے۔ اس کے برخلاف قضائے رمضان ہے اس میں سبب فوت صوم ہے لہذا وہ رمضان کے بعد جتنا موقع پائے گا اتنے ہی دن کے روزوں کے فدیہ کی وصیت لازم ہوگی، پورے ماہ کے روزوں کے فدیہ کی وصیت لازم نہ ہوگی۔

[فروع] قَالَ: وَاللَّهِ أَحْصُوا لَا صَوْمَ عَلَيْهِ بَلْ إِنْ صَامَ حَيْثُ كَمَا سَجَّوْهُ فِي الْإِيمَانِ. نَذَرَ صَوْمَ رَجَبٍ فَذَخَلَ وَهُوَ مَرِيضٌ أَفْطَرَ وَقَضَى رَمَضَانَ أَوْ صَوْمَ الْأَبَدِ فَضَحَّفَ لِأَسْفَالِهِ بِالْمَعِيشَةِ أَفْطَرَ وَكَفَّرَ كَمَا مَرَّ أَوْ يَوْمَ يَلْقَاهُ فَلَا نَقْدَ قَدِيمٍ بَعْدَ الْأَخْلَى أَوْ الزَّوَالِ أَوْ خِيَطَهَا قَضَى عِنْدَ الْآخِرِ خِلَافًا لِلثَّالِثِ، وَلَوْ قَدِيمٌ فِي رَمَضَانَ فَلَا لِقَاءَ الْفَقَا وَلَوْ عَسَى بِهِ التَّجَمُّعُ كَفَّرَ فَقَطُّ إِلَّا إِذَا قَدِيمٌ قَبْلَ بَيْتِهِ فَتَوَاهُ عَنْهُ بِرِ الْبَيْتِ، وَوَقَعَ عَنْ رَمَضَانَ وَلَوْ نَذَرَ شَهْرًا لَزِمَهُ كَامِلًا أَوْ الشَّهْرَ فَبَيْتُهُ أَوْ صَوْمَ جُمُعَةٍ فَلَا لِقَاءَ إِلَّا أَنْ يَنْوِي الْيَوْمَ، وَلَوْ نَذَرَ يَوْمَ السَّبْتِ صَوْمَ ثَمَانِيَةِ أَيَّامٍ صَامَ سَبْتَيْنِ وَلَوْ قَالَ سَبْعَةً فَسَبْعَةٌ أَسْبَبَتْ، وَالْفَرْقُ أَنَّ السَّبْتَ لَا يَتَكَرَّرُ فِي السَّبْعَةِ فَخَمِلَ عَلَى الْعَدَدِ، بِخِلَافِ الْأَوَّلِ. وَاعْلَمْ أَنَّ النَّذْرَ الَّذِي يَقَعُ لِلْأَمْوَاتِ مِنْ أَكْثَرِ الْعَوَامِ وَمَا يُؤْخَذُ مِنَ الذَّرَاهِمِ وَالشُّعْبِ وَالزَّهَبِ وَنَحْوِهَا إِلَى حَرَاجِ الْأَوْلِيَاءِ الْكَرَامِ تَقَرُّنَا إِلَيْهِمْ فَهُوَ بِالْإِجْمَاعِ بَاطِلٌ وَعَرَامٌ مَا لَمْ يَلْقَ صَرْفُهَا لِلْفُقَرَاءِ الْأَنَامِ وَلَقَدْ أَبْغَى النَّاسُ بِذَلِكَ، وَلَا سِيَّمَا فِي هَذِهِ الْأَفْصَارِ وَلَقَدْ بَسَطَ الْعَلَمَةُ قَائِمٌ فِي خَرْجِ ذُرِّ الْبَحَارِ، وَلَقَدْ قَالَ الْإِمَامُ مُعَمَّدٌ: لَوْ كَانَتْ الْعَوَامُ عِيْدِي لَأَعْتَقْتُهُمْ وَأَسْقَطْتُ وَلَا بِي وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ لَا يَهْتَفُونَ فَالْكُلُّ بِهِمْ يَنْتَفِرُونَ.

اضافہ مسائل کا بیان

مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی نے کہا: وَاللَّهِ أَحْصُوا بخدا میں روزہ رکھوں گا، تو اس کے اس طرح کہنے سے اس پر روزہ لازم نہیں ہوگا بلکہ اگر روزہ رکھے گا تو حاکم قرار پائے گا، جیسا کہ اس کی تفصیل کتاب الایمان میں آئے گی۔

مسئلہ: ایک شخص نے نذر مانی کہ وہ رجب کے مہینے میں روزہ رکھے گا، چنانچہ جب رجب کا مہینہ آیا تو وہ بیمار ہو گیا تو اس صورت میں وہ رجب میں روزہ نہیں رکھے گا بلکہ جب تندرست ہو جائے گا تو بعد میں اس کی قضاء کرے گا، جس طرح کہ رمضان کے روزوں کی قضاء کی جاتی ہے۔

مسئلہ: ایک شخص نے ہمیشہ روزہ رکھنے کی نذر مانی لیکن وہ طلب معیشت میں مشغول ہونے کی وجہ سے نہایت کمزور

ہو گیا اور روزہ رکھنے کی طاقت جسم میں نہ رہی تو اس صورت میں وہ روزہ نہیں رکھے گا اور روزوں کا فدیہ ادا کرے گا، جیسا کہ شیخ قانی کے متعلق مسئلہ گذرا ہے۔

کسی کے آنے کے دن روزہ رکھنے کی نذر ماننا

مسئلہ: کسی نے یہ نذر مانی کہ جس دن فلاں شخص آئے گا اس دن روزہ رکھوں گا، چنانچہ وہ فلاں شخص کھانے کے بعد یا ذوال کے بعد آیا، یا نذر ماننے والی عورت تھی اس کو حیض آ گیا تو اس پر صورت مذکورہ میں اس دن کے روزے کی قضاء حضرت امام ابو یوسفؒ کے نزدیک لازم ہے، اس میں حضرت امام محمدؒ کا اختلاف ہے۔ اور اگر وہ فلاں شخص رمضان المبارک کے مہینے میں آیا تو اس پر بالاتفاق قضاء لازم نہیں ہے۔ (اس لیے کہ اس کی نذر رمضان کے مہینے میں آ کر پڑی ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ جو شخص رمضان کے مہینے میں نذر مانے اس پر کچھ واجب نہیں ہے)۔

الفاظ نذر سے یحیٰن مراد لینا

مسئلہ: اگر کسی شخص نے نذر کے الفاظ بول کر اس سے یحیٰن مراد لی اور قسم کی نیت کی تو اس کو صرف کفارہ ادا کرنا ہوگا قضاء لازم نہ ہوگی، البتہ جس کی آمد پر روزہ کو مطلق کیا تھا وہ نیت کرنے سے پہلے آ گیا اور رمضان میں آیا اور اس نے نذر کے ادا کرنے کی نیت کی تو رمضان کے روزے رکھنے ہی سے نذر بھی ادا ہو جائے گی، الگ سے نذر کے واسطے روزہ رکھنا ضروری نہیں ہوگا۔

مسئلہ: اگر کسی نے ایک ماہ روزہ رکھنے کی نذر مانی تو اس پر پورے کامل ماہ کے روزے لازم ہوں گے۔ (اور یہ گنتی کے اعتبار سے بھی مکمل کر سکتا ہے، چاند کے حساب سے پہلا روزہ شروع کرنا ضروری اور لازم نہیں، البتہ اگر متعین ماہ کی نذر مانی ہے تو پھر چاند کے اعتبار سے روزہ رکھنا ہوگا)۔

اگر کسی نے ماہ رواں کے روزہ کی نذر کی تو ماہ رواں کے جو ایام باقی رہ گئے ہیں ان ایام کے روزے رکھنے لازم ہوں گے۔ اور اگر کسی نے مطلقاً جمعہ کے روزہ کی نذر مانی تو اس صورت میں پورے ہفتہ کا روزہ لازم ہوگا، لیکن اگر اس کی نیت متعین طور پر جمعہ کے ہی دن کی تھی تو صرف جمعہ کا ہی ایک روزہ لازم ہوگا پورے ہفتے کا روزہ لازم نہ ہوگا۔ اور اگر سنچر کے دن کے روزے کی نذر مانی اور یہ کہا کہ جو آٹھ دن میں ہوتا ہے تو اس پر دو سنچر کا روزہ رکھنا لازم ہوگا۔ اور اگر سنچر کے بعد سات کا نام لیا تو اس صورت میں سات سنچر کا روزہ رکھنا لازم ہوگا۔ اور دونوں صورتوں میں فرق یہ ہے کہ سنچر سات دن میں مکرر نہیں ہوتا ہے، لہذا وہ سات، عدد پر محمول ہوگا اور سات دن مراد ہوگا، بخلاف پہلی صورت کے، اس لیے کہ آٹھ دن میں دو سنچر ہو سکتا ہے لہذا جو مکرر ہوگا وہی مراد ہوگا۔ اور یاد رکھنا چاہئے کہ یہ حکم اس وقت ہے جب الفاظ بول کر کچھ نیت نہ کی ہو، باقی اگر نیت کر لی تو جیسی نیت ہوگی اسی کے مطابق عمل کرنا لازم ہوگا۔

مردوں اور قبروں کے واسطے نذر ماننے کا شرعی حکم

اور یہ بات تمام مسلمانوں کو خوب اچھی طرح معلوم ہونی چاہئے کہ اکثر عوام جو نذر اور منت مردوں کے واسطے مانتے ہیں اور روپے، پیسے، موم بتی اور تیل وغیرہ جو اولیاء کرام کی قبروں پر لے جاتے ہیں تاکہ ان سب چیزوں سے ان کی قربت حاصل ہو، یہ سب کے سب بالاتفاق باطل اور حرام ہیں، جب تک کہ ان سامانوں کو فقراء مسلمین پر خرچ کرنے کا ارادہ نہ کر لیا جائے۔ اس بدعت میں بہت سارے نادان مسلمان مبتلا ہیں اور خاص طور پر اس زمانے کے مسلمان تو بہت ہی زیادہ مبتلا ہیں۔ علامہ قاسم نے اس کو شرح و بسط کے ساتھ شرح درر النجار میں بیان کیا ہے۔ اور حضرت امام محمد رحمہ اللہ مانتے ہیں کہ اگر عوام الناس میرے قلام ہوتے تو میں ان کو آزاد کر دیتا اور اپنی ولایت ساقط کر دیتا، کیونکہ یہ عام طور پر ہدایت یافتہ نہیں ہوتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ ان سے تمام لوگوں کو مار ہوتی ہے۔

مردوں اور قبروں کے واسطے نذر ماننے کی وجوہ بطلان

حضرات اولیاء کرام اور بزرگان دین کی قبروں اور خود ان کے واسطے نذر و منت ماننا حرام ہے اور اس کی درج ذیل وجہیں ہیں: (۱) یہ درحقیقت مخلوق کے واسطے نذر ماننا ہے اور مخلوق کے واسطے نذر ماننا جائز نہیں ہے، اس لیے کہ نذر ایک عبادت ہے جو صرف اللہ تعالیٰ کے لیے خاص ہے۔

(۲) جس کے واسطے نذر مانی جا رہی ہے وہ تو مردہ ہے اور مردہ مالک نہیں ہوتا۔

(۳) اس طرح کی نذر ماننے والوں کا عقیدہ یہ ہوتا ہے کہ مردہ کے اندر تصرف کرنے کی صلاحیت ہے، حالانکہ اس طرح کا عقیدہ رکھنا قرآن و سنت کے خلاف ہے؛ بلکہ مردہ کو صاحب تصرف جاننا کفر ہے۔ ہاں اگر کوئی شخص یہ کہے کہ یا اللہ! میں تیرے ہی واسطے نذر کرتا ہوں، اگر تو فلاں مریض کو شفا بخش دے تو میں ان فقراء کو کھانا کھلاؤں گا جو فلاں جگہ قیام پذیر ہیں، تو اس طرح کی نذر شرعی اعتبار سے جائز ہے۔ نذر صرف غریب و فقراء پر صرف ہوگی، مالداروں پر نذر کے سامان کو صرف کرنا جائز نہیں ہے۔ اور قبروں پر جو چراغ جلا یا جاتا ہے اگر ان کے تیل کے واسطے منت مانے تو یہ بھی جائز نہیں ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب، والیہ المتاب، ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

باب الاغتکاف

یہ باب اعتکاف کے احکام و مسائل کے بیان میں ہے

وَجَاءَ الْمُنَاسِبَةُ لَهُ وَالْقَائِمُ اخْتِطَاطُ الصَّوْمِ فِي تَغْيِيبِ الطَّلَبِ الْاَكْثَرِ فِي الْعَشْرِ الْاَخِيرِ. (فقہ لغۃ: اللَّبْتُ وَهَرَعًا: لَبْتُ) يَفْتَحُ اللّٰمَ وَيُضَمُّ الْمَكْتُ (ذَكَرِي) وَلَوْ مُتَمِّزًا فِي (مَسْجِدٍ جَمَاعَةٍ)

هُوَ مَا لَهُ إِمَامٌ وَمُؤَدِّنٌ أُدِّيتَ فِيهِ الْغَفْسُ أَوْ لَا. وَعَنِ الْإِمَامِ اشْتِرَاطُ أَذَاءِ الْغَفْسِ فِيهِ وَصَحْفَةُ
بَغْضَتِهِمْ وَقَالَ لَا يَصِحُّ فِي كُلِّ مَسْجِدٍ وَصَحْفَةُ الشُّرُوجِ، وَأَمَّا الْجَمَاعُ فَيَصِحُّ فِيهِ مُطْلَقًا
اتِّفَاقًا (أَوْ) لَبِثُ (أَمْوَءٍ فِي مَسْجِدٍ بَيْنَهُمَا) وَتُكْرَهُ فِي الْمَسْجِدِ، وَلَا يَصِحُّ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ
صَلَاتِهَا مِنْ بَيْنَهُمَا كَمَا إِذَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ مَسْجِدٌ وَلَا تَخْرُجُ مِنْ بَيْنَهُمَا إِذَا اخْتَكَفْتَ فِيهِ، وَهَلْ يَصِحُّ
مِنَ الْغَفْسِ فِي بَيْنِهِ لَمْ أَرَهُ وَالظَّاهِرُ لَا لِاخْتِمَالِ ذِكْرِ بَيْنِهِ (بَيْنَهُ) فَلَالْبَثُ: هُوَ الرُّكْنُ وَالْكُونُ فِي
الْمَسْجِدِ وَالتَّيَّةُ مِنَ مُسْلِمٍ عَاقِلٍ طَاهِرٍ مِنْ جَنَابَةِ وَخَنَازِيرٍ وَنَقَاسٍ شَرْطَانِ.

ترجمہ و تفسیر: شارح کتاب الصوم اور کتاب الاعکاف کے درمیان مناسبت ذکر کر رہے ہیں، چنانچہ فرماتے ہیں کہ کتاب الصوم اور باب الاعکاف کے درمیان مناسبت اور اس کو بعد میں لانے کی وجہ یہ ہے کہ بعض اعکاف میں روزہ شرط ہے۔ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ رمضان المبارک کے اخیر عشرہ میں اعکاف مؤکد طور پر مطلوب ہے۔ (اور قاعدہ یہ ہے کہ پہلے شرط ہوتی ہے پھر مشروط پایا جاتا ہے اس لیے کتاب الصوم کو پہلے بیان کیا، اب اس کے بعد باب الاعکاف بیان کر رہے ہیں)۔

اعکاف کی لغوی و شرعی تعریف

اعکاف کے لغوی معنی: ”ٹھہرنا“ ہے۔ اور اصطلاح شریعت میں اعکاف کے معنی ہیں مرد کا خواہ ہوشمند ہی کیوں نہ ہو اس مسجد میں ٹھہرنا جس میں جماعت ہوتی ہے، یا عورت کا اپنے گھر کی مسجد میں ٹھہرنا اعکاف کہلاتا ہے۔ شارح فرماتے ہیں کہ لفظ ”لبث“ لام کے فقہ کے ساتھ ہے، گو لام کو ضم کی ساتھ پڑھنا بھی جائز ہے۔ اور ”لبث“ کے معنی ٹھہرنے کے ہیں۔ اور شارح کے قول ولو معتزلاً سے معلوم ہوا کہ اعکاف کے لیے بالغ ہونا شرط نہیں ہے بلکہ اتنی عمر ہو کہ اس میں اعکاف کو سمجھنے کی تیز پیدا ہو جائے۔

صحت اعکاف کے لیے جماعت والی مسجد کا ہونا

اعکاف کے صحیح ہونے کے لیے جماعت والی مسجد کا ہونا شرط ہے اور جماعت والی مسجد اس کو کہتے ہیں جس میں امام ومؤذن متعین ہوں، خواہ اس کے اندر نماز پنجگانہ ہوتی ہو یا نہ ہوتی ہو۔ اور حضرت امام ابوحنیفہؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ اعکاف کی صحت کے لیے ایسی مسجد کا ہونا شرط ہے جس میں باقاعدہ پانچ وقت کی نماز ہوتی ہو۔ بعض اہل علم نے اس قول کی صحیح بھی کی ہے اور صاحبینؒ نے فرمایا کہ ہر مسجد میں اعکاف صحیح ہے، خواہ پنج وقتہ نماز کے لیے باقاعدہ جماعت ہوتی ہو خواہ نہ ہوتی ہو۔ اور سرحدی نے اسی کی صحیح کی ہے۔ اور جامع مسجد میں تو اعکاف متفقہ طور پر مطلقاً درست ہے۔

افضل اعکاف کون سی جگہ ہے؟

علامہ شامیؒ نے انہر الفائق اور فتح القدیر کے حوالہ سے لکھا ہے کہ سب سے افضل اعکاف مسجد حرام میں ہے، پھر مسجد

نبوی ﷺ میں، پھر بیت المقدس میں، پھر اس جامع مسجد میں جس میں جماعت ہوتی ہو۔ اگر جامع مسجد میں جماعت نہ ہوتی ہو تو اپنے محلہ کی مسجد میں اعتکاف کرنا افضل ہے، پھر اس مسجد میں اعتکاف کرنا افضل ہے جس میں زیادہ نمازی ہوں۔ (عی: ۳/۴۲۹)

عورتیں اپنے گھر کی مسجد میں اعتکاف کریں گی

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ عورتیں اپنے گھر کی مسجد میں اعتکاف کریں گی اور ان کے لیے مسجدوں میں اعتکاف کرنا شرعی اعتبار سے مکروہ ہے۔ اور یہاں گھر کی مسجد سے وہ جگہ مراد ہے جسے عورت نماز پڑھنے کے لیے مخصوص کرتی ہے۔ اگر عورتیں گھر میں اپنے نماز پڑھنے کی جگہ کے علاوہ دوسری جگہ اعتکاف کریں گی تو اعتکاف درست نہ ہوگا، جس طرح کہ اگر گھر میں کوئی جگہ نماز کے لیے مخصوص نہ ہو تو اعتکاف درست نہیں ہے۔ (مناسب یہ ہے کہ عورتیں اپنے گھر میں نماز پڑھنے کے لیے کوئی جگہ مخصوص کر لیں تاکہ ان کا اعتکاف درست ہو)۔ اور جب اعتکاف میں عورتیں بیٹھیں گی تو اپنے گھر سے باہر نہیں نکلیں گی۔ اب یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ غنٹی کے لیے اس کے گھر میں اعتکاف ہے یا نہیں؟ شارح فرماتے ہیں کہ اس کے بارے میں صراحتاً کوئی جزیئہ نہیں دیکھا ہے، لیکن اصول و قواعد سے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ اس کے لیے اعتکاف درست نہیں ہے کیونکہ غنٹی میں اس کے مرد ہونے کا احتمال باقی رہتا ہے۔

اعتکاف کے رکن اور شرائط

اعتکاف میں ٹھہرنے کی نیت کرنا رکن ہے۔ اور اعتکاف کے صحیح ہونے کے دو شرطیں ہیں: (۱) محکف کا مسجد میں ہونا۔ (۲) مسلمان، عاقل اور جنابت و حیض و نفاس سے پاک ہونا۔ یہ دونوں اعتکاف کے لیے شرط ہیں۔

(وَهُوَ) ثَلَاثَةُ أَقْسَامٍ (وَاجِبٌ بِالنَّيِّ) بِلسَانِهِ وَبِالشَّرْوَاعِ وَبِالتَّغْلِيْقِ ذِكْرُهُ ابْنُ الْكَمَالِ (وَسُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ) أَيْ سُنَّةٌ كِفَايَةٌ كَمَا فِي الْبُرْهَانِ وَغَيْرِهِ لَا فِتْرَانِيَّاهَا بِعَدَمِ الْإِنْكَارِ عَلَى مَنْ لَمْ يَفْعَلْهُ مِنَ الصَّحَابَةِ (مُسْتَحَبٌّ فِي غَيْرِهِ مِنَ الْأَزْمَةِ) هُوَ بِمَعْنَى غَيْرِ الْمُؤَكَّدَةِ. (وَشَرْطُ الصَّوْمِ) لِصِحَّةِ (الْأَوَّلِ) اتِّفَاقًا (فَقَطُّ) عَلَى الْمَذْهَبِ (فَلَوْ نَذَرَ اغْتِكَافَ لَيْلَةٍ لَمْ يَصِيحْ) وَإِنْ نَوَى مَعَهَا الْيَوْمَ لَعَدِمَ مَحَلِّيَّتَهَا لِلصَّوْمِ أَمَا لَوْ نَوَى بِهَا الْيَوْمَ صَحَّ وَالْفَرْقُ لَا يَخْفَى (بِخِلَافِ مَا لَوْ قَالَ) فِي نَذَرِهِ لَيْلًا وَنَهَارًا (فَلَا يَصِيحُ) إِنْ لَمْ يَكُنِ اللَّيْلُ مَحَلًّا لِلصَّوْمِ لِأَنَّهُ (يَدْخُلُ اللَّيْلُ تَبَعًا) . اَعْلَمُ أَنَّ (الشَّرْطَ) فِي الصَّوْمِ مُزَاعَاةٌ (وُجُودِهِ لَا إِبْعَادِهِ) لِلْمَشْرُوطِ قَصْدًا (فَلَوْ نَذَرَ اغْتِكَافَ شَهْرٍ رَمَضَانَ لَزِمَهُ وَأَجْزَأُهُ) صَوْمُ رَمَضَانَ (عَنْ صَوْمِ الْإِغْتِكَافِ) لَكِنْ قَالُوا لَوْ صَامَ تَعَلُّوعًا لَمْ يَنْزِرْ اغْتِكَافَ ذَلِكَ الْيَوْمَ لَمْ يَصِحَّ لِإِعْقَادِهِ مِنْ أَوَّلِهِ تَطَوُّعًا فَتَعَلَّرَ جَفْلُهُ وَاجِبًا (وَأَنْ

لَمْ يَغْتَكِفْ) رَمَضَانَ الْمُتَعَيَّنَ (قَضَى شَهْرًا) غَيْرُهُ (بَصَوْمٍ مَقْصُودٍ) لِعَوْدِ شَرْطِهِ إِلَى الْكَمَالِ الْأَصْلِيِّ فَلَمْ يَخْزُ فِي رَمَضَانَ آخَرَ وَلَا فِي وَاجِبِ مِثْوَى قَضَاءِ رَمَضَانَ الْأَوَّلِ لِأَنَّهُ خَلَفَ عَنْهُ وَتَخَفِيفُهُ فِي الْأَصُولِ فِي بَحْثِ الْأَمْرِ. (وَأَقْلَهُ نَفْلًا مَسَاعَةً) مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ عِنْدَ مُحَمَّدٍ وَهُوَ ظَاهِرُ الرَّوَايَةِ عَنِ الْإِمَامِ لِبْنَاءِ الثَّقَلَيْنِ عَلَى الْمُسَامَحَةِ وَبِهِ يُقْنَى وَالسَّاعَةُ فِي غَرْبِ الْفُقَهَاءِ جُزْءٌ مِنَ الزَّمَانِ لَا جُزْءٌ مِنْ أَرْبَعَةٍ وَعِشْرِينَ كَمَا يَقُولُهُ الْمُتَجَمُّعُونَ كَذَا فِي غَرَرِ الْأَذْكَارِ وَغَيْرِهِ. (فَلَوْ شَرَعَ فِي نَفْلِهِ لَمْ قَطَعَهُ لَا يَلْزَمُهُ قِصَاوَةٌ) لِأَنَّهُ لَا يُشْتَرِطُ لَهُ الصَّوْمُ (عَلَى الظَّاهِرِ) مِنَ الْمَلْذَبِ وَمَا فِي بَعْضِ الْمُغْتَبِرَاتِ أَنَّهُ يَلْزَمُ بِالشَّرْعِ مُفَرَّغٌ عَلَى الضَّعِيفِ قَالَهُ الْمَصْنُفُ وَغَيْرُهُ

اعتکاف کی قسمیں

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اعتکاف کی تین قسمیں ہیں: (۱) اعتکاف واجب، جو زبان سے نذر کرے۔ اور اعتکاف کبھی شروع کر دینے سے اور کبھی مطلق کر دینے سے بھی واجب ہو جاتا ہے، اس کو کمال نے ذکر کیا ہے۔ اور یہاں زبان سے کہنے کی قید اس لیے لگائی ہے کہ صرف نیت کرنے سے نذر نہیں ہوتی ہے۔

(۲) اعتکاف کی دوسری قسم سنت مؤکدہ ہے جو رمضان المبارک کے اخیر عشرہ میں ہوتا ہے مگر یہ سنت مؤکدہ علی وجہ الکفایہ ہے، پورے محلہ میں سے ایک آدمی بھی کرے گا تو سب کی طرف سے کافی ہو جائے گا، جیسا کہ برہان وغیرہ میں ہے۔ اور اس کے سنت مؤکدہ علی وجہ الکفایہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ عہد نبوت میں جن صحابہ کرام نے اعتکاف نہیں کیا رسول اللہ ﷺ نے ان پر کبیر نہیں فرمائی۔

(۳) اعتکاف کی تیسری قسم مستحب اعتکاف ہے جو رمضان المبارک کے اخیر عشرہ کے علاوہ دوسرے وقتوں میں کیا جائے اور یہاں مستحب سے مراد سنت غیر مؤکدہ ہے۔

اعتکاف واجب کے صحیح ہونے کے لیے روزہ رکھنا شرط ہے

اعتکاف واجب کے صحیح ہونے کے لیے روزہ رکھنا شرط قرار دیا گیا ہے اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، اس بارے میں صحیح مذہب یہی ہے اور یہی ظاہر الروایہ ہے۔ (لیکن روایۃ الحسن کے مطابق نفل و مستحب اعتکاف کے لیے روزہ رکھنا شرط قرار دیا گیا ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ نفل اعتکاف کے واسطے وقت کی کوئی تحدید ہے یا نہیں؟ جن لوگوں نے ایک دن کی شرط لگائی ہے ان کے نزدیک نفل اعتکاف میں روزہ رکھنا شرط ہے اور جن کے نزدیک وقت کی کوئی تحدید نہیں ہے ان کے یہاں روزہ شرط نہیں ہے)۔ (شامی: ۳/۲۳۱)

صرف رات کا اعتکاف کرنے کا حکم

ابھی ابھی معلوم ہوا کہ اعتکاف واجب کے لیے روزہ شرط ہے، لہذا اگر کسی نے صرف رات میں اعتکاف کی نذر مانی تو اس کی یہ نذر درست نہیں ہوگی اگرچہ وہ اس کے ساتھ دن کی بھی نیت کرے اور زبان سے اس کا ذکر نہ کرے۔ اور صرف رات کا اعتکاف اس وجہ سے نہیں ہے کہ وہ روزہ کا عمل نہیں ہے، البتہ اگر زبان سے رات کی نیت کرے اور اس سے مراد رات و دن کا مجموعہ لے تو یہ درست ہے۔ اور فرق ان دونوں صورتوں میں پوشیدہ نہیں ہے۔

اس کے برخلاف اگر کسی نے اپنی نذر میں رات و دن دونوں کہا ہے تو اعتکاف کی یہ نذر درست ہوگی، اگرچہ رات روزے کا عمل نہیں ہے، اس لیے کہ اس صورت میں رات و دن کے تابع بن کر داخل ہوگی۔ اور یہاں یہ بات خوب اچھی طرح ذہن نشین ہو جانی چاہئے کہ چوں کہ اعتکاف میں روزہ پایا جاتا ہے اس لیے روزہ کی شرط لگادی گئی ہے، یہ روزہ مخصوص طور پر اعتکاف ہی کے لیے نہیں ہے۔ (جیسے وضو کرنا نماز کی لیے شرط ہے مگر یہ شرط نہیں ہے کہ وضو مخصوص طور پر نماز ہی کے لیے ہو)۔ چنانچہ اگر کسی نے رمضان کے مہینے کے اعتکاف کی نذر مانی تو اس پر اعتکاف لازم ہوگا اور رمضان کا روزہ اعتکاف کے روزے کی طرف سے کافی ہوگا۔

نفل روزے کے دن اعتکاف کرنا

حضرات فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے نفل روزہ رکھا تھا پھر اس نے اس دن کے اعتکاف کی نذر مان لی تو اس روزے شرع یہ اعتکاف صحیح نہیں ہوگا، اس لیے کہ یہ روزہ جس کو وہ شروع کر چکا تھا نفل تھا، لہذا اب اس نفل روزہ کو واجب قرار دینا ممکن نہیں ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ صوم واجب کے ذریعہ دن کا احاطہ نہیں ہو سکے گا جو اعتکاف واجب کی کم سے کم مقدار ہے۔ اگر کسی نے نذر مہین کا اعتکاف رمضان کے مہینے میں نہیں کیا تو اس اعتکاف کی دوسرے مہینے میں قضاء کرے گا اور اس کے واسطے خصوصی طور پر الگ سے روزہ بھی رکھے گا، اس لیے کہ اعتکاف کی شرط روزہ اب کمال اصلی کی طرف لوٹ آئی ہے، لہذا یہ اعتکاف نہ تو دوسرے رمضان میں جائز ہے اور نہ کسی دوسرے واجب روزہ کے دنوں میں جائز ہے، ہاں اگر رمضان المبارک کا اعتکاف کسی وجہ سے قضاء ہو گیا تو اس کی قضاء دوسرے رمضان میں کر سکتا ہے، اس لیے کہ اعتکاف کے جواز کے حق میں یہ رمضان اس کا خلیفہ ہے، اس مسئلہ کی پوری تحقیق بحث اصول فقہ میں امر کی بحث کے اندر موجود ہے۔

نفل اعتکاف کے لیے کم سے کم وقت

حضرت مصنف فرماتے ہیں کہ نفل اعتکاف کے واسطے کم سے کم مدت ایک ساعت ہے۔ حضرت امام محمدؒ کے نزدیک خواہ دن میں ہو خواہ رات میں۔ اور حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ سے ظاہر الروایۃ یہی ہے اور اس کی علت یہ ہے کہ نفل کی بنیاد سہولت

وآسانی پر ہے، چنانچہ یہی قول مفتی بہ بھی ہے۔ (یہی وجہ ہے کہ جو چیز فرض و واجب میں جائز نہیں ہوتی ہے نفل میں جائز ہوتی ہے، جیسے نفل نماز میں قیام پر قدرت کے باوجود قیام ضروری نہیں ہے اور فرض و واجب نماز میں قیام ضروری ہے)۔

فقہاء کے عرف میں ساعت کا اطلاق

اور حضرات فقہاء امت کے عرف میں ”ساعت“ مطلق زمانے کے ایک جزء کا نام ہے نہ کہ چوبیس گھنٹے کے اجزاء میں سے ایک جزء کا نام، جیسا کہ منجموں نے بیان کیا ہے، جیسا کہ غرر الاذکار وغیرہ میں مذکور ہے۔

نفل احکاف شروع کرنے کے بعد توڑ دے تو کیا حکم ہے؟

اگر کسی نے نفل احکاف شروع کیا پھر کسی وجہ سے اس کو توڑ دیا تو اس کی وجہ سے اس احکاف کی قضاء لازم نہیں ہوگی، اس لیے کہ احکاف نفل کے لیے روزہ شرط نہیں ہے، اس بارے میں ظاہر الروایۃ کے مطابق صحیح مذہب یہی ہے۔ اور بعض کتابوں میں جو یہ مسئلہ مذکور ہے کہ نفل احکاف شروع کرنے کے بعد توڑ دینے سے واجب ہو جاتا ہے اس کی بنیاد قول ضعیف پر ہے، حضرت مصنف علیہ الرحمہ نے اس کو ذکر کیا ہے۔

(وَعَزَمَ عَلَيْهِ) أَيْ عَلَى الْمُتَعَكِّفِ اغْتِكَافًا وَاجِبًا أَمَّا التَّفَلُّ فَلَهُ الْخُرُوجُ لِأَنَّهُ مِنْهُ لَا مَنْطَلُ كَمَا مَرَّ (الْخُرُوجُ إِلَّا لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ) طَبِيعِيَّةٌ كَنُزُولِ وَغَايِبِ وَغُسْلٍ لَوْ اخْتَلَمَ وَلَا يُنَكِّتُهُ الْإِغْيَسَالُ فِي الْمَسْجِدِ كَذَلِكَ النَّهْرُ (أَوْ خُرُوجِيَّةٌ كَعَبْدٍ وَأَذَانٍ لَوْ مُؤَدَّاتَا وَتَابِ الْمَنَارَةِ خَارِجِ الْمَسْجِدِ وَ الْجُمُعَةِ وَفَتْ الزَّوَالِ وَمَنْ بَعْدَ مَنَازِلِهِ) أَيْ مُتَعَكِّفُهُ (خَرَجَ فِي وَقْتٍ يُذَكِّرُهَا) مَعَ شَيْئِهَا يُعَبِّكُمُ فِي ذَلِكَ رَأْيُهُ، وَيَسْتَقْبَلُ بَعْدَهَا أَرْتَبًا أَوْ مَسَا عَلَى الْبَحْلَابِ، وَلَوْ مَكَّتْ أَكْثَرَ لَمْ يَفْسُدْ لِأَنَّهُ مَحَلٌّ لَهُ وَكُرَّةٌ تَنْزِيهَا لِمُخَالَفَةِ مَا الْقَزَمَةُ بِهَا حُرُورُهُ. (فَلَوْ خَرَجَ) وَلَوْ نَابِسًا (مَسَاعَةً) زَمَانِيَّةً لَا زَمَانِيَّةً كَمَا مَرَّ (بَلَا عُدْبٍ لَسَدَ) فَيَقْضِيهِ إِلَّا إِذَا أَلْسَدَهُ بِالرُّدَّةِ وَاعْتَبَرَا أَكْثَرَ النَّهَارِ قَالُوا: وَهُوَ الْإِسْتِغْسَانُ وَنَحَتْ فِيهِ الْكَمَالُ (وَ) إِنْ خَرَجَ (بَعْدَ بَغْلِبٍ وَفَوْعَةٍ) وَهُوَ مَا مَرَّ لَا حَيْرُ (لَا) لَا يَفْسُدُ وَأَمَّا مَا لَا يَغْلِبُ كَوَانِجَاءٍ غَرِيقٍ وَانْهَادَامِ مَسْجِدٍ فَمُسْقِطٌ لِلْإِجْمَاعِ لَا لِلْبُطْلَانِ وَلَا لِكَانِ الثَّنَيَانِ أَوَّلَى بَعْدَ الْقَسَادِ كَمَا حَقَّقَهُ الْكَمَالُ خِلَافًا لِمَا فَصَّلَهُ الزَّيْلَعِيُّ وَغَيْرُهُ. لَكِنْ فِي النَّهْرِ وَغَيْرِهِ جَعَلَ عَدَمَ الْقَسَادِ لِانْهَادَامِهِ وَبُطْلَانِ جَمَاعِيهِ وَإِخْرَاجِهِ كَرْمًا وَاسْتِغْسَانًا وَ فِي النَّهْرِ خَائِبَةً عَنِ الْحُجَّةِ لَوْ شَرَطَ وَفَتْ النَّهْرُ أَنْ يَخْرُجَ لِعِبَادَةِ مَرِيضٍ وَصَلَاةٍ جَنَازَةٍ وَخُضُورِ مَجْلِسٍ عَلِمَ جِلَازَ ذَلِكَ فَلْيُحْفَظْ

محکف کے لیے مسجد سے بلا ضرورت شرعی نکلنا

جس شخص نے مسجد میں واجب احکاف کر رکھا ہے اس کے واسطے بلا ضرورت شرعی مسجد سے نکلنا حرام ہے، البتہ اگر نفل احکاف ہو تو اس کے واسطے مسجد سے نکلنا جائز ہے، کیوں کہ بلا وجہ نفل احکاف میں مسجد سے نکلنا ممنوع تو ہے لیکن احکاف کو باطل نہیں کرتا ہے، جیسا کہ اس سے پہلے گذر چکا ہے کہ نفل احکاف کے لیے کوئی وقت کی تحدید نہیں ہے کم سے کم وقت میں بھی جائز ہے۔

ضرورت طبعیہ کے واسطے محکف کے لیے مسجد سے نکلنا

محکف کے لیے طبعی ضرورت، جیسے پیشاب و پاخانہ اور غسل جنابت وغیرہ کے واسطے مسجد سے نکلنا جائز ہے۔ اور غسل جنابت کے لیے یہ نکلنا اس وقت جائز ہے جب کہ مسجد میں غسل کرنا ممکن نہ ہو، جیسا کہ انہما لفاق میں ہے۔ (اگر محکف غسل جنابت مسجد کے اندر اس طرح کر سکتا ہے کہ مسجد ملوث نہ ہو تو مسجد کے اندر غسل کرنے میں کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔ اور اگر جنابت والا پانی مسجد کے اندر گرتا ہو تو اس کے لیے مسجد میں غسل کرنا جائز نہیں ہے کیوں کہ مسجد کی صفائی اور اس کو پاک رکھنا واجب ہے)۔ (شامی: ۲/۴۳۵)

شرعی ضرورت کے لیے مسجد سے نکلنا

محکف کے لیے شرعی ضرورت کے لیے مسجد سے نکلنا جائز ہے، جیسے عیدین و نماز جمعہ کی ادائیگی کے واسطے۔ اور اگر محکف مؤذن ہے تو اذان دینے کے واسطے جب کہ اذان کا منارہ مسجد سے باہر ہو تو نکلنا جائز ہے۔ اور محکف جمعہ کی ادائیگی کے واسطے ذوالآفتاب کے بعد نکلے گا۔ اور اگر مسجد کافی دور ہو تو محکف ایسے وقت میں نکلے گا کہ وہ جامع مسجد پہنچ کر مع سنتوں کے جمعہ کی نماز ادا کر سکے۔ اور کتنا پہلے اس کو جانا چاہئے؟ وہ خود اس کا فیصلہ کرے گا۔ اور نماز ادا کرنے کے بعد مسجد میں محکف اتنی دیر کے جتنی دیر میں وہ چار رکعات سنت یا چھ رکعات سنت علی اختلاف الاقوال پڑھ سکے، لیکن اگر محکف اس سے زیادہ مسجد میں رک گیا تو احکاف تو باطل نہیں ہوگا کیونکہ وہ مسجد میں رکا ہے جو احکاف کا محل ہے لیکن بہر حال زیادہ دیر رکنا مکروہ تحریمی ہے۔ اور کراہت کی وجہ یہ ہے کہ اس نے جس چیز کا التزام کیا تھا اس کی بلا ضرورت مخالفت کی ہے۔

قولہ محل لہ: اس سے اس بات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ گھر اور مسجد میں ٹھہرنے میں فرق ہے، گھر میں ٹھہرنے سے احکاف قاسد ہو جائے گا اور مسجد میں ٹھہرنے سے احکاف قاسد نہیں ہوگا۔ (شامی: ۲/۴۳۷)

احکاف کی قضاء

اگر محکف بلا عذر شرعی تھوڑی دیر کے لیے مسجد سے باہر نکلے گا خواہ بھول کر ہی کیوں نہ ہو، اس کا احکاف قاسد ہو جائے گا اور بعد میں اس کی قضاء ادا کرے گا۔ (اگر وہ احکاف واجب ہو جیسے نذر وغیرہ تو اس کی قضاء میں روزہ بھی رکھنا ہوگا)۔ ہاں

اگر محکف نے اپنا اعتکاف بذریعہ ارتداد فاسد کیا، یا اس طور کہ وہ زمانہ اعتکاف میں مرتد ہو گیا تو ظاہر ہے کہ اس کا اعتکاف فاسد ہو جائے گا لیکن اس کی قضاء لازم نہیں ہے۔ اور اعتکاف کی حالت میں مسجد سے باہر نکلنے میں حضرت امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے دن کے اکثر حصہ کا اعتبار کیا ہے۔ اور حضرات علمائے کرام نے اسی قول کو مستحسن قرار دیا ہے، لیکن حضرات صاحبین کے قول پر کمال نے بحث کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ صاحبین کا قول مستحسن نہیں ہے، بلا ضرورت شرعی خواہ تھوڑی دیر کے لیے نکلنا ہو خواہ زیادہ دیر کے لیے نکلنا ہو، دونوں برابر ہے۔

معقول ضرورت کی وجہ سے نکلنا اعتکاف کو فاسد نہیں کرتا

اگر محکف حالت اعتکاف میں ان عذروں کی وجہ سے نکلا جو عام طور پر پیش آتے رہتے ہیں (جیسے پیشاب پاخانہ اور نماز جمعہ وغیرہ) تو اس سے اعتکاف فاسد نہیں ہوگا، البتہ وہ عذر جو عام طور پر پیش نہیں آتے ہیں جیسے پانی میں ڈوبے ہوئے کو بچانا، مسجد کا منہدم ہونا، یہ گناہ کو ساقط کرتا ہے، بطلان کو ساقط نہیں کرتا ہے، یعنی اس سے گناہ تو نہیں ہوگا لیکن اعتکاف فاسد ہو جائے گا۔ اور محکف کا بھول کر نکلنا بھی مفسد اعتکاف نہیں ہے، جیسا کہ کمال نے اس کی تحقیق اس کے خلاف کی ہے جس کی ذیلی وغیرہ نے تفصیل کی ہے۔ (ذیلی نے ان سب کو مفسدات اعتکاف میں شمار کیا ہے چنانچہ مریض کی عیادت کے لیے نکلنا، نماز جنازہ کے واسطے نکلنا، ڈوبے کو بچانے کے لیے نکلنا، اعلان جہاد پر نکلنا اور آگ بجھانے کے واسطے نکلنا، یہ سب کے سب مفسد اعتکاف ہیں، لیکن گناہ گار نہیں ہوگا، ہاں اگر مسجد گرنے کا خوف ہو اور محکف اس مسجد سے نکل کر دوسری مسجد میں شغل ہو جائے، یا کسی نے زبردستی مسجد سے اٹھا کر باہر نکال دیا تو یہ مفسد اعتکاف نہیں ہے)۔ (شامی: ۳/۳۳۸)

مسجد سے زبردستی کسی نے باہر کر دیا تو کیا حکم ہے؟

انہر الفائق وغیرہ میں ہے کہ مسجد کے گرنے کے خوف کے وقت مسجد سے نکلنے سے، بطلان جماعت کے وقت مسجد سے باہر نکلنے سے، یا کسی نے محکف کو زبردستی نکال دیا تو بطور استحسان ان سب چیزوں سے اعتکاف فاسد نہیں ہوگا۔ اور فتاویٰ تارخانیہ میں جہد نامی کتاب سے نقل کیا ہے کہ اگر محکف نے اعتکاف میں بیٹھے وقت یا نذر مانتے وقت یہ شرط لگائی کہ وہ مریض کی عیادت، نماز جنازہ اور مجلس علم میں حاضر ہونے کے لیے نکلے گا تو یہ جائز ہے اور اس سے اعتکاف فاسد نہیں ہوگا، لہذا یہ مسئلہ خوب اچھی طرح محفوظ کر لینا چاہئے۔

(وَحَصَّنَ الْمُتَعَكِّفُ بِأَكْلِ وَشُرْبٍ وَنَوْمٍ وَخَلْدٍ اخْتِجَ إِلَيْهِ) لِنَفْسِهِ أَوْ عِيَالِهِ فَلَوْ لِيَجَارَةَ كُفْرَهُ
(كُنِيَ وَنَكَاحَ وَرَجَعَ) فَلَوْ خَرَجَ لِأَجْلِهَا فَسَدَ لِعَدَمِ الضَّرُورَةِ (وَكُفْرَهُ) أَيْ تَغْوِيَّتِهَا لِأَنَّهَا مَحَلُّ
إِطْلَاقِهِمْ بَعْدَ (اخْتِصَارِ مَبِيعٍ فِيهِ) كَمَا كُفْرَهُ فِيهِ مُبَازَنَةٌ غَيْرُ الْمُتَعَكِّفِ مُطْلَقًا لِلنَّهْيِ وَكَذَا أَكَلُهُ وَنَوْمُهُ

إِلَّا لِغَرِيبٍ أَوْ لِمَا وَقَدْ قَدَّمْتَاهُ قَبِيلَ الْوَقْرِ، لَكِنْ قَالَ ابْنُ كَمَالٍ لَا يُكْرَهُ الْأَكْلُ وَالشُّرْبُ وَالنُّومُ فِيهِ مُطْلَقًا وَنَحْوُهُ فِي الْمُجْتَبَى. (و) يُكْرَهُ تَحْرِيمًا (صَحَّحْتُ) إِنْ اخْتَلَفَتْ فُرُوزَةُ وَإِلَّا لَا لِحَدِيثٍ "مَنْ صَمَتَ نَجًا" وَتَجِبَ أَيْ الصَّمْتُ كَمَا فِي غُرَرِ الْبَذَائِعِ عَنْ شَرِّ لِحْدَيْتٍ «رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا تَكَلَّمُ فَقِيمَ أَوْ سَكَتَ فَسَلِيمَ» (وَتَكَلَّمُ إِلَّا بِخَيْرٍ) وَهُوَ مَالَا إِنْ فِيهِ وَمِنَهُ الْمَبَاحُ عِنْدَ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ لَا عِنْدَ عَدَمِهَا وَهُوَ مَحْمَلٌ مَا فِي الْفَتْحِ أَنَّهُ مُكْرَوَةٌ فِي الْمَسْجِدِ، يَأْكُلُ الْعَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْعُطْبُ كَمَا خَلَقَهُ فِي النَّهْرِ (كَقِرَاءَةِ قُرْآنٍ وَحَدِيثٍ وَعِلْمٍ) وَتَذْيِيسٍ لِي بِسَرِّ الرُّسُولِ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - وَقِصَصِ الْأَنْبِيَاءِ - عَلَيْهِمُ السَّلَامُ - وَحِكَايَاتِ الصَّالِحِينَ وَكِتَابَةِ أُمُورِ الدُّنْيَا. (وَيُطْلَى بِوُطْءٍ لِي فُرُجٍ) أَنْزَلَ أَمْ لَا (وَلَوْ) كَانَ وَطْءُهُ خَارِجَ الْمَسْجِدِ (لَيْلًا) أَوْ نَهَارًا حَامِدًا (أَوْ نَائِمًا) فِي الْأَصَحِّ لِأَنَّهُ خَالِفَةٌ مُلْكُورَةٌ (و) يَطْلَى (بِإِنْزَالٍ بِقُبْلَةٍ أَوْ لَيْسَ) أَوْ تَفْعِيدٍ وَلَوْ لَمْ يَنْزِلْ لَمْ يَنْطَلِ وَإِنْ حَرَّمَ الْكُلُّ لَعَدِمَ الْخُرُوجُ وَلَا يَنْطَلِ بِإِنْزَالٍ بِفِكْرٍ أَوْ نَظَرٍ، وَلَا بِسُكْرِ لَيْلٍ وَلَا بِأَكْلِ نَائِمًا لِقَاءَ الصُّومِ بِخِلَافِ أَكْلِهِ عِنْدًا وَرَدِّهِ وَكَذَا إِعْمَاؤُهُ وَجُنُودُهُ إِنْ دَامَ أَيْمَانًا فَلَنْ دَامَ جُنُودُهُ سَنَةً قَضَاءً اسْتِخْسَانًا (وَلَوْ لَمْ يَلْبَسِ الْبَلْبَلُ) بِلَسَانِهِ (اِغْتِكَافُ أَيْمَانٍ وَلَا) أَيْ مُتَابَعَةٌ وَإِنْ لَمْ يَنْشَرْطِ الشَّائِعُ (كَفَكْسِيهِ) لِأَنَّهُ ذَكَرَ أَحَدَ الْعَدَدَيْنِ بِلَفْظِ الْجَمْعِ وَكَذَا التَّثْنِيَةُ يَتَنَاقَلُ الْآخَرُ

محکف کے لیے مسجد میں کھانے پینے کی اجازت

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ شریعت نے محکف کے لیے خصوصی طور پر مسجد میں کھانے پینے کی اجازت دی ہے، نیز ان معاملات کی بھی اجازت دی ہے جن کی محکف کو اپنی ذات یا اپنے بال بچوں کے لیے ضرورت ہو، لیکن مسجد میں تجارت کرنا خواہ مسجد میں سامان نہ لایا جائے مکروہ ہے۔ اسی طرح محکف کے لیے مسجد میں فروخت کرنا، نکاح کرنا اور رجعت کرنا سب مکروہ ہے، اگر محکف ان امور کے واسطے مسجد سے باہر نکلے گا تو احکام فاسد ہو جائے گا، کیونکہ ان کاموں کے لیے نکلنے کی ضرورت نہیں ہے۔

محکف کے واسطے سامان بیع کو مسجد میں حاضر کرنا مکروہ تحریمی ہے، جیسا کہ غیر محکف کے لیے مسجد میں خرید و فروخت کرنا مطلقاً مکروہ ہے، کیونکہ مسجد میں ان کاموں سے روکا گیا ہے۔ (چنانچہ ابوداؤد شریف میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مسجد میں خرید و فروخت سے منع فرمایا ہے، نیز مسجد میں گم شدہ چیز کے اعلان کرنے سے، مسجد میں برے اشعار پڑھنے سے اور جمعہ کے دن مسجد میں نماز سے پہلے حلقہ لگا کر بیٹھنے سے منع فرمایا ہے)۔ (ابوداؤد رقم الحدیث/۱۰۷۹، مسند احمد/۲: ۱۷۸)

غیر معکف کے لیے مسجد میں کھانا پینا

اسی طرح غیر معکف کے لیے مسجد میں کھانا پینا اور سونا مکروہ ہے، البتہ مسافر کے لیے مسجد میں کھانے پینے اور سونے کی اجازت ہے، جیسا کہ الاشباہ والنظائر میں ہے۔ اور ہم باب الوتر سے پہلے یہ بیان کر چکے ہیں، لیکن ابن الکمال نے کہا کہ غیر معکف کے لیے بھی مسجد میں کھانا پینا اور سونا مطلقاً مکروہ نہیں ہے، اسی طرح مجتبیٰ نامی کتاب میں ہے۔

احتکاف کی حالت میں خاموشی کو عبادت سمجھنا

خاموشی کو عبادت سمجھ کر معکف کے لیے چپ چاپ رہنا مکروہ تحریمی ہے، ہاں اگر یہ اعتقاد نہ ہو بلکہ صرف اس حدیث کی وجہ سے خاموش رہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ”جس نے خاموشی اختیار کی اس نے نجات پائی“۔ تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، البتہ بری باتوں اور دنیاوی جنگ و جدال اور لڑائی جھگڑے سے خاموشی اختیار کرنا واجب ہے، جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ”اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم کرے کہ جب وہ بات چیت کرے تو قیمت مان کرے اور جب وہ خاموش رہے تو سلامتی پائے“، جیسا کہ فرمالا ذکر نامی کتاب میں ہے۔

احتکاف کی حالت میں بکواس کرنا مکروہ ہے، ہاں اچھی اور خیر کی بات کرنا جس میں گناہ نہیں ہے کوئی حرج نہیں ہے۔ اور جس کلام میں گناہ نہیں ہے وہ مباح کلام کے اندر داخل ہے، جب کلام مباح کی ضرورت ہو تو کر سکتا ہے، البتہ بلا ضرورت معکف کو بات چیت نہیں کرنی چاہئے۔ اور فتح القدیر میں جو یہ مسئلہ لکھا ہے کہ مسجد میں بات چیت کرنی مکروہ ہے اور مسجد میں بات چیت کرنے سے نیکیاں اس طرح ضائع ہو جاتی ہیں جس طرح آگ لکڑی کو جلا ڈالتی ہے، اسی پر محمول ہے جیسا کہ انہر الفائق میں اس کی تحقیق کی گئی ہے۔

مسجد میں کلام خیر کی اجازت ہے

مسجد میں کلام خیر کی اجازت ہے اور کلام خیر کرنے میں قرآن کریم کا پڑھنا، علم حدیث سیکھنا، سیرت رسول ﷺ کا درس دینا، انبیاء و رسل علیہم الصلوٰۃ والسلام کے قصوں کو بیان کرنا، نیز بزرگوں کے واقعات کو بیان کرنا اور دینی باتوں کو لکھنا داخل ہیں۔

ان افعال کا بیان جن سے احتکاف باطل ہو جاتا ہے

احتکاف کی حالت میں فرج یا دُبر میں دُلی کرنے سے، خواہ دُلی کرنے سے انزال ہوا ہو خواہ نہ ہوا ہو، خواہ یہ دُلی مسجد کے باہر ہو یا اندر، رات میں یا دن میں، جان بوجھ کر ہو یا بھول کر، بہر صورت احتکاف باطل ہو جائے گا، اس بارے میں اصح ترین مذہب یہی ہے، کیونکہ حالت احتکاف خود یاد دلانے والی حالت ہے۔ (قرآن پاک میں اللہ رب العزت نے صراحت کے ساتھ معکفین کو مباشرت کرنے سے منع فرمایا ہے، چنانچہ ارشاد باری ہے: ﴿وَلَا تُبَٰرِزُوْهُنَّۙ وَ اَنْتُمْ عَلٰۤی کُفُوْنٍۙ﴾

التمسجد یعنی جب تم مسجد میں احکاف کی حالت میں رہو تو تم اپنی بیویوں سے صحبت نہ کرو۔ اگر محکف نے کسی کا بوسہ لے لیا، یا چھوا، یا ران میں دلی کی اور ان تمام صورتوں میں انزال ہو گیا تو اس سے احکاف باطل ہو جائے گا۔ اور اگر مذکورہ کام کی وجہ سے انزال نہیں ہوا تو احکاف باطل نہ ہوگا، لیکن اس طرح کی تمام حرکتیں حالت احکاف میں کرنا حرام ہیں اور ان سے احتراز کرنا ضروری ہے، اس کی ضرورت نہ ہونے کی وجہ سے۔

وہ افعال جن کے ارتکاب سے احکاف باطل نہیں ہوتا ہے

اگر محکف نے کسی عورت یا لڑکے کے بارے میں خوب غور و فکر کیا، یا کسی حسین و جمیل آدمی کی طرف دیکھا اور اس کی وجہ سے انزال ہو گیا تو اس سے احکاف باطل نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر رات میں نشہ طاری ہو گیا، یا محکف نے بھول کر کھالیا تو اس سے بھی احکاف باطل نہ ہوگا، کیونکہ بھول کر کھانے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا ہے، اگر کسی محکف نے جان بوجھ کر کھالیا یا وہ مرتد ہو گیا تو اس کی وجہ سے احکاف باطل ہو جائے گا۔

ایک ضابطہ کلیہ کا بیان

علامہ شافعیؒ نے یہاں ایک اصول اور ضابطہ بیان کیا ہے کہ جو چیزیں احکاف کی وجہ سے ممنوع ہیں اگر وہ بھول کر کی جائیں یا قصد و ارادہ سے، خواہ دن میں ہو خواہ رات میں ہو، بہر صورت احکاف فاسد ہوگا، جیسے مسجد سے نکلنا، جماع کرنا وغیرہ احکاف کی وجہ سے ممنوع ہیں۔ اور جو چیزیں احکاف میں روزہ کی وجہ سے ممنوع ہیں تو ان میں بھول کر اور جان بوجھ کر استعمال کرنے میں فرق آتا ہے، جیسے اکل و شرب ہے، پہلی صورت میں ہر حالت میں احکاف فاسد ہو جائے گا اور دوسری صورت میں بھول کر ہونے سے احکاف فاسد نہ ہوگا۔ (شافعی: ۳/۴۳۳)

حالت احکاف میں پاگل اور بے ہوش ہونا

اگر محکف حالت احکاف میں بے ہوش ہو جائے یا پاگل ہو جائے تو اس سے بھی احکاف فاسد نہیں ہوتا ہے، اگرچہ جنون و بے ہوشی مسلسل چند دنوں تک پائی جائے، ہاں اگر محکف کا جنون ایک سال تک رہ گیا تو اس صورت میں احتساباً احکاف کی قضاء کرے گا۔ (لیکن قیاس کا تقاضہ یہ تھا کہ قضاء نہ کی جائے، جس طرح کہ پورا رمضان اگر کوئی بے ہوش یا پاگل رہا اور رمضان نکلنے کے بعد ہوش آیا تو اس کے ذمہ رمضان کے روزوں کی قضاء لازم نہیں ہے۔ اور احتساباً کی وجہ یہ ہے کہ رمضان کا روزہ جنون کی وجہ سے اس لیے ساقط ہو جاتا ہے اور قضاء لازم نہیں ہوتی ہے کہ رمضان ہر سال آتا ہے اس کی قضاء میں حرج واقع ہوگا اور چونکہ احکاف میں یہ بات نہیں ہے اس لیے قضاء لازم ہوتی ہے)۔ (شافعی: ۳/۴۳۳)

چند دن اعتکاف کی نذر مانتا

اگر کوئی شخص اپنی زبان سے چند دن مسلسل اعتکاف کی نذر مانے تو اس پر ان دنوں کی راتوں میں بھی مسلسل اعتکاف لازم ہوگا، اگرچہ نذر ماننے والے نے لگاتار کی قید نہ لگائی ہو، جیسا کہ اس کے برعکس ہونے کی صورت میں (یعنی اگر کسی نے صرف راتوں میں اعتکاف کرنے کی نذر مانی تو دن بھی شامل ہو جائے گا، کیونکہ دونوں میں سے کسی ایک کا ذکر جب جمع یا حشریہ کے ساتھ ہوگا تو دوسرے کو بھی شامل ہوگا، عرف و عادت یہی ہے، چنانچہ اگر کوئی شخص یوں کہے کہ: ”میں فلاں کے پاس تین دن رہا“ تو اس میں راتیں بھی داخل ہوں گی)۔ (شامی: ۲/۲۲۳)

(قُلُوْ نَوٰی فِی) نَذْرِ (الْاَیَّامِ النَّهَارِ خَاصَّةً صَحَّحْتُ بِیْہِ الْحَقِیْقَةُ (وَإِنْ نَوٰی بِہَا) اُنِّیْ بِالْاَیَّامِ (الَّلَّیَّالِیِّ لَا) بَلْ یَنْزَمُہُ کِلَاھُمَا (کَمَا لَوْ نَذَرَ اِغْتِکَافَ شَہْرِ وَنَوٰی النَّهَارَ خَاصَّةً اَوْ نَوٰی (عَکْسَہُ) اُنِّیْ اللَّیَّالِیِّ خَاصَّةً فَإِنَّہُ لَا یَصِحُّ بِیْہِ لِأَنَّ الشَّہْرَ اسْمٌ لِّمُقَدَّرٍ یَشْمَلُ الْاَیَّامَ وَاللَّیَّالِیِّ فَلَا یَحْتَمِلُ مَا ذُوْنُوہُ إِلَّا أَنْ یَسْتَنْظِیَ اللَّیَّالِیِّ فِیْمُخْتَصِّرُ بِالنَّهَارِ، وَلَوْ اسْتَظْنَى الْاَیَّامَ صَحَّ وَلَا شَیْءَ عَلَیْہِ لِمَا مَرَّ. وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّیَّالِیِّ قَابِعَةٌ لِلْاَیَّامِ إِلَّا لَیْلَةُ عَرَفَةَ وَلَیَّالِیِّ الشَّخْرِ فَتَبَعُ لِلشَّہْرِ الْمَاضِیَةِ رَفْعًا بِالنَّاسِ، کَمَا فِی أَضْحِیَّةِ الْوُلُوْا لِحِیَّةِ. هَذَا، وَلَیْلَةُ الْقَدْرِ ذَالِیْقَةُ فِی رَمَضَانَ اِتِّفَاقًا إِلَّا أَنَّہَا تَقْدُمُ وَتَتَأَخَّرُ خِلَافًا لَّہُمَا، وَلَمَرَّتْہُ فِیْمَنْ قَالَ بَعْدَ لَیْلَةٍ مِنْہُ اَنْتَ حُرٌّ اَوْ اَنْتَ طَالِقٌ لَیْلَةُ الْقَدْرِ فَعِنْدَہُ لَا یَقْعُ حَتَّى یَنْسَلِخَ شَہْرُ رَمَضَانَ اَلَّتِیْ لِحْوَارِ کَوْنِہَا فِی الْاَوَّلِ وَ فِی الْاَوَّلِ وَ فِی الْاَتِیِّ فِی الْاَخِیْرَةِ وَقَالَ یَقْعُ اِذَا مَضَى مِثْلُ بَلْکَ اللَّیْلَةِ فِی الْاَتِیِّ، وَلَا خِلَافَ اَنَّهُ لَوْ قَالَ: قَبْلَ دُخُوْلِ رَمَضَانَ وَقَعَ بِمَضِیِّہِ قَالَ فِی الْمَحِیْطِ وَالْفَنَیِّ عَلٰی قَوْلِ الْاِمَامِ لَکِنْ قَبْلَہُ یَكُوْنُ الْخَالِفُ فِیْہَا یَعْرِفُ الْاِخْتِلَافَ وَلَا فِیْہِ لَیْلَةُ السَّابِعِ وَالْعِشْرِیْنِ، وَاللَّهُ اَعْلَمُ.

خاص طور پر دن کی نذر مانتا

اگر کسی نے چند ایام اعتکاف کرنے کی نذر مانی اور ایام سے خاص طور پر دن والے حصہ کی نیت کی، رات کی نیت نہیں کی تو اس کی یہ نیت درست ہوگی، کیونکہ اس نے لفظ ”نہار“ کے حقیقت لغوی کی نیت کی ہے۔ (اگرچہ عرفہ عام میں یوم، دن اور رات کے مجموعہ کو کہا جاتا ہے، لیکن چونکہ اس نے اس کی نیت نہیں کی ہے اس لیے یہ داخل نہ ہوگا)۔

اور اگر نذر ماننے والے نے ایام بول کر صرف رات کی نیت کی ہے تو اس کی یہ نیت درست نہیں ہوگی بلکہ رات و دن دونوں میں اعتکاف لازم ہوگا، جس طرح کہ اگر کوئی شخص ایک ماہ کے اعتکاف کی نذر مانے اور وہ صرف دنوں میں اعتکاف کی

نیت کرے، یا کوئی شخص ایک ماہ کے احکاف کی نذر مانے اور صرف راتوں میں احکاف کی نیت کرے تو ان صورتوں میں اس کی یہ نیت درست نہیں ہوتی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مہینہ ایک متعین مقدار کا نام ہے جو دن درات دنوں کو شامل ہوتا ہے، لہذا اس سے کم مراد لینا درست نہیں ہے، ہاں اگر وہ رات کو سرے ہی سے مستغنی کر دے تو اس صورت میں صرف دنوں کا احکاف اس پر لازم ہوگا۔ اور اگر اس نے دنوں کا استثناء کیا تو یہ بھی صحیح ہوگا اور اس پر کچھ بھی لازم نہیں ہوگا جیسا کہ پہلے بھی گذر چکا ہے۔ (جہاں یہ بتایا گیا ہے کہ راتیں روزہ کا محل نہیں ہیں اس لیے صرف راتوں کے احکاف کی نذر بھی درست نہ ہوگی)۔

چند راتوں کے علاوہ تمام راتیں دن کے تابع ہیں

شارح فرماتے ہیں کہ یہ بات خوب اچھی طرح ذہن نشین کر لینا چاہئے کہ تمام راتیں آنے والے دنوں کے تابع ہوتی ہیں، البتہ عرفہ اور قربانی کے دنوں کی راتیں آنے والے دنوں کے تابع نہیں ہوتی ہیں، بلکہ وہ راتیں گذرے ہوئے دنوں کے تابع ہوتی ہیں۔ اور یہ لوگوں کی سہولت کے پیش نظر ہے، جیسا کہ دلوالبیہ کی کتاب الاضحیہ میں اس کی صراحت موجود ہے، لہذا اس کو یاد رکھنا چاہئے۔ (خلاصہ یہ ہے کہ پورے سال میں چار راتوں کو چھوڑ کر تمام راتیں آنے والے دن کے تابع ہوتی ہیں، یہی وجہ ہے کہ رمضان کا چاند نظر آتے ہی تراویح شروع ہو جاتی ہے بعد میں روزہ رکھا جاتا ہے اور چاند نظر آتے ہی تراویح بند کر دی جاتی ہے)۔

شب قدر کی تاریخ متعین نہیں

شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ شب قدر پورے رمضان المبارک میں گھومتی رہتی ہے اور یہ متفقہ مسئلہ ہے۔ حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک شب قدر رمضان میں آگے پیچھے ہوتی رہتی ہے، البتہ حضرات صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ ایسا نہیں ہوتا ہے بلکہ شب قدر کی تاریخ متعین ہے۔

ثمرۃ اختلاف ائمہ

حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ اور حضرات صاحبینؒ کے درمیان شب قدر کی تعیین اور عدم تعیین کے متعلق جو اختلاف ہے اس کا ثمرہ اس صورت میں ظاہر ہوگا جب کہ کسی نے رمضان کی پہلی تاریخ گذر جانے کے بعد اپنے غلام سے کہا کہ تو شب قدر میں آزاد ہے، یا شوہر نے بیوی سے کہا کہ تو شب قدر میں طلاق والی ہے، تو اس صورت میں حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک غلام آزاد ہوگا نہ بیوی پر طلاق واقع ہوگی، جب تک کہ آنے والا دوسرا رمضان پورا گذر نہ جائے، اس لیے کہ یہ بات ممکن ہے کہ جس رمضان میں اس نے یہ جملہ کہا ہے اس کی شب قدر رمضان کی پہلی تاریخ میں گذر چکی ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ دوسرے رمضان میں شب قدر بالکل اخیر تاریخ میں واقع ہو۔

اور حضرات صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ پہلے رمضان کی جس تاریخ کو کہا تھا جب وہی تاریخ دوسرے رمضان میں آ کر گذر

جائے گی بیوی پر طلاق ہو جائے گی اور غلام آزاد ہو جائے گا، البتہ اگر اس نے یہ جملہ رمضان کے داخل ہونے سے پہلے کہا تھا تو اسی پہلے رمضان کے گزرنے سے غلام آزاد ہو جائے گا اور بیوی پر طلاق ہو جائے گی، اس میں کسی بھی امام کا اختلاف نہیں ہے۔ اور محیط نامی کتاب میں اس کی تصریح ہے کہ اس مسئلہ میں فتویٰ امام اعظمؒ کے قول پر ہے، لیکن صاحب محیط اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی لکھا ہے کہ امام صاحب کے قول پر فتویٰ اس صورت میں ہے جب جملہ استعمال کرنے والا فقیہ ہو اور اختلاف کا علم رکھتا ہو۔ اور اگر قسم کھانے والا شخص عوام الناس میں سے ہو تو اس کے لیے شب قدر ستائیسویں رمضان کا ہے، کیونکہ عام طور پر یہی معروف و مشہور ہے اور بہت سے علمائے کرام نے یہی کہا ہے، لہذا ۲۷/ رمضان کے گزرتے ہی طلاق واقع ہو جائے گی اور غلام آزاد ہو جائے گا۔ فقط واللہ اعلم بالصواب والیہ المتاب

کتاب الحج

یہ کتاب حج کے احکام و مسائل کے بیان میں ہے

(هُوَ) يَفْتَحُ الْحَاءَ وَكَسْرُهَا لُفْظٌ: الْقَصْدُ إِلَى مُعْظَمِ لَا مُطْلَقُ الْقَصْدِ كَمَا ظَنَّهُ بَعْضُهُمْ. وَهَرَقَا (بِنَارَةٍ) أَيْ طَوَافٌ وَوُقُوفٌ (مَكَانٌ مَخْصُومٌ) أَيْ الْكَتَبَةُ وَعَرَفَةُ (فِي زَمَنِ مَخْصُومٍ) فِي الطَّوَافِ مِنْ قَبْرِ النَّخْرِ إِلَى آخِرِ الْعُمْرِ وَفِي الْوُقُوفِ مِنْ زَوَالِ شَمْسِ عَرَفَةَ لِقَبْرِ النَّخْرِ (بِفِعْلِ مَخْصُومٍ) بَأَنْ يَكُونَ مُخْرَجًا بَيْنَهُ الْحَجُّ سَابِقًا كَمَا سَجَّيْءٌ لَمْ يَكُنْ لِأَدَاءِ زَكَاةٍ مِنْ أَرَاكَانِ الدِّينِ لِيَعْمَ حَجُّ التَّغْلِي. (فَرْضٌ) سَنَةٌ بَسِيحٌ وَإِنَّمَا أُخْرِيَتْ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - لِيَعْمَرَ لِعَلَّهِ مَعَ عَلَيْهِ بَقَاءَ حَيَاتِهِ لِيَكْمِلَ التَّلْبِيحَ (مَرَّةً) لِأَنَّ سَبِيَةَ الْبَيْتِ وَهُوَ وَاحِدٌ وَالزَّيَارَةُ تَطَوُّعٌ وَقَدْ تَجِبَ كَمَا إِذَا جَاوَزَ الْمَقَامَاتِ بِلَا إِخْرَاجٍ فَإِنَّهُ كَمَا سَجَّيْءٌ يَجِبُ عَلَيْهِ أَحَدُ الثَّسْكَيْنِ فَإِنْ اخْتَارَ الْحَجَّ انْتَصَفَ بِالْوُجُوبِ وَقَدْ يَنْتَصِفُ بِالْعَزْمَةِ كَالْحَجِّ بِمَالٍ حَرَامٍ، وَبِالْكَرَاهَةِ كَالْحَجِّ بِلَا إِذْنٍ بِمَنْ يَجِبُ اسْتِخْدَانُهُ وَفِي السَّوَابِلِ: تَوْكَانَ الْإِبْنُ صَبِيًّا فَلِلْأَبِ مَنَعَةٌ حَتَّى يُلْقِيَهَا (عَلَى الْقَوْرِ) فِي الْعَامِ الْأَوَّلِ عِنْدَ الثَّانِي وَأَصَحُّ الرِّوَايَتَيْنِ عَنْ الْإِمَامِ وَمَالِكٍ وَأَحْمَدَ فَيُقَسِّقُ وَتُرَدُّ ذَهَادُهُ بِتَأْخِيرِهِ أَيْ سَبِيًّا لِأَنَّ تَأْخِيرَهُ صَغِيرَةٌ وَبَارِكَايَهُ مَرَّةً لَا يُقَسِّقُ إِلَّا بِالْإِضْرَارِ بَخَرٌ وَوَجْهُهُ أَنَّ الْقَوْرَةَ ظَنِيَّةٌ لِأَنَّ دَلِيلَ الْإِخْتِيَابِ ظَنِّيٌّ، وَلِذَا أَجْمَعُوا أَنَّهُ لَوْ تَرَاعَى كَانَ أَدَاءُ وَإِنْ أَلِمَ بِمَوْتِهِ قَبْلَهُ وَقَالُوا لَوْ لَمْ يَخُجَّ حَتَّى أَتْلَفَ مَالَهُ وَسِعَهُ أَنْ يَسْتَقْرِضَ وَيَخُجَّ وَلَوْ غَيْرَ قَادِرٍ عَلَى وَلَّيِهِ وَيُزَجِّي أَنْ لَا يُؤَاخِذَهُ اللَّهُ بِذَلِكَ، أَيْ لَوْ نَاوَيْتَ وَفَاءً إِذَا قَدَّرَ كَمَا قَدَّرَ فِي الظَّاهِرَةِ.

ترجمہ و تشریح: جب مصنف علیہ الرحمہ زکوٰۃ اور روزے کے احکام و مسائل کے بیان سے فارغ ہو چکے تو اب حج کے احکام کو بیان کرنے جا رہے ہیں، چوں کہ حج عبادت بدنیہ اور عبادت مالیہ دونوں سے مرکب ہے اس لیے اس کا ذکر بعد میں کر رہے ہیں۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ حج ارکان اسلام میں سے پانچواں رکن ہے اور اس کا پانچواں درجہ ہے اس لیے حج کے مسائل کو اخیر میں لارہے ہیں۔

حج کے لغوی و اصطلاحی معنی

لفظ ”حج“ عام کے ذریعہ اور زیر دونوں کے ساتھ مستعمل ہے۔ اس کے لغوی معنی: عظیم الشان چیز کی طرف ارادہ کرنا ہے۔ حج کا لفظ مطلق ارادہ کے معنی میں نہیں آتا ہے، جیسا کہ بعض علماء کا خیال ہے، الحج: لغت میں قصد و ارادہ کے معنی میں آتا ہے جیسا کہ اہل عرب کہتے ہیں: **سَخَّجَ الْبَنَافِلَانِ فُلَانٌ** آدمی ہمارے پاس آیا۔ (لسان العرب: ۷/۲، المعرب: ۱۸۰/۱، الصحاح: ۱۲۱/۱)

حج کی اصطلاحی تعریف چاروں ائمہ کرام نے الگ الگ کی ہے چنانچہ علمائے احناف نے حج کی تعریف یہ کی ہے کہ حج نام ہے مخصوص جگہ یعنی بیت اللہ شریف کے قصد کرنے کا مخصوص وقت کے ساتھ مخصوص شرائط کے ساتھ۔ اور علمائے شوافع نے کہا کہ حج نام ہے بیت اللہ شریف کا حج کے لیے قصد و ارادہ کرنے کا۔ اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ حج کہتے ہیں کہ دسویں ذی الحجہ کی رات کو عرف میں ٹھہرنے، بیت اللہ کے سات مرتبہ طواف کرنے اور صفا و مردہ کے درمیان سعی کرنے کو، مخصوص طریقہ سے، احرام کی حالت میں۔ اور حنابلہ نے حج کی اصطلاحی تعریف یوں فرمائی ہے کہ: مخصوص زمانے میں بغرض حج مکہ مکرمہ کے قصد کرنے کا نام حج ہے۔ (الاختیار: ۱۷۷/۱، مغنی المحتاج: ۱/۱۶۰، نہایہ المحتاج: ۳/۲۲۲، الشرح الکبیر: ۲/۲۰۲، جامعہ الحدیث: ۱/۴۵۳، البدیع: ۳/۲۸۳، کشف القناع: ۳/۵۷، علی ہاشم الثامی: ۳/۲۴۷، مطلوبہ ذکر یا بکذا پود پود ہند)

حج کی تعریف شریعت کی اصطلاح میں

اور حج شریعت کی اصطلاح میں مخصوص جگہ کی مخصوص وقت میں، مخصوص فعل کے ساتھ زیارت کرنا ہے۔ شارح فرماتے ہیں کہ یہاں زیارت سے مراد طواف بیت اللہ اور وقف عرفہ ہے۔ اور مخصوص جگہ سے مراد کعبۃ اللہ اور عرفات ہے۔ اور زمانہ مخصوص طواف کے واسطے دسویں ذی الحجہ کی فجر کے طلوع سے لے کر اخیر مرتبہ ہے۔ اور وقف عرفہ کا وقت نویں ذی الحجہ کے آفتاب ڈھلنے سے لے کر قربانی کی فجر تک ہے۔ اور مخصوص فعل یہ ہے کہ حج کی نیت کر کے احرام باندھ لے، حج کی نیت، احرام، طواف اور وقف عرفہ سے پہلے ہو، جیسا کہ اس کی تفصیل عنقریب آنے والی ہے۔

شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ حضرت مصنف علیہ الرحمہ نے یہ نہیں فرمایا کہ: ”دین اسلام کے ارکان میں سے ایک رکن کی ادائیگی کے لیے مخصوص جگہ کی، مخصوص وقت میں، مخصوص فعل کے ساتھ زیارت کرنا حج ہے“، تاکہ اس کے اندر حج فعل

بھی شامل ہو جائے، اس لیے کہ نفلی حج کے لیے بھی مذکورہ چیزیں ضروری ہیں لیکن رکن اسلام نہیں ہیں، اسی کے پیش نظر مصنف نے لَآذَاذَ ذِکْرٍ مِّنْ أَرْكَانِ الدِّينِ کے الفاظ سے حج کی تعریف نہیں فرمائی ہے، جیسا کہ اہل علم و فہم اور صاحب بصیرت پر یہ بات روز روشن کی طرح عیاں ہے۔

حج کس سن میں فرض ہوا؟

حج کی فرضیت کب ہوئی؟ اس بارے میں حضرات علمائے کرام کے اقوال مختلف ہیں، چنانچہ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ حج ۵ھ میں فرض ہوا، لیکن اکثر علمائے کرام اس کے قائل ہیں کہ حج کی فرضیت ۶ھ میں ہوئی ہے، لیکن اس بارے میں اصح ترین قول ان علمائے کام کا ہے جو یہ کہتے ہیں کہ حج ۹ھ میں فرض ہوا ہے، جب اللہ تعالیٰ ہے یہ حکم نازل فرمایا کہ: (لَوْ يَلَهُ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ عَلِيمٌ) {آل عمران: ۹۷} اور اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے بیت اللہ شریف کا حج کرنا ان لوگوں پر لازم ہے جو بیت اللہ شریف تک جانے کی استطاعت رکھتے ہوں، اور حج کی استطاعت کے باوجود جو لوگ حج نہ کریں گے تو اللہ تعالیٰ سارے عالم سے بے نیاز ہے۔

نیز حج کی فرضیت حدیث شریف سے بھی ثابت ہے، رسول اکرم ﷺ نے حضرات صحابہ کرام کو خصوصی طور پر اور قیامت تک آنے والی ساری امت کو عمومی طور پر مخاطب کرتے ہوئے فرمایا: ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ! قَدْ فُرِضَ عَلَيْكُمُ الْحَجُّ فَحُجُّوا“۔ اے لوگو! تم پر حج فرض کیا گیا لہذا تم حج کیا کرو۔ اس سے بھی معلوم ہوا کہ حج فرض ہے۔

ایک سوال اور اس کا جواب

اب یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب حج ۹ھ میں فرض ہو چکا تھا تو رسول اکرم ﷺ نے حج کو مؤخر کر کے ۱۰ھ میں کیوں ادا فرمایا، جس سال حج فرض ہوا تھا اسی سال کیوں نہیں ادا فرمایا؟

اس سوال کا جواب یہ ہے کہ آپ ﷺ نے عذر کی وجہ سے حج کو دسویں بھری تک مؤخر فرمایا اور ۱۰ھ میں حج فرمایا، رسول اللہ ﷺ کو حج فرض ہونے کے وقت آئندہ سال تک زندہ رہنے کا علم تھا تا کہ تبلیغ رسالت کی تکمیل کر سکیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ چوں کہ حج کی فرضیت ۹ھ کے بالکل اخیر میں ہوئی تھی، اس لیے رسول اکرم ﷺ افعال حج کی تعلیم میں مشغولیت اور سال آئندہ کے لیے سفر حج کے اسباب کی تیاری میں مشغولیت کی وجہ سے خود حج کے لیے تشریف نہیں لے جاسکے، بلکہ اس سال حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو حاجیوں کا امیر بنا کر مکہ مکرمہ روانہ فرمادیا تا کہ وہ لوگوں کو حج کرا دیں، پھر آپ بذات خود آئندہ سال ۱۰ھ میں حج کے لیے تشریف لے گئے اور یہ آپ ﷺ کا آخری حج تھا، اسی وجہ سے یہ حجتہ الوداع کے نام سے مشہور ہوا اور اس حج کے بعد ۱۱ھ میں آپ ﷺ اس دنیا سے پردہ فرما گئے۔

حج پوری زندگی میں صرف ایک بار فرض ہے

حج تمام عمر میں صرف ایک بار فرض ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ حج کا سبب بیت اللہ شریف ہے اور وہ ایک ہے اس لیے ایک ہی بار فرض ہے، ایک بار سے زیادہ حج کرنا نفل ہے۔ (حدیث شریف میں ہے کہ جب رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: **اِنَّهَا النَّاسُ! لَقَدْ فَرَضَ عَلَيْكُمْ الْحَجَّ فَحُجُّوْا**۔ اے لوگو! تم پر حج کو فرض کیا گیا ہے لہذا حج کیا کرو، تو ایک صحابی جن کا نام اقرع بن حابس ہے انھوں نے رسول اکرم ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! کیا حج کرنا ہر سال فرض ہے یا صرف پوری زندگی میں ایک مرتبہ؟ آپ ﷺ نے یہ سوال سن کر سکوت اختیار فرمایا یہاں تک کہ ان صحابی نے تین بار دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر میں یہ کہہ دیتا کہ ہاں ہر سال حج فرض ہے تو تم پر حج ہر سال فرض ہو جاتا، پھر تم اس کے ادا کرنے کی طاقت نہ رکھتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ صرف ایک بار زندگی میں حج فرض ہے اور جو ایک بار سے زیادہ حج کرے گا وہ نفل حج ہوگا۔

حج کی قسمیں

شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ بھی تو حج واجب ہو جاتا ہے، اس کی شکل یہ ہوتی ہے کہ اگر کوئی شخص بغیر احرام باندھے حج کے میقات سے گزر جائے تو اس پر حج یا عمرہ واجب ہو جائے گا جیسا کہ اس کا تفصیلی ذکر آئندہ آنے والا ہے، چنانچہ اب جب وہ حج کرے گا تو حج واجب کہلائے گا۔ اور کبھی حج حرام ہوتا ہے جسے کہ اگر کوئی شخص حرام مال سے حج کرے (مثلاً: چوری، ڈکیتی، رشوت، سود، غصب وغیرہ سے حاصل شدہ مال) تو اس طرح کے مال سے حج کیا جائے گا وہ حج حرام ہوگا۔ (اور حج حرام ہونے کا مطلب یہ ہے کہ حج میں مال حرام خرچ کرنا حرام ہے فی نفسہ حج حرام نہیں ہے جو مکان مخصوص کی افعال مخصوصہ کے ساتھ زیارت کرنے کا نام ہے، یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص حرام مال سے حج کرے گا تو اس کے ذمہ سے فرض ساقط ہو جائے گا۔ اور یہ مسئلہ ایسا ہی ہے کہ اگر کوئی شخص مخصوصہ زمین میں نماز پڑھے تو نماز تو ہو جائے گی لیکن دوسروں کی زمین میں بلا اجازت نماز ادا کرنا حرام ہے۔ (شافی: ۲/۴۵۳)

اور حج کبھی مکروہ ہو جاتا ہے جیسے کہ اس شخص کی اجازت کے بغیر حج کرنا جس کی اجازت حاصل کرنا واجب ہے۔ (جیسے کہ اگر والدین خدمت کے محتاج ہوں تو ان کی اجازت کے بغیر سفر حج میں جانا مکروہ ہے، اسی طرح ایسا مقروض جس کے پاس قرض کی ادائیگی کے لیے مال نہیں ہے وہ قرض خواہوں کی اجازت کے بغیر حج میں جائے، یا کفیل کی اجازت کے بغیر حج میں جائے یہ مکروہ تحریمی ہے۔ (شافی: ۳/۴۵۳)

بے ریش امرد لڑکے کو حج سے منع کرنا

اور ”نوازل“ میں لکھا ہے کہ اگر کسی کا لڑکا حسین الوجہ خوب صورت ہو اور چہرے پر داڑھی نہ ہو تو باپ اس کو سفر حج میں

جانے سے روک سکتا ہے، یہاں تک کہ اس کے چہرے پر داڑھی اُگ آئے۔ (بلکہ اس طرح کے صحیح الوجہ بے ریش امر ملا کے کو اگر باپ گھر ہی سے نکلنا منع کر دے تو یہ بھی جائز ہے)۔

حج کی ادائیگی علی الفور واجب ہے یا علی التراخی؟

حضرت امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پوری زندگی میں ایک مرتبہ پہلے سال حج فرض ہے۔ اور حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ، حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام احمد بن حنبلؒ کی دو روایتوں میں سے اصح ترین روایت یہی ہے کہ حج علی الفور واجب ہے۔ (حج کی ادائیگی میں تاخیر کرنا احتیاط کے خلاف ہے، کیوں کہ کسی بھی فرد بشر کو موت کا حال معلوم نہیں ہے کہ موت کب آ جائے گی۔ ایک حدیث شریف میں ہے رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص حج کا ارادہ کرے اس کے لیے ضروری ہے کہ وہ جلدی کرے اس وجہ سے کہ کبھی آدمی بیمار پڑ جاتا ہے، کبھی سامان سفر ختم ہو جاتا ہے۔ اور حضرت امام محمدؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک حج علی الفور فرض نہیں ہے بلکہ علی التراخی فرض ہے، لیکن اس شرط کے ساتھ کہ زندگی میں فوت نہ ہونے پائے)۔

جن ائمہ کرام کے نزدیک صاحب استطاعت ہونے کے بعد فوراً حج فرض ہو جاتا ہے ان کے نزدیک اگر اس نے اس سال حج نہ کیا اور چند سال تک تاخیر کر دیا تو وہ شخص فاسق اور مردود الشہادۃ قرار پائے گا، کیوں کہ حج فرض ہونے کے باوجود بلا عذر تاخیر کرنا گناہ صغیرہ ہے اور گناہ صغیرہ کے ایک بار کرنے سے فاسق تو نہیں ہوتا ہے؛ البتہ اگر کوئی شخص گناہ صغیرہ کے ارتکاب پر اصرار کرے تو اس سے فاسق ہو جاتا ہے، جیسا کہ یہ مسئلہ البحر الرائق میں ہے۔ اور ادائیگی حج میں تاخیر کرنا گناہ صغیرہ ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ حج علی الفور فرض ہونے کی دلیل ظنی ہے، اس لیے کہ وہ دلیل جو احتیاط پر مبنی ہوتی ہے وہ ظنی ہوتی ہے نہ کہ قطعی اور گناہ کبیرہ دلیل قطعی سے ثابت ہوتا ہے ظنی سے نہیں، اسی وجہ حضرات فقہائے کرام کا اس بات پر اجماع ہے کہ اگر کسی نے حج فرض ہونے کے بعد باوجود قدرت کے چند سال تک تاخیر کی پھر حج ادا کیا تو یہ حج ادائیگی کہلائے گا قضاء نہیں کہلائے گا، لیکن اگر وہ حج ادا کرنے سے پہلے انتقال کر گیا تو اب گناہ گار ہوگا۔

حج فرض ہونے کے بعد مال ہلاک ہو جائے تو کیا حکم ہے؟

اور حضرات فقہائے کرام نے یہ فرمایا کہ اگر صاحب استطاعت نے حج نہیں کیا یہاں تک کہ اس کا مال جس سے حج میں جاتا سب ضائع ہو گیا یا ہلاک ہو گیا تو اس کے لیے یہ اجازت ہے کہ وہ قرض لے کر حج فرض ادا کرے اور اگر اس کو قرض کی ادائیگی کی قدرت نہ ہو تو اللہ تعالیٰ کی ذات سے اُمید واثق ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے مواخذہ نہیں فرمائے گا، بشرطیکہ عنداقدرة قرض کی ادائیگی کی نیت ہو، چنانچہ فتاویٰ ظہیر یہ میں یہی قید لگائی ہے۔ (علامہ شامیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ایسی صورت میں قرض لینا لازم ہے)۔

(علیٰ مسلم) لِأَنَّ الْكَافِرَ غَيْرَ مُخَاطَبٍ بِفُرُوعِ الْإِيمَانِ فِي حَقِّ الْأَدَاءِ وَقَدْ عَقَّقْنَاهُ فِيمَا عَقَّقْنَاهُ عَلَى الْمَنَارِ (حَرُّ مُكَلَّفٍ) عَالِمٌ بِفَرْضِيَّتِهِ إِثْمًا بِالْكُفْرِ بِدَارِنَا وَإِثْمًا بِاخْتَارِ عَذَلٍ أَوْ مَسْتَوْثِقِينَ (صَحِيح) الْبَدَنِ (بَصِير) غَيْرُ مَخْبُوسٍ وَخَائِفٍ مِنْ سُلْطَانٍ يَنْتَفِعُ مِنْهُ (ذِي زَادٍ) يَصْبُغُ بِهِ بَدَنُهُ فَالْمُتَعَادُ اللَّحْمُ وَنَحْوُهُ إِذَا قَدَّرَ عَلَى خَيْرٍ وَجَنَّبَ لَا يُعَدُّ قَادِرًا (وَرَجُلَةً) مُخْتَصَّةٌ بِهِ وَهُوَ الْمُسَمَّى بِالْمُقْتَسَبِ إِنْ قَدَّرَ وَالْأَفْتِنْزُطُ الْقُدْرَةُ عَلَى الْمَعَارَةِ لِلْآفَاقِ لَا لِمَكِّيٍّ يَسْتَطِيعُ الْمَشْيَ لِشَبَّهِهِ بِالسَّغِيِّ لِلْجُمُعَةِ، وَأَقَادَ أَنَّهُ لَوْ قَدَّرَ عَلَى غَيْرِ الرَّجُلَةِ مِنْ بَدَلٍ أَوْ حِمَارٍ لَمْ يَجِبْ قَالٌ فِي الْبَحْرِ: وَلَمْ أَرَهُ صَرِيحًا وَإِنَّمَا صَرَّحُوا بِالْكِرَاهَةِ وَفِي السَّرَاجِيَةِ الْمَخْرُجِ رَاجِعًا أَفْضَلَ مِنْهُ مَا حَسِبْنَا بِهِ يُغْنِي وَالْمُقْتَسَبُ أَفْضَلُ مِنَ الْمَعَارَةِ وَفِي إِجَارَةِ الْخَلَاصَةِ جَمَلُ الْعَمَلِ مَائِقَانِ وَأَنْتَعُونَ مَنَا وَالْحِمَارُ مَائَةً وَعَمَسُونَ لَطَاهِرَةً أَنَّ الْبُغْلَ كَالْحِمَارِ، وَلَوْ وَهَبَ الْأَبُ لِابْنِهِ مَالًا يَخْرُجُ بِهِ لَمْ يَجِبْ قَبُولُهُ لِأَنَّ شَرَائِطَ الْوُجُوبِ لَا يَجِبُ تَخَصُّصُهَا وَهَذَا مِنْهَا بِاتِّفَاقِ الْفُقَهَاءِ خِلَافًا لِلْأَصُولِيِّينَ.

ادائیگی حج کے شرائط

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ حج کی ادائیگی صرف مسلمان پر فرض ہے، اس لیے کہ کافر فروغ ایمان کے ادا کرنے کا مخاطب ہی نہیں ہیں (البتہ احکام اسلامیہ کے اعتقاد کے حق میں مخاطب ہیں)۔ شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ ہم نے اس مسئلہ کو شرح المنار میں تحقیق کے ساتھ درج کر دیا ہے۔ (یہ بات معلوم ہونی چاہئے کہ حضرت مصنف علیہ الرحمہ یہاں سے حج کے شرائط کو بیان کر رہے ہیں اور شرائط حج تین طرح کے ہوتے ہیں: (۱) حج کے واجب ہونے کی شرائط۔ (۲) ادائیگی حج کی شرائط۔ (۳) حج کے صحیح ہونے کی شرائط۔

شرائط وجوب حج

حج کے واجب ہونے کے لیے کل آٹھ شرطیں ہیں جو ہم یہاں اختصار کے ساتھ درج کر رہے ہیں، آٹھ شرطیں درج ذیل ہیں:

- ۱- مسلمان ہونا، لہذا کافروں پر حج فرض نہیں ہے۔
- ۲- عاقل ہونا، لہذا مجنون، بے ہوش اور مست پر حج فرض نہیں ہے۔
- ۳- بالغ ہونا، لہذا نابالغوں پر حج فرض نہیں ہے۔
- ۴- آزاد ہونا، لہذا غلاموں پر حج فرض نہیں ہے۔
- ۵- وقت حج کا پایا جانا، لہذا ایام حج کے علاوہ حج واجب نہیں ہے۔

- ۶۔ راستہ کے اخراجات پر قادر ہونا، لہذا جن کے پاس راستے کے اخراجات نہیں ہیں ان پر حج فرض نہیں ہے۔
- ۷۔ سواری کا پایا جانا، لہذا اگر وہاں تک پہنچنے کے لیے کوئی سواری نہ ملے تو حج واجب نہیں ہے۔
- ۸۔ حج کے فرض ہونے کا علم ہونا، لہذا جن کو حج کی فرضیت کا علم نہیں ہے ان پر حج فرض نہیں ہے۔

ادائیگی حج کی شرائط

ادائیگی حج کی پانچ شرطیں ہیں، یعنی جن شرطوں کے پائے جانے کے بعد حج ادا کرنا واجب ہوتا ہے وہ کل پانچ ہیں جو یہاں درج ہیں:

- ۱۔ صحت مند و تندرست ہونا، لہذا بیمار اور محذور شخص پر ادائیگی حج فرض نہیں ہے۔
- ۲۔ موانع حسیہ کے زوال پر قادر ہونا۔
- ۳۔ راستہ کا مامون ہونا، لہذا اگر راستہ پر امن نہیں ہے بلکہ پر خطر ہے تو حج کی ادائیگی واجب نہیں ہے۔
- ۴۔ عورت کا ایام عدت میں نہ ہونا، لہذا اگر ایام عدت میں ہو تو اس پر ادائیگی حج فرض نہیں ہے۔
- ۵۔ اگر حج کرنے والی عورت ہو تو اسکے ساتھ کوئی محرم وغیرہ کا ہونا۔

حج کے صحیح ہونے کی شرطیں

حج کے صحیح ہونے کے لیے کل چار شرطیں ہیں جو یہاں اختصار اور اجمالی طور پر ذکر کی جاتی ہیں:

(۱) احرام حج کا ہونا۔ (۲) ایام حج کا پایا جانا۔ (۳) ان مقامات کا ہونا جہاں حج ہوتا ہے۔ (۴) اور مسلمان ہونا۔

حج کن لوگوں پر فرض ہے؟

حضرت مصنف فرماتے ہیں کہ حج اس مسلمان آزاد شخص پر فرض ہے جو احکام شرعیہ کا مکلف ہو اور حج کی فرضیت کو جانتا ہو، بایں طور کہ وہ دارالاسلام ہی میں رہتا ہو یا اسکو حج کے فرض ہونے کے بارے میں کسی عادل شخص نے بتایا ہو، یا ایسے دو آدمیوں نے بتایا جن کا عادل یا غیر عادل ہونا مخفی ہو، پھر جن پر حج فرض ہے ان کا تندرست ہونا بھی ضروری ہے۔ (لہذا جو قائل زودہ ہو یا جس کے دونوں پاؤں کٹے ہوں یا ایسا بیمار ہو یا بڈھا ہو کہ سواری پر بیٹھ نہ سکتا ہو تو ان پر حج فرض نہیں ہے)۔ نیز جن لوگوں پر حج فرض ہے ان کا آنکھ والا ہونا ضروری ہے، نیز یہ کہ وہ قید میں نہ ہو اور بادشاہ سے نہ ڈرتا ہو کہ حج سے منع کر دے۔

زاد و راحلہ پر قادر ہونا

اسی طرح جن لوگوں پر حج فرض ہے ان کے واسطے یہ بھی ضروری اور شرط ہے کہ وہ راستے میں ایسے کھانے پینے کا سامان اور تو شہر رکھتے ہوں جو ان کی صحت کو تندرست رکھے اور ان کی صحت کے لیے مفید ہو، لہذا جن لوگوں کو گوشت وغیرہ کھانے کی

مادت ہوا ان کو صرف روٹی اور پنیر مل رہا ہو تو اس کو کھانے پر قادر نہیں سمجھا جائے گا، پھر جن پر حج فرض ہے وہ ایسی سواری رکھتے ہوں جو ان کے لیے مخصوص ہو اور منزل مقصود تک پہنچا سکتی ہو۔ (اور آج کل یہ شرط ہے کہ سواری کا کوئی معقول انتظام ہو جس کے ذریعہ بحافیت امن و سکون کے ساتھ مکہ مکرمہ پہنچ سکے اور وہ اس کا کرایہ ادا کرنے پر قادر ہو)۔

زاد و راحلہ کی شرط کن کے لیے ہے؟

زاد و راحلہ کی شرط ان لوگوں کے واسطے ہے جو مکہ مکرمہ سے دور رہتے ہوں، جن کو اصطلاح میں ”آفاقی“ کہا جاتا ہے۔ جو لوگ مکہ مکرمہ ہی کے رہنے والے ہوں ان کے واسطے یہ شرط ہے کہ وہ عرفات تک چلنے پر قادر ہوں، کیونکہ ان کے واسطے مکہ سے عرفات تک چلنا نماز جمعہ کے لیے چلنے کے مشابہ ہو گیا، لیکن اگر انتہائی درجہ کی کمزوری کی وجہ سے نہ چل سکے تو اس کے لیے بھی سواری شرط ہوگی

شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر مکہ مکرمہ تک پہنچانے والی سواری کے علاوہ دوسری سواری رکھتا ہو جیسے خجریا گدھا تو اس پر حج واجب نہیں ہوگا۔ اور کنز الدقائق کی شرح البحر الرائق میں لکھا ہے کہ میں نے اس مسئلہ کی صراحت کہیں نہیں دیکھی ہے، البتہ حضرات فقہائے کرام نے حج کے واسطے گدھے اور خجری سواری کو مکہ مکرمہ لکھا ہے اور مکہ مکرمہ سے مکہ مکرمہ تک پہنچا کراد ہے۔

پیدل حج کے لیے جانا

فتاویٰ سراجیہ میں ہے کہ پیدل چل کر حج کرنے سے افضل یہ ہے کہ سوار ہو کر حج کرنے جائے۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ پیدل چلنے میں بہت زیادہ مشقت اٹھانی پڑتی ہے جس سے انسان کا مزاج معتدل باقی نہیں رہتا ہے، فتویٰ بھی اسی قول پر ہے۔ اسی طرح کاٹھی والے اونٹ پر سوار ہونا محمل پر سوار ہونے سے افضل ہے کیونکہ اس کے اندر ریاء سمعہ اور فخر و مباہات کا موقع نہیں ہوتا ہے۔ اور خلاصہ نامی کتاب کے باب الا جارہ میں یہ لکھا ہے کہ اونٹ کا بوجھ دو سو چالیس من ہے اور گدھے کا بوجھ ڈیڑھ سو من ہے اور ظاہر ہے خجری کا وزن گدھے کے برابر ہوگا۔ (جوہرہ میں ہے ۲۶ / اوقیہ کا ایک من ہوتا ہے اور ایک اوقیہ سات مثقال کا ہوتا ہے اور ایک مثقال دس درہم کا ہوتا ہے اور دو سو چالیس من کا وزن ہوتا ہے)۔ (شامی: ۳/ ۴۶۰)

حج کے واسطے دوسرے کا عطیہ قبول کرنا

اگر کوئی باپ اپنے بیٹے کو حج کرنے کے واسطے مال دے تو بیٹے پر اس کا قبول کرنا واجب نہیں ہے، اس لیے کہ حج کے واجب ہونے کے شرائط کو حاصل کرنا انسان پر واجب نہیں ہے اور باتفاق فقہائے کرام اخراجات سفر اور سواری کا ہونا حج کے شرائط میں سے ہے، البتہ حضرات اصولیین فرماتے ہیں کہ اخراجات سفر اور سواری کا ہونا حج کے واجب ہونے کے لیے شرط

نہیں ہے۔ بلکہ حج کی ادائیگی کے واجب ہونے کی شرط ہے۔

(فَضْلًا عَمَّا لَا بُدَّ مِنْهُ) كَمَا مَرَّ فِي الزَّكَاةِ وَمِنْهُ الْمَسْكِينُ وَمَرْثَتُهُ وَلَوْ كَثِيرًا يُفَكِّهُهُ الْإِسْتِغْنَاءُ بِغَضَبِهِ، وَالْحَجُّ بِالْفَاضِلِ فَإِنَّهُ لَا يَلْزُمُهُ بَيْعُ الزَّائِدِ. نَعَمْ هُوَ الْأَفْضَلُ وَعَلَيْهِ بِهِ عَدَمُ لُزُومِ بَيْعِ الْكُلِّ وَالْإِسْتِغْنَاءُ بِسُكْنَى الْإِجَارَةِ وَالْأُولَى وَكَذَا لَوْ كَانَ عِنْدَهُ مَا لَوْ اشْتَرَى بِهِ مَسْكَنًا وَخَافَ مَا لَا يَبْقَى بَعْدَهُ مَا يَكْفِي لِلْحَجِّ لَا يَلْزُمُهُ خُلَاصَةٌ وَخَوَزٌ فِي التَّهْرِ أَنَّهُ يُشْتَرَطُ بَقَاءُ رَأْسِ مَالٍ لِحَرْفِهِ إِنْ اخْتِجَتْ لِذَلِكَ وَإِلَّا لَا رَ فِي الْأَشْيَاءِ مَعَ الْفِ وَخَافَ الْغُرُوبَ إِنْ كَانَ قَبْلَ خُرُوجِ أَهْلِ بَلَدِهِ فَلِلَّ التَّزَوُّجِ وَلَوْ وَقَعَتْ لَزِمَهُ الْحَجُّ (و) فَضْلًا عَنْ (نَفَقَةِ عِيَالِهِ) يَمُنُّ تَلْزُمُهُ نَفَقَتُهُ لِتَقَدُّمِ حَقِّ الْعَدِّ (إِلَى) حِمْنِ (غُودِهِ) وَقَبْلَ بَعْدَهُ يَتَوَمَّ وَقَبْلَ بِشَهْرِ (مَعَ أَمْنِ الطَّرِيقِ) بِغَلَبَةِ السَّلَامَةِ وَلَوْ بِالزُّهْدَةِ عَلَى مَا حَقَّقَهُ الْكَمَالُ وَمَسْتَجِبٌ آخِرُ الْكِتَابِ أَنَّ قَتْلَ بَغْضِ الْمُحْتَاجِ عُذْرٌ وَمَنْ مَا يُؤْخَذُ مِنَ الْمَكْسِ وَالْخَفَارَةِ عُذْرٌ قَوْلَانِ وَالْمُعْتَمِدُ لَا كَمَا فِي الْقِيَّةِ وَالْمُجْتَبَى وَعَلَيْهِ فَيُخْتَسَبُ فِي الْفَاضِلِ عَمَّا لَا بُدَّ مِنْهُ الْقُدْرَةُ عَلَى الْمَكْسِ وَتَخَوُّهُ كَمَا فِي مَنَاسِكَ الطَّرَائِئِيسِ. (و) مَعَ (لَوْجِ أَوْ مَخْرَمٍ) وَلَوْ عَبْدًا أَوْ ذِمِّيًّا أَوْ بِرَضَاعٍ (بِالْبَيْعِ) قَبْدٌ لَهْمَا كَمَا فِي التَّهْرِ بِخُفَا (عَاقِلٍ وَالْمُزَاحِقِ كِتَابِ) جَوْهَرَةً (غَيْرَ مَجْبُوسٍ وَلَا فَاسِقٍ) لَعَدَمِ حِفْظِهِمَا (مَعَ) وَجُوبِ الثَّفَقَةِ لِمَخْرَمِهَا (عَلَيْهَا) لِأَنَّهُ مَجْبُوسٌ (عَلَيْهَا) لِامْرَأَةِ حَرَّةٍ وَلَوْ عَجُوزًا فِي سَفَرٍ وَهَلْ يَلْزُمُهَا التَّزَوُّجُ؟ قَوْلَانِ وَلَيْسَ عَلَيْهَا بِمَخْرَمٍ لَهَا وَلَيْسَ لِرُزُوحِهَا مَنَعُهَا عَنْ حُجَّةِ الْإِسْلَامِ وَلَوْ حَبِطَتْ بِلَا مَخْرَمٍ جَارَ مَعَ الْكِرَاهَةِ (و) مَعَ (عَدَمِ عِدَّةٍ عَلَيْهَا مُطْلَقًا) آيَةٌ عِدَّةٌ كَانَتْ ابْنُ مَالِكٍ (وَالْبَيْزَةُ لَوُجُوبِهَا) أَيْ الْعِدَّةُ الْمَانِعَةُ مِنَ سَفَرِهَا (وَقَدْ خَرُجَ أَهْلُ بَلَدِهَا) وَكَذَا سَائِرُ الشُّرُوطِ بِخَوَزٍ.

زاد وراحہ کا ضروریات زندگی سے زائد ہونے کا اعتبار ہے

حضرت مصنف فرماتے ہیں کہ فرضیت حج کے لیے شریعت نے جس زاد وراحہ کا اعتبار کیا ہے وہ یہ ہے کہ وہ ضروریات زندگی سے زائد ہو، جیسا کہ کتاب الزکوٰۃ میں گذر چکا ہے (کہ رہنے کے لیے گھر کا ہونا، خدمت کے لیے غلام کا ہونا، اور گھر کا ساز و سامان انسانی ضروریات میں داخل ہے، ان چیزوں کے موجود رہنے سے حج کی استطاعت ثابت نہیں ہوتی ہے)۔

شراح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ انسانی ضروریات کے اندر رہنے سے گھر اور اس کی مرمت بھی داخل ہے اگر اس کا گھر اتنا کشادہ اور بڑا ہوگا کہ ایک حصہ سے اس کی ضرورت پوری ہو سکتی ہے اور باقی زائد حصہ کو فروخت کر کے حج میں جاسکتا ہے تب بھی اس کے لیے زائد حصہ کو فروخت کر کے حج میں جانا لازم نہیں ہے، ہاں اس طرح کرنا زیادہ سے زیادہ افضل ہے،

اس سے یہ مسئلہ بھی معلوم، رہا کہ پورا مکان حج کرنا اور کرایہ کے مکان میں رہنا بدرجہ اولیٰ لازم نہیں ہے۔ اسی طرح اگر کسی آدمی کے پاس اتنا مال ہو کہ وہ اس مال سے اگر گھر اور خادم خرید لے تو اس کے پاس اتنا مال نہ حج سکے جس سے وہ حج ادا کر سکے تو اس صورت میں اس پر یہ لازم نہیں ہے کہ اس مال سے حج کرے، اس لیے کہ یہ مال حاجاتِ اصلہ میں داخل ہوگا جیسا کہ غلامہ نامی کتاب میں مذکور ہے۔ اور التہم الفائق میں لکھا ہے کہ مالِ حُرَّت کے لیے رَأْسُ الْمَال یعنی اصل پونجی کو باقی رکھنا شرط ہے تاکہ وہ اس کے ذریعہ اپنی صنعت کو باقی رکھ سکے اور ضرورت کے وقت اس کو استعمال میں لائے، البتہ اگر اس کی ضرورت نہیں ہے تو اصل پونجی باقی رہنا شرط نہیں ہے بلکہ اس کو زائد سمجھا جائے گا۔

اور الاشہاء والنظار میں ہے کہ ایک آدمی کے پاس ہزار درہم ہیں اور اس کی شادی ابھی نہیں ہوئی ہے اور بخیر شادی کے رہنے میں گناہ میں پڑنے کا اندیشہ رکھتا ہے تو اگر وہ قافلہ حج کے شہر سے نکلنے سے پہلے ہزار درہم کا مالک ہوا ہے تو اس کے لیے اس رقم سے نکاح کر لینا جائز ہے اور اگر وہ ایک ہزار درہم کا مالک اس وقت ہوا ہے جب کہ قافلہ حج شہر سے نکل رہا تھا تو اس پر اس ہزار درہم سے حج کرنا لازم ہے۔

حج سے واپسی تک اہل و عیال کا نفقہ ہو تو حج فرض ہوگا

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ حج اس وقت لازم ہے جب آدمی کے پاس اتنا مال ہو کہ حج سے واپسی تک ہال بچوں کے اخراجات کی لیے کافی ہو، اور ان لوگوں کے اخراجات کے لیے کافی ہو جن کا نان و نفقہ اس کے ذمہ لازم اور ضروری ہے اس لیے کہ حقوق العباد کو پہلے ادا کرنا ضروری ہے، اس لیے کہ بندہ محتاج ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ غنی اور بے نیاز ہے۔ قولہ: الیٰ حمین عودہ: یعنی ہال بچوں کے اخراجات کا سامان سفر حج سے واپسی تک ضروری ہے۔ اور بعض اہل علم نے فرمایا کہ سفر حج سے واپسی کے بعد بھی ایک دن کا سامان باقی رہنا ضروری ہے۔ اور بعض اہل علم نے فرمایا کہ سفر حج سے واپسی کے بعد اس کے پاس ایک ماہ کا خرچہ رہنا ضروری ہے۔ (اور ہال بچوں یا جن لوگوں کا نفقہ اس کے ذمہ لازم ہے ان کے اخراجات میں احتمال اور میانہ دوی کا اعتبار کیا جائے گا نہ فضول خرچی ہونہ کی ہو بلکہ میانہ دوی سے خرچ کرنے کا اعتبار ہوگا۔ (ش: ۳/۱۶۲)

شرائط وجوب حج میں ایک شرط راستہ کا پرامن ہونا ہے

حج کے واجب ہونے کے شرائط میں سے ایک شرط یہ بھی ہے کہ حج میں جانے کے واسطے راستہ پر سکون و پرامن ہو، یعنی گمان غالب یہ ہو کہ وہ سلامتی کے ساتھ جائے گا اور پرامن طریقہ سے واپس بھی آئے گا۔ (اگر راستہ کے پر خطر ہونے کا محض گمان ہو تو اس کا اعتبار نہ ہوگا) اور راستہ کو پرامن اور پر سکون بنانے کے لیے اگر کچھ رشوت دینا پڑے تو علامہ کمال کی تحقیق کے مطابق رشوت دے کر راستہ کو پرامن بنا لینا چاہئے۔ (اس لیے کہ دفعِ ظلم کے لیے رشوت دینا اور اپنا حق لینے کے لیے رشوت

دینا درست ہے اس کی تفصیل کتاب کے اخیر میں آئے گی۔

اگر راستے میں کچھ حجاج کرام قتل ہو جاتے ہوں تو یہ عذر سمجھا جائے گا اور سفر حج سے روک دیا جائے گا۔ یہاں ایک سوال یہ ہے کہ سفر حج میں راستہ میں بطور چنگی اور بطور راہ داری مال دیا جاتا ہے، آیا وہ حج کے ساقط ہونے کے واسطے عذر شرعی ہے یا نہیں؟ تو معلوم ہونا چاہئے کہ اس مسئلہ میں دو قول ہیں، قابل اعتماد قول یہ ہے کہ یہ سقوط حج کے لیے عذر نہیں ہے جیسا کہ قنبر اور مجتبیٰ نامی کتاب میں ہے اور اسی پر فتویٰ بھی ہے، لہذا اس زائد مال کی قدرت کو بھی ضروریات حج میں شمار کرنا چاہئے، مناسک طرابلسی میں اسی طرح مذکور ہے۔

عورت کے ساتھ سفر حج میں محرم کا ہونا شرط ہے

اگر عورت حج کرنے کے لیے جانا چاہتی ہے تو اس کے ساتھ شوہر یا محرم کا ہونا شرط ہے، اگرچہ محرم غلام یا ذی یا رضاعی ہی کیوں نہ ہو۔ (اور محرم سے مراد وہ مرد ہے جس سے اس عورت کا نکاح کبھی بھی جائز نہ ہو خواہ کسی رشتہ کی وجہ سے ہو خواہ رضاعی رشتہ کی وجہ سے ہو خواہ حرمت مصاہرت کی وجہ سے کیوں نہ ہو، عورت کے لیے بغیر محرم کے سفر کرنا حرام ہے، رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کسی مسلمان عورت کے لیے تین منزل یا اس سے زیادہ کا سفر بغیر محرم کے کرنا جائز نہیں ہے)۔

محرم کن اوصاف کے حامل ہوں؟

عورت جس محرم کے ساتھ سفر حج میں جا رہی ہے اس محرم کے لیے ضروری ہے کہ وہ بالغ اور عاقل ہو۔ اور بالغ و عاقل ہونے کی قید شوہر اور محرم کے لیے لگائی گئی ہے جیسا کہ انہما لفاق میں ہے۔ الفرض جب تک عورت کے ساتھ سفر حج میں شوہر یا اس کا کوئی عاقل و بالغ محرم جانے والا نہ ہوگا اس پر حج فرض نہ ہوگا، نابالغ اور پاگل محرم یا شوہر کا ساتھ ہونا کافی نہیں ہے البتہ جو محرم قریب الملوغ ہو وہ اس مسئلہ میں بالغ کی طرح ہے جیسا کہ جوہرہ نامی کتاب میں ہے لہذا اس کے ساتھ حج میں جاسکتی ہے۔

نیز عورت کے ساتھ سفر حج میں جانے والے محرم کے لیے یہ بھی شرط ہے کہ وہ مجوسی اور قاسق نہ ہو اس لیے کہ مجوسی محرم اور قاسق محرم دونوں قابل اعتماد نہیں ہے۔ (مجوسی کے مذہب میں محارم ماں، بہن، بیٹی سے نکاح حلال ہے اس لیے اس پر اعتبار نہیں کیا جاسکتا) اور جو محرم عورت کے ساتھ سفر حج میں جائے گا اس کا سفر خرچ اور نان و نفقہ عورت پر لازم ہے اس لیے کہ محرم اس کے ساتھ مقید ہو جاتا ہے اور وہ اپنے آپ کو اس کے ساتھ مخصوص کر دیتا ہے۔ اور سفر حج میں آزاد عورت کے ساتھ محرم ہونا شرط ہے اگرچہ حج کے لیے جانے والی عورت بوڑھی ہی کیوں نہ ہو۔

عورت کے ساتھ محرم نہ ہونے کے وقت شادی کرنے کا حکم

سوال پیدا ہوتا ہے کہ جس عورت پر مال و دولت کی وجہ سے حج فرض ہو لیکن اس کے ساتھ سفر حج میں جانے کے لیے کوئی

محرم نہ ہو تو کیا اس عورت پر حج کی ادائیگی کے لیے شادی کر لینی لازم ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس بارے میں دو قول ہیں، ایک قول کے مطابق نکاح کر کے حج کرنا لازم ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ عورت پر نکاح کر کے سفر حج میں جانا لازم نہیں۔ اور عورت کا غلام اس کا محرم شرعی نہیں بن سکتا ہے، اگرچہ غلام مقطوع الذکر یا خصی ہی کیوں نہ ہو، اس لیے کہ غلام بے نکاح کرنا حرام نہیں ہے بلکہ عورت غلام کو آزاد کر کے اس سے نکاح کر سکتی ہے۔

شوہر کے لیے جاتا نہیں کہ بیوی کو حج سے روکے

شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ شوہر کے لیے یہ جائز نہیں کہ اپنی بیوی کو فرض حج ادا کرنے سے روکے، بشرطیکہ عورت کے ساتھ کوئی محرم موجود ہو، اگر عورت کے ساتھ سفر حج میں جانے کے لیے کوئی محرم نہیں ہے تو شوہر بیوی کو حج فرض سے اسی طرح روک سکتا ہے جس طرح حج نفل سے روک سکتا ہے۔ اور اگر کوئی عورت بغیر کسی محرم کے سفر حج پر چلی گئی اور حج کر لیا تو اس کا حج کراہت تحریمی کے ساتھ ادا ہو جائے گا۔

غیر معتدہ ہج ادا کرنا فرض ہے

اور عورت کو اس وقت حج ادا کرنا فرض ہوگا جب وہ کسی عدت کے گزارنے میں مشغول نہ ہو، خواہ کسی بھی طرح کی عدت ہو یعنی عدت طلاق ہو، یا عدت وفات ہو (جیسا کہ ابن الملک نے ذکر کیا ہے) اور وہ عدت جو عورت کے لیے سفر حج کے واسطے مانع ہے وہ یہ ہے کہ شہر کا قافلہ حج نکل رہا ہو اور عورت عدت میں بیٹھی ہو۔ اور یہاں یہ بات ذہن نشین ہونی چاہئے کہ قافلہ حج کے شہر سے نکلنے کے وقت تمام شرائط کے پائے جانے کا اعتبار ہے، اس سے پہلے یا اس کے بعد شرائط کے پائے جانے کا اعتبار نہیں ہے۔

(فَلَوْ أَخْرَجَ صَبِيٌّ قَائِلًا أَوْ أَخْرَجَ غَنَةً أَبَوَهُ صَارَ مُخْرَجًا) وَتَنْبِيهِ أَنْ يُخْرَجَ قَبْلَهُ وَيُتَلَبَّسَ إِذَا رَأَى
وَرَدَّاهُ مُنْشَوِّطَيْنِ وَظَاهِرُهُ أَنَّ إِخْرَاجَهُ غَنَةً مَعَ عَقْلِيٍّ صَحِيحٍ فَنَعَى عَذْمَهُ أَوْ لَيْ (فَبَلَغَ أَوْ عَبْدٌ فَتَحَقَّقَ)
قَبْلَ الْوُفُوفِ (فَمَضَى) كُلُّ عَلَى إِخْرَاجِهِ (لَمْ يَسْقُطْ فَرْضُهُمَا) لِانْتِقَادِهِ نَفْلًا فَلَوْ جَدَّدَ الصَّبِيُّ
الْإِخْرَاجَ قَبْلَ وَفُوفِهِ بِعَرَفَةَ وَتَوَى حَبَّةَ الْإِسْلَامِ أَجْزَاءَهُ (وَلَوْ فَعَلَ) الْقَبْدُ (الْمُعْتَقُ ذَلِكَ) التَّجْدِيدَ
الْمَذْكُورَ (لَمْ تُجْزِهِ) لِانْتِقَادِهِ لِإِذَا بِخِلَافِ الصَّبِيِّ وَالْكَافِرِ وَالْمُخْتَلُونَ.

نابالغ عقلمند کا حج

ہیں اگر کسی عقلمند نابالغ بچے نے حج کا احرام باندھا یا اس کی طرف سے اس کے باپ نے احرام باندھا تو ان دونوں صورتوں میں وہ نابالغ کھجدار بچہ محرم قرار پائے گا، اب اس کے باپ کو چاہئے کہ لڑکے کے بدن سے وہ تمام کپڑے اتار دے جو احرام باندھنے سے پہلے پہنے ہوئے تھا اور اس کو ازراہ چادر پہنا دے جو محرم پہنتے ہیں، جیسا کہ مبسوط میں ہے۔ اور مبسوط

کے کلام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب نابالغ بچہ کی عقل و ہوش کے باوجود اس کی طرف سے اس کے باپ کا احرام باندھنا درست ہے تو جب نابالغ بچہ سمجھ یا بے ہوش ہو تو اس کی طرف سے باپ کے لیے احرام باندھنا بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا۔

نابالغ بچہ احرام باندھنے کے بعد بالغ ہو گیا تو کیا حکم ہے؟

پس اگر نابالغ بچہ احرام باندھنے کے بعد بالغ ہو گیا، یا غلام احرام باندھنے کے بعد وقوف عرفہ سے پہلے آزاد ہو گیا چنانچہ ان دونوں نے پہلے ہی احرام پر حج کے جملہ افعال خواہ فرض ہوں یا واجب، ادا کئے اور بلوغ و آزادی کے بعد دوسرا احرام نہیں باندھا تو اس صورت میں ان دونوں سے حج فرض ذمہ سے ساقط نہ ہوگا اس لیے کہ جس وقت انھوں نے احرام باندھا تھا اس وقت ان کا حج قنلی کے حکم میں تھا اور نفل احرام سے فرض حج ادا نہیں ہو سکتا ہے، لہذا دونوں پر بدستور حج لازم و باقی رہا، ہاں اگر نابالغ نے بلوغ کے بعد وقوف عرفہ سے پہلے پہلے حج فرض کے واسطے نیا احرام باندھ لیا تو اس صورت میں اس کا فرض حج ادا ہو جائے گا۔ (اور احرام کی تجدید اس طرح کرے گا کہ بالغ ہونے کے بعد اپنے میقات پر لوٹ کر جائے گا اور وہاں سے دوسرا احرام باندھ کر حج فرض کی نیت کرے گا)۔

لیکن اگر اس طرح نیا احرام غلام آزاد ہونے کے بعد باندھے گا تو اس کا فرض حج ادا نہیں ہوگا اس لیے کہ غلام نے جو حج نفل شروع کیا ہے وہ اس پر لازم ہو گیا، اس کو وہ تو نہیں سکتا ہے، اس کے برخلاف نابالغ کا فرادہ مجنون کے نفل حج شروع کرنے سے لازم نہیں ہوتا ہے۔ (مطلب یہ ہے کہ مجنون یا کافر یا نابالغ نے احرام باندھا پھر وقوف عرفہ سے پہلے مجنون ٹھیک ہو گیا، یا کافر مسلمان ہو گیا اور نابالغ بالغ ہو گیا اور پھر سے از سر نو احرام باندھا تو اس کا حج فرض ادا ہو جائے گا)۔

(و) الْحَجُّ (فَرِيضَةٌ) ثَلَاثَةٌ (الْإِحْرَامُ) وَهُوَ شَرْطُ ابْتِدَاءِ، وَلَهُ حُكْمُ الرِّحْلِ الْبَيْهَاءِ حَتَّى لَمْ يَخْزُ لِفَاتِيَةِ الْحَجِّ اسْتِغْنَاءَهُ لِيَقْضِيَ بِهِ مِنْ قَابِلٍ (وَالْوُقُوفُ بِعَرَفَةَ) فِي أَوَائِهِ سُمِّيَتْ بِهَا لِأَنَّ آدَمَ وَحَوَاءَ تَعَارَفَا فِيهَا (و) مُعْظَمُ (طَوَافِ التَّهَارُفِ) وَلَهُمَا رُكْنَانِ (وَوَاجِبَةٌ) ثَلَاثٌ وَعِشْرُونَ (وُقُوفٌ جَمْعٌ) وَهُوَ الْمُرَدِّلَةُ سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّ آدَمَ اجْتَمَعَ بِحَوَاءَ وَازْدَلَفَ إِلَيْهَا أَيْ ذَنَّا. (وَالسُّغْيُ) وَعِنْدَ الْأَيْمَةِ الثَّلَاثَةُ هُوَ رُكْنٌ (بَيْنَ الصُّفَا) سُمِّيَ بِهِ لِأَنَّهُ جَلَسَ عَلَيْهِ آدَمُ صَفْوَةَ اللَّهِ (وَالْعَزْوَةُ) لِأَنَّهُ جَلَسَ عَلَيْهَا امْرَأَةً وَهِيَ حَوَاءُ وَلِذَا أُلْكَتْ. (وَرَمَى الْجِمَارَ) لِكُلِّ مِنْ الْحَجِّ (وَطَوَافِ الصُّدْرِ) أَيْ التَّوَدَاعِ (لِلْأَقْلَامِ) خَيْرَ الْخَائِصِ (وَالْحَلْقُ أَوْ التَّقْصِيرُ) وَإِنْ شَاءَ الْإِحْرَامُ مِنَ الْبَيْعَاتِ وَمَدَّ الْوُقُوفُ بِعَرَفَةَ إِلَى الْمَرْوَةِ) إِنْ وَقَفَتْ تَهَارًا. (وَالْبِدَاءُ بِالطَّوَافِ مِنَ الْخَبَرِ الْأَسْوَدِ) عَلَى الْأَشْبَةِ لِمَوَاطِنِهِ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - وَقِيلَ فَرَضَ وَقِيلَ سُنَّةٌ (وَالثَّمَانُ فِيهِ) أَيْ فِي

الطَّوَّافُ فِي الْأَصَحِّ (وَالْمَشْنِ فِيهِ لَيْسَ لَهُ عُذْرٌ يَنْتَفِعُهُ مِنْهُ، وَلَوْ نَذَرَ طَوَّافًا رَحْمًا لَرَمَهُ مَا جِئًا وَلَوْ شَرَعَ مُتَمَلِّيًا رَحْمًا لَمَشَيْتُهُ أَفْضَلُ) (وَالطَّهَّارَةُ فِيهِ) مِنَ التَّجَامَةِ الْحُكْمِيَّةِ عَلَى الْمَذْهَبِ قِيلَ وَالْحَقِيقِيَّةِ مِنْ قُوبٍ وَبَذَنٍ وَمَكَانٍ طَوَّافٍ وَالْأَكْثَرُ عَلَى أَنَّهُ سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ كَمَا فِي شَرْحِ لُبَابِ الْمَنَاسِكِ (وَسَقَرُ الْعَوْرَةِ) فِيهِ وَيَكْشِفُ رُجْعَ الْقَضْوِ فَأَكْثَرُ كَمَا فِي الصَّلَاةِ بِحَبِّ الدَّمِ. (وَنَدَاءَةُ السَّغِيِّ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ مِنَ الصَّفَا) وَلَوْ بَدَأَ بِالْمَرْوَةِ لَا يُغْنِي بِالشُّوْطِ الْأَوَّلِ فِي الْأَصَحِّ (وَالْمَشْنِ فِيهِ) فِي السَّغِيِّ (لَيْسَ لَهُ عُذْرٌ) كَمَا مَرَّ (وَذَبْحُ الشَّاةِ لِلْقَارِنِ وَالْمُنْتَفِعِ وَصَلَاةُ رَمَحَيْنِ لِكُلِّ أَسْبُوعٍ) مِنْ أَيِّ طَوَّافٍ كَانَ فَلَوْ تَرَكَهَا هَلْ عَلَيْهِ دَمٌ قِيلَ نَعَمْ فَيُوصِي بِهِ. (وَالتَّزْيِيبُ الْآتِي) بِثَلَاثَةٍ: (بَيْنَ الزَّمَنِ وَالْخَلْقِ وَالدَّيْنِ يَوْمَ النُّخْرِ) وَأَمَّا التَّزْيِيبُ بَيْنَ الطَّوَّافِ وَبَيْنَ الزَّمَنِ وَالْخَلْقِ فَسُنَّةٌ فَلَوْ طَافَ قَبْلَ الزَّمَنِ وَالْخَلْقِ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ وَيُكْرَهُ لُبَابٌ، وَسَجِيءٌ أَنَّ الْمُنْفَرِدَ لَا ذَبْحَ عَلَيْهِ وَسُحُفَةٌ. (وَيُفْعَلُ طَوَّافٍ الْإِفَاحَةِ) أَيْ الزَّيَارَةِ (فِي) يَوْمٍ مِنْ (أَيَّامِ النُّخْرِ) وَمِنْ التَّوَاجِبَاتِ كَوْنُ الطَّوَّافِ وَزَاءَ الْخَطِيمِ وَكَوْنُ السَّغِيِّ بَعْدَ طَوَّافٍ مُتَعَدٍّ بِهِ وَتَوْقِيتُ الْخَلْقِ بِالْمَكَانِ وَالزَّمَانِ وَتَرْكُ الْمَخْطُورِ كَالْجَمَاعِ بَعْدَ التَّوَلُّوفِ، وَلَيْسَ الْمَحِيْطُ، وَتَغْطِيَةُ الرَّأْسِ وَالْوُجْهِ وَالضَّابِطُ أَنْ كُلُّ مَا يَجِبُ بِتَرْكِهِ دَمٌ فَهُوَ وَاجِبٌ صَرَّحَ بِهِ فِي الْمُلْتَقَى وَسَيُضَيِّحُ فِي الْجَنَائِبِ.

فرائض حج کا بیان

یہاں سے حضرت مصطفیٰ علیہ الرحمہ حج کے فرائض کو بیان کر رہے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں کہ حج میں تین فرض ہیں: (۱) احرام باندھنا (۲) وقوف عرفہ (۳) اور طواف زیارت۔ (اور اصطلاح فقہاء میں فرض وہ ہے جس کے چھوڑنے سے حج باطل ہو جاتا ہے اور اس کی قضاء آئندہ سال لازم ہو جاتی ہے) حج میں احرام ابتداء کے اعتبار سے شرط ہے (لہذا احرام حج کے مہینوں سے پہلے باندھنا درست ہوگا جس طرح نماز کے وقت سے پہلے وضو کرنا درست ہوتا ہے) اور انتہاء کے اعتبار سے احرام رکن کے حکم میں ہے، لہذا جس شخص کا حج فوت ہو گیا ہے اس کے واسطے احرام باندھنے کے بعد اس کا سال آئندہ تک باقی رکھنا جائز نہیں ہے کہ آئندہ سال اسی احرام سے حج کی قضاء کرے۔

فرائض حج میں دوسرا فرض وقوف عرفہ ہے، یعنی اس کے وقت کے اندر عرفات میں ٹھہرنا ہے۔ اور عرفہ کا نام عرفہ اس لیے رکھا گیا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت حوا علیہا السلام کی آپس میں ملاقات اسی جگہ میں ہوئی تھی اور دونوں میں یہیں تعارف ہوا تھا۔ اور فرائض حج میں سے تیسرا فرض طواف زیارت کا اکثر حصہ ادا کرنا ہے۔ وقوف عرفہ اور طواف زیارت دونوں حج کے رکن ہیں (لیکن وقوف عرفہ کا درجہ طواف زیارت سے زیادہ ہے، کیونکہ اگر کوئی محرم عرفہ سے پہلے بیوی سے جماع کر لے

تو اس کا حج فاسد ہو جائے گا اور اگر طواف زیارت سے پہلے جماع کر لیا تو حج فاسد نہ ہوگا۔

واجبات حج کا بیان

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ حج کے واجبات میں سے کچھ زیادہ ہی ہیں (چنانچہ بعض لوگوں نے ۳۵ شمار کرائے ہیں۔ بعض نے ۲۴ شمار کرائے ہیں۔ اور بعض نے ۲۲ شمار کرائے ہیں۔ اور واجب اس کو کہتے ہیں کہ اس کے ترک سے حج باطل نہ ہو بلکہ صرف دم دینا لازم ہوتا ہو) واجبات حج میں سے ایک واجب مزدلفہ میں وقوف کرنا ہے۔ اور مزدلفہ کا نام مزدلفہ اس لیے رکھا گیا ہے کہ اس جگہ حضرت آدمؑ حضرت حوئیؑ کے ساتھ جمع ہوئے اور ان کے قریب تر ہوئے۔

واجبات حج میں سے دوسرا واجب صفا مردہ کے درمیان سعی کرنا ہے۔ اور سعی بین الصفا والمروہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک رکن ہے۔ صفا اور مروہ درحقیقت مسجد حرام کے پاس دو پہاڑیاں ہیں۔ صفا کا نام صفا اس لیے پڑا کہ حضرت آدمؑ صفا پر بیٹھے تھے اور مروہ کا نام مروہ اس لیے پڑا کہ اس پر حضرت حواءؑ علیہا السلام بیٹھی تھیں، اسی وجہ سے مروہ کو بیضہ مؤنث لایا گیا ہے۔

واجبات حج میں سے تیسرا واجب تینوں جہروں پر کنکریاں مارنا ہے۔ اور یہ ہر اس شخص پر واجب ہے جو حج کرے (خواہ حج قرآن کرنے والا ہو یا حج تمتع کرنے والا ہو یا مفرد ہو) اور چونکہ واجب طواف صدر ہے، یعنی رخصت ہوتے وقت کا طواف ہے اور یہ طواف ان لوگوں کے لیے واجب ہے جو آفاقی ہوں، یعنی مکہ مکرمہ کے باہر سے آئے ہوں، البتہ حافظہ عورت کے لیے طواف صدر واجب نہیں ہے۔ اور واجبات حج میں سے پانچواں واجب بال منڈوانا یا اس کو چھوٹا کرنا ہے۔ اور چھٹا واجب میقات سے احرام باندھنا ہے۔ اور ساتواں واجب یہ ہے کہ وقوف عرفہ کو آفتاب کے غروب ہونے تک دراز کرے اگر اس نے دن میں وقوف عرفہ کیا ہے۔

طواف کی ابتداء کہاں سے کی جائے؟

واجبات حج میں سے آٹھواں واجب یہ ہے کہ طواف کی ابتداء حجر اسود کی طرف سے کی جائے، اس بارے میں ائمہ قول یہی ہے اس لیے کہ رسول اکرم ﷺ نے ہمیشہ طواف کی ابتداء حجر اسود سے کی ہے۔ اور بعض اہل علم نے فرمایا کہ حجر اسود سے طواف کی ابتداء کرنا فرض ہے اور بعض حضرات نے کہا کہ حجر اسود سے طواف کی ابتداء کرنا سنت ہے۔

واجبات حج میں سے نواں واجب طواف کا داہنی طرف سے کرنا ہے اس بارے میں صحیح قول یہی ہے (یعنی جب طواف کرنے والا حجر اسود کے مقابل کھڑا ہو تو اپنی دائیں طرف سے طواف کرے، جس طرف بیت اللہ کا دروازہ اور ملتزم شریف ہے) اور دسواں واجب یہ ہے کہ اگر کوئی معقول عذر نہ ہو جو اس کو پیدل چلنے سے روک دے تو اپنے پاؤں سے پیدل چلے۔ اور جس آدمی نے کھسک کر طواف کرنے کی نذر مانی ہے اس کے لیے پیدل چل کر طواف کرنا لازم ہے۔ اور اگر کسی نے نفل طواف

کھسک کر شروع کیا تو اس کے واسطے بھی پیدل چل کر طواف کرنا افضل ہے۔

طواف پاکی کی حالت میں کرنا

واجبات حج میں سے گیارہواں واجب یہ ہے کہ طواف نجاست حکمی سے پاک رہنے کی حالت میں کرے، صحیح مذہب بھی ہے۔ اور اس بارے میں ایک قول یہ ہے کہ طواف کرتے وقت کپڑے، بدن اور طواف کی جگہ نجاست حقیقیہ سے پاک ہو۔ اور اکثر علمائے کرام فرماتے ہیں کہ طواف کے لیے نجاست حقیقیہ سے پاکی سنت مؤکدہ ہے واجب نہیں ہے جیسا کہ شرح لباب المناسک کے اندر مذکور ہے۔

طواف کرتے وقت ستر کا چھپانا

بارہواں واجب طواف کرتے وقت ستر کا چھپانا ہے۔ اگر طواف کرتے وقت ستر میں تین چوتھائی یا اس سے زیادہ کھل جائے تو اس پر دم لازم ہوتا ہے، جس طرح کہ اگر نماز میں تین چوتھائی یا اس سے زیادہ ستر کھل جائے تو نماز باطل ہو جاتی ہے اور واجب الاعادہ ہوتی ہے۔

سعی کی ابتداء کہاں سے کی جائے؟

حج کے واجبات میں سے تیرہواں واجب صفا و مردہ کے درمیان دوڑنے کی ابتداء صفا پہاڑی سے کرنا ہے۔ اگر کوئی شخص سعی کی ابتداء مردہ پہاڑی سے کرے گا تو اصح قول کے مطابق پہلا چکر شمار نہیں ہوگا، یعنی پہلی مرتبہ جو مردہ سے صفا تک چلے گا وہ شمار نہ ہوگا، پھر صفا سے جب مردہ کا چکر لگائے گا تو پہلا چکر شمار ہوگا۔ اور چودہواں واجب یہ ہے کہ جس کے پاس کوئی معقول عذر نہ ہو وہ سعی بین الصفا والمردہ پیدل کرے جیسا کہ اس سے پہلے گذر چکا ہے۔

قارن، متمتع کے لیے دم دینا اور دو رکعت نماز ادا کرنا

واجبات حج میں سے پندرہواں واجب حج قرآن اور حج متمتع کرنے والوں کا بکری ذبح کرنا ہے۔ اور سولہواں واجب بیت اللہ شریف کے سات چکر لگانے کے بعد دو رکعت نماز پڑھنا ہے خواہ کوئی بھی طواف ہو، اگر طواف کرنے والا طواف کے بعد دو رکعت نہیں پڑھے گا تو اس پر دم لازم ہوگا اور اگر دم دینے سے پہلے موت آجائے تو اس پر وصیت کرنا لازم ہوگی۔

طلق اور رمی میں ترتیب کا اعتبار کرنا

اور واجبات حج میں سے سترہواں واجب قربانی کے دن کنکری مارنے، سر منڈانے اور جانور ذبح کرنے کے درمیان اس ترتیب کو باقی رکھنا ہے جو آگے آنے والی ہے، رہا طواف کرنے، کنکری مارنے اور سر منڈانے کے درمیان ترتیب برقرار رکھنا تو یہ سنت ہے چنانچہ اگر کسی نے کنکری مارنے اور سر منڈانے سے پہلے بیت اللہ کا طواف کر لیا تو اس پر کچھ بھی واجب نہیں ہے البتہ

ایسا کرنا مکروہ تنزیہی ہے، کیوں کہ سنت چھوٹ گئی، جیسا کہ شرح لباب الناسک میں ہے اور عنقریب آگے یہ مسئلہ آ رہا ہے کہ جس نے صرف حج کا احرام باندھا، حج قرآن اور حج تمتع کا احرام نہیں باندھا اس پر کوئی دم وغیرہ واجب نہیں ہے، باب الجنایات میں اس کی تحقیق آ رہی ہے۔

طواف زیارت کرنا

واجبات حج میں سے اٹھارہ ہواں واجب قربانی کے دنوں میں سے کسی دن طواف زیارت کرنا ہے۔ اور واجبات حج میں سے انیسواں واجب بیت اللہ کا طواف حطیم سمیت کرنا ہے (اس لیے کہ حطیم کا کچھ حصہ بیت اللہ کے اندر شامل ہے، حطیم بیت اللہ کے جانب شمال اور جانب مغرب میں ایک جگہ کا نام ہے جس کا نشان بنا ہوا ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ یہ حصہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانے میں بیت اللہ کے اندر داخل تھا، دور جاہلیت میں جب قریش نے کعبہ کی تعمیر کی تو اخراجات کی کمی کی وجہ سے اس کو کعبہ سے الگ کر دیا، چونکہ اس کا داخل کعبہ ہونا نص قطعی سے ثابت نہیں ہے اس لیے اس کا طواف فرض نہیں ہے بلکہ صرف واجب ہے)۔

بیسواں واجب سخی کا اس طواف کے بعد ہونا ہے جس کا اعتبار ہے، یعنی چار یا اس سے زیادہ چکر لگانے کے بعد سخی کرنا۔ اور ایکسواں واجب ایام قربانی میں حرم کے اندر سر منڈانا ہے۔ بائیسواں واجب وقوف عرفہ کے بعد ان اشیاء ممنوعہ کو ترک کرنا ہے جن سے حج فاسد نہیں ہوتا ہے، جیسے وقوف عرفہ کے بعد جماع کرنا۔ تیسویں واجب سلعے ہوئے لباس کے پہننے کو چھوڑ دینا ہے۔ چوبیسواں واجب سر کے چھپانے کو چھوڑ دینا ہے۔ پچیسواں واجب چہرہ چھپانے کو چھوڑنا ہے۔

واجبات کے متعلق ایک ضابطہ کلیہ

شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ باب حج میں واجبات سے متعلق قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ ہر وہ سخی جس کے ترک سے حاجی پر دم واجب ہوتا ہو وہ واجب ہے۔ ملحق نامی کتاب میں اس کی صراحت ہے۔ اور جن افعال کے چھوڑنے سے دم واجب ہوتا ہے ان کی تفصیل باب الجنایات میں آئے گی۔ یہاں مصنف نے قاعدہ کلیہ بیان کر کے اس طرح اشارہ کرنا چاہا کہ واجبات حج مذکورہ پچیس ہی میں منحصر نہیں ہیں بلکہ اس ضابطہ کے تحت جو سخی بھی داخل ہوگی وہ سب واجب ہوگی۔

(وَعَلَيْهَا مَسْنَنٌ وَآذَانٌ) كَأَن يَتَوَسَّعَ فِي الثَّقَلِ وَيُعَافِظَ عَلَى الطَّهَارَةِ وَعَلَى مَسْنُونٍ لِسَانِهِ
وَيَسْتَلْزِمُ أَلْفُوتَهُ وَذَاتَهُ وَكُفْيَلَهُ وَيُودِّعُ الْمَسْجِدَ بِرُكْعَتَيْنِ وَمَعَارِفَهُ وَيَسْتَعِجِلُهُمْ وَيَلْتَمِسُ دُعَاءَهُمْ
وَيَتَصَدَّقُ بِشَيْءٍ عِنْدَ خُرُوجِهِ وَيَخْرُجُ يَوْمَ الْخَمِيسِ لَفِيهِ خَرْجٌ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - فِي
حَبْثَةِ الْوَدَاعِ أَوْ الْإِلْتِنَنِ أَوْ الْجُمُعَةِ بَعْدَ الثَّوْنَةِ وَالِاسْتِخَارَةِ أَيْ فِي أَنَّهُ هَلْ يَنْفَعِي أَوْ يَنْفَعِي

وَهَلْ يُسَافِرُ بَرًّا أَوْ بَغْرًا وَهَلْ يُزَافِقُ فَلَانًا أَوْ لَا لِأَنَّ الْإِسْتِخَارَةَ فِي الْوَاجِبِ وَالْمَكْرُوهِ لَا مَعْلَ لَهَا وَتَمَامُهُ فِي الشَّهْرِ. (وَأَشْهُرُهُ شَوَّالٌ وَذُو الْقَعْدَةِ) يَفْتَحُ الْقَابَ وَتُكْسَرُ (وَعَشْرُ ذِي الْحِجَّةِ) يَكْسَرُ الْخَاءُ وَتُفْتَحُ وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ لَيْسَ مِنْهَا يَوْمُ النَّحْرِ وَعِنْدَ مَالِكٍ ذُو الْحِجَّةِ كُلُّهُ عَمَلًا بِالْأَيَّةِ. فَلَمَّا اسْمُ الْجَنَنِ يَشْتَرِكُ فِيهِ مَا وَرَاءَ الْوَاحِدِ، وَفَائِدَةُ التَّأْيِيدِ أَنَّهُ لَوْ فَعَلَ شَيْئًا مِنْ أَعْمَالِ الْحَجِّ غَارِبَهَا لَا يُخْزِيهِ (وَ) أَنَّهُ (مُكْرَهُ الْإِخْرَامِ) لَهُ (فَلَمَّا) وَإِنْ أَمِنَ عَلَى نَفْسِهِ مِنَ الْمَخْطُورِ لِيُسَبِّحَهُ بِالزَّكَنِ كَمَا تَرَى وَإِطْلَاقُهَا يُفِيدُ التَّخْرِيمَ

سنن واداب حج کا بیان

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ فرائض و واجبات کے علاوہ تمام افعال یا تو سنت ہیں یا آداب حج میں سے ہیں، چنانچہ حج میں اپنے اوپر اور اپنے سواری پر کسادگی کے ساتھ خرچ کرنا اور ہمیشہ با وضو رہنا اور زبان کو غیبت و بد گوئی وغیرہ سے حفاظت رکھنا یہ سب حج کے اندر مطلوب ہیں، چنانچہ ارشادِ ربانی ہے: {قَمِنَ فَوْضٌ فِيهِنَّ الْحَجُّ فَلَا رَفْعَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ} جس نے حج کو لازم کر لیا اس کے لیے نہ تو جماع کرنا ہے، نہ فسق و فجور کی باتیں جائز ہیں اور نہ ہی حج میں جنگ و جدال جائز ہے۔

اسی طرح حج کے لیے والدین سے اجازت لینا اور جس کا ذمہ میں قرض باقی ہے اور جو اس کے کہنے سے کفیل و ذمہ دار رہتا ہے ان سب سے اجازت لے کر حج میں جانا مستحب ہے۔ اور حج کے واسطے جب گھر سے نکلنے کا ارادہ کرے تو محلہ کی مسجد میں جا کر دو رکعت نماز ادا کرے اور اپنے جان بچان والوں سے مل جل کر سفر حج کے لیے رخصت ہوتا کہ وہ دعائے خیر کریں اور ان لوگوں سے اپنی غلطی کی معافی چاہے اور ان سے دعا کی درخواست کرے۔ (اور فتح القدیر میں ہے کہ حج میں جاتے وقت جاننے والوں سے خود جا کر ملے اور حج سے واپسی پر جاننے والوں کو چاہئے کہ خود جا کر ان سے ملیں)۔

سفر حج میں روانگی کے وقت مدقہ کرنا

اور سفر حج میں روانگی کے وقت کچھ خیرات و صدقہ کرنا مستحب ہے، اس لیے کہ صدقہ بلاؤں اور مصیبتوں کو مٹاتا ہے۔ اور مستحب یہ ہے کہ جمعرات کے روز حج کا سفر شروع کرے، اس لیے کہ سرورِ دو عالم ﷺ نے جمعرات ہی کے دن حجۃ الوداع کا سفر شروع فرمایا تھا۔ اور اگر جمعرات کو کسی وجہ سے جانا نہ ہو سکے تو سوموار یا پھر جمعہ کے دن سفر حج کے لیے روانہ ہو اور روانہ ہونے سے پہلے اپنی کوتاہیوں سے توبہ کرے اور استخارہ کرے کہ کن لوگوں کے ساتھ سفر کرنا موزوں رہے گا اور سفر حج میں حاجی سواری مول لے یا کرایہ پر استعمال کرے اور خشکی کا سفر اچھا رہے گا یا سمندر کا سفر، ان امور میں استخارہ کرے لیکن وہ امور جو ذمہ میں

واجب ہیں یا وہ مسودہ جو مکروہات میں سے ہیں استحارہ کا عمل ہی نہیں ہیں اور اس کی پوری تفصیل انہما الفائق میں ہے۔

اشہرج کا بیان

حج کے مہینے تین ہیں: (۱) شوال (۲) ذی قعدہ (۳) ذی الحجہ کے دس دن۔

شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ لفظ ”ذوالقعدہ“ قاف کے فتح اور کسرہ دونوں طرح مستعمل ہے اور اسی طرح لفظ ذی الحجہ بھی ہاء کے زیر اور زبردوں کے ساتھ مستعمل ہے۔ اور حضرت امام مالکؒ کے نزدیک ذی الحجہ کا پورا مہینہ حج کے مہینوں میں داخل ہے اور ان کی دلیل قرآن کریم آیت {الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ} ہے، یہاں لفظ اشہر حج کا مہینہ ہے اور اقل جمع تین ہیں لہذا تینوں مہینے کامل مراد ہوں گے، ان کے استدلال کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ دو سے زیادہ پر بھی جمع کا اطلاق ہوتا ہے۔

اور حج کے مہینوں کی تعیین کا فائدہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص افعال حج ان مہینوں کے علاوہ دنوں میں ادا کرے گا تو وہ کافی شارح ہوگا اور یہاں اگر لا بجزہ کے بجائے لا یحل کہتے تو زیادہ بہتر تھا، اس لیے کہ بعض چیزیں کفایت کرتی ہیں، مکر حلال نہیں ہیں۔

اشہرج سے پہلے احرام باندھنے کا حکم

اشہرج سے پہلے احرام باندھنا مکروہ ہے، اگرچہ اس کو اپنے آپ پر یہ اطمینان ہو کہ وہ منوعات کا ارتکاب نہیں کرے گا۔ اور کراہت کی وجہ یہ ہے کہ احرام درحقیقت رکن کے مشابہ ہے جیسا کہ گذرا اور یہاں مطلقاً کراہت کہنے سے کراہت تحریمی ہی مراد ہے، اس لیے کہ جب مطلق کراہت بولا جاتا ہے تو کراہت تحریمی مراد ہوتی ہے۔

(وَالْعُمْرَةُ فِي الْعُمْرِ (مَرَّةً سَنَةً مُؤَكَّدَةً) عَلَى الْمَذْهَبِ وَصَحَّحَ فِي الْجَوْهَرَةِ وَجَوَّهَهَا. فَلَنَا الْمَأْمُورُ بِهِ فِي الْآيَةِ الْإِتْمَامُ وَذَلِكَ بَعْدَ الشَّرُوعِ وَبِهِ نَقُولُ (وَهِيَ إِخْرَامٌ وَطَوَافٌ وَسَعْيٌ) وَخَلَقَ أَوْ تَقْصِيرٌ فَالْإِخْرَامُ شَرْطٌ، وَمُعْظَمُ الطَّوَافِ رُكْنٌ وَغَيْرُهُمَا وَاجِبٌ هُوَ الْمُخْتَارُ وَيَنْفَعِلُ فِيهَا كَيْفَ يَحْتَاجُ (وَجَارَتْ فِي كُلِّ السَّنَةِ) وَلَيْدَتْ فِي رَمَضَانَ (وَكُرْهَتْ) نَحْبَهُمَا (يَوْمَ عَرَفَةَ وَأَزْتَمَعَهُ بَعْدَهَا) أَيْ كُرْهَ انْشَاؤِهَا بِالْإِخْرَامِ حَتَّى يَلْزِمَهُ دَمٌ وَإِنْ رَضَعَهَا لَا أَذَاؤُهَا فِيهَا بِالْإِخْرَامِ السَّابِقِ كَقَارِنٍ فَاتَمَّ الْحَجُّ فَاعْتَمَرَ فِيهَا لَمْ يُكْرَهْ مِرَاجٌ، وَعَلَيْهِ فَاِسْتِثْنَاءُ الْخَائِنَةِ الْقَارِنِ مُنْقَطِعٌ فَلَا يَنْخَصُّ بِيَوْمِ عَرَفَةَ كَمَا تَوَلَّاهُ فِي الْبَحْرِ.

عمر میں ایک مرتبہ عمرہ کرنا سنت ہے

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ پوری زندگی میں ایک مرتبہ عمرہ کرنا حج مذہب کے مطابق سنت مؤکدہ ہے۔ اور جوہرہ میں وجوب کے قول کو صحیح کہا ہے، یعنی پوری عمر میں ایک مرتبہ عمرہ کرنا واجب ہے اور اس کی دلیل قرآن کریم کی آیت (وَ

لَكُمْوَا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ بِشَيْءٍ كِي هـ۔

شارح علیہ الرحمہ اس کے جواب میں یہ فرماتے ہیں کہ آپ نے جس آیت کو کریمہ کو جو عمرہ کی دلیل میں پیش کیا ہے اس میں اتمام کا حکم ہے اور اتمام شروع کرنے پر موقوف ہے اور ہم بھی اس کے قائل ہیں کہ سنت بلکہ نفل کو بھی شروع کرنے سے اس کا اتمام لازم ہو جاتا ہے۔

عمرہ کے افعال

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ عمرہ کے اندر چار کام کرنے ہوتے ہیں: (۱) احرام باندھنا (۲) بیت اللہ شریف کا طواف کرنا (۳) مفاومرہ کے درمیان سعی کرنا ۴۔ حلق یا قصر کرنا۔ ان چاروں افعال کے مجموعہ کا نام عمرہ ہے۔ پس عمرہ کے اندر احرام باندھنا شرط ہے اور طواف کا اکثر حصہ ادا کرنا فرض ہے اور ان دونوں کے علاوہ بقیہ افعال واجب ہیں ہاں مسئلہ میں یہی مختار مذہب ہے۔ اور عمرہ کا احرام، طواف، سعی اور حلق یا تقصیر اسی طرح ہوں گے جس طرح حج کے اندر ہوتے ہیں، سر منڈوانے کے بعد آدمی احرام سے نکل جاتا ہے، پورے سال عمرہ کرنا جائز ہے البتہ رمضان المبارک میں عمرہ لاکرنا مستحب ہے۔ (اس لیے کہ ابن عباسؓ کی حدیث ہے کہ رمضان شریف میں عمرہ کرنے کا ثواب حج کے برابر ہے)۔

سال کے پانچ دنوں میں عمرہ کرنا مکروہ ہے

حضرت مصنف فرماتے ہیں کہ عرفہ کے دن اور عرفہ کے بعد چار دن یعنی سال کے پانچ دنوں میں عمرہ ادا کرنا مکروہ و تحریمی ہے، یعنی ان دنوں میں باقاعدہ احرام باندھ کر عمرہ شروع کرنا مکروہ و تحریمی ہے، کیوں کہ اس طرح کرنے سے اس پر دم واجب ہوگا اور اس کو چھوڑنا بھی پڑے گا، ہاں اگر کوئی شخص پہلے سے احرام باندھ رکھا ہے تو اس کے لیے ان دنوں میں عمرہ ادا کرنا مکروہ نہیں ہے، جیسے کہ کوئی شخص حج قرآن کرنے والا تھا مگر اس کا حج فوت ہو گیا تو اس نے عمرہ کر لیا تو اس میں کسی طرح کی کوئی کراہت نہیں ہے، جیسا کہ السراج الوہاج میں ہے۔ اور فتویٰ اسی پر ہے اور فتاویٰ قاضی خاں میں قارن کو مستثنیٰ کرنا مستثنیٰ منقطع ہے، لہذا عرفہ کے دن کے ساتھ خاص نہ ہوگا جیسا کہ صاحب البحر الرائق کو وہم ہو گیا ہے۔

(وَالْمَوَاقِيتُ) أَيِ الْمَوَاضِعِ الَّتِي لَا يُجَاوِزُهَا مُرِيدُ مَكَّةَ إِلَّا مُغْرِمًا خَمْسَةَ (ثَوِ الْخَلِيفَةِ) بِهِنَّ
فَلَفَّحَ مَكَانًا عَلَى مِثْلِ أَمْنَالٍ مِنَ الْمَدِينَةِ وَعَشْرَ مَرَاجِلٍ مِنْ مَكَّةَ تَسْمِيهَا الْقَوَامُ أَنْبَاؤُ عَلَى
رِجْسِ اللَّئِ عَنْهُ - يَزْعُمُونَ أَنَّهُ قَاتِلُ الْجَنِّ فِي نَجْبِهَا وَهُوَ كَذِبٌ (وَذَاتُ عِزِّي) بِكُسْبَرِ
لَسْتُكَوْنَ عَلَى مَرَحَلَتَيْنِ مِنْ مَكَّةَ (وَبِحَقِّقَةٍ) عَلَى ثَلَاثِ مَرَاجِلٍ بِقُرْبِ رَابِعٍ (وَقُرْنٌ) عَلَى مَرَحَلَتَيْنِ
لَفَّحَ الرِّاءِ خَطَاً وَبِسَبَةِ أُونَسٍ إِلَيْهِ خَطَاً آخَرَ (وَيَلْنَلْمُ) جَبَلٌ عَلَى مَرَحَلَتَيْنِ أَيْضًا (بِلْمَذْنِيِّ)

وَالْعِرَاقِي وَالشَّامِي) الْغَيْرُ الْمَارُ بِالْمَدِينَةِ بِقَرْنَةٍ مَا بَالِي (وَالشَّامِيُّ وَالْيَمَنِيُّ) لَفٌ وَنَشْرٌ مُرْتَبٌ وَبِجْمَعِهَا قَوْلُهُ:

عِرْقُ الْعِرَاقِ يَلْتَمِسُ الْيَمَنَ ☆ وَيَلْدِي الْخَلِيفَةَ يُخْرِمُ الْمَدِينَةَ
لِلشَّامِ بِخَفْضَةٍ إِنْ مَرَزَتْ بِهَا ☆ وَلَا أَهْلٌ تَجِدُ قَرْنَ فَاسْتَوَيْنِ
(وَكَذَا هِيَ لِمَنْ مَرَّ بِهَا مِنْ غَيْرِ أَهْلِهَا) كَالشَّامِ يَمُرُّ بِمِيقَاتِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ فَهُوَ بِمِيقَاتِهِ قَالَهُ
النَّوَوِيُّ الشَّافِعِيُّ وَغَيْرُهُ وَقَالُوا وَلَوْ مَرَّ بِمِيقَاتَيْنِ فَأَخْرَأَهُ مِنَ الْأَبْعَدِ أَفْضَلُ وَلَوْ أُخِّرَهُ إِلَى الثَّانِي
لَا شَيْءَ عَلَيْهِ عَلَى الْمَذْهَبِ وَجِبَارَةُ اللَّبَابِ مَنَقَطٌ عَنْهُ الدَّمُ وَلَوْ لَمْ يَمُرَّ بِهَا تَحَرَّى وَأَخْرَمَ إِذَا
خَاضَ أَحَدَهَا وَأَبْعَدَهَا أَفْضَلُ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ بِحَيْثُ يُخَاضِي فَقُلَى مَرَحَلَتَيْنِ.

مواقیت حج کا بیان

یہاں سے حضرت مصنف علیہ الرحمہ ان جگہوں کو بیان کر رہے ہیں جہاں سے بغیر احرام باندھے مکہ مکرمہ کی طرف آگے بڑھنا جائز نہیں ہے، جن کو شریعت کی اصطلاح میں میقات اور موقیت کہا جاتا ہے۔ اور وہ کل پانچ جگہیں ہیں (خانہ کعبہ کو چوں کہ اللہ تعالیٰ نے مکرم و معظم اور با عظمت بنایا ہے اور اس کو دربار الہی قرار دیا ہے اور چوں کہ بیت اللہ مکہ مکرمہ کے اندر ہے اس لیے احرام کعبہ میں شہر مکہ داخل ہونے سے پہلے مقررہ جگہ سے احرام باندھ کر داخل ہونا واجب ہے)۔

(۱) مقام ذوالحلیفہ

ان پانچ جگہوں میں سے پہلی جگہ جہاں سے احرام باندھے بغیر مکہ مکرمہ کی جانب بڑھنا جائز نہیں ہے مقام ذوالحلیفہ ہے۔ اور یہ لفظ حاء کے ضمہ اور لام کے فتح کے ساتھ ہے۔ اور ذوالحلیفہ مدینہ منورہ سے چھ میل کی دوری اور مکہ مکرمہ سے دس منزل کی دوری پر واقع ہے۔ عوام الناس اس مقام کو ابیار علی (کنویں) کے نام سے موسوم کرتے ہیں، اور ان لوگوں کا خیال یہ تھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جنوں سے یہاں کسی کنویں پر مقابلہ کیا ہے، حالانکہ یہ خیال بالکل غلط اور سراسر جھوٹ ہے، مقام ذوالحلیفہ اہل مدینہ اور اس طرف سے آنے والوں کا میقات ہے۔

(۲) ذاتِ عرق

دوسری میقات ”ذاتِ عرق“ ہے۔ یہ لفظ عین کے کسرہ اور راء کے سکون کیساتھ مستعمل ہے، یہ مقام مکہ مکرمہ سے دو منزل کی دوری پر جانب مشرق میں واقع ہے، یہ مقام عراق والوں اور عراق کی جانب سے آنے والے تمام لوگوں کی میقات ہے۔

(۳) مقام جحفہ

تیسری میقات مقام جحفہ ہے جو مکہ مکرمہ سے تین منزل کے فاصلہ پر واقع ہے۔ اور مقام رابغ کے بالکل قریب ہے (یہ

لفظ جیم کے ضمہ اور حاء کے سکون کے ساتھ مستعمل ہے، یہ جگہ اہل مصر، اہل شام اور مغرب کی جانب سے آنے والوں کی میقات ہے۔ اور اس جگہ کا نام ”جحفہ“ اس لیے پڑا ہے کہ سیلاب اس جگہ سے آیا اور اس کے باشندوں کو ہلاک و برباد کر دیا تھا اس کا اصل نام ”مہیجہ“ ہے۔ (شامی: ۳/۷۷۹)

(۴) قرن

چوتھی میقات ”مقام قرن“ ہے۔ یہ لفظ قاف کے فتح کے ساتھ اور راء کے سکون کے ساتھ ہے۔ یہ جگہ مکہ مکرمہ سے دو منزل کی دوری پر واقع ہے۔ بعض حضرات نے اس لفظ کو راء کے فتح کے ساتھ پڑھا ہے جو غلط ہے۔ اور حضرت اویس کو اس کی طرف منسوب کرنا بھی غلط ہے، یعنی اویس قرنی جو کہا جاتا ہے وہ اس لیے نہیں کہ ان کی نسبت اس مقام قرن کی طرف ہے؛ بلکہ حضرت اویس اس قبیلہ کی طرف منسوب ہو کر قرنی کہے جاتے ہیں جو بنو قرن کے نام سے معروف و مشہور ہے، قرن اہل نجد کے لیے میقات ہے۔

(۵) مقام یلملم

پانچواں میقات ”یلملم“ ہے۔ یہ مکہ معظمہ سے جانب جنوب میں دو منزل پر واقع ایک پہاڑی کا نام ہے، یہ یمن والوں اور ہندوستانیوں کے لیے میقات ہے۔ ایک شاعر نے ان مواقیت اور اہل مواقیت کو اپنے اشعار میں جمع کر دیا ہے، جن کا ترجمہ یہ ہے: ”ذات عرق عراق والوں کی میقات ہے۔ اور یلملم یمن والوں کے لیے میقات ہے۔ اور ذوالخلیفہ سے اہل مدینہ احرام باندھتے ہیں۔ اور اہل شام کی میقات جحفہ ہے، اگر تم اسکے پاس سے گزرو۔ اور نجد والوں کی میقات قرن ہے۔ اسی طرح مذکورہ بالا مواقیت ان لوگوں کے لیے میقات ہیں جو ان کی طرف سے ہو کر بے آئیں، چنانچہ اگر کوئی شامی مدینہ منورہ کی میقات کی طرف سے آئے گا تو اس کے واسطے وہی میقات ہوگی جو مدینہ منورہ والوں کی میقات ہوگی، مثال کے طور پر شام والوں کی میقات مقام جحفہ ہے لیکن وہ مدینہ کی طرف سے آرہے ہیں تو ان کی میقات ذوالخلیفہ ہی ہوگی اور ذوالخلیفہ پہنچ کر احرام باندھیں گے ان کے واسطے جحفہ جانا ضروری نہیں ہے، اسی کو امام شافعی اور امام نووی وغیرہ نے کہا ہے۔

دو میقات سے گزرنے والا کہاں سے احرام باندھے؟

حضرات علمائے کرامؒ نے فرمایا کہ جو شخص دو میقات سے ہو کر گزرے گا تو اس کے لیے افضل اور بہتر یہ ہے کہ جو میقات مکہ مکرمہ سے دوری پر ہو وہاں پہنچ کر احرام باندھے، لیکن اگر اس نے وہاں احرام نہیں باندھا بلکہ دوسرے میقات پر پہنچ کر احرام باندھا تو صحیح قول کے مطابق کوئی حرج نہیں ہے اور نہ اس پر کوئی کفارہ لازم آئے گا۔ اور لباب نامی کتاب میں عبارت یہ ہے کہ اس سے دم ساقط ہو جائے گا، یعنی جب وہ میقات اول سے بغیر احرام باندھے گزرا تو اس پر دم لازم ہو گیا تھا لیکن جب

اس نے دوسرے میقات پر پہنچ کر احرام باندھ لیا تو اب اس سے دم ناقط ہو گیا۔

میقات نہ ملنے کی صورت میں کیا حکم ہے؟

اگر کوئی شخص مکہ مکرمہ ایسے راستے سے جائے کہ حج میں میقات نہ پڑے تو ایسی صورت میں غور و فکر کرے اور جہاں دل مطمئن ہو جائے کہ یہ میقات کے برابر میں ہے وہاں احرام باندھ لے۔ اور اگر کسی جگہ دو میقات سامنے پڑتے ہوں تو جو میقات مکہ مکرمہ سے زیادہ دور ہو وہاں سے احرام باندھنا افضل ہوگا۔ اور اگر کسی ایسے راستے سے جائے کہ کوئی میقات سامنے نہ پڑتا ہو اور نہ اندازہ میں آتا ہو تو اس صورت میں جب مکہ مکرمہ دو منزل کی دوری پر رہ جائے تو احرام باندھ لینا چاہئے کیونکہ کوئی بھی میقات دو منزل سے کمتر نہیں ہے۔

(وَحَرَّمَ تَأْخِيرَ الْإِحْرَامِ عَنْهَا) كُلُّهَا (لَمَنْ) أَيْ لَا فَاسِقٍ (فَصَدَّ دُخُولَ مَكَّةَ) يَغْنِي الْحَرَمَ (وَلَوْ لِحَاجَةٍ) غَيْرِ الْحَجِّ أَمَا لَوْ فَصَدَّ مُوجِبًا مِنَ الْحِجْلِ كَخَلِصٍ وَجَدَةَ خَلٍّ لَهُ مُجَاوِزَتُهُ بِلَا إِحْرَامٍ فَإِذَا خَلَّ بِهِ التَّحَقُّ بِأَهْلِهِ فَلَهُ دُخُولُ مَكَّةَ بِلَا إِحْرَامٍ وَهُوَ الْحِجْلَةُ لِتَمَرِيدِ ذَلِكَ إِلَّا لِمَأْمُورٍ بِالْحَجِّ لِلْمُخَالَفَةِ (لَا) يَحْرُمُ (التَّغْدِيمُ) لِلْإِحْرَامِ (عَلَيْهَا) بَلْ هُوَ الْأَفْضَلُ إِنْ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ وَأَمِنْ عَلَى نَفْسِهِ (وَحَلَّ لِأَهْلٍ دَاخِلِهَا) يَغْنِي لِكُلِّ مَنْ وَجَدَ فِي دَاخِلِ الْمَوَاقِبِ (دُخُولَ مَكَّةَ غَيْرَ مُحْرِمٍ) مَا لَمْ يُرِدْ لُتْسَا لِلْحَرَجِ كَمَا لَوْ جَاوَزَهَا حَطَابُو مَكَّةَ فَهَذَا (مِثْلَةُ الْحِجْلِ) الَّذِي بَيْنَ الْمَوَاقِبِ وَالْحَرَمِ (و) الْبَيْقَاتِ (لَمَنْ بِمَكَّةَ) يَغْنِي مَنْ بِدَاخِلِ الْحَرَمِ (لِلْحَجِّ الْحَرَمِ) وَلِلْعُمْرَةِ الْحِجْلِ لِيَتَحَقَّقَ نَوَيْ سَفَرٍ وَالتَّغْدِيمِ الْفَضْلَ وَنَظْمَ خُدُودِ الْحَرَمِ ابْنُ الْمُثَنَّى فَقَالَ:

وَالْحَرَمُ التَّخْلِيدُ مِنْ أَرْضِ طَبِئَةٍ ثَلَاثُ أَمْصَالٍ إِذَا زُفَتْ إِنْقَانَةٌ
وَسَبْعَةُ أَمْصَالٍ عِزَافًا وَطَائِفٌ وَجَدَةُ عَشْرٌ لَمْ يَنْبَغِ جَبْرَانَةٌ

مکہ کے باہر سے آنے والوں کے لیے احرام باندھنے کا حکم

مکہ مکرمہ کے باہر سے آنے والے والوں کے لیے جو شہر مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتے ہوں خواہ کسی بھی ضرورت کے لیے داخل ہونے کا ارادہ ہو، حج کے علاوہ ضرورت سے داخل ہونا چاہتا ہے تو ان کے لیے ان مواقیت مذکورہ سے بغیر احرام باندھے آگے بڑھنا اور احرام باندھنے میں تاخیر کرنا حرام ہے کیونکہ احرام باندھنے کا حکم خاتہ کعبہ کی تعظیم و تکریم کے لیے ہے، لہذا جو بھی مکہ داخل ہوگا اس پر تعظیم کعبہ لازم ہوگی، خواہ کسی بھی مقصد کے پیش نظر کہ میں داخل ہو رہا ہو۔ (البتہ فتح مکہ کے روز رسول اکرم ﷺ کا بغیر احرام کے داخل ہونا یہ آپ علیہ السلام کے ساتھ مخصوص تھا جس کی تصریح احادیث صحیحہ صریحہ میں موجود ہے۔

غیر مکہ میں داخل ہونے کے لیے احرام باندھنا لازم نہیں

ہاں اگر مکہ مکرمہ کے باہر سے آنے والا شخص مکہ معظمہ کے علاوہ محل میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتا ہو جو میقات کے اندر ہیں، جیسے خلیص، جدہ دغیرہ تو اس کے لیے مواقیت سے بغیر احرام باندھے گزرنا جائز ہے۔ اور جب وہ وہاں پہنچ گیا تو وہاں کے باشندوں کے ساتھ مل گیا اور وہاں کے باشندوں کے لیے بلا احرام مکہ میں داخل ہونا جائز ہے، لہذا اس کے واسطے بھی بلا احرام مکہ میں داخل ہونا جائز ہے اور یہ اس شخص کے واسطے حیلہ ہے جو بغیر احرام باندھے مکہ مکرمہ میں داخلہ کا ارادہ رکھتا ہو، البتہ جو شخص ماسور ہائج ہو یعنی حج اس پر فرض ہو وہ اس طرح کا حیلہ کرے تو یہ اس کے لیے جائز نہیں ہے، کیونکہ اس سے مخالفت لازم آتی ہے۔

میقات سے پہلے احرام باندھ لینے کا شرعی حکم

جن مواقیت کا اد پر تذکرہ ہوا ہے ان مواقیت سے پہلے اگر کوئی شخص احرام باندھنا چاہے تو باندھ سکتا ہے یا نہیں؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر کسی شخص کو اپنے آپ پر کمال اعتماد ہو کہ منوعات حج سے بچا رہے گا تو اس کے واسطے اشہر حج میں میقات کے آنے سے پہلے احرام باندھ لینا حرام نہیں ہے بلکہ افضل ہے۔ (کیوں کہ اس کے اندر خانہ کعبہ کی تعظیم زیادہ ہوتی ہے اور زیادہ مشقت اٹھانی پڑتی ہے اس لیے ثواب بھی زیادہ ہوگا البتہ شوال سے پہلے احرام باندھنا مکروہ ہے اگرچہ اپنے نفس پر اعتماد ہی کیوں نہ ہو)۔

اندرون مواقیت میں رہنے والوں کا حکم

اور وہ لوگ جو اندرون مواقیت رہتے ہیں خواہ وہ عین میقات میں ہوں یا اس سے ہٹ کر علیحدہ حرم کی طرف ہوں ان کے واسطے احرام کے بغیر مکہ مکرمہ میں داخلہ حلال اور جائز ہے بشرطیکہ انھوں حج یا عمرہ کا ارادہ نہ کیا ہو، اس لیے کہ ایسے لوگوں کی بکثرت آمد و رفت ہوتی رہتی ہے احرام باندھ کر داخل ہونے میں حرج ہے، جیسے کہ ان لوگوں کے واسطے مکہ میں بغیر احرام کے داخلہ حلال ہے جو کثریوں کے واسطے مکہ سے باہر نکلے ہوں اور آفاقی مواقیت سے آگے نہ بڑھے ہوں، لیکن اگر کسی مواقیت سے آگے بڑھ جائے گا تو وہ بھی آفاقی ہی کے حکم میں ہوگا اور احرام کے ساتھ داخل ہونا پڑے گا۔

اور جو لوگ میقات کے اندر رہتے ہیں اگر وہ حج یا عمرہ کے ارادہ سے چلیں گے تو اس وقت ان کے لیے بغیر احرام کے داخلہ جائز نہ ہوگا اور ایسے لوگوں کا میقات حل ہے۔ (اور حل وہ جگہ ہے جو مواقیت اور حرم کے درمیان میں ہے)۔

حرم والے کا میقات

اور جو لوگ حرم کے اندر ہی رہنے والے ہیں ان کے لیے حج کا میقات حرم شریف ہے، خواہ وہ اپنے گھروں سے احرام باندھیں اور حرم کے باشندے اگر عمرہ کرنا چاہیں تو عمرہ کے واسطے ان کا میقات حل ہے تاکہ ایک گونہ سفر پایا جائے۔ خلاصہ یہ

اکا کہ اہل حرم کے لیے حج کا میقات حرم شریف ہے اور عمرہ کا میقات حل ہے۔

عمرہ کا احرام مقام تنعیم سے باندھنا افضل ہے

اہل حرم کے لیے عمرہ کے واسطے مقام تنعیم سے احرام باندھنا افضل ہے۔ (اور مقام تنعیم مکہ مکرمہ سے تین میل کے فاصلہ پر واقع ہے اور یہاں سے احرام باندھنا افضل اس لیے ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا تھا کہ عمرہ کے واسطے مقام تنعیم سے احرام باندھیں۔ آج کل وہاں ایک عالی شان خوبصورت حسین مسجد بنی ہوئی ہے جس کو ”مسجد عائشہ“ کہتے ہیں)۔ (شامی: ۳/۴۸۵)

ابن الجبلین نے حدود حرم کو ظم کے اندر بیان کیا ہے جس کا ترجمہ یہ ہے:

”حرم کی جدیدہ منورہ کی جانب سے تین میل ہے اور عراق و طائف کی طرف سے سات میل ہے۔ اور جدہ کی طرف سے دس میل ہے۔ جعرانہ کی طرف سے نو میل ہے۔ (اور یمن کی طرف سے سات میل ہے یہ اس کی حد پوری ہوگئی، پس میں اپنے رب سبحانہ و تعالیٰ کا شکر ادا کرتا ہوں اس کے فضل و احسان پر)۔“

(فصل) فی الإحرام وصفة المفرد بالحج

یہ فصل احرام باندھنے اور مفرد بالحج کی صفات کے بیان میں ہے

ترجمہ و تشریح: اس فصل میں حضرت مصنف علیہ الرحمہ احرام اور مفرد بالحج کے متعلق احکام و مسائل بیان کریں گے، یعنی حالت احرام میں محرم کے لیے کیا کیا چیزیں ممنوع ہیں اور کیا کیا چیزیں حلال ہیں ان کا بیان ہوگا، نیز ساتھ ساتھ یہ بھی بیان ہوگا کہ مفرد بالحج یعنی جو صرف حج کا احرام باندھے وہ اپنے حج کو کس طرح ادا کرے گا؟ اس کی کیفیت کیا ہوگی؟ گویا اس فصل میں حج کی کیفیت اور طریقے کا بیان ہوگا۔

(وَمَنْ شَاءَ الْإِحْرَامَ) وَهُوَ شَرَطُ صِحَّةِ التَّكْبِيرَةِ الْإِفْصَاحِ، فَالصَّلَاةُ وَالْحَجُّ لُهُمَا تَحْرِيمٌ وَتَحْلِيلٌ، بِعِلَافِ الصُّنُومِ وَالزُّكَاةِ، ثُمَّ الْجَعْلُ أَقْوَى مِنْ وَجْهَيْنِ الْأَوَّلُ أَنَّهُ يُفَضَّلُ مُطْلَقًا وَلَوْ مَطْنُونًا بِعِلَافِ الصَّلَاةِ وَالثَّانِي أَنَّهُ إِذَا أَتَمَّ الْإِحْرَامَ بِحَجٍّ أَوْ عُمرَةٍ لَا يَخْرُجُ عَنْهُ إِلَّا بِعَمَلٍ مَا أَحْرَمَ بِهِ وَإِنْ أَمْسَكَ إِلَّا فِي الْقَوَاتِ فَيَعْمَلُ الْعُمْرَةَ وَالْإِحْرَامَ فَيَذْبَحُ الْهَضْيَ (قَوْحًا وَغُسْلًا أَحَبُّ وَهُوَ لِلنِّظَافَةِ لَا لِلطَّهَارَةِ) (فَيَحَبُّ) بِحَاءِ مُهْمَلَةٍ (فِي حَقِّ خَالِصٍ وَنَفْسَاءِ) وَصَبِيٍّ (وَالْتِمُّ لَهٗ جِنْدَ الْعَجْزِ) عَنِ الْمَاءِ (لَيْسَ بِمَشْرُوعٍ) لِأَنَّهُ مُلَوَّنٌ بِعِلَافِ جُمُعَةٍ وَعِيدِ ذِكْرِهِ الزَّيْلِيُّ وَغَيْرُهُ لَكِنْ مَوَى فِي الْكَا فِي بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ الْإِحْرَامِ وَرَجَحَهُ فِي التَّهَرُّ وَشَرَطَ لِتَحْلِيلِ

السَّيِّئَةُ أَنْ يُخْرِمَ وَهُوَ عَلَى طَهَارَتِهِ (وَكَلَدًا يُسْتَعْبَدُ) لِغُرْبِ الإِحْرَامِ إِزَالَةُ ظَهْرِهِ وَشَارِبِهِ وَعَاتِيهِ وَخَلْقُ رَأْسِهِ إِنْ اعْتَادَهُ وَإِلَّا فَيُسْرَعُهُ وَ (جَمَاعُ زَوْجِيهِ أَوْ جَارِيَتِهِ أَوْ مَنَعَهُ وَلَا مَنَاعَ مِنْهُ) كَحَيْضٍ (وَأَنَسِي إِذَا) مِنَ السَّرَّةِ إِلَى الرِّجَّةِ (وَرِثَاءُ) عَلَى ظَهْرِهِ، وَنُسْنُ أَنْ يُذْخِلَهُ نَحْتَ يَمِينِهِ وَتَلْقِيَتُهُ عَلَى كَيْبِهِ الْأَيْسَرِ، فَإِنْ ذُرَّةٌ أَوْ غُلَّةٌ أَوْ عَقْدَةٌ أَسَاءَ وَلَا دَمَ عَلَيْهِ (جَدِيدَتَيْنِ أَوْ حَسِيلَتَيْنِ طَاهِرَتَيْنِ) لِمَنْعَتَيْنِ كَمَنْعَتَيْنِ الْكِفَايَةِ، وَهَذَا بَيَانُ السَّيِّئَةِ وَإِلَّا فَسَتَرُ الْعَزَّةِ كَافٍ (وَطَلَبُ بَدَنِهِ) إِنْ كَانَ عِنْدَهُ لَا لَوْنَهُ بِمَا تَبَقَّى عِنْدَهُ هُوَ الْأَصَحُّ (وَصَلَّى لَذَنًا) بَعْدَ ذَلِكَ (مُضْمًا) يَغْنِي وَتَحْتَنِي فِي غَيْرِ وَفَتْ مَنُكَّرُوهُ وَتُجْزِئُهُ الْمَكْتُوبَةُ.

حج و عمرہ کی صحت کے لیے احرام باندھنا شرط ہے

حضرت مصطفیٰ علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ جو شخص حج یا عمرہ کا احرام باندھنا چاہے تو اس کو چاہئے کہ احرام باندھنے سے پہلے وضو کرے اور مستحب یہ ہے کہ غسل کرے۔ اور اس کا یہ غسل کرنا تکلیف و مصافی کے لیے ہوگا، پاکی حاصل کرنے کے لیے نہیں ہوگا۔ اور یہ احرام حج و عمرہ کے درست ہونے کے لیے اسی طرح شرط ہے جس طرح تکبیر تحریمہ نماز کے لیے شرط ہے، پس نماز اور حج دونوں کے لیے تحریم و تحلیل ہے مثلاً نماز کی تحریم تکبیر تحریمہ ہے اور اس کی تحلیل اسلام علیکم کے ذریعہ نماز سے نکلتا ہے اور حج کی تحریم احرام باندھنا ہے اور اس کی تحلیل سر منڈوانا ہے، اس کے برخلاف روزہ اور زکوٰۃ کے لیے تحریم و تحلیل نہیں ہے۔

حج کی اہمیت

شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ حج نماز سے دو وجہ سے قوی تر ہے، پہلی وجہ یہ ہے کہ حج کا قضاء کرنا بہر صورت لازم ہے اگرچہ وہ مظلون ہی کیوں نہ ہو، اس کے برخلاف یہ صورت نماز میں نہیں ہے۔ (یعنی کسی کو یہ خیال ہوا کہ مجھ پر حج فرض ہے چنانچہ اس نے احرام باندھ لیا پھر معلوم ہوا کہ حج فرض نہیں ہوا تھا تو بھی اس حج کو ادا کرنا لازم ہوگا اور اگر چھوڑ دے گا تو اس کی قضاء لازم ہوگی، اس کے برخلاف اگر نماز فرض ہونے کا گمان ہو اور تکبیر تحریمہ کہہ کے نماز شروع کر دیا پھر معلوم ہوا کہ نماز فرض نہیں تھی پھر اس نے اس کو چھوڑ دیا تو اس کی قضاء لازم نہیں ہے)۔ (شامی: ۳/۴۸۶)

دوسری وجہ یہ ہے کہ جب کوئی شخص حج یا عمرہ کے لیے احرام پورا کرے گا تو وہ اس وقت تک احرام سے نہیں نکل سکتا ہے جب تک کہ وہ عمل نہ کر لے جس کی وجہ سے احرام باندھا ہے، گو اس کو فاسد ہی کیوں نہ کر ڈالے، ہاں حج کے فوت ہونے سے وہ عمرہ کے احرام سے باہر نکل آئے گا، اور اگر محرم بانج حج سے کسی وجہ سے روک دیا گیا تو ہدیٰ کا جانور ذبح کر کے احرام سے نکل جائے گا۔ خلاصہ یہ ہے کہ جب حج کا احرام باندھ لیا تو جب تک حج ادا نہ ہو جائے احرام کھولنا جائز نہیں ہے۔

آداب احرام

احرام کے آداب یہ ہیں کہ احرام باندھنے سے پہلے احرام باندھنے والا وضو کرے اور احرام باندھنے سے پہلے غسل کرنا زیادہ پسندیدہ ہے اور یہ غسل لطافت و صفائی کے لیے ہوگا، ناپاکی سے پاکی حاصل کرنے کے لیے نہیں، اسی وجہ سے حیض و نفاس والی عورت اور نابالغ بچہ کے لیے بھی احرام باندھنے سے پہلے بوقت احرام غسل کرنا مستحب ہے۔ اور یہ غسل چونکہ لطافت کے لیے ہوتا ہے اس لیے پانی کے استعمال پر قدرت نہ ہونے کی صورت میں بوقت احرام تیمم کرنا جائز نہیں ہے اس لیے کہ تیمم سے گرد آلودگی ہوتی ہے صفائی نہیں ہوتی ہے، البتہ اگر جمعہ اور عیدین کے وقت پانی نہ مل سکے تو تیمم کرنا مشروع ہے، اس کو علامہ دہلوی وغیرہ نے ذکر کیا ہے، لیکن کاتی نامی کتاب میں جمعہ و عیدین اور احرام کے لیے تیمم کو عدم مشروعیت میں برابر قرار دیا ہے۔ اور انہما الفائق میں اسی روایت کو راجح قرار دیا ہے اور اس کی دلیل یہ پیش کی ہے کہ مٹی کو صفائی میں اثر نہیں ہے کیوں کہ اس سے جسم صفائی کے بجائے گرد آلود ہوتا ہے۔

اور سنت کا ثواب پانے کے لیے شرط یہ ہے کہ طہارت کی حالت میں غسل کے بعد احرام باندھے، چنانچہ اگر کسی شخص نے غسل کے بعد احرام باندھا لیکن وہ با وضو نہیں تھا بلکہ بعد میں وضو کیا تو سنت کا ثواب حاصل نہ ہوگا۔

احرام باندھنے سے پہلے ناخن وغیرہ تراشنا

اسی طرح احرام باندھنے والے کے لیے یہ بھی مستحب ہے کہ احرام باندھنے سے پہلے اپنے ناخن تراشے، مونچھ کتروائے، زیر ناف کے بالوں کو صاف کرے اور اس کو سر منڈوانے کی عادت ہو تو سر منڈوائے اور اگر سر منڈوانے کی عادت نہ ہو تو بالوں میں کنگھی کرے۔ (نہانے کے وقت صفائی کے لیے صابن وغیرہ استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے بلکہ مطلوب ہے)۔

اگر مانع شرعی نہ ہو تو احرام باندھنے سے پہلے بیوی سے جماع کرنا مستحب ہے

اسی طرح یہ بھی مستحب ہے کہ اگر بیوی ہو اور کوئی شرعی مانع نہ ہو، یعنی بیوی حیض و نفاس سے نہ ہو تو اس کے واسطے احرام باندھنے سے پہلے وطی کر لینا مستحب ہے۔ اور اگر بیوی نہ ہو بلکہ شرعی باندی ہو تو اس کے ساتھ جماع کر لے۔ (مگر آج کل ہمارے زمانے میں کہیں بھی شرعی باندی نہیں پائی جاتی ہے)۔

غسل کے بعد تہبند اور چادر باندھنا

اور مستحب ہے کہ غسل کے بعد تہبند باندھے جو ناف سے لے کر گھٹنے تک ہو اور چادر اپنی پیٹھ پر ڈالے اور چادر ڈالنے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ چادر کو پیٹھ پر ڈال کر اس کے دائیں کنارے کو دائیں بغل سے نکال کر اپنے بائیں مونڈھے پر ڈالے، لیکن چادر میں بن لگانا یا اس کو کانٹے سے اٹکانا یا اس کا گرہ لگانا برا ہے، لیکن اس میں کوئی دم واجب نہیں ہے، مستحب یہ ہے کہ

لنگی اور چادر دونوں نئے ہوں یا دونوں دھلے ہوئے اور پاک ہوں، سفید ہوں، جیسے کہ وہ کفن جو بظہر ضرورت ہوتا ہے اور یہ لنگی اور چادر کا میان بطور سنت ہے ورنہ تو صرف ستر چھپا ہوا ہونا کافی ہے۔

خوشبو لگانا

فصل کرنے کے بعد اور کپڑے بدلنے کے بعد اگر خوشبو ہو تو اس کو اپنے بدن پر ملے اور اگر اس کے پاس خوشبو نہ ہو تو مانگ کر لگانے کی ضرورت نہیں ہے اور اپنے کپڑے پر ایسی خوشبو نہ لگائے جس کا نشان باقی رہ جائے اور نشان نظر آئے، اس بارے میں صحیح قول یہی ہے کہ ایسی خوشبو نہ لگائے اور جب خوشبو وغیرہ احرام باندھنے والا لگا چکے تو اس کے بعد بطور نفل دو رکعت نماز ادا کرے اور ایسے وقت میں ادا کرے جو مکروہ وقت نہ ہو اور اگر وہ وقت کوئی فرض نماز کا ہو اور فرض نماز ادا کر لی تو یہی نماز کافی ہو جائے گی الگ سے نفل ادا کرنا مستحب نہیں ہے۔ (لیکن فرض کے علاوہ مستقل طور پر احرام کے واسطے نفل ادا کرنا افضل ہے اور بقول شامی فرض نماز اس کی طرف سے کافی نہ ہوگی)۔ (شامی: ۳/۴۸۹)

(وَقَالَ الْمُفْرَدُ بِالْحَجِّ) بِلِسَانِهِ مُطَابِقًا لِحَتَابِهِ (اللَّهُمَّ إِنِّي أُرِيدُ الْحَجَّ فَيَسِّرْهُ لِي) لِمَشَقَّتِهِ وَطَوَّلْ مُدَّتَهُ (وَتَقَبَّلْهُ مِنِّي) لِقَوْلِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ - (وَنَنَا نَقْبَلُ مِنَّا) - وَكَذَا الْمُعْتَمِرُ وَالْقَارِئُ بِخِلَافِ الصَّلَاةِ لِأَنَّ مُدَّتَهَا بِسَبْرَةٍ كَذَا فِي الْهَدَايَةِ، وَقِيلَ كَذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ وَعِثْمَةُ الزُّيْلَمِيِّ فِي كُلِّ عِبَادَةٍ وَمَا فِي الْهَدَايَةِ أَوَّلِي (لَمْ تَكُنْ ذُبُرَ صَلَاتِهِ نَارِيًا بِهَا) بِالثَّلَاثَةِ (الْحَجَّ) بَيَانٌ لِلْإِكْمَالِ وَالْأَلْفِ فَصِيحُ الْحَجِّ بِمُطْلَقِ النَّيَّةِ وَلَوْ بِقَلْبِهِ، لَكِنْ بِشَرْطِ مُقَارَبَتِهَا بِذِكْرِ يُقْصَدُ بِهِ التَّغْطِيسُ كَتَسْبِيحٍ وَتَهْلِيلٍ وَلَوْ بِالْقَارِئَةِ وَإِنْ أَحْسَنَ الْعَرَبِيَّةَ وَالثَّلَاثَةَ عَلَى الْمَذْهَبِ (وَهِيَ): لَبَّكَ اللَّهُمَّ لَبَّكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّكَ إِنَّ الْحَمْدَ بِكُسْرِ الْهَمْزَةِ وَتَفْتِيحٍ (وَالْتَعَمُّ لَكَ) بِالْفَتْحِ أَوْ مُبْتَدَأً وَغَيْرَ (وَالْمَلَكُ لَا شَرِيكَ لَكَ، وَزِدْ) نَذْبًا (فِيهَا) أَيْ عَلَيَّهَا لَا فِي جِلَالِهَا (وَلَا تَنْقُصْ) مِنْهَا فَإِنَّهُ مَكْرُوهٌ أَيْ نَحْرِبُنَا لِقَوْلِهِمْ إِنَّهَا مَرَّةٌ شَرْطٌ وَالزِّيَادَةُ سُنَّةٌ وَتَكُونُ مُسَيِّئًا بِشَرِكِهَا وَبِزَكِّ رُفْعِ الصَّوْتِ بِهَا

احرام کی نیت کرنا

جب تہادھو کر احرام باندھنے والا شخص بطور نفل دو رکعت نماز ادا کر چکے تو اگر صرف حج کا ارادہ ہے تو اپنی زبان سے یہ دعاء پڑھے گا اور دل سے بھی اس کی نیت کرے گا، دعاء یہ ہے: ”اللَّهُمَّ! إِنِّي أُرِيدُ الْحَجَّ فَيَسِّرْهُ لِي وَتَقَبَّلْهُ مِنِّي“۔
”اے میرے اللہ! میں حج کا ارادہ کر رہا ہوں تو میرے واسطے اس کے افعال کی ادائیگی آسان فرما دے اور میری طرف سے تو اس حج کو قبول فرمائے۔“

اور حج میں آسانی کی دعاء اس لیے کی جاتی ہے کہ حج میں بڑی مشقت اٹھانی پڑتی ہے اور ایک لمبی مدت اس میں خرچ ہوتی ہے۔ اور حج کے قبول کرنے کی درخواست حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل علیہما السلام کی بیروی میں کی جاتی ہے، ان دونوں پیغمبروں نے قبول ہونے کی دعاء فرمائی تھی کہ ہمارے پروردگار! ہماری طرف سے ہمارے حج کو قبول فرما! یقیناً تو سننے والا اور جاننے والا ہے۔ اسی طرح عمرہ کرنے والا اور حج قرآن کرنے والا آسانی کی دعاء مانگے گا، اس کے برخلاف نماز میں آسانی کی دعاء اس لیے نہیں مانگی جاتی ہے کہ اس میں وقت کم لگتا ہے اور مشقت بھی کوئی خاص نہیں ہوتی ہے، جیسا کہ ہدایہ میں ہے۔ اور بعض فقہائے کرام نے فرمایا کہ نماز میں آسانی کی دعاء کی جائے گی۔ اور علامہ زلیختیؒ نے اس کو ہر عبادت کے لیے عام کیا ہے، یعنی تمام عبادات کے لیے آسانی کی دعاء کی جائے گی اور جو مسئلہ ہدایہ میں درج ہے وہ اولیٰ اور بہتر ہے۔

تلبیہ کہنا

جب احرام کے لیے دو رکعت پڑھ چکے اور دعاء بھی پڑھ لے تو اس کے بعد حج کی نیت سے تلبیہ کہے اور حج کے شروع کرنے کا کامل و مکمل طریقہ یہی ہے ورنہ تو صرف دل میں نیت کر لینے سے بھی حج ادا ہو جائے گا، لیکن شرط یہ ہے کہ اس کی نیت ایسے ذکر کے ساتھ متصل ہو جس کا مقصد تعظیم و تکریم ہو، جیسے تسبیح و تہلیل، اگرچہ یہ فارسی زبان میں ہو، گو وہ عربی زبان پر اچھی قدرت رکھتا ہو اور عربی زبان عمدہ طرح سے جانتا ہو پھر بھی فارسی زبان میں تلبیہ کہنا جائز ہے۔

تلبیہ کے الفاظ

صحیح مذہب کے مطابق تلبیہ کے الفاظ یہ ہیں: تَبَّيْكَ اللَّهُمَّ تَبَّيْكَ، لَا شَرِيكَ لَكَ تَبَّيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالْتَّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكُ لَا شَرِيكَ لَكَ، اے میرے پروردگار! تیری خدمت میں میں حاضر ہوں، اے کریم مولیٰ! تیرے حکم کی تعمیل میں حاضر ہوں، تیرا کوئی شریک نہیں، میں حاضر ہوں، یقیناً ساری تعریفیں اور ساری نعمتیں تیرے ہی واسطے ہیں اور بادشاہت تیرے ہی واسطے ہے، تیرا کوئی شریک نہیں ہے۔ (تلبیہ کے یہ الفاظ صحابہ ستہ میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہیں، رسول اکرم ﷺ احرام باندھتے وقت مذکورہ الفاظ سے تلبیہ کہتے تھے)۔

اور مستحب یہ ہے کہ اس تلبیہ کے اخیر میں کچھ الفاظ بڑھائے البتہ درمیان میں یا تلبیہ کے الفاظ میں کچھ اضافہ نہ کرے۔ اور تلبیہ کے کچھ الفاظ احادیث شریفہ میں منقول ہیں ان میں کچھ کی نہ کرے کیوں کہ اس کے اندر کچھ کی مکروہ تحریمی ہے، اس لیے کہ حضرات فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ اس تلبیہ کو ایک بار کہنا شرط ہے اور ایک مرتبہ سے زیادہ کہنا سنت ہے اور احرام باندھنے والے کا تلبیہ کو چھوڑ دینا یا اس میں آواز کے بلند کرنے کو ترک کرنا برا ہے۔ (بلند آواز سے تلبیہ کہنا سنت ہے جیسا کہ انہر الفائق میں محیط سے نقل کیا ہے، لیکن البحر الرائق اور فتح القدیر میں ہے کہ بلند آواز سے تلبیہ کہنا مستحب ہے)۔

(وَإِذَا نَسِيَ نُسُكًا) أَوْ سَاقِ الْهَدْيِ أَوْ قَلَدًا أَوْ رِبَطَ قِلَادَةٍ عَلَى عُنُقٍ (بَدَنَةٍ نَفِلٍ أَوْ جَزَاءٍ حَتَمٍ) قَلَعَهُ فِي الْحَرَمِ أَوْ فِي إِحْرَامٍ سَابِقٍ (وَنَحْوِهِ) كَجَنَابَةٍ وَتَلْبَسَ وَمُتَعَةً وَقِرَانٍ (وَتَوَجُّعًا مَعَهَا) وَالْحَالُ أَنَّهُ (يُرِيدُ الْحَجَّ) وَهَلِ الْعَمْرَةُ كَذَلِكَ يَنْتَهِي؟ نَعَمْ (أَوْ بَعَثَهَا ثُمَّ تَوَجَّعَ وَلَحِقَهَا) قَبْلَ الْمَيْمَاتِ، فَلَوْ بَعْدَهُ لَزِمَهُ الْإِحْرَامُ بِالتَّكْلِيفِ مِنَ الْمَيْمَاتِ (أَوْ بَعَثَهَا لِمُتَعَةٍ) أَوْ لِقِرَانٍ وَكَانَ التَّقْلِيدُ وَالتَّوَجُّعُ (فِي أَشْهُرِهِ) وَإِلَّا لَمْ يَصِرْ مُعْرُومًا حَتَّى يَلْحَقَهَا (وَتَوَجُّعًا بَيْنَهُ الْإِحْرَامُ وَإِنْ لَمْ يَلْحَقَهَا) اسْتِخْسَانًا (فَقَدْ أَخْرَجَ) لِأَنَّ الْجَابَةَ كَمَا تَكُونُ بِكُلِّ ذِكْرٍ تَعْظِيمِي تَكُونُ بِكُلِّ فِعْلٍ مُخْتَصِّصٌ بِالْإِحْرَامِ، ثُمَّ مِثْلُ الْإِحْرَامِ لَا تَتَوَقَّفُ عَلَى بَيِّنَةٍ نُسُكٍ لِأَنَّهُ لَوْ أَنَّهُمُ الْإِحْرَامُ حَتَّى طَافَ شَوَاطِئًا وَاحِدًا صَرَفَ لِلْمُتَعَةِ وَلَوْ أَطْلَقَ بَيِّنَةُ الْحَجِّ صَرَفَ لِلْفَرْضِ وَلَوْ عَيْنٌ نَفَلًا فَتَنَفَّلَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ حَجٌّ الْقَرْصَ شَرْطًا لِابْتِلَاءِهِ عَنْ الْفَتْحِ (وَلَوْ أَشْعَرَ) بِخَرْجٍ مَتَابِعِهَا الْأَيْسَرُ (أَوْ جَلَّلَهَا) بِوَضْعِ الْجَلِّ (أَوْ بَعَثَهَا لَا لِمُتَعَةٍ) وَقِرَانٍ (وَلَمْ يَلْحَقَهَا) كَمَا مَرَّ (أَوْ قَلَدًا شَاءَ لَا) تَكُونُ مُعْرُومًا لِعَدَمِ اخْتِصَاصِهِ بِالنُّسُكِ.

آدمی عمرم کن صورتوں میں ہو جاتا ہے؟

اور جب کسی نے حج کی نیت سے لپیک کہا، یا قربانی کا جانور ہانک لے چلا، یا حج نفل میں اونٹ کی گردن میں پھنڈال دیا، یا اس شکار کے بدلے والے اونٹ کی گردن میں پھنڈالاجس کو حرم کے اندر یا احرام سابق میں قتل کیا تھا، اور اسی طرح کسی جنایت، یا نذر یا حج تمتع یا قران والے اونٹ کی گردن میں پھنڈالا اور خود اس اونٹ کو لے چلا، جب کہ وہ حج کا ارادہ کرنے والا ہو، سوال یہ ہے کہ عمرہ کی نیت کرنے والے کا بھی یہی حکم ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جی ہاں عمرہ کا ارادہ کرنے والے کا بھی یہی حکم ہے، یا اونٹ اور گائے کی گردن میں پھنڈال کر پہلے روانہ کیا پھر خود چلا اور میقات سے پہلے پہلے اس سے جا کر مل گیا (لیکن اگر میقات کے بعد ملا تو اس صورت میں اس پر لازم ہوگا کہ میقات سے تلبیہ کہہ کر احرام باندھے اور اس صورت میں اونٹ کی گردن میں پھنڈال کر بھیجنا تلبیہ کے قائم مقام نہیں ہوگا) یا اس نے اونٹ اور گائے حج تمتع یا حج قران کے واسطے بھیجا اور اس کا پھنڈالنا اور چلنا حج کے مہینوں میں ہوا اور اگر یہ دونوں کام حج کے مہینوں میں نہیں ہوا تو وہ اس وقت تک محرم نہیں ہوگا جب تک کہ وہ اس کے ساتھ جا کر شامل نہ ہو جائے۔ اور اگر کسی نے اونٹ کو حرم شریف کے لیے روانہ کیا اور حج کی نیت سے خود روانہ ہوا تو اگرچہ اس سے میقات سے پہلے نہیں ملا تو بھی استحساناً وہ محرم ہو جائے گا، اس لیے کہ جس طرح ہر تعظیمی ذکر سے حج کی قبولیت ہوتی ہے اسی طرح ہر اس فعل سے بھی حج کی قبولیت ہو جائے گی جو فعل احرام کے ساتھ مخصوص ہو اور مذکورہ تمام افعال احرام کے ساتھ مخصوص ہیں اس لیے وہ شخص ذکر کردہ تمام صورتوں میں محرم ہو جائے گا۔

صحت احرام کی شرط

شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ احرام کی صحت حج یا عمرہ کی نیت پر موقوف نہیں ہے، اس لیے کہ اگر کسی شخص نے احرام کو مبہم رکھا حج یا عمرہ کا خیال دل میں نہیں لایا یہاں تک کہ بیت اللہ شریف کا ایک چکر لگالیا تو اس کا مبہم احرام وہ عمرہ کا احرام بن جائے گا اور اس طواف سے عمرہ ادا کر سکتا ہے۔ اور اگر کسی نے مطلق حج کی نیت کی، حج فرض یا حج نفل کی تعیین نہیں کی تو اس صورت میں وہ اس نیت سے فرض حج ادا کر سکتا ہے۔ اور اگر نفل حج ادا کرنا چاہے تو حج نفل بھی ادا کر سکتا ہے، اگرچہ اس نے اب تک فرض حج ادا نہ کیا ہو، جیسا کہ شریعہ میں فتح القدیر سے نقل کیا ہے۔

ہدی کے جانور کا اشعار کرنا

اگر کسی نے ہدی کے جانور یعنی اونٹ کی بائیں کوبان میں معمولی زخم لگایا تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ یہ ہدی کا جانور ہے یا اسکی پیٹھ پر جھول ڈال دی یا اس اونٹ کو حج تمتع یا قرآن کی نیت کے بغیر بیجا اور وہ اس کو پانہیں سکا جیسا کہ گذرا، یا بکری کی گردن میں پٹہ ڈالا تو مذکورہ چیزوں سے وہ محرم نہیں ہوگا اس لیے کہ مذکورہ افعال حج یا عمرہ ہی کے لیے مخصوص نہیں ہیں۔

(وَتَعْدَهُ) أَيِ الْإِحْرَامِ بِلَا مُهْلَةٍ (يَتَّبِعِي الرُّفْثَ) أَيِ الْجَمَاعِ أَوْ ذِكْرَةَ بِحَضْرَةِ النِّسَاءِ (وَالْقُسُوقِ) أَيِ الْخُرُوجِ عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ (وَالْجَذَالِ) فَإِنَّهُ مِنَ الْمُحْرَمِ أَشْنَعُ (وَقَتْلُ صَنِدِ الْبَرِّ لَا الْبَحْرِ (وَالْإِشَارَةُ إِلَيْهِ) فِي الْحَاضِرِ (وَالذَّلَالَةُ عَلَيْهِ فِي الْغَائِبِ) وَمَعْلُومٌ تَخْرِيمُهُمَا إِذَا لَمْ يَغْلَمْ الْمُحْرَمُ، أَمَّا إِذَا عَلِمَ فَلَا فِي الْأَصَحِّ (وَالتَّطَبُّبِ) وَإِنْ لَمْ يَقْصِدْهُ وَكُرْهُ شَيْءٍ (وَقَلَمُ الظُّفْرِ وَسَقَرُ الْوَجْهِ) كُلُّهُ أَوْ بَعْضُهُ كَقَبِهِ وَذَقَبِهِ، نَعَمْ فِي الْغَائِبِ لَا بِأَمْنٍ يَوْضَعُ يَدَهُ عَلَى أَنْفِهِ (وَالرَّاسِ) بِخِلَافِ الْمَيْتِ وَنَقِيَّةِ الْبَدَنِ، وَلَوْ حَمَلَ عَلَى رَأْسِهِ نَبَاتًا كَانَ قَطْعُهُ لَا حَمْلًا جَذَلٍ وَطَبَقِي مَا لَمْ يَنْتَقِذْ يَوْمًا وَلَيْلَةً فَتَلَزَمَتْهُ صَدَقَةٌ، وَقَالُوا لَوْ دَخَلَ تَحْتَ سِفْرِ الْكُفَّةِ فَأَصَابَ رَأْسَهُ أَوْ وَجْهَهُ كُرْهُ وَإِلَّا فَلَا بِأَمْنٍ بِهِ (وَحَسَنُ رَأْسِهِ وَلِخَيْتِهِ بِخَطْمِي) لِأَنَّهُ طَبْتُ أَوْ يَغْلُ الْهَوَامَّ، بِخِلَافِ صَاهُونِ وَذَلُوكِ وَأَخْتَانِ اتِّفَاقًا زَادَ فِي الْجَوْهَرَةِ وَنَسِيرٍ وَهُوَ مُشْكِلٌ (وَقَصْفُهَا) أَيِ اللَّحْيَةِ (وَحَلَقُ رَأْسِهِ وَ) إِزَالَةُ (شَعْرِ بَدَنِهِ) إِلَّا الشَّعْرَ الثَّابِتَ فِي الْفَتَنِ فَلَا شَيْءَ فِيهِ عِنْدَنَا (وَلَبَسَ قَبِيصٍ وَسَرَاوِيلَ) أَيِ كُلِّ مَعْمُولٍ عَلَى قَلْبٍ بَدَنٍ أَوْ بَعْضِهِ كَزُرِّيَّةٍ وَتُرْتُسٍ (وَقَبَاءٍ) وَلَوْ لَمْ يَدْخُلْ يَدِيهِ فِي كُمَيْهِ جَازَ عِنْدَنَا إِلَّا أَنْ يُزَرَّزَ أَوْ يُخَلَّلَ وَيَجُوزُ أَنْ يَرْتَدِيَ بِقَبِيصٍ وَجُبَّةٍ وَيَتَلَحِّفَ بِهِ فِي نَوْمٍ أَوْ غَيْرِهِ اتِّفَاقًا (وَعِمَامَةٍ) وَقَلَنْسُوَةٍ (وَحُقْنِ) إِلَّا أَنْ لَا يَجِدَ تَغْلِيْنِ فَيَقْطَعُهُمَا أَسْفَلَ مِنَ الْكُمَيْنِ) عِنْدَ مَعْقِدِ

الشَّرَاكِ فَيَجُوزُ لَبْسُ الزَّيْتُونَةِ لَا الْجُودَيْنِ (وَلَوْ بِصَبْغٍ بِمَاءٍ طَيِّبٍ) كَوَؤُسٍ وَهُوَ الْكُرْكُمُ
وَعُصْفَرٌ وَهُوَ زَهْرُ الْقُرْطُمِ (أَلَا يَنْعَدُ زَوَالُهُ) بِغَيْثٍ لَا يُلْغُوهُ فِي الْأَصْنَحِ .

وہ افعال جن سے محرم احرام کے بعد اجتناب کرے گا

احرام باندھنے کے بعد بلا کسی تاخیر کے محرم کو چاہئے کہ جماع اور عورتوں کی موجودگی میں جماع کے متعلق گفتگو کرنا چھوڑ دے اور جو کام احکام الہی کے خلاف ہوں جس کو فسوق کہا جاتا ہے ان سے اجتناب کرے اور لڑائی جھگڑے سے بچے، اس لیے کہ محرم کے واسطے یہ باتیں بہت ہی زیادہ بری ہیں (اگر رفقہ سفر سے کوئی ناگواری والی بات پیش آئے تو اس کو خندہ پیشانی کے ساتھ برداشت کرے، چنانچہ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے:

الَّذِينَ قَرَّضُوا فَتَيَاتَهُنَّ الْحَيْضَ فَلَا رَفَقَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ

”جس نے اشہرج میں حج کو اپنے اوپر لازم کر لیا اس کو چاہئے کہ جماع، فسوق اور لڑائی جھگڑے سے بچے۔“

محرم کے لیے شکار کرنا جائز نہیں

اور محرم حالت احرام میں خشکی کے شکار کرنے سے باز رہے البتہ اس کے لیے دریائی شکار کرنے کی ممانعت نہیں ہے، اسی طرح محرم اس شکار کی طرف اشارہ بھی نہ کرے جو موجود ہو اور جو شکار سامنے موجود نہ ہو بلکہ غائب ہو اس کی طرف کسی کی راہنمائی بھی نہ کرے۔ اور شکار کی طرف اشارہ کرنا یا اس کی طرف راہنمائی کرنا اس وقت حرام ہے جب کہ دوسرا محرم شکار کے جانور کو نہیں جانتا ہو، اور اگر وہ پہلے سے خود ہی جانتا ہو پھر محرم نے اس کو بتادیا تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے اس بارے میں صحیح قول یہی ہے۔

محرم کے لیے خوشبو وغیرہ لگانے کا حکم

اور محرم حالت احرام میں خوشبو لگانے سے بھی پرہیز کرے اور نہ بدن میں خوشبو لگائے اور نہ ہی کپڑوں میں خوشبو لگائے اور یہ خوشبو لگانا بغیر ارادہ ہی کے کیوں نہ ہو پھر بھی محرم کے لیے ممنوع ہے اور محرم کے لیے حالت احرام میں خوشبو کا سونگنا مکروہ ہے (اسی طرح حالت احرام میں پھول کا سونگنا، میوے کا سونگنا یہ سب مکروہ ہیں اور محرم کے لیے بطور وداء بھی خوشبو کا استعمال کرنا درست نہیں ہے)۔

محرم کے لیے ناخن تراشنے اور چہرہ چھپانے کا شرعی حکم

محرم حالت احرام میں نہ ناخن تراشے اور نہ چہرہ چھپائے نہ کل چہرہ کو چھپائے اور نہ بعض چہرہ کو چھپائے۔ اور محرم نہ اپنا منہ اور ٹھوڑی کو کپڑے سے چھپائے، ہاں فتاویٰ خانیہ میں لکھا ہے کہ محرم کے لیے ناک پر ہاتھ رکھنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اسی طرح محرم حالت احرام میں سر بھی نہ چھپائے، بخلاف میت کے (یعنی اگر میت حالت احرام میں مر جائے تو اس کا سر اور چہرہ

چھپانا جائز ہے اس لیے کہ موت کی وجہ سے اس کا احرام باطل ہو گیا) اور بدن کے باقی حصہ کے۔

اگر محرم حالت احرام میں اپنے سر پر کپڑا اٹھائے گا تو اس سے سر ڈھکنا لازم آئے گا، البتہ اگر محرم ٹھہری یا طباق اٹھائے گا تو سر کا ڈھکنے والا نہ ہوگا، جب تک کہ پورا ایک دن اور رات مکمل سر پر نہ اٹھائے رکھے اور اگر ایک دن اور ایک رات مکمل اپنے سر پر یو جھ کو اٹھائے رکھا تو اس پر صدقہ لازم ہوگا۔

حضرات فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ اگر محرم کعبہ کے غلاف کے نیچے داخل ہوا اور کعبہ کا غلاف اس کے سر یا چہرہ سے لگ گیا تو یہ مکروہ ہے۔ اور اگر غلاف کعبہ محرم کے سر یا چہرے سے نہیں لگا تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ نیز محرم حالت احرام میں اپنے سر اور داڑھی کے بالوں کو خطمی سے نہ دھوئے اس لیے کہ خطمی ایک طرح سے خوشبو ہے اور خوشبو محرم کے لیے ممنوع ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ خطمی کیڑوں کو مارتی ہے، اسی وجہ سے اس کے استعمال سے دم لازم ہوتا ہے اس کے برخلاف اگر محرم حالت احرام میں صابن، مسور کا آنا اور اشنان کی گھاس استعمال کرے تو اس صورت میں بالاتفاق کچھ لازم نہیں آتا ہے۔ اور جوہرہ میں اس کا بھی اضافہ ہے کہ پیری کے پتوں کے استعمال سے بھی کچھ لازم نہیں آتا ہے، مگر اس کے اندر کچھ اشکال ہے کیوں کہ جس طرح خطمی کے استعمال سے کیڑے مرتے ہیں، اسی طرح پیری کے پتے کے استعمال سے بھی کیڑے مرتے ہیں لہذا اس میں دم لازم ہونا چاہئے۔

محرم بحالت احرام بالوں کو نہ کاٹے

محرم بحالت احرام نہ تو داڑھی کے بال کتر دے گا اور نہ ہی اپنا سر منڈوائے گا اور نہ ہی اپنے بدن کے اور حصوں کے بال کاٹے گا، البتہ جو بال آنکھوں کے اندر ہوتا ہے اس کے کاٹ دینے میں ہمارے نزدیک کوئی حرج نہیں ہے۔ (اسی طرح محرم بحالت احرام میں کسی حلال شخص کے سر کے بال بھی نہیں کاٹ سکتا ہے، جیسا کہ شرح اللہباب میں ہے)۔

محرم کے لیے سلعے ہوتے کپڑے استعمال کرنا جائز نہیں

محرم بحالت احرام قمیص، کرتا، پانجامہ اور ہر اس کپڑے کے استعمال سے اجتناب کرے گا جو انسان کے پورے قد یا بعض حصہ جسم کے مطابق بنایا جاتا ہے اور وہ بدن پر رک جاتا ہے جیسے لوہے کی زرہ اور لمبی ٹوپی اور محرم بحالت احرام میں قباء کے استعمال کرنے سے بھی بچے گا، البتہ اگر قباس طرح پہنا کہ دونوں ہاتھوں کو ان کی آستین میں نہیں ڈالا تو ہمارے علماء کے نزدیک جائز ہے، مگر بن لگانا یا گھنڈی لگانا پن اور کانٹے کے ذریعہ روکنا جائز نہیں ہے لہذا اگر کسی نے گھنڈی لگائی یا بن لگایا۔ کانٹے کے ذریعہ روکا تو اس صورت میں دم لازم ہوگا۔

البتہ قمیص اور جبہ کو بطور چادر استعمال کرنا جائز ہے اور سوتے وقت اس کو لحاف کی طرح اس کو اوپر سے لپیٹ لینے میں کوئی حرج کی بات نہیں ہے اور اس پر اجماع ہے، البتہ اس میں شرط یہ ہے کہ سر اور چہرہ کھلا رہے اس کو نہ چھپائے اور محرم بحالت

احرام میں پکڑی، ٹوپی اور موزوں کے استعمال سے بھی بچے گا، ہاں اگر کسی کے پاس چٹل نہ ہو اور موزے ہی کو دونوں ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ ڈالے اور چٹل بنا کر پہن لے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے (اگر محرم نے موزے کو کاٹے بغیر ایک دن کامل پہن لیا تو دم لازم ہوگا اور اگر ایک دن سے کم پہنا تو صدقہ لازم ہوگا)۔

محرم کے لیے خوشبو سے معطر کپڑے کا استعمال کرنا

اسی طرح محرم بحالت احرام ہر ایسے کپڑے کے استعمال سے اجتناب کرے گا جو کسی خوشبودار چیز سے رنگا گیا ہو، جیسے درس اور کسم کے پھول (درس ایک گھاس ہے جو یمن کے اندر پیدا ہوتی ہے) ہاں اگر اس کا رنگ اس طرح ختم ہو جائے کہ خوشبو تک باقی نہ رہے تو اصح قول کے مطابق اس کا پہننا جائز ہوگا (اور محرم کے واسطے مذکورہ تمام افعال مشروع ہیں، یہ ایک حدیث شریف سے لیے گئے ہیں، رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: لَا يَلْبِسُ الْمُحْرِمُ الْقَبِيضَ وَلَا الْعِمَامَةَ وَلَا الْغُرْبَسَ وَلَا السَّرَاوِيلَ وَلَا الْوَبَّ وَدُرُسَ، وَلَا زَعْفَرَانَ وَلَا الْخُفَيْنِ إِلَّا أَنْ لَا يَجِدَ تَعْلِينَ فَلْيَقْطَعْهُمَا حَتَّى يَكُونَ أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ۔

(لَا يَتَّبِعِي (الْمُسْتَحْصِمَاتُ) لِخَدِيثِ النَّبِيِّ «أَلَّهُ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - قَدْ خَلَّ الْخِمَامُ فِي الْبُخْفَةِ» (وَالْإِسْطِطَالُ بَيِّنٌ وَمُخْبِلٌ لَمْ يُصِبْ رَأْسُهُ أَوْ وَجْهُهُ فَلَوْ أَصَابَ أَحَدَهُمَا ثَمَرَةً) كَمَا مَرَّ (وَشَدَّ جَمَانٍ) بِكَسْرِ الْهَاءِ (فِي وَسْطِهِ وَمِنْطَقَةِ وَسْطِ وَبِلَاحٍ وَتَخْتُمُ) زَيْلَعِي لَعَلَّهِمُ التَّغْطِيَةُ وَالنَّبْسُ (وَالْحَيْخَالُ بِفَتْحٍ مُطَبَّ) فَلَوْ ائْتَحَلَ بِمُطَبِّ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ فَقَلْبُهُ صَدَقَ وَلَوْ كَثُرَ فَغَلَبَ دَمٌ بِزَاجِيَةٍ (و) لَا يَتَّبِعِي (بِضَافًا وَقَعْدًا وَحِجَابًا وَقَلْعَ حَبْرِيٍّ وَجَبَرُ كَسْرٍ وَحَكَّ رَأْسِهِ وَتَذَاهِي) لَكِنْ يَرْفَعِي إِنْ خَافَ سُقُوطَ شَعْرِهِ أَوْ قَلْبِهِ فَإِنْ فِي الْوَاحِدَةِ يَتَصَدَّقُ بِشَيْءٍ وَ فِي الثَّلَاثِ كَفَّ مِنْ طَعَامٍ غَرَزَ الْأَخْكَامَ (وَأَكْثَرَ) الْمُحْرِمُ (الثَّلَاثَةَ) لُذْبًا (مَتَى صَلَّى) وَلَوْ قَفَلًا (أَوْ عَلَا شَرَلًا أَوْ هَبَطَ وَادِيًا أَوْ لَقِيَ رَجُلًا) جَمَعَ رَاكِبٍ أَوْ جَمَعَ مَشَاةً وَكَذَا لَوْ لَقِيَ بَغَضَهُمْ بَغَضًا (أَوْ أَسْحَرَ) دَخَلَ فِي السَّحَرِ إِذْ الثَّلَاثَةُ فِي الْإِحْرَامِ كَالْتَكْبِيرِ فِي الصَّلَاةِ (رَافِعًا) اسْتِثْنَاءً (صَوْتُهُ بِهَا بِلَا جَهْدٍ) كَمَا يَفْعَلُهُ الْقَوَامُ (وَإِذَا دَخَلَ مَكَّةَ بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ) الْإِحْرَامِ بَعْدَ مَا مَنَ عَلَى أَمْرِهِ دَاخِلًا مِنْ بَابِ السَّلَامِ تَهَارًا لُذْبًا مُلَبَّنَا مُتَوَاحِدًا خَاشِعًا مُلَاحِظًا جَلَالَةَ الْبُقْعَةِ وَتُسْنُ الْفُسْلِ لِدُخُولِهَا وَهُوَ لِلنَّظَافَةِ فَيَجِبُ لِخَالِصٍ وَتَقْصَاءِ (وَجَمْعٌ شَاهِدُ الْبَيِّنَةِ كَثَرٌ) فَلَا تُؤْمَنُ الْمَلَّةُ أَكْثَرُ مِنَ الْكُفَّةِ (وَقُلْنَ) لَيْلًا يَفْقَعُ نَوُحٌ حَبْرًا

محرم بحالت احرام عمل کر سکتا ہے

اب یہاں سے حضرت مصنف علیہ الرحمہ ان چیزوں کو بیان کر رہے ہیں جو محرم کے لیے بحالت احرام حلال ہیں چنانچہ

فرماتے ہیں کہ محرم کو بحالت احرام غسل کرنے کی اجازت ہے اس لیے کہ یحییٰ شریف میں ایک حدیث ہے کہ رسول اکرم ﷺ احرام کی حالت میں مقام جحفہ میں غسل خانے کے اندر داخل ہوئے اور غسل فرمایا۔ (اس حدیث کے متعلق محدثین نے کلام کیا ہے، چنانچہ علامہ نووی نے اس کو ”ضعیف جداً“ کہا ہے اور حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ یہ حدیث باتفاق محدثین موضوع ہے اس لیے کہ رسول اکرم ﷺ کے عہد مبارک میں ان کا رجم نہ تھے آپ کی وفات کے بعد اس کا ردواج ہوا)۔ (شامی: ۲/۵۰۰)

محرم کے لیے سایہ حاصل کرنے کا حکم

محرم حالت احرام میں کسی گھریا کجاوہ کا سایہ حاصل کر سکتا ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ کجاوہ کی چھت یا اس کا پردہ محرم کے سر اور چہرہ کو نہ لگے اس لیے کہ اگر سر یا چہرے کو لگے گا تو یہ مکروہ ہے، جیسا کہ اس سے پہلے گذر چکا ہے کہ محرم کے لیے سر اور چہرہ ڈھانکنا ممنوع ہے۔ اسی طرح محرم کے لیے کمر میں روپے پیسے کی خصلی باندھنا جائز ہے، اسی طرح ۷ محرم کمر میں کمر بند، تلواریں اور دیگر ہتھیار بھی باندھ سکتا ہے اور حالت احرام میں وہ انگوٹھی بھی پہن سکتا ہے جیسا کہ ذیلیقی میں ہے، شارح فرماتے ہیں کہ لفظ ”ہیمان“ ہاء کے زیر کے ساتھ ہے، اور گھریا کجاوہ سے سایہ حاصل کرنے کی اجازت اس لیے ہے کہ یہ سر چھپانے کے حکم میں نہیں ہے اور نہ خصلی کا کمر سے باندھنا لباس کے حکم میں ہے۔

محرم کے لیے سرمہ وغیرہ لگانے کی اجازت

اسی طرح محرم حالت احرام میں غیر خوشبودار سرمہ بھی لگا سکتا ہے اور اگر خوشبودار سرمہ دوسرے یا ایک مرتبہ لگائے تو اس پر صدقہ لازم ہوگا اور اگر دوسرے سے زیادہ لگائے گا تو اس صورت میں دم لازم ہوگا جیسا کہ فتاویٰ سراجیہ میں ہے۔ اور محرم کے لیے ختنہ کرنے، فصد لگانے، پچھنا لگانے، ڈاڑھ اکھاڑنے، ٹوٹی ہوئی ہڈی باندھنے اور سر بدن کھانے میں پرہیز نہیں ہے، لیکن سر اور بدن کو اس طرح نرمی سے کھائے کہ بال اور جوئیں گرنے کا خوف نہ رہے اگر کھانے میں ایک بال بھی گر جائے تو اس پر معمولی صدقہ لازم ہے اور اگر کھانے میں تین جوئیں گر جائیں تو اس صورت میں مٹھی بھر گہیوں صدقہ کرے گا، جیسا کہ غرر الاذکار نامی کتاب میں ہے۔

تلبیہ کا اہتمام کرنا

اور مستحب یہ ہے کہ محرم کثرت سے تلبیہ پڑھے جب بھی نماز پڑھے اگرچہ نفل نمازی کیوں نہ ہو تلبیہ کہے، اسی طرح محرم جب کسی اونچی جگہ پر چڑھے، یا کسی وادی میں اترے، یا کسی سوار سے ملاقات کرے، یا کسی پیدل چلنے والے سے ملاقات کرے، یا جب اپنے قافلہ والوں سے ملاقات کرے تو تلبیہ کہے، اسی طرح جب محرم صبح کرے تو بھی تلبیہ کہے، مذکورہ اوقات میں تلبیہ کہنا اس وجہ سے مستحب ہے کہ حج میں تلبیہ کہنا ایسا ہی ہے جیسے نماز میں ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف منتقل

ہونے کے لیے بکیر یعنی اللہ اکبر کہنا ہے اور تلبیہ میں آواز کو بلند کرنا مسنون ہے مگر خوب زور سے چیخے اور چلائے نہیں جیسا کہ عوام الناس کرتے ہیں۔

مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کے آداب

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ جب محرم مکہ معظمہ میں داخل ہونے لگے تو اپنے ساز و سامان کو حفاظت سے رکھ کر سب سے پہلے مسجد حرام میں جائے اور مستحب یہ ہے کہ مسجد حرام میں دن میں داخل ہو اور باب السلام سے داخل ہو، اس طرح کہ زبان پر تلبیہ کے الفاظ ہوں اور جسم سے نہایت خشوع و خضوع ظاہر ہو رہا ہو اور اس مقام مقدس کا جاہ و جلال نظروں کے سامنے ہو۔ اور مسنون تو یہ ہے کہ مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کے لیے غسل کرے اور یہ غسل صفائی و تہائی کے لیے ہوتا ہے، چنانچہ حیض و نفاس والی عورت کے لیے غسل کرنا پسندیدہ ہے تاکہ وہ پاک و صاف ہو کر مکہ میں داخل ہو۔ (فتاویٰ خانہ میں ہے کہ خانہ کعبہ میں دن میں باب معلیٰ سے داخل ہوتا کہ داخل ہونے میں بیت اللہ شریف کا دروازہ سامنے پڑے اور اس طرح سے داخل ہونا ازراہ تعظیم ہے۔

جب بیت اللہ پر نگاہ پڑے تو کیا پڑھے؟

جب مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کے بعد محرم کی نظر بیت اللہ شریف پر پڑے تو اس کو چاہئے کہ تین مرتبہ اللہ اکبر کہے اور اس وقت اس کی معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات خانہ کعبہ سے بھی بزرگ تر ہے اللہ تعالیٰ کی ذات سے بڑھ کر کچھ بھی نہیں ہے، پھر اس کے بعد لا الہ الا اللہ کہے تاکہ اس عبادت میں ذرہ برابر شرک کا شائبہ بھی نہ ہو سکے۔ (کیوں کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کی بھی عبادت جائز نہیں ہے حتیٰ کہ کعبہ کی بھی عبادت جائز نہیں ہے)۔

(ثُمَّ) انْتَدَا بِالطَّوَافِ لِأَنَّهُ تَحِيَّةُ النَّبِيِّ مَا لَمْ يَخَفْ قُوَّةَ الْمَكْتُوبَةِ أَوْ جَمَاعَتِهَا أَوْ الْوُجْهِ أَوْ مَسْتَبْرَأَةً فَاسْتَقْبَلَ (الْحَجَرَ مُكَبِّرًا مُهَلِّلًا وَإِلَاقًا يَدِيهِ) كَالصَّلَاةِ (وَامْتَلَأَهُ) بِكُفْيِهِ وَقَبْلَهُ بِلَا صَوْتٍ، وَهَلْ يَسْجُدُ عَلَيْهِ؟ قِيلَ نَعَمْ (بِلَا إِيْذَاءٍ) لِأَنَّهُ سُنَّةٌ وَتَرْكُ الْإِيْذَاءِ وَاجِبٌ، فَإِنْ لَمْ يَفْزِزْ يَضَعُهَا ثُمَّ يَقْبَلُهَا أَوْ إِحْدَاهُمَا (وَالْأَمْرُ بِمَكْنَةِ ذَلِكَ) بِمَنْ (بِالْحَجَرِ) (شَيْئًا فِي يَدِهِ) وَلَوْ عَصَا (ثُمَّ) قَبْلَهُ أَمَّا الشَّيْءُ (وَأَنْ عَجَزَ عَنْهُمَا) أَمَّا الْإِسْلَامُ وَالْإِمْتِسَاسُ (اسْتَقْبَلَهُ) مُشِيرًا إِلَيْهِ بِطَائِفِ كُفْيِهِ كَأَنَّهُ وَاحِدُهُمَا عَلَيْهِ (وَكَبَّرَ وَهَلَّلَ وَحَمِدَ اللَّهَ تَعَالَى وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -) ثُمَّ يَقْبَلُ كُفْيَهُ وَفِي بَقِيَّةِ الرَّفْعِ فِي الْحَجِّ يَجْعَلُ كُفْيَهُ لِلْسَّمَاءِ إِلَّا حِنْدَ الْجَمْرَتَيْنِ فَلِلْكَعْبَةِ (وَطَافَ بِالنَّبِيِّ طَوَافَ الْقُدُومِ وَتُسَنُّ هَذَا الطَّوَافُ (بِلَا قَائِمٍ) لِأَنَّهُ الْقَادِمُ (وَأَخَذَ) الطَّائِفُ (عَنْ

يَمِينِهِ مِمَّا يَلِي الْبَابَ) فَتَصِيرُ الْكَعْبَةُ عَنْ يَسَارِهِ لِأَنَّ الطَّائِفَ كَالْمُؤْتَمِّ بِهَا وَالْوَّاحِدُ يَقِفُ عَنْ يَمِينِ الْإِمَامِ، وَلَوْ هَكَسَ أَغَادَ مَا دَامَ بِمَكَّةَ فَلَوْ رَجَعَ فَعَلَيْهِ ذَمٌّ وَكَذَا لَوْ ابْتَدَأَ مِنْ غَيْرِ الْحَجَرِ كَمَا مَرَّ قَالُوا وَيَمُزُّ بِجَمِيعِ يَدَيْهِ عَلَى جَمِيعِ الْحَجَرِ (جَاهِلًا) قَبْلَ شُرُوعِهِ (رِذَاءً) تَحْتَ إِنْطِهِ الْيَمْنَى ثَلَاثًا طَرَفَهُ عَلَى كَيْفِهِ الْأَيْسَرِ اسْتِثْنَاءً (وَرَاءَ الْحِطِيمِ) وَجُوبًا لِأَنَّ مِنْهُ مَسْأَلَةُ الْفَرْعِ مِنَ الْبَيْتِ فَلَوْ طَافَ مِنَ الْفَرْجَةِ لَمْ يَجُزْ كَاسْتِغْنَائِهِ اخْتِطَاطًا وَبِهِ قَبْرُ إِسْمَاعِيلَ وَهَاجِرَ (سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ) فَقَطْ (فَلَوْ طَافَ ثَامِنًا مِنْ عَمَلِهِ بِهِ) فَالصَّحِيحُ أَنَّهُ (يَلْزَمُهُ) إِنْخَامُ الْأَمْشُوعِ لِلشُّرُوعِ) أَيْ لِأَنَّهُ شَرَعَ فِيهِ مُتَقَرِّمًا بِخِلَافِ مَا لَوْ طَفَّ أَنَّهُ سَابِقٌ لِشُرُوعِهِ مُسْقِطًا لَا مُسْتَلْزِمًا بِخِلَافِ الْحَجِّ.

بیت اللہ پہنچتے ہی سب سے پہلے طواف کرنا

بیت اللہ پہنچنے کے بعد سب سے پہلے بیت اللہ شریف کا طواف کرے، اس لیے کہ یہ طواف درحقیقت بیت اللہ کو سلام کرنا ہے، لیکن یہ طواف اس وقت کرے جب اس کو فرض نماز یا اس کی جماعت یا وتر یا سنت مؤکدہ کے چھوٹنے کا خوف نہ ہو، اگر ان میں سے کسی کے فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو پہلے ان کو ادا کرے گا پھر اس کے بعد طواف کرے گا، پھر اس کے بعد تکبیر کہتے ہوئے اور لا الہ الا اللہ پڑھتے ہوئے اور دونوں ہاتھوں کو اٹھاتے ہوئے حجر اسود کے پاس جائے اور اپنی دونوں ہتھیلیوں کو اس پر رکھے اور اس کا بوسہ لے اور بغیر آواز کے بوسہ لے، یعنی لبوں کے لگانے میں آواز نہ نکالے (اور دونوں ہاتھوں کو نماز کی طرح اٹھاتے ہوئے جائے)۔

ایک سوال اور اس کا جواب

یہاں ایک سوال یہ ہے کہ حجر اسود کے سامنے سجدہ کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ تو اس بارے میں دو قول ہیں: ایک قول کے مطابق جائز کہا گیا ہے، شرح الملباب میں اس پر جزم کیا ہے اور اس میں لکھا ہے کہ حجر اسود کے پاس سجدہ کرنا مستحب ہے۔ اور اس بارے میں دوسرا قول امام مالک سے نقل کیا گیا ہے کہ بدعت ہے اور ایسا کرنا جائز نہیں ہے، لیکن قول اول زیادہ صحیح ہے۔ (۵۰۵/۳: ۵۰۵)

حجر اسود کا بوسہ لینے کا طریقہ

جب محرم حجر اسود کا بوسہ لینے چلے تو اس بات کا پورا پورا خیال رہے کہ وہاں تک پہنچنے میں کسی کو تکلیف نہ پہنچائے جیسا کہ وہاں کثرت ازدحام کی وجہ سے عام طور پر دھکامکا ہوتا ہے اور لوگوں کو تکلیف ہوتی ہے، شریعت میں اس کی اجازت قطعاً نہیں ہے، اس لیے کہ حجر اسود کا بوسہ دینا محض ایک سنت ہے اور تکلیف دینے سے بچنا واجب ہے، لہذا سنت کی ادائیگی کے لیے واجب کو چھوڑنا جائز نہیں ہے۔

اگر کوئی شخص حجر اسود تک پہنچ کر بوسہ لینے پر قادر نہ ہو تو اس کو چاہئے کہ اپنے دونوں ہاتھوں کو اس پر رکھے اور ان کو چوم لے، یا ایک ہی ہاتھ اس پر رکھ کر چوم لے، اور بہت زیادہ جھوم کی وجہ سے ہاتھ لگانا ناممکن ہو تو ایسی صورت میں اپنے ہاتھ میں کوئی شئی لے مثلاً عصا وغیرہ اور اس کو حجر اسود سے لگائے پھر اس شئی کو چوم لے، اور اگر حجر اسود کا بوسہ لینا یا کسی چیز سے مس کر کے اس کا چومنا ممکن نہ ہو تو ایسا کرے کہ محرم حجر اسود کے سامنے کھڑا ہو جائے اور اپنے دونوں ہاتھوں کے اندرونی حصہ سے حجر اسود کی طرف اشارہ کرے اور یہ تصور کرے کہ میں نے دونوں ہاتھوں کو حجر اسود پر رکھ لیا ہے، اس کے بعد اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ کہے اور اللہ تعالیٰ کی تعریف کرے اور رسول اکرم ﷺ پر درود شریف پڑھے، پھر اس کے بعد اپنے دونوں ہاتھوں کی ہتھیلیوں کو چوم لے اور حجر اسود کے علاوہ حج کے دوسرے مواقع پر دونوں ہاتھوں کو آسمان کی طرف اٹھائے ہوئے ہتھیلیوں کے اندر والے حصہ کو آسمان کی طرف کرے، البتہ جمر تین کے پاس ایسا نہ کرے بلکہ کعبہ شریف کی طرف کرے۔

طوافِ قدوم کرنا

جب محرم حجر اسود کا بوسہ دے کر فارغ ہو جائے تو خانہ کعبہ کا طواف کرے اور اس طواف کو طوافِ قدوم کہتے ہیں اور طوافِ قدوم کرنا مکہ مکرمہ کے باہر سے آنے والوں کی لیے مسنون ہے (لہذا یہ طوافِ قدوم اہل مکہ اور اہل مہاجریت کی لیے مسنون نہیں ہوگا، ہاں اگر کسی مکہ مکرمہ سے باہر نکلا پھر احرام کی حالت میں مکہ میں داخل ہوا تو اس کی لیے طوافِ قدوم مسنون ہوگا)۔

طواف کی ابتداء کس طرف سے کرے؟

حضرت مصطفیٰ علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ طواف کرنے والا طواف کی ابتداء اپنی داہنی طرف سے کرے گا جدھر بیت اللہ کا دروازہ ہے تو اس صورت میں کعبہ طواف کرنے والے کے بائیں طرف پڑے گا اور داہنی طرف سے طواف کرنے کی ابتداء اس لیے ہے کہ طواف کرنے والا مقتدی کی جگہ ہے اور کعبہ مکرمہ امام کی جگہ ہے اور جب مقتدی تھا تو اس کے واسطے حکم یہ ہے کہ امام کی داہنی جانب کھڑا ہو۔

اور اگر کسی نے اس کا اٹنا بائیں طرف سے طواف شروع کیا تو جب تک وہ مکہ مکرمہ میں رہے گا اس کو دوبارہ طواف کرنا ہوگا اور اگر دوبارہ طواف کئے بغیر مکہ مکرمہ سے واپس ہو چکا ہے تو اس پر دم لازم ہوگا، یعنی اس پر ایک جانور کی قربانی لازم ہوگی، اسی طرح اگر کوئی شخص حجر اسود کے خلاف جانب سے طواف کرے گا تو اس پر بھی دم واجب ہوگا، جیسا کہ اس سے پہلے گذر چکا ہے کہ طواف کا حجر اسود سے شروع کرنا واجب ہے۔ اور حضرات فقہائے امت نے لکھا ہے کہ طواف کرتے وقت اپنے پورے بدن کو پورے حجر اسود کے سامنے کر کے چلنا چاہیے (یعنی رکن یمانی سے حجر اسود کے مقابل ہو کر طواف کرے، اس طرح کرنے سے پورا بدن پورے حجر اسود کے سامنے ہوگا)۔

طواف سے پہلے چادر رکھنے کا طریقہ

اور طواف شروع کرنے والا طواف شروع کرنے سے پہلے اپنی چادر اپنی داہنی بغل کے نیچے سے نکال کر بائیں موڑھے پر ڈالے جو مسنون طریقہ ہے اور حطیم سمیت بیت اللہ شریف کا طواف کرے اور حطیم کو طواف کے اندر شامل کرنا واجب ہے، اس لیے کہ بیت اللہ شریف کی چھ ہاتھ زمین حطیم کے اندر داخل ہے، لہذا اگر کوئی شخص طواف اس درمیانی خلاء سے کرے گا جو حطیم اور بیت اللہ کے درمیان واقع ہے تو اس کا طواف جائز نہ ہوگا، جیسے کہ اگر نمازی نماز میں صرف حطیم کا استقبال کرے تو اس کی نماز نہ ہوگی احتیاط کا تقاضہ یہی ہے (اس لیے کہ نماز میں استقبال کعبہ کی فرضیت نص قرآنی ثابت ہے اور حطیم کا داخل کعبہ ہونا خبر واحد سے ثابت ہے اس لیے نماز نہ ہوگی، لہذا احتیاط اسی میں ہے کہ حطیم کو طواف کے حق میں داخل کعبہ مانے اور نماز کے حق میں خارج کعبہ قرار دیں) اور اسی حطیم میں حضرت اسماعیل علیہ السلام اور حضرت ہاجرہ علیہا السلام کی قبر مبارک ہے۔

طواف میں شوط کی تعداد

طواف میں بیت اللہ کی چاروں طرف سات مرتبہ چکر لگائے اس سے زیادہ نہیں، چنانچہ اگر کوئی شخص جان بوجھ کر آٹھواں چکر شروع کر دے گا تو صحیح مذہب کے مطابق اس پر سات چکر پورے کرنے لازم ہوں گے، اس لیے کہ شروع کرنے کے بعد اتمام لازم ہے، اس کے برخلاف اگر کوئی شخص اس خیال سے آٹھواں چکر شروع کر دے کہ یہ ساتواں چکر ہے تو اس صورت میں اتمام لازم نہ ہوگا، اس لیے کہ اس نے واجب کو ساقط کرنے کے لیے شروع کیا تھا نہ کہ از سر نو طواف کو لازم کرنے کے لیے، اس کے برخلاف حج ہے اور دوسری عبادتیں ہیں اگر کسی نے ساقط کرنے کے لیے شروع کیا تو اس کو پورا کرنا لازم ہو جائے گا۔

وَأَعْلَمَ أَنَّ مَكَانَ الطَّوَافِ دَاخِلُ الْمَسْجِدِ وَلَوْ وَزَاءَ زَمَزَمَ لَا خَارِجَةَ لِصَيَرُورِهِ طَائِفًا بِالْمَسْجِدِ لَا بِالْبَيْتِ وَلَوْ خَرَجَ مِنْهُ أَوْ مِنَ السَّعْيِ إِلَى جَنَازَةٍ أَوْ مَكْتُوبَةٍ أَوْ تَجْدِيدٍ وَضُوءٍ ثُمَّ عَادَ بَنَى وَجَارَ فِيهِمَا أَكَلَ وَشَبَعَ وَفَقَاءَ وَقِرَاءَةً لَكِنَّ الذِّكْرَ أَفْضَلَ مِنْهَا وَفِي مَنْسَكِ الشَّوْعِيِّ الذِّكْرُ الْمَأْثُورُ أَفْضَلُ وَأَمَّا غَيْرُ الْمَأْثُورِ فَالْقِرَاءَةُ أَفْضَلُ فَلْيُزَاجِعْ (ورمّل) أَي مَشَى بِشَرْعَةٍ مَعَ تَقَارُبِ الْخَطَى وَهَزْ كَيْفِيَّةٍ (فِي الثَّلَاثِ الْأَوَّلِ) اسْتِثْنَاءًا (فَقَطُّ) فَلَوْ تَرَكَهُ أَوْ نَسِيَهُ وَلَوْ فِي الثَّلَاثَةِ لَمْ يَزْمَلْ فِي الْبَاقِي، وَلَوْ زَحَمَهُ الثَّمَنُ وَقَفَّ حَتَّى يَجِدَ فُرْجَةً فَيَزْمَلْ بِخِلَافِ الْإِسْلَامِ لِأَنَّ لَهُ بَدَلًا (مِنْ الْعَجَرِ إِلَى الْعَجَرِ) فِي كُلِّ شَوَاطِ (وَكُلَّمَا مَرَّ بِالْعَجَرِ فَعَلَّ مَا دُخِرَ) مِنَ الْإِسْلَامِ (وَأَسْتَلَمَ الرُّكْنَ) الْيَمَانِي (وَهُوَ مَنْدُوبٌ) لَكِنْ بِلَا تَقْسِيلٍ. وَقَالَ مُحَمَّدٌ: هُوَ مَسَّةٌ وَتَقْبَلُهُ وَالِدَالِيلُ ثَلَاثَةٌ وَيُكْرَهُ اسْتِغْلَامُ غَيْرِهِمَا (وَحَقَّمَ الطَّوَافَ بِاسْتِغْلَامِ الْعَجَرِ اسْتِثْنَاءًا ثُمَّ صَلَّى شَفْعًا) فِي وَقْتٍ مُتَبَاعٍ

(يَجِبُ) بِالْجِيمِ عَلَى الْمَسِيحِ (يَعْدُ كُلُّ أَسْبُوعٍ عِنْدَ الْمَقَامِ) حِجَارَةٌ ظَهَرَ فِيهَا أَكْرُ قَدْنِي
الْعَلِيلِ (أَوْ خَيْرُهُ مِنَ الْمَسْجِدِ) وَمَنْ يَتَعَتَّلُ الْمَسْجِدَ؟ قَوْلَانِ.

طواف کی جگہ

شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ یہ بات جان لو کہ طواف کی جگہ مسجد حرام کا اندرونی حصہ ہے اور مسجد حرام کا پورا حصہ طواف کی جگہ ہے اگرچہ زم زم کو بھی طواف میں داخل کر لے اور مسجد حرام کا باہری حصہ طواف کی جگہ نہیں ہے اس لیے کہ اگر کوئی شخص مسجد حرام کے باہر طواف کرے گا تو وہ مسجد حرام کا طواف کرنے والا قرار پائے گا، بیت اللہ کا طواف کرنے والا نہیں ہوگا (یوں تو پوری مسجد حرام میں طواف جائز ہے لیکن بیت اللہ شریف کے چاروں طرف چند ستون ہیں ان کے اندر طواف کیا جاتا ہے، اصطلاح میں اس حصہ کو مطاف یعنی طواف کی جگہ کہتے ہیں)۔

طواف کے دوران کسی کام میں مشغول ہو جائے تو کیا حکم ہے؟

اگر کوئی شخص طواف کر رہا تھا اور سات چکر مکمل نہ ہوئے تھے کہ وہاں سے نکل کر کسی جنازہ کی نماز میں، یا فرض نماز یا تجدید وضو کے لیے باہر نکلا تو اس صورت میں وہ بقیہ طواف پر بنا کرے گا اور جہاں سے طواف چھوڑا تھا وہیں سے طواف شروع کرے گا، اسی طرح اگر یہی صورت سعی بین الصفا والمروہ میں پیش آئی کہ سعی مکمل کرنے سے پہلے ہی چھوڑ دیا تو دوبارہ وہیں سے شروع کرے گا جہاں سے چھوڑا تھا۔

طواف کے دوران کھانا، فتویٰ اور بیچ و خرید

حضرت شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ طواف کی حالت میں اور سعی کی حالت میں کھانا، فتویٰ دینا، خرید و فروخت کرنا، تلاوت کرنا یہ سب امور جائز ہیں، لیکن افضل یہ ہے کہ طواف کرتے وقت ذکر الہی میں مشغول رہے، کیوں کہ اس حالت میں اللہ کا ذکر کرنا قرآن کریم کی تلاوت سے افضل ہے۔ اور امام نوویؒ نے اپنی کتاب منکب میں لکھا ہے کہ جو ذکر رسول اللہ ﷺ سے منقول ہے وہ افضل ہے، البتہ ان دعاؤں سے جو آں حضرت ﷺ سے منقول نہیں ہیں ان کے پڑھنے سے بہتر قرآن کریم کی تلاوت کرنا ہے (ہدایہ کی شرح فتح القدیر میں علامہ ابن الہمام نے لکھا ہے کہ طواف کی حالت میں صرف ذکر اللہ ہی حدیث شریف میں ہے، رسول اکرم ﷺ سے کوئی ایسی حدیث مروی نہیں ہے جس سے بحالت طواف قرأت قرآن کرنا افضل معلوم ہوتا ہے اور طواف کی حالت میں سلف صالحین سے ذکر ہی کرنا منقول ہے اور اسی پر اجماع بھی ہے اس لیے یہی افضل ہے)۔ (ثامی: ۵۱۰/۳)

طواف کی حالت میں رمل کرنا

طوف کے پہلے تین چکر میں رمل کرے گا۔ اور رمل کہتے ہیں آہ کر چلنے کو، مطلب یہ ہے کہ تیزی سے قدم اٹھائے گا اور

قریب قریب قدم رکھے گا اور چلتے ہوئے دونوں مونڈھوں کو ہلائے گا۔ اور پہلے تین چکر میں اس طرح چلنا سنت ہے۔ اگر کوئی شخص پہلے تین چکر میں رمل کرنا بھول گیا، یا جان بوجھ کر رمل کرنا چھوڑ دیا تو بقیہ چکروں میں رمل نہیں کرے گا اور اگر طواف میں لوگوں کی بھیڑ ہو اور رمل کرنے کا موقع نہ ملے تو کچھ دیر کے لیے بھیڑ کی وجہ سے ٹھہرے گا نہیں، اس لیے کہ استیلام کا بدلہ استقبال موجود ہے اور رمل کا بدلہ موجود نہیں ہے اس لیے توقف کرے گا۔

طواف میں رمل کرنے کا سبب

طواف کرتے ہوئے اکڑ کر چلنے کا سبب حدیث شریف میں یہ آیا ہے کہ جب رسول اکرم ﷺ اپنے صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے ساتھ عمرہ کرنے کی غرض سے مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ تشریف لائے تو مشرکین مکہ حضرات صحابہ کرام کو دیکھ کر کہنے لگے کہ ان لوگوں کو مدینہ کی آب و ہوائے توڑ ڈالا ہے اور کمزور کر دیا ہے، جب رسول اکرم ﷺ کو یہ اطلاع ہوئی تو آپ نے مسلمانوں سے فرمایا کہ طواف میں بہادری کی طرح سینہ کمال کر چلیں تاکہ مشرکین مکہ پر رعب طاری ہو اور ان کی غلط فہمی دور ہو اور ان کے ذہن و دماغ سے یہ نکل جائے کہ مدینہ کی آب و ہوائے ان کو کمزور کر دیا ہے، پھر جب ۸ھ میں مکہ فتح ہوا اور آپ ہجرت کے دسویں سال حجۃ الوداع کے لیے تشریف لائے تو اس موقع پر بھی آپ نے طواف میں رمل فرمایا پھر آپ کے بعد یہ عمل صحابہ و تابعین سے آج تک مسلسل جاری ہے اور قیامت تک جاری رہے گا۔ (کشف الاستار: ۲/۲۹۰)

رمل کہاں سے کہاں تک کیا جائے؟

حضرت مصطفیٰ علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ رمل کرنا حجر اسود سے شروع کرے گا اور حجر اسود پر آخر ختم کرے گا، تینوں چکروں میں اسی طرح کرے گا، جب حجر اسود کے پاس سے گزرے گا تو اس کا استلام کرے گا، جس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے اور رکن یمانی کا بھی استلام کرے گا اور یہ مستحب ہے، لیکن رکن یمانی کا استلام بغیر بوسہ دیئے کرے گا۔ اور اس بارے میں دلائل حضرت امام محمدؒ کی تائید میں ہیں، رکن یمانی اور حجر اسود کے علاوہ کسی اور چیز کا استلام مکروہ ہے (اس لیے کہ کسی اور کا استلام حدیث شریف سے ثابت نہیں ہے)۔

اور طواف کو حجر اسود کے استلام پر ختم کرنا سنت ہے، پھر جب طواف سے فارغ ہو جائے تو اگر مہاج وقت ہو، کوئی مکروہ وقت نہ ہو تو دو رکعت نماز ادا کرے اور یہ نماز پڑھنا ہر سات چکر پورے کرنے کے بعد واجب ہے۔ اور یہ نماز مقام ابراہیم میں ادا کی جائے گی اور مقام ابراہیم درحقیقت ایک پتھر ہے جس پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قدموں کے نشانات ہیں (جب حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت ہاجرہ اور اسماعیلؑ کو دیکھنے کے لیے تشریف لائے تھے تو سواری سے اترتے چڑھتے اسی پتھر پر قدم مبارک رکھا کرتے تھے جس کے نشانات آج تک موجود ہیں)۔ اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام

اسلام نے دنیا والوں کو حج بیت اللہ کی عام دعوت دی تھی تو آپ کے قدم مبارک اس وقت اس پتھر پر تھے۔ (شامی: ۳/۵۱۳)

طواف کے بعد دو رکعت نماز مقام ابراہیم کے علاوہ مسجد حرام میں کہیں بھی ادا کی جاسکتی ہے، بشرطیکہ اس کو مقام ابراہیم میں جگہ میسر نہ آئی ہو۔ اب سوال یہ ہے کہ طواف کے بعد جو دو رکعت پڑھی جاتی ہے اس کے لیے مسجد حرام ہی متعین ہے، یا کسی اور مسجد میں پڑھنا بھی جائز ہے؟ تو اس بارے میں دو قول ہیں: طحاوی نے کہا کہ اس بارے میں مستند قول یہ ہے کہ مسجد حرام کی تعیین اس کی فضیلت کی وجہ سے ہے، مسجد حرام ہی میں پڑھنا لازم نہیں ہے۔

مسئلہ: اگر کوئی شخص طواف کے بعد کی دو رکعت نماز حرم شریف کے باہر پڑھے یا وطن لوٹ کر پڑھے تو جائز تو ہے لیکن بلا عذر ایسا کرنا مکروہ ہے۔ (شامی: ۳/۵۱۳)

مسئلہ: سب سے زیادہ افضل یہ ہے کہ طواف کے بعد کی دو رکعت مقام ابراہیم میں ادا کرے اس کے بعد افضل یہ ہے کہ کعبہ کے اندر ادا کرے اس کے بعد کا درجہ یہ ہے کہ حجر اسود میں میزاب کے نیچے ادا کرے، پھر اس کے بعد کا درجہ یہ ہے کہ جو اس سے قریب جگہ ہے وہاں ادا کرے پھر اس کے بعد کا درجہ یہ ہے کہ جو جگہ بیت اللہ کے قریب ہے وہاں ادا کرے اس کے بعد کا درجہ یہ ہے کہ مسجد میں ادا کرے اس کے بعد کا درجہ یہ ہے کہ حرم شریف میں ادا کرے پھر حرم سے باہر کسی دوسری جگہ ادا کرنے میں کوئی فضیلت نہیں ہے۔ (شامی: ۳/۵۱۳)

(لَمْ) التَّزِمَ الْمُتَزِمَةَ وَشَرِبَ مِنْ مَاءٍ زَمَزَمَ وَ (عَادَ) إِذَا أَرَادَ الشَّعْبِي (وَأَسْتَلَمَ) الْخَجَرَ وَكَبَّرَ وَهَلَّلَ وَخَرَجَ) مِنْ بَابِ الصَّفَا لُذْبًا (لَصَعِدَ) الصَّفَا بِعَثْ بِرَبِّهِ الْكُفَّةَ مِنَ الْبَابِ (وَأَسْتَقْبَلَ) الْبَيْتَ وَكَبَّرَ وَهَلَّلَ وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بِصَوْتٍ مُرْتَفِعٍ خَائِئَةً (وَرَفَعَ يَدَيْهِ) نَحْوَ السَّمَاءِ (وَدَعَا) لِيُخْبِرَهُ الْعِبَادَةَ (بِمَا شَاءَ) لِأَنَّهُ مُعْتَمِدًا لَمْ يُعَيَّنْ شَيْئًا لِأَنَّهُ يَذْهَبُ بِرُقَّةِ الْقَلْبِ وَإِنْ تَبَرَّكَ بِالنَّاسِ فَحَسَنَ (لَمْ) مَشَى نَحْوَ الْمَرْوَةِ مَسَاعِيًا بَيْنَ الْمِيلَيْنِ الْأَخْضَرَيْنِ الْمُتَخَذَيْنِ فِي جِدَارِ الْمَسْجِدِ (وَصَعِدَ) عَلَيْهَا وَفَعَلَ مَا فَعَلَهُ عَلَى الصَّفَا يَفْعَلُ هَكَذَا مَبْعَا يَبْدَأُ بِالصَّفَا وَيَنْجِمُ الشُّوْطَ السَّابِقَ (بِالْمَرْوَةِ) فَلَوْ بَدَأَ بِالْمَرْوَةِ لَمْ يَغْتَدِ بِالْأَوَّلِ هُوَ الْأَصَحُّ وَتَذَبَّ عَنَّمَا يَرْكَبْنِ فِي الْمَسْجِدِ كَخَمِ الطَّوَافِ (لَمْ) سَكَنَ بِمَكَّةَ مُخْرَمًا بِالْحَجِّ وَلَا يَجُوزُ فَسَخُّ الْحَجِّ بِالْعُمْرَةِ عِنْدَنَا (وَطَافَ) بِالْبَيْتِ نَفْلًا مَا جِئَا بِمَا رَمَلَ وَسَفِي وَهُوَ أَفْضَلُ مِنَ الصَّلَاةِ نَافِلَةً لِلْأَفَاقِيِّ وَقَلْبَةً لِلْمَكِّيِّ وَ فِي الْبَحْرِ: يَنْتَهِي تَقْيِيدُهُ بِزَمَنِ الْمُؤَمِّمِ وَلَا فَالطَّوَافُ أَفْضَلُ مِنَ الصَّلَاةِ مُطْلَقًا

ملتزم شریف سے چمٹنا

طواف کے بعد دو گانہ ادا کرنے کے بعد ملتزم شریف سے چٹ جائے (اس طرح کہ اپنا پیٹ اور دایاں رخسار اس سے

لگادے اور دونوں ہاتھوں کو سر کے اوپر کھڑا کر کے دیوار سے ملادے) اور اس کے بعد زمزم کا پانی پئے (اور زمزم کا پانی پیتے وقت یہ دعاء پڑھے: **اللَّهُمَّ! إِنِّي أَسْأَلُكَ رِزْقًا وَآمِنًا وَجَلَدًا نَافِعًا وَشِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ** اے اللہ! میں آپ سے رزق کی کشادگی، نفع بخش علم اور ہر قسم کی بیماری سے شفاء کا سوال کرتا ہوں) اور اگر سعی کا ارادہ ہو تو صفا مروہ کی طرف آئے اور اگر ارادہ نہ ہو تو آنے کی ضرورت نہیں ہے۔

اور حجر اسود کا استیلام کرے، اللہ اکبر کہے اور کلمہ توحید لا الہ الا اللہ پڑھے۔ اور مستحب یہ ہے کہ باب الصفا کی طرف ہو کر نکلے (اور بایاں قدم آ کر رکھے اور یہ دعاء پڑھے: **بِسْمِ اللَّهِ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، اللَّهُمَّ! اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ، وَأَدْخِلْنِي فِيهَا، وَأَعِزَّنِي مِنَ الشَّيْطَانِ**۔

صفا اور مروہ کی سعی

اس کے بعد صفا پہاڑی پر چڑھے اور اس قدر اونچائی پر چڑھے کہ کعبۃ اللہ نظر آ جائے اور بیت اللہ شریف سامنے ہو اور اللہ اکبر کہے کلمہ توحید لا الہ الا اللہ پڑھے اور رسول اکرم ﷺ کی ذات گرامی پر بلند آواز سے درود شریف پڑھے، جیسا کہ فتاویٰ تارخانہ میں ہے، اس کے بعد اپنے دونوں ہاتھوں کو آسمان کی طرف اٹھائے اور اللہ تعالیٰ سے جو دعاء چاہے مانگے، کیوں کہ یہ عبادت حج کی آخری گھڑی ہے اور تمام تر عبادت کا وقت ہے، حضرت امام محمدؒ نے مناسک حج میں کوئی دعاء متعین نہیں فرمائی ہے اس لیے کہ مخصوص دعاء سے وقت قلب کی کیفیت پیدا نہیں ہوتی ہے، ایسے وقت میں تو وہی دعاء بہتر ہے جو بے ساختہ زبان و دل سے نکل جائے اور اگر دعائے ماثورہ سے برکت حاصل کرنا چاہے تو یہ بہتر ہے۔

پھر صفا پہاڑی سے اتر کر مروہ کی طرف چلے اور ان دونوں ہزاروں کے درمیان دوڑ کر چلے جو مسجد حرام کی پشت کی دیوار میں تراشے ہوئے ہیں اور مروہ پہاڑی پر چڑھ جائے اور اس پر وہ تمام عمل کرے جو اس نے صفا پہاڑی پر کیا تھا اور اسی طرح وہ سات مرتبہ کرے، صفا پہاڑی سے سعی کرنا شروع کرے اور مروہ پر ختم کرے، صفا سے مروہ تک آنا ایک چکر ہوتا ہے اور پھر مروہ سے صفا پر آنا دوسرا چکر شمار ہوتا ہے اس طرح سات چکر پورا کرے گا، اگر کسی نے سعی کی ابتداء مروہ پہاڑی سے شروع کی ہے تو صحیح قول کے مطابق پہلا چکر شمار نہ ہوگا۔

سعی بین الصفا والمروہ کے بعد دو رکعت ادا کرنا

اس کے بعد مستحب یہ ہے کہ سعی کے اختتام پر مسجد حرام میں دو رکعت نماز ادا کرے جیسے کہ طواف کے ختم پر دو رکعت نماز ادا کرتے ہیں (تاکہ سعی کا اختتام بھی طواف کے اختتام کی طرح ہو، مسند احمد اور ابن ماجہ میں ہے رسول اللہ ﷺ جب سعی بین الصفا والمروہ سے فارغ ہوئے تو رکعت یمانی کے پاس آئے اور مطاف کے کنارے دو رکعت نماز ادا فرمائی)۔ (شامی: ۳/۴۱۵)

مکہ مکرمہ میں قیام کرنا

سعی بین الصفا والمروة سے فارغ ہونے کے بعد حج کے احرام کے ساتھ مکہ مکرمہ میں قیام پذیر ہو جائے، کیوں کہ عمرہ کر کے حج کا احرام فتح کرنا احتلاف کے نزدیک جائز نہیں ہے (اور حجۃ الوداع کے موقع پر عمرہ کے بعد جو حج کے احرام کا فتح کرنا آیا ہے وہ اس وقت کے لیے مخصوص تھا کیوں کہ مسلم شریف کی حدیث میں صراحت ہے کہ عمرہ کر کے حج کے احرام کو توڑ دینا یہ حضرات صحابہ کرام کے لیے مخصوص تھا، یادہ حکم بعد میں منسوخ ہو گیا تھا)۔ (طی: ۵۱۶/۳)

مکہ مکرمہ میں قیام کے دوران کثرت طواف

مکہ مکرمہ میں قیام کے دوران زیادہ سے زیادہ نفلی طواف پیدل کرے، اس طواف میں نہ رمل کرے نہ سعی اور مکہ مکرمہ کے باہر سے آنے والوں کے لیے نفل نماز پڑھنے سے بہتر طواف کرنا ہے اور اہل مکہ کے لیے طواف کرنے سے بہتر نفل نماز ادا کرنا ہے۔ اور کنز الدقائق کی شرح البحر الرائق میں ہے کہ مکہ والوں کے لیے جہاں نفل نماز پڑھنے کو طواف کرنے سے افضل کہا گیا ہے وہاں مناسب یہ ہے کہ اس کوچ کے موسم کے ساتھ مقید کیا جائے، یعنی زمانہ حج میں طواف نفلی سے نفل نماز بہتر ہے اور موسم حج کے علاوہ دنوں میں طواف کرنا مطلقاً نماز ادا کرنے سے بہتر ہے۔

(وَيُخْطَبُ الْإِمَامُ) أَوَّلَى خُطْبِ الْحَجِّ الثَّلَاثِ (مَتَابَعُ ذِي الْحِجَّةِ بَعْدَ الزَّوَالِ وَ) بَعْدَ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَكَمْرَةٍ قَبْلَهُ (وَعَلَّمَ فِيهَا الْمَنَاسِكَ فَإِذَا صَلَّى بِمَكَّةَ الْقَحْرَى) يَوْمَ التَّزْوِيَةِ (فَامِنَ الشَّهْرِ خَرَجَ إِلَى مِنَى) فَرَبِيعَةَ مِنَ الْحَرَمِ عَلَى فَرْسَخٍ مِنْ مَكَّةَ (وَمَكَثَ بِهَا إِلَى فَجْرِ عَرَفَةَ ثُمَّ) بَعْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ (رَاحَ إِلَى عَرَفَاتِ) عَلَى طَرِيقِ ضَبٍّ (وَ) عَرَفَاتِ (كُلُّهَا مُؤَلَّفَةٌ إِلَّا بَطْنَ عَرَفَةَ) بِفَتْحِ الرَّاءِ وَضَمِّهَا وَإِدٍ مِنَ الْحَرَمِ غَرْبِيٍّ مَسْجِدِ عَرَفَةَ (فَبَعْدَ الزَّوَالِ قَبْلَ) صَلَاةِ (الظُّهْرِ خُطِبَ الْإِمَامُ) فِي الْمَسْجِدِ (خُطْبَتَيْنِ كَالْجُمُعَةِ وَعَلَّمَ فِيهَا الْمَنَاسِكَ وَ) بَعْدَ الْخُطْبَةِ (صَلَّى بِهِمُ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ بِأَذَانٍ وَإِسْمَتَيْنِ) وَقِرَاءَةِ سَرِيَّةٍ، وَلَمْ يُعْصَلْ بَيْنَهُمَا شَيْئًا عَلَى الْمَذْهَبِ وَلَا بَعْدَ أَذَانِ الْعَصْرِ فِي وَقْتِ الظُّهْرِ. (وَشَرَطَ) لِصِحَّةِ هَذَا الْجَمْعِ الْإِمَامُ الْأَعْظَمُ أَوْ نَائِبُهُ وَإِلَّا صَلَّوْا وَخَدَّانَا (وَالْإِحْرَامَ) بِالْحَجِّ (فِيهِمَا) أَى الصَّلَاتَيْنِ (فَلَا تَجُوزُ الْعَصْرُ لِلْمَنْفَرِدِ فِي إِحْدَاهُمَا) فَلَوْ صَلَّى وَخَدَّ لَمْ يُعْصَلِ الْعَصْرُ مَعَ الْإِمَامِ (وَلَا) يَجُوزُ الْعَصْرُ (لِمَنْ صَلَّى الظُّهْرَ بِجَمَاعَةٍ) قَبْلَ إِحْرَامِ الْحَجِّ (لَمْ أُحْرَمَ إِلَّا فِي وَفْدِهِ) وَقَالَا لَا يَشْتَرُطُ لِصِحَّةِ الْعَصْرِ الْإِحْرَامُ وَبِهِ قَالَتِ الثَّلَاثَةُ، وَهُوَ الْأَظْهَرُ لِحُتْمِ اللَّيْلَةِ عَنِ الْبُرْهَانِ

ایام حج کے خطبات

اور حج کے تین خطبوں میں پہلا خطبہ ساتویں ذی الحجہ کو زوال کے بعد ظہر کی نماز ادا کرنے کے بعد دے گا اور زوال سے پہلے خطبہ دینا مکروہ ہے اور اس خطبہ میں امام حج کے ان احکام و مسائل کو بیان کرے گا جن کی ضرورت حاجیوں کو اس دن پڑے گی اور یہ بیان کرے گا کہ احرام کس طرح باندھا جاتا ہے اور منیٰ کس طرح جایا جاتا ہے اور منیٰ میں رات کیسے گزاری جاتی ہے اور وہاں سے کوچ کرنا وہاں نماز پڑھنا وہاں وقوف کرنا وغیرہ وغیرہ احکام بیان کرے۔

حج کے اندر تین خطبے ہیں: پہلا خطبہ ساتویں ذی الحجہ کو مکہ مکرمہ میں بعد نماز ظہر دیا جائے گا۔ دوسرا خطبہ نویں ذی الحجہ کو دیا جائے گا۔ اور تیسرا خطبہ گیارہویں ذی الحجہ کو منیٰ کے میدان میں دیا جائے گا اور یہ تیسرا خطبہ بھی نماز ظہر کے بعد دیا جائے گا، البتہ جو خطبہ نویں ذی الحجہ کو میدان عرفات میں ہوگا وہ خطبہ زوال کے بعد مگر نماز ظہر سے پہلے ہوگا، ان تمام خطبوں میں پہلے تکبیر، پھر تلبیہ پھر تمہید واجب ہے۔

منیٰ کی جانب روانگی

یوم الترویہ یعنی آٹھویں ذی الحجہ کو مکہ مکرمہ میں نماز فجر ادا کر چکے تو اس کے بعد منیٰ کی جانب کوچ کرے (منیٰ مکہ مکرمہ سے چند میل کی دوری پر حرم شریف کا ایک گاؤں ہے) منیٰ پہنچنے کے بعد وہاں نویں ذی الحجہ کی فجر تک قیام کرے گا، اس کے بعد جب نویں ذی الحجہ کا آفتاب طلوع ہو چکے تو منیٰ سے عرفات کی جانب روانہ ہو جائے اور صبح کے راستے ہو کر وہاں تک پہنچے (چلتے ہوئے راستہ میں تلبیہ، کلمہ توحید زبان پر جاری ہونا چاہئے اور جب عرفات قریب آئے اور جبل رحمت نظر آنے لگے تو سبحان اللہ، الحمد للہ، لا الہ الا اللہ پڑھے اور لیبیک کہتا عرفات میں داخل ہو۔

سارا عرفات ٹھہرنے کی جگہ ہے

عرفات سارا کا سارا ٹھہرنے کی جگہ ہے علاوہ بطن عرنہ کے، بطن عرنہ میں ٹھہرنا جائز نہیں ہے۔ شارح فرماتے ہیں کہ لفظ "عرنہ" راہ کے ذراور عین کے پیش کے ساتھ آیا ہے، بطن عرنہ حدود حرم میں ایک داوی کا نام ہے جو مسجد عرفہ کے مغربی جانب واقع ہے۔ جب آفتاب ڈھل چکے تو نماز ظہر سے پہلے امام مسجد میں دو خطبے دے گا، جس طرح کہ جمعہ کے دن نماز جمعہ کے لیے امام دو خطبہ دیتا ہے اور درمیان میں بیٹھتا ہے اسی طرح اس خطبہ میں بھی دو خطبوں کے درمیان امام کچھ دیر بیٹھے گا اور جس طرح جمعہ کے خطبہ سے پہلے مؤذن امام کے سامنے اذان دیتا ہے اس میں بھی اذان دے گا۔ (شامی: ۵۱۸/۳)

جمع بین الصلواتین کا حکم

اس خطبہ میں امام لوگوں کو حج کے احکام، اس کے ضروری مسائل سے آگاہ کرے گا، خطبہ سے فارغ ہونے کے بعد امام

تمام لوگوں کو پہلے ظہر کی نماز پڑھائے گا، پھر اسی ظہر ہی کے ساتھ امام عصر کی نماز بھی پڑھائے گا، اس میں صرف ایک اذان ہوگی البتہ دونوں نمازوں کے لیے الگ الگ تکبیریں ہوں گی اور ان دونوں نمازوں میں امام آہستہ قرأت کرے گا۔ اور صحیح مذہب کی روایت کے مطابق ان دونوں فرض نمازوں کے درمیان کوئی اور نماز نہیں پڑھی جائے گی اور نہ عصر کی نماز ادا کرنے کے بعد کوئی نماز ادا کی جائے گی، حتیٰ کہ سنت مؤکدہ بھی نہیں پڑھی جائے گی (میدانِ عرفات میں نماز عصر کو ظہر ہی کے وقت پڑھنا مطلوب ہے اس جمع کو شریعت کی اصطلاح میں جمع تقدیم کہتے ہیں)۔

جمع بین الصلوٰتین کی صحت کی شرطیں

جمع بین الصلوٰتین کے صحیح ہونے کے لیے حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک دو شرطیں ہیں ایک شرط یہ ہے کہ بادشاہ موجود ہو یا پھر اس کا نائب موجود ہو، اگر وہاں بادشاہ یا اس کا نائب موجود نہیں ہے تو لوگ علیحدہ علیحدہ نماز ادا کریں گے۔ دوسری شرط یہ ہے کہ دونوں نمازوں کے وقت لوگ احرام حج میں ہوں (لہذا کوئی شخص عمرہ کے احرام میں ہو یا ایک نماز میں احرام عمرہ میں ہو اور دوسری نماز میں احرام حج میں ہو، یا سرے سے احرام ہی میں نہ ہو تو اس وقت جمع بین الصلوٰتین جائز نہ ہوگی)۔

چند جزئی مسائل کا بیان

لہذا اگر کسی شخص نے میدانِ عرفات میں ظہر یا عصر کی نماز تنہا پڑھی ہے تو اس کے لیے عصر کی نماز ظہر کے وقت میں ادا کرنا جائز نہیں ہے، اسی طرح جس شخص نے ظہر کی نماز تنہا پڑھی ہے وہ عصر کی نماز امام کے ساتھ ظہر کے وقت میں ادا نہیں کر سکتا ہے اس کو چاہئے کہ عصر کی نماز عصر کے وقت میں ادا کرے۔ اور جس شخص نے حج کے احرام سے پہلے ظہر کی نماز امام کے ساتھ باجماعت پڑھی پھر اس کے بعد احرام باندھا تو اس کے لیے عصر کی نماز ظہر کے وقت میں امام کے ساتھ پڑھنا جائز نہیں ہے بلکہ اس کو عصر کی نماز عصر ہی کے وقت میں ادا کرنا ہوگا اور اس بارے میں حضراتِ ماجین فرماتے ہیں کہ جمع بین الصلوٰتین کے لیے صرف ایک ہی شرط ہے وہ شرط حج کا احرام ہونا ہے، امام کا ہونا یا اس کا نائب ہونا ان کے نزدیک شرط نہیں ہے، اس بارے میں ائمہ ثلاثہ کا بھی یہی مذہب ہے اور یہی مذہب ظہر ہے جیسا کہ شریک المالک نے برہان سے نقل کیا ہے (لیکن فتویٰ حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کے قول پر ہے)۔

(لَمْ ذَهَبَ إِلَى الْمَوْقِفِ بِمَنْسَلٍ مِنْ) (وَوَقَفَ الْإِمَامُ عَلَى نَاقِبِهِ بِغَرْبِ جَبَلِ الرُّحْمَةِ) حَيْثُ الصَّخْرَاتُ الْكِبَارُ (مُسْتَقْبِلًا) الْقِبْلَةَ (وَالْقِيَامَ وَالنِّيَّةَ فِيهِ) أَيْ الْوُقُوفِ (لَيْسَتْ بِشَرْطٍ وَلَا وَاجِبٍ فَلَوْ كَانَ جَالِسًا جَاَزَ حُجَّتُهُ) ذَلِكَ لِأَنَّ (الشَّرْطَ الْكُنُوتَ فِيهِ) فَصَحَّ وَقُوفُ مُنْتَخِرٍ وَهَارِبٍ وَطَالِبٍ غَرِيمٍ وَنَائِمٍ وَمَجْنُونٍ وَسَكْرَانٍ (وَدَعَا جَهْرًا) بِحُجَّتِهِ (وَعَلَّمَ الْمَنَاسِكَ) وَوَقَفَ الثَّامِسُ خَلْفَهُ بِلُزُومِ مُسْتَقْبِلِينَ الْقِبْلَةَ سَامِعِينَ لِقَوْلِهِ) خَائِعِينَ بِأَكْبَرٍ وَهُوَ مِنْ مَوَاضِعِ الْإِجَابَةِ وَهِيَ بِمَكَّةَ

خَمْسَةَ عَشَرَ نَظَمَهَا صَاحِبُ النَّهْرِ فَقَالَ:

دُعَاءُ الْبَرَائِيَا يُسْتَجَابُ بِكَفَّةٍ وَمُنْتَزِعُ وَالْمَوْقِفِينَ كَذَا الْحَجَرِ

طَوَافٍ وَسُغَى مَرْوَتَيْنِ وَزَمَرٍ مَقَامٍ وَمِيزَابٍ جَمَازِكَ تَغْتَبِرُ

زَادَ فِي اللَّبَابِ: وَعِنْدَ رُؤْيَا الْكَفَّةِ وَعِنْدَ السُّدْرَةِ وَالرُّحْنِ الْيَمَانِيِّ، وَ فِي الْحَجَرِ وَ فِي مَنَى فِي
بُصْفِ لَيْلَةِ الْبَذْرِ (وَإِذَا هَرَبْتَ الشَّمْسُ أَتَى) عَلَى طَرِيقِ الْعَاذِمِينَ (مُزْدَلِفَةَ) وَخَدَعَا مِنْ مَازِمَنِ
غُرْفَةَ إِلَى مَازِمَنِ مُحَسَّرٍ (وَيُسْتَعْبَدُ أَنْ يَأْتِيَهَا مَا حِيسًا وَأَنْ يُكَبَّرَ وَيَهْلَلُ وَيَهْمَدَ وَيُكَلِّمَ سَاعَةً
لِسَاعَةٍ وَ الْمُزْدَلِفَةُ) كُلُّهَا مَوْقِفٌ إِلَّا وَادِي مُحَسَّرٍ هُوَ وَادٍ بَيْنَ مَنَى وَمُزْدَلِفَةَ، فَلَوْ وَقَفَ بِهِ أَوْ
بَيْنَ غُرْفَةٍ لَمْ يَجُزْ عَلَى الْمَشْهُورِ

وقوف عرفہ

پھر ظہر اور عصر کی نماز سے فارغ ہو کر مسنون یہ ہے کہ غسل کرے اس کے بعد موقف چلا جائے اور امام اپنی سواری پر بیٹھ کر جبل رحمت کے قریب بڑے بڑے کالے چٹانوں کے پاس قبلہ کی جانب رخ کرے اور یہاں وقوف کے واسطے قیام اور نیت کرنا نہ تو شرط ہے اور نہ واجب، چنانچہ اگر وہ موقف میں بیٹھا رہے گا تو بھی اس کا حج درست ہو جائے گا۔ اور یہ اس لیے کہ شرط وہاں موجود رہنا ہے خواہ جس طرح بھی ہو، لہذا عرفات کی میدان میں راہ چلنے والے کا ٹھہر جانا، بھاگتے ہوئے کا ٹھہر جانا، مدیون کی تلاش میں لٹکے ہوئے شخص کا وقوف کر لینا، اسی طرح سوتے ہوئے یا گل اور مست شخص کا وہاں پہنچ جانا وقوف کے صحیح ہونے کے لیے کافی ہے (الغرض جس حالت میں بھی عرفات پہنچ گیا اس کا وقوف صحیح ہو جائے گا اور حج جائز ہوگا، خواہ وہ سونے کی حالت، یا جنابت کی حالت میں ہو، یا زبردستی کسی نے پہنچا دیا یا اس کو یہ معلوم نہیں تھا کہ یہ عرفات ہے اور وہاں پہنچ گیا، مذکورہ تمام صورتوں میں وقوف صحیح ہو جائے گا اور حج بھی صحیح ہو جائے گا)۔ (شامی: ۵۲۲/۳)

میدان عرفات میں دعا کرنا

میدان عرفات میں بلند آواز سے خوب محنت و مشقت کے ساتھ دعا کرے (لیکن دعا میں خوب نہ چلائے کہ خود تھک جائے، یہاں بلند آواز سے جو دعا کرنے کے لیے کہا گیا ہے وہ تلبیہ کے متعلق ہے ورنہ تو دعا آہستہ آواز سے ہی کرنا افضل ہے اور مسنون طریقہ بھی یہی ہے)۔ (شامی: ۵۲۳/۳)

اور امام اپنی سواری پر بیٹھ کر لوگوں کو حج کے احکام بتائے اور لوگ امام کے پیچھے امام کے قریب ہی رہیں اور لوگ اس طرح رہیں کہ ان سب کا چہرہ قبلہ کی جانب رہے اور امام جو کچھ بھی حج کے احکام اور مسائل بیان کر رہا ہو ان کو خوب غور سے

خشوع و خضوع کے ساتھ سن رہے ہوں اور رو رہے ہوں۔ اور میدانِ عرفات ان جگہوں میں سے ایک ہے جہاں دعاء قبول ہوتی ہے اور مکہ مکرمہ میں جن جگہوں پر دعائیں قبول ہوتی ہیں وہ پندرہ جگہیں ہیں جن کو صاحب نہر الفائق نے لقم میں منتقل کر دیا ہے جس کا ترجمہ یہ ہے۔

دعائی قبولیت کی جگہیں

تلقو کی دعاء ان جگہوں میں قبول ہوتی ہے: (۱) بیت اللہ کے اندر (۲) ملتزم میں (۳) عرفات کے موقف میں (۴) موقف مزدلفہ میں (۵) اسی طرح حجر اسود کے پاس بھی دعاء قبول ہوتی ہے (۶) طواف کرتے وقت (۷) سعی کرتے وقت (۸) صفا پر (۹) مروہ پر (۱۰) زمزم کے پاس (۱۱) مقام ابراہیم کے پیچھے (۱۲) میزابِ رحمت کے پاس (۱۳) جمرہ اولیٰ (۱۴) جمرہ وسطیٰ (۱۵) جمرہ عقبیٰ کے پاس۔

طرابلسی نے دعاء قبول ہونے کے چھ مزید مقامات کا ذکر کیا ہے: (۱) کعبہ پر نظر پڑتے وقت (۲) بیری کے درخت کے پاس (اس کو لباب نے ذکر نہیں کیا ہے بلکہ شریک لایہ نے ذکر کیا ہے اور یہ درخت میدانِ عرفات میں تھا جو اس وقت غیر مشہور و معروف ہے) (۳) رکن یمانی کے پاس (۴) حجر اسود کے پاس (۵) حطیم میں (۶) میدانِ منیٰ میں چودھویں رات کے نصف میں۔
نوٹ: مذکورہ لقم میں صرف مقامات مستجابات کا ذکر ہے، لیکن اس کا ذکر نہیں ہے کہ دعاء کی قبولیت کے اوقات کیا ہیں۔ بعض حضرات نے قبولیت کے اوقات کو بھی بیان کیا ہے اور وہ اس طرح ہے کہ بیت اللہ کے اندر عصر کے وقت دوستوں کے آگے، ملتزم میں آدمی رات کو، عرفات میں آفتاب غروب ہونے کے وقت، مقام ابراہیم اور میزاب میں سحر کے وقت اور جمرات میں طلوع آفتاب کے وقت، طواف میں ہر وقت، اور سعی بین الصفا والمروہ میں عصر کے وقت، زمزم کے پاس سورج غروب ہونے کے وقت، مذکورہ جگہوں میں تو ہر وقت دعاء کے اندر مشغول رہے کوئی وقت ہاتھ سے خالی نہ جانے دے۔

عرفہ کے دن کی افضل ترین دعا

رسول اکرم ﷺ نے فرمایا کہ بہترین دعاء یومِ عرفہ کی دعاء ہے اور جو دعاء میں نے اور مجھ سے پہلے تمام رسولوں اور نبیوں نے کی ہے وہ یہ ہے: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ اس کے اندر بظاہر حمد و ثناء ہے دعاء نہیں ہے مگر حقیقت میں کریم کی تعریف کرنی ہی دعاء ہے، اس لیے کہ کریم اس کی تمام ضروریات کو جانتا ہے۔ (ثانی: ۵۳۳/۳)

مزدلفہ کے لیے روانگی

عرفات میں قیام کرتے ہوئے جب نویں ذی الحجہ کا سورج غروب ہو جائے تو وہاں سے ما زمین کے راستے سے مزدلفہ

کے لیے روانہ ہو جائے اور اس کی حد ما زمین عرفات سے ما زمین سے محتر تک ہے (ما زمین در حقیقت مزدلفہ اور عرفات کے درمیان ایک تنگ راستہ ہے اور دوسرا تنگ راستہ منیٰ اور مکہ کے درمیان ہے اور ما زمین یہ لفظ شنیہ کا صیغہ ہے اور بعض نے کہا کہ ما زمین عرفات اور مزدلفہ کے درمیان دو پہاڑ ہیں)۔ (شامی: ۳/۵۷۴)

مستحب یہ ہے کہ عرفات سے مزدلفہ پیدل چل کر آئے اور راستے میں ہر تھوڑے وقفے میں اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ، الحمد للہ اور تَبَّيْكَ اللَّهُمَّ تَبَّيْكَ کا پرکشش نعرہ لگاتے ہوئے جائے۔ اور بعض اہل علم نے فرمایا کہ راستہ میں استغفار بھی کرتے جائے جیسا کہ قرآن مجید میں آیا ہے ﴿ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ یعنی پھر تم لوگ وہاں سے کوچ کرو جہاں سے لوگ کوچ کر رہے ہیں اور اللہ تعالیٰ سے استغفار کرو، یقیناً اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔

اور وادی محتر کے علاوہ مزدلفہ سارا کا سارا ٹھہرنے کی جگہ ہے جہاں چاہے قیام کرے اور وادی محتر منیٰ اور مزدلفہ کے درمیان ایک وادی کا نام ہے، یہاں قیام کرنا جائز نہیں ہے، چنانچہ اگر کسی نے وادی محتر یا بطن عرنہ میں قیام کیا تو مشہور قول کے مطابق وقوف جائز نہ ہوگا اور حج بھی درست نہ ہوگا، اس لیے کہ وقوف مزدلفہ واجب ہے اور وقوف عرفات رکن حج ہے۔

(وَنَزَلَ جَنْدُ جَبَلِ قُرَحٍ) بِهِنَّمْ فَفَتَحَ لَا يَنْصَرِفُ لِلْعَلَمِيَّةِ وَالْعَدَلِ مِنْ قَارِحٍ بِمَعْنَى مُزْتَجِعٍ، وَالْأَمْرُ أَنَّ الْمَشْعُورَ الْحَزَامَ وَعَلَيْهِ مِيقَدَةُ قِيلَ كَانُوا أَهْلَ (وَصَلَّى الْعِشَاءَ نِيْ بِأَذَانٍ وَإِقَامَةٍ) لِأَنَّ الْعِشَاءَ فِي وَفِيهَا لَمْ تَخْتَجِ لِلْإِعْلَامِ كَمَا لَا اخْتِجَاجَ لَنَا لِلْإِمَامِ (وَلَوْ صَلَّى الْمَغْرِبَ) وَالْعِشَاءَ (فِي الطَّرِيقِ) أَوْ فِي (عَرَافَاتٍ أَعَادَةَ) لِلْحَدِيثِ «الصَّلَاةُ أَمَانُكَ» فَتَوَقَّفْنَا بِالزَّمَانِ وَالْمَكَانِ وَالْوَقْتُ فَالزَّمَانُ لَيْلَةُ النَّحْرِ وَالْمَكَانُ مُزْدَلِفَةُ وَالْوَقْتُ وَقْتُ الْعِشَاءِ، حَتَّى لَوْ وَصَلَ إِلَى مُزْدَلِفَةٍ قَبْلَ الْعِشَاءِ لَمْ يُصَلِّ الْمَغْرِبَ حَتَّى يَدْخُلَ وَقْتُ الْعِشَاءِ فَتَصَلِّحْ لُقْزًا مِنْ وَجْهِهِ (مَا لَمْ يَطْلُعِ الْفَجْرُ) فَيَعُودُ إِلَى الْجَوَازِ وَهَذَا إِذَا لَمْ يَغْفِ طُلُوعَ الْفَجْرِ فِي الطَّرِيقِ لِأَنَّ خَافَةَ صَلَاتِهِمَا (وَلَوْ صَلَّى الْعِشَاءَ قَبْلَ الْمَغْرِبِ بِمُزْدَلِفَةٍ صَلَّى الْمَغْرِبَ ثُمَّ أَحَادَ الْعِشَاءَ، فَإِنْ لَمْ يَعْذِهَا حَتَّى ظَهَرَ الْفَجْرُ عَادَ الْعِشَاءَ إِلَى الْجَوَارِ) وَيَنْوِي الْمَغْرِبَ أَذَاءً وَيَتَوَكَّلُ مُسْتَهْجًا وَيُغَيِّبُهَا فَإِنَّهَا أَضْرَفُ مِنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ كَمَا أَفْتَى بِهِ صَاحِبُ الشُّهُرِ وَغَيْرُهُ، وَجَزَمَ شَارِحُ الْبَحَارِيِّ سَيِّمًا الْقَسْطَلَانِيُّ بِأَنَّ عَشَرَ ذِي الْحِجَّةِ الْفَضْلُ مِنَ الْعَشْرِ الْأَكْبَرِ مِنْ رَمَضَانَ.

مزدلفہ میں قیام کرنا

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ مزدلفہ میں قرح نامی پہاڑ پر اترے۔ لفظ ”قرح“ طہیت اور عدل کی وجہ سے غیر منحرف ہے اور قاف کے ضمہ کے ساتھ اور فتح کے ساتھ مردی ہے۔ اور قرح قازح سے بنا ہے جس کے معنی ہلندی کے ہیں۔

اور صحیح قول کے مطابق المشعر الحرام بھی قرح پہاڑی ہے اس پہاڑی پر آگ جلنے کی ایک جگہ ہے۔ بعض اہل علم نے فرمایا کہ یہ حضرت آدم علیہ السلام کی بھٹی ہے (مصدقہ کے متعلق علامہ شامی فرماتے ہیں کہ یہ گول پتھر کا ایک ستون ہے جس کی گولائی بیس گز ہے اور اس کی لمبائی بارہ گز ہے اور اس میں پچیس سیدھیاں ہیں اور یہ ایک اونچی لکڑی پر ہے، ہارون رشید کے دور خلافت میں اس پر مزدلفہ کی رات میں شمع روشن کیا جاتا تھا، اس سے قبل لکڑیاں جلائی جاتی تھیں)۔ (شامی: ۵۲۵/۳)

جمع تاخیر کا شرعی حکم

مزدلفہ پہنچنے کے بعد وہاں مغرب اور عشاء کی نماز ایک ساتھ عشاء کے وقت میں ایک اذان اور ایک ہی اقامت سے ادا کی جائے گی، اس لیے کہ عشاء کی نماز اپنے وقت میں ادا ہو رہی ہے، لہذا یہاں اطلاع اور لوگوں کو خبردار کرنے کی ضرورت نہیں ہے جیسا کہ یہاں جمع بین الصلواتین کے صحیح ہونے کے لیے امام کا ہونا بھی شرط نہیں ہے، اس جمع صلوٰۃ کو جمع تاخیر کہتے ہیں اس لیے کہ مغرب کی نماز مؤخر کر کے عشاء کے وقت میں پڑھی جاتی ہے۔

مزدلفہ کے راستے میں نماز پڑھنے کا حکم

اگر کوئی شخص مغرب اور عشاء کی نماز مزدلفہ کے راستے میں یا میدان عرفات میں ادا کرے گا تو وہ نماز دوبارہ پڑھی جائے گی اس لیے کہ حدیث شریف میں ہے رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: الصلوة امامک کہ نماز تیرے آگے ہے۔ (بخاری اور مسلم شریف میں ہے کہ رسول اکرم ﷺ جب عرفات سے روانہ ہوئے تو راستے میں ایک جگہ اترے اور استنجا کیا اور ناکمل وضو فرمایا۔ راوی حدیث حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! نماز ادا فرمائیے! تو رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: نماز تیرے آگے ہے، پھر آپ سوار ہوئے اور مزدلفہ تشریف لائے اور یہاں پہنچ کر آپ نے کمال وضو فرمایا، پھر مغرب اور عشاء کی نماز پڑھی۔ اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ مغرب و عشاء کی نماز نہ عرفات میں درست ہے نہ مزدلفہ کے راستے میں درست ہے؛ بلکہ مزدلفہ پہنچ کر مغرب اور عشاء ایک ساتھ ادا کی جائیگی)۔

مغرب اور عشاء کی نماز مزدلفہ میں ادا کرنا

مذکورہ حدیث شریف کے پیش نظر مغرب اور عشاء کی نماز زمان، مکان اور وقت کے ساتھ محین ہوگی، لہذا اس نماز کا زمانہ دسویں ذی الحجہ کی رات ہے اور اس کی جگہ مزدلفہ ہے اور وقت میں جس میں نماز ادا ہوگی عشاء کا وقت ہے (وہاں پہنچنے کے بعد دونوں وقتوں کی نماز بالترتیب ادا کی جائیگی، پہلے مغرب کی نماز ادا کی جائیگی اسکے بعد عشاء اپنے وقت میں ادا کی جائیگی)۔

اس سے یہ معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص عشاء کے وقت سے پہلے مزدلفہ پہنچ جائے تو وہ وہاں مغرب کی نماز اس وقت تک نہیں پڑھے گا جب تک کہ عشاء کا وقت داخل نہ ہو جائے، یہ مسئلہ پیچیدہ وجوہ پیستان کے قابل ہے، جواب دینے میں تھوڑا دماغ لگانا

ہوگا۔ (علامہ شامی نے اس پیستان کو طحاوی کے حوالہ سے نقل کیا ہے)۔

سوال: وہ کون سی فرض نماز ہے جس میں نہ اذان ہے نہ اقامت؟

جواب: وہ مزدلفہ میں عشاء کی نماز ہے جب کہ عشاء اور مغرب کے درمیان فاصلہ نہ ہو۔

سوال: وہ کون سی نماز ہے جو غیر وقت میں پڑھی جائے اور قضاء بھی نہ ہو؟

جواب: وہ مزدلفہ میں مغرب کی نماز ہے، عشاء کے وقت میں ادا کی جاتی ہے لیکن قضاء نہیں کہلاتی ہے بلکہ ادا ہی ہوتی ہے۔

سوال: وہ کون سی نماز ہے جو اپنے وقت میں پڑھنے کے باوجود واجب الاعادہ ہوتی ہے؟

جواب: وہ مغرب اور عشاء کی نماز جو مزدلفہ کے راستے میں یا عرفات میں پڑھی جائے۔

سوال: وہ کون سی نماز عشاء ہے جس کو صاحب ترتیب مغرب سے پہلے بھی پڑھ لے گا تو بھی درست ہو جائیگی؟

جواب: وہ مزدلفہ کی وہ عشاء کی نماز ہے جو اپنے اخیر وقت میں پڑھی گئی پھر صبح صادق ہوگئی۔

سوال: وہ کون سی نماز ہے جس کو ایک خاص جگہ پڑھنا واجب ہے؟

جواب: وہ مزدلفہ کی مغرب اور عشاء کی نماز ہے جس کو مزدلفہ ہی میں پڑھنا واجب ہے۔

مغرب اور عشاء کی نماز راستے میں کب جائز ہے؟

میدان عرفات سے مزدلفہ چلتے ہوئے راستے میں مغرب و عشاء اس وقت تک پڑھنے کی اجازت نہیں ہے جب تک راستہ میں صبح صادق کے طلوع ہو جانے کا خوف نہ ہو، اگر راستہ میں صبح صادق طلوع ہو جانے کا خطرہ ہو تو راستہ میں ہی مغرب و عشاء پڑھ لینا جائز ہوگا۔ اور ان دونوں نمازوں کے راستہ میں پڑھنے پر اعادہ کا حکم اس وقت ہے جب کہ صبح صادق کے طلوع ہونے کا خوف نہ ہو پھر بھی راستہ میں نماز پڑھ لے، اگر طلوع صبح صادق کا اندیشہ ہو تو راستہ ہی میں پڑھ لے، اعادہ کا حکم نہیں ہے۔

مزدلفہ میں نمازوں کے ادا کرنے میں ترتیب

مزدلفہ پہنچنے کے بعد پہلے مغرب کی نماز ادا کرے گا اس کے بعد عشاء کی نماز ادا کرے گا، اگر کسی شخص نے مزدلفہ پہنچ کر مغرب سے پہلے عشاء کی نماز پڑھ لی تو اس صورت میں وہ شخص پہلے مغرب کی نماز ادا کرے گا اس کے بعد عشاء کی نماز دوبارہ پڑھے، لیکن اگر کسی نے عشاء کی نماز دوبارہ نہیں پڑھی یہاں تک کہ فجر ظاہر ہوگئی تو اس صورت میں مغرب سے پہلے پڑھی ہوئی عشاء کی نماز جائز ہو جائے گی اور مزدلفہ میں مغرب کی نماز ادا کرتے ہوئے ادا ہی کی نیت کرے گا۔ اور اصح قول کے مطابق مغرب کی سنتوں کو چھوڑ دے گا اور مزدلفہ پہنچ کر راتوں کو جاگ کر عبادت میں مشغول رہے، کیونکہ مزدلفہ کی رات شب قدر سے بھی زیادہ افضل ہے جیسا کہ صاحب التہذیب وغیرہ نے اس پر فتویٰ دیا ہے (اور کسی نے ان سے معلوم کیا کہ لیلۃ النحر لیلۃ

الجمعة سے زیادہ افضل ہے کہ نہیں؟ وہ کہتے ہیں کہ میرا رجحان یہی تھا کہ لیلة النحر لیلة الجمعة سے بھی زیادہ افضل ہے، پھر میں نے جو ہرۃ خیرہ میں دیکھا کہ لیلة النحر سارے سالوں کی راتوں سے افضل ہے۔ (شامی: ۵۲۸/۳)

شارح بخاری علامہ قسطلانی یقین کے ساتھ فرماتے ہیں کہ بلاشبہ عشرۃ ذی الحجہ رمضان المبارک کے اخیر عشرہ سے افضل ہے (لیکن جمہور علماء کے نزدیک رمضان المبارک کا اخیر عشرہ افضل ہے عشرۃ ذی الحجہ کے مقابلہ میں اور ابن القیم نے اسی کو صواب قرار دیا ہے)۔ (شامی: ۵۲۸/۳)

(وَصَلَّى الْفَجْرَ بَغْلَسِي) لِأَجْلِ الْوُفُوفِ (لَمْ وَقَفَ) بِمُزْدَلِفَةَ، وَوَقْتُهُ مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ، وَلَوْ نَارًا كَمَا فِي عَرَفَةَ، لَكِنْ لَوْ تَزَكَّاهُ بِغَدْرِ كَرْخَمَةَ بِمُزْدَلِفَةَ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ (وَكَبَّرَ وَهَلَّلَ وَلَّى وَصَلَّى) عَلَى الْمُصْطَفَى (وَدَعَا، وَإِذَا أَسْفَرَ) جَدًّا (أَتَى مِنِّي) مُهَلَّلًا مُصَلِّيًا، فَإِذَا بَلَغَ بَطْنَ مُحَسَّرٍ أَسْرَعَ فَذَرَزْنِيَّةَ عَجْرٍ لِأَنَّهُ مَوْقِفُ النَّصَارَى (وَرَمَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي) وَيُكْرَهُ تَقْرِيقًا مِنْ فَوْقِ (سَبْعًا حَذًّا) بِمُتَجَمِّعَتَيْنِ أَيْ بِرُغُوسِ الْأَصَابِعِ وَيَكُونُ بَيْنَهُمَا خَمْسَةُ أَذْوَاعٍ، وَلَوْ وَقَعَتْ عَلَى ظَهْرِ رَجُلٍ أَوْ جَنْبِ إِنْ وَقَعَتْ بِنَفْسِهَا بِقُرْبِ الْجَمْرَةِ جَاَزَ وَإِلَّا لَا، وَثَلَاثَةُ أَذْوَاعٍ بَعِيدٌ وَمَا ذُوْنُهُ قَرِيبٌ جَوْهَرَةٌ (وَكَبَّرَ بِكُلِّ خِصَابَةٍ) أَيْ مَعَ كُلِّ مِنْهَا.

قیام مزدلفہ میں فجر کی نماز

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ مزدلفہ میں قوف کی وجہ سے فجر کی نماز صبح ہوتے ہی اوّل وقت میں پڑھ لے، پھر اس کے بعد مزدلفہ میں فجر کے طلوع ہونے سے لے کر سورج کے طلوع ہونے تک قیام کرے خواہ بطور گزرنے کے ہی کیوں نہ ہو جیسا کہ عرفات میں حکم ہے لیکن اگر کوئی شخص کسی عذر کی وجہ سے، مثال کے طور پر بھیڑ بھاڑ کی وجہ سے مزدلفہ میں قیام نہ کر سکے تو اس پر دم واجب نہیں ہے۔ اور مزدلفہ میں لا الہ الا اللہ اور تلبیہ کثرت سے زبان پر جاری رکھے اور رسول اکرم ﷺ پر درود شریف بھی بھیجتا رہے اور اپنے واسطے دعاء بھی کرتا رہے اور دعاء میں اپنے دونوں ہاتھوں کو آسمان کی جانب اٹھائے (یہاں دعاء کرنے میں سہل انگاری اور غفلت سے ہرگز کام نہ لے کیوں کہ اس طرح کا موقع بار بار نہیں ملتا ہے)۔

مزدلفہ سے منیٰ کے لیے روانگی

جب صبح خوب روشن ہو جائے تو لا الہ الا اللہ اور درود شریف پڑھتا ہوا مزدلفہ سے منیٰ کے لیے روانہ ہو جائے جب راستے میں بطن محسّر پہنچے تو پتھر پھینکنے کے بعد خوب چیز رقتاری سے چلے، کیوں کہ یہ جگہ نصاریٰ کے ٹھہرنے کی جگہ ہے (اسی جگہ اصحاب انبیل ہلاک ہوئے ویرباد ہوئے تھے اور ان لوگوں پر اللہ تعالیٰ کا غضب نازل ہوا تھا، اس لیے ایسی مغضوب و معتبوب جگہ سے

جلد بھاگنے کی کوشش کرنی چاہئے)۔

تینوں جمرات پر کنکریاں مارنا

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ جب حاجی منی پہنچ جائے تو وہاں جمرہ عقبہ کو سات کنکریاں اٹھائیوں کے سرے سے مارے اور نالے کے اوپر سے جمرہ عقبہ کی رمی کرنا مکروہ تزیہی ہے، کیوں کہ یہ خلاف سنت ہے، لیکن اس کے باوجود رمی ہو جائے گی۔ اور جمرات پر کنکریاں اتنی دور سے مارے کہ مارنے والے اور جمرہ کے درمیان صرف پانچ ہاتھ کا فاصلہ ہو (اور کنکریاں مارتے وقت منی کو اپنی داہنی جانب اور کعبہ کو اپنی بائیں جانب کر کے کنکری مارے) بعض اہل علم نے فرمایا کہ کنکری مارنے والے اور جمرہ کے درمیان اس قدر فاصلہ ضروری ہے اس لیے کہ اس سے کم فاصلہ ہوگا تو کنکری رکھنا لازم آئے گا حالانکہ کنکری مارنے کا حکم ہے۔

ایک آدمی نے کنکری ماری اور وہ کنکری کسی آدمی یا کسی اونٹ کی پیٹھ پر گری پھر وہ کنکری وہاں سے خود بخود جمرہ کے پاس گر جائے تو جائز ہے رمی ہو جائے گی اور اگر اس کے قریب نہیں گری تو جائز نہیں ہے، یعنی یہ کنکری مارنا حساب میں شمار نہ ہوگا اس کی جگہ دوسری کنکری ماری ہوگی۔ اور کنکری کا جمرہ سے تین ہاتھ کے فاصلہ پر گرنا بعید ہے اور اس سے کم پر گرنا قریب کے حکم میں ہے، جیسا کہ جوہرہ میں ہے اور ہر کنکری مارتے ہوئے اللہ اکبر کہنا چاہئے (ظاہر الروایہ یہی ہے، لیکن حسن بن زیاد سے مروی ہے کہ کنکری مارتے ہوئے اللہ اکبر و غملاً للشیطن و جز یہ بھی کہے۔ اور بعض اہل علم نے فرمایا کہ یہ دعاء پڑھے: اللہم اجعل حبیبی مہزوزاً، و متعبی مشکوذاً، و ذنبی مغفوزاً۔ (شمی: ۳/۵۳۱)

کنکریاں مارنا ابراہیم خلیل اللہ کی یادگار ہے

حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام حج کرنے آئے تو شیطان جمرہ عقبہ کے پاس آکر کھڑا ہوا، ابراہیم علیہ السلام نے اسے سات کنکریاں ماریں یہاں تک کہ وہ شیطان زمین کے اندر دھنس گیا، پھر جمرہ وسطیٰ کے پاس شیطان آکر کھڑا ہو گیا وہاں بھی ابراہیم علیہ السلام نے سات کنکریاں ماریں، پھر جمرہ اولیٰ کے پاس شیطان ظاہر ہوا وہاں بھی سات کنکریاں ماریں، یہ کنکریاں مارنا حضرت ابراہیم علیہ السلام ہی کی یادگار ہے۔

اور اس بارے میں دوسری روایت یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے نعت جگر حضرت اسماعیل علیہ السلام کو قربانی کے واسطے لے جا رہے تھے تو شیطان تین جگہ آکر بہکانا چاہا اور وہاں آپ نے کنکریاں مار کر شیطان کو بھگایا اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کو قربان گاہ لے گئے، یہ اسی واقعہ کی یادگار ہے۔

(وَقَطَعَ الثَّلَاثَةَ بِأُولَٰهَا فَلَوَّ دَنَى بِأَحْذَرٍ مِنْهَا) أَيْ السَّنْبَعِ (جَاوَزَ لَا لَوْ دَنَى بِالْأَقْلَى) فَاتَّقِيَهُ بِالسَّنْبَعِ

لَمَنْعِ الثَّقَفِ لَا لِلزَّيَادَةِ (وَجَاوَزَ الزَّمَنُ بِكُلِّ مَا كَانَ مِنْ جَنْبِ الْأَرْضِ كَالْعَجْرِ وَالْمَسْرِ) وَالطَّيْنِ
وَالْمَغْرَةِ (و) كُلُّ مَا (يَجُوزُ التَّمَمُّ بِهِ وَلَوْ كَثُرَ مِنْ تُرَابٍ) فَيَقُومُ مَقَامَ حَصَاةٍ وَاحِدَةٍ (لَا) يَجُوزُ
(بِخَشَبٍ وَخَشَبٍ وَلَوْ) كِبَارٍ (وَجَوَاهِرٍ) لِأَنَّهُ إِغْزَاؤٌ لَا إِهَانَةٌ وَقِيلَ يَجُوزُ (وَذَهَبٍ وَفِضَّةٍ) لِأَنَّهُ يُسْتَنَى
بِنَازَا لَا رَمَا (وَنَعْبٍ) لِأَنَّهُ لَيْسَ مِنْ جَنْبِ الْأَرْضِ وَمَا فِي لُزُوقِ الْأَشْيَاءِ مِنْ جَوَاهِرٍ بِالنَّعْرِ خِلَافُ
الْمَذْهَبِ— (وَنُكْرَةٍ) أَخَذَهَا (مِنْ عِنْدِ الْجَنَرَةِ) لِأَنَّهَا مَرْذُودَةٌ لِحَدِيثِ «مَنْ قُبِلَتْ حَجَّتُهُ رَفَعَتْ
جَنَرَتُهُ» (و) نُكْرَةٌ (أَنْ يُلْقِطَ حَجْرًا وَاحِدًا فَيَكْسِرُهُ سَبْعِينَ حَجْرًا صَغِيرًا) وَأَنْ يَزِمِي بِمُتَنَجِّسَةٍ
بِثَمِينٍ وَوَقْفَتُهُ مِنَ النَّعْرِ إِلَى النَّعْرِ وَيُسَنُّ مِنْ طُلُوعِ دُكَّاءٍ لَزْوَالِهَا وَتَبَاخٍ لِعُزُوبِهَا وَنُكْرَةٌ لِلنَّعْرِ

تلبیہ کہنا کب بند کرے گا؟

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ پہلی کنکری مارتے ہی تلبیہ کہنا بند کر دے گا (کیوں کہ بخاری و مسلم کی حدیث میں ہے کہ رسول اکرم ﷺ برابر تکبیر اور تلبیہ کہتے رہے یہاں تک کہ حجرۃ العقبہ کی رمی کی، یعنی حجرۃ العقبہ کی رمی کرتے ہی آپ نے تکبیر بند کر دی اور اس حکم کے اندر مفرد، مجتمع اور قادن سب داخل ہیں)۔

اگر کوئی شخص رمی کرتے ہوئے سات کنکریوں سے زیادہ مارے تو بھی اس کی لیے جائز ہے، البتہ سات کنکریوں سے کم مارنا جائز نہیں ہے، پس سات کنکریوں کی قید لگانا کی کو روکنے کی لیے زیادتی کو روکنے کی لیے نہیں ہے (اگر کسی نے سات کنکری سے کم کنکری ماری تو اس پر دم لازم ہو جائے گا جس طرح کہ اگر کوئی شخص بالکل رمی کو ترک کر دے تو اس پر دم واجب ہوتا ہے)۔

کن کن چیزوں سے رمی کرنا جائز ہے؟

رمی کرنا ہر اس چیز سے جائز ہے جو زمین کی جنس سے ہو، جیسے پتھر، ڈھیلا، مٹی اور گیر و غیرہ اور ہر اس چیز سے بھی رمی کرنا جائز ہے جس سے حیم کرنا جائز ہے، اگرچہ ایک مٹی مٹی کیوں نہ ہو، یہ ایک مٹی ایک کنکری کے قائم مقام ہوگی اور جرات کی رمی لکڑی سے، صمبر سے، بڑے بڑے موتی سے اور جواہرات سے کرنا جائز نہیں ہے، ان چیزوں سے رمی کرنا جائز نہیں ہے اس لیے کہ رمی کرنے کا مقصد شیطان کو ذلیل کرنا ہے نہ کہ اس کی تعظیم اور ان چیزوں سے مارنے میں تذلیل و توہین کے بجائے اس کی تعظیم و احترام ہے، لیکن ایک کمزور اور ضعیف قول کے مطابق جواہرات سے رمی کرنا جائز ہے، اسی طرح سونے چاندی سے رمی کرنا بھی جائز نہیں ہے اس لیے کہ سونے چاندی کے پھینکنے کو رمی نہیں کہا جاتا ہے؛ بلکہ ٹنڈا (نچا اور کرنا) کہا جاتا ہے اور میٹگی سے بھی رمی کرنا جائز نہیں ہے اس لیے کہ میٹگی زمین کی جنس سے ہے ہی نہیں اور جہاں میٹگی سے رمی کرنے کو جائز لکھا ہے وہ مذہب احناف کے خلاف ہے۔

رمی کرنے کی لیے کنکریاں کہاں سے لینا چاہئے؟

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ کنکریوں کو حجرہ کے پاس اٹھانا مکروہ تنزیہی ہے اس لیے کہ حمرات کے پاس جو کنکریاں پڑی رہتی ہیں وہ سب مردود ہیں مقبول نہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ جس کا حج مقبول ہوتا ہے اس کی کنکریاں اٹھالی جاتی ہیں اور اگر یہ بات نہ ہوتی تو تم وہاں پہاڑ کی طرح کنکریاں جمع دیکھتے، اس لیے بہتر یہ ہے کہ کنکریاں مزدلفہ سے لائے یا اس پہاڑ سے لائے جو مزدلفہ اور منی کے درمیان ہے لیکن یہ سنت نہیں ہے۔

حج مقبول کی ایک نشانی

حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے معلوم کیا کہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کے زمانہ سے لے کر آج تک برابر کنکریاں ماری جارہی ہیں تو اس کا قاضہ تو یہ تھا کہ کنکریوں کے بڑے اونچے پہاڑ ہو جاتے، آخر اس طرح کا ڈھیر وہاں کیوں نہیں ہوتا ہے؟ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ کیا تمہیں یہ معلوم نہیں ہے کہ جس شخص کا حج مقبول ہو جاتا ہے اس کی کنکریاں وہاں سے اٹھالی جاتی ہیں اور جس کا حج مقبول نہیں ہوتا ہے اس کی کنکری پڑی رہتی ہے۔ راوی حدیث کا بیان ہے کہ جب میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ سنا تو میں نے حمرات پر کنکریاں مارنے سے پہلے اپنی کنکریوں پر نشانات بنا لیے پھر میں نے ان نشان زدہ کنکریوں سے حمرات کو مارا، حج کے بعد میں نے اپنی کنکریوں کو تلاش کیا لیکن نہیں ملیں۔ (شامی: ۳/۵۳۴)

پتھر کو ریڑھ ریڑھ کر کے رمی کرنے کا حکم

اور یہ مکروہ ہے کہ حاجی ایک پتھر اٹھا کر اس کو توڑے اور چھوٹے چھوٹے سترنگڑے کرے اور ان سے رمی کرے، اسی طرح جن کنکریوں سے متعلق یقین کے ساتھ یہ معلوم ہو کہ یہ نجس ہیں ان سے رمی کرنا بھی مکروہ ہے۔ (لیکن اگر نجس ہونا معلوم نہیں ہے تو پھر مکروہ نہیں ہے، لیکن مستحب یہ ہے کہ اس کو دھو لے تاکہ ان کنکریوں کا پاک ہونا یقینی ہو جائے)۔

رمی کرنے کا وقت مشروع

شارح فرماتے ہیں کہ حجرۃ العقبہ کی رمی کرنے کا مشروع وقت دسویں ذی الحجہ کی فجر سے لے کر کیا رہویں ذی الحجہ کی فجر تک ہے اور اس کا مسنون وقت طلوع آفتاب سے لے کر زوال تک ہے اور اس کا مباح وقت آفتاب کے غروب ہونے تک ہے اور اس کے بعد غروب آفتاب کے بعد سے فجر تک مکروہ وقت ہے (اسی طرح دسویں ذی الحجہ کو طلوع آفتاب سے پہلے رمی کرنا مکروہ ہے اور یہ کراہت اس وقت ہے جب کوئی عذر نہ ہو اور اگر کوئی عذر ہو تو یہ کراہت بھی نہیں ہے)۔

(لَمْ يَغْدُ الزَّمِي (ذَبَحَ إِنْ شَاءَ) لِأَنَّهُ مُفْرَدٌ (لَمْ يَقْصُرْ) بَأَن يَأْخُذَ مِنْ كُلِّ شَعْرَةٍ قَدْرَ الْأَنْمَلَةِ وَجُوبًا وَتَقْصِيرُ الْكُلِّ مَنْذُوبٌ وَالزُّبْعُ وَاجِبٌ وَيَجِبُ إِجْرَاءُ الْمُوسَى عَلَى الْأَفْرَعِ وَذِي فُرُوجٍ إِنْ أُنْكَرَ وَإِلَّا سَقَطَ، وَمَتَى تَعَلَّرَ أَحَدُهُمَا لِغَارِضٍ تَعَمَّنَ الْآخَرُ فَلَوْ لَبَدَهُ بِصَنْعٍ بِخِثْ تَعَلَّرَ التَّقْصِيرُ تَعَمَّنَ الْخَلْقُ بِخَرٍّ (وَعَلَّاهُ) لِكُلِّ (أَفْضَلُ) وَلَوْ أَرَاكَ بَنَحُو نَوْرَةَ جَارٍ (وَحَلَّ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا النِّسَاءَ) قِيلَ وَالطَّبِيبُ وَالصَّبْدُ (لَمْ طَافَ لِلزَّيَارَةِ يَوْمًا مِنْ أَيَّامِ الشَّخْرِ) الثَّلَاثَةُ بَيَانٌ لَوْفِيهِ الْوَاجِبُ (سَبْعَةٌ) بَيَانٌ لِلْأَكْمَلِ وَإِلَّا فَالزُّكْنُ أَرْبَعَةٌ (بِلَا زَمَلٍ وَ) لَا (سَغِي إِنْ كَانَ سَغِي قَبْلَ) هَذَا الطَّوَافُ (وَإِلَّا فَعَلَّاهُ) لِأَن تَكْرَارَهُمَا لَمْ يُشْرَعْ (وَ) طَوَافُ الزَّيَارَةِ (أَوَّلُ وَفِيهِ بَعْدَ طُلُوعِ الشَّخْرِ يَوْمَ الشَّخْرِ وَهُوَ فِيهِ) أَيْ الطَّوَافُ فِي يَوْمِ الشَّخْرِ الْأَوَّلِ (أَفْضَلُ وَنَمْتَدُّ) وَقَفْتُهُ إِلَى آخِرِ الْعُمْرِ (وَحَلَّ لَهُ النِّسَاءُ) بِالْخَلْقِ السَّابِقِ، حَتَّى لَوْ طَافَ قَبْلَ الْخَلْقِ لَمْ يَحِلَّ لَهُ شَيْءٌ، فَلَوْ فَلَمْ ظَفَرُهُ مَثَلًا كَانَ جَنَائَةً لِأَنَّهُ لَا يَخْرُجُ مِنَ الْإِحْرَامِ إِلَّا بِالْخَلْقِ (فَإِنْ أَخْرَجَتْ عَنْهَا) أَيْ أَيَّامِ الشَّخْرِ وَلِبَالِيهَا مِنْهَا (كُرَّة) تَخْرِيمًا (وَوَجِبَ ذَمٌّ) لِقِزْكِ الْوَاجِبِ، وَهَذَا عِنْدَ الْإِمَّاكِنِ، فَلَوْ ظَهَرَتْ الْحَائِضُ إِنْ قَدَّرَ أَرْبَعَةَ أَشْوَاطٍ وَلَمْ تَفْعَلْ لَزِمَ ذَمٌّ وَإِلَّا لَا

قربانی کرنا

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ جمرہ عقبہ کی رمی کرنے کے بعد اگر مفرد چاہے تو قربانی کرے، صرف حج کا احرام باندھنے والے پر قربانی کرنے کا اختیار ہے واجب نہیں ہے (البتہ قربانی کرنا مفرد کے لیے افضل ہے، متمتع اور قارن کے واسطے قربانی کرنا واجب ہے، رہی نفس قربانی تو یہ مسافر پر واجب ہی نہیں ہے)۔

قربانی کے بعد حلق کرانا

قربانی کرنے کے بعد سر کے بال کترائے اس طرح کہ ہر بال سے انگلی کے پور کے برابر کاٹے اور اس قدر کاٹنا تو واجب ہے اور پورے بال کو کترانا مستحب ہے اور رملع سر کے بال کترانا واجب ہے اور جس کے سر پر بال نہ ہوں اس کے سر پر صرف استرہ پھیرنا واجب ہے۔ اور اگر سر میں زخم وغیرہ ہو اور استرہ پھیرنا ممکن نہ ہو تو اس صورت میں استرہ پھیرنا ساقط ہو جائے گا اور اگر استرہ پھیرنا ممکن ہو تو استرہ پھیرا جائے گا۔

اور جب حلق اور قصر میں سے کوئی ایک معتذر ہو جائے تو اس صورت میں دوسرا خود بخود متعین ہو جاتا ہے، اگر قصر کرنا دشوار ہو تو حلق متعین ہو جاتا ہے اور اگر حلق کرنا دشوار ہو تو قصر متعین ہو جاتا ہے، لہذا اگر کسی نے اپنے بانوں کو گوند سے اس طرح چپکا لیا

کسان کا قصر کرنا ممکن نہ ہو تو اس صورت میں حلق کرنا متعین ہو جائے گا، جیسا کہ کنز الدقائق کی شرح البحر الرائق میں ہے۔ اور حلق کرنا یعنی پورے سر کے بال کو منڈا دینا افضل ہے اور اگر کوئی شخص چونا یا کوئی کیمیکل لگا کر سر کے بال جڑ سے اکھاڑ دے تو یہ بھی جائز ہے (اور حج میں حلق کرنا مردوں کے لیے افضل ہے اور عورتوں کے لیے حلق کرنا جائز نہیں ہے جیسا کہ مردوں کے لیے داڑھی منڈانا جائز نہیں ہے۔ اور عورتوں کے حلق کرنے میں مثلہ ہونا لازم آتا ہے اس لیے ممنوع ہے)۔ (ثامی: ۳/۵۳۵)

جب سر کے بال منڈوانے یا کتر دانے سے فارغ ہو جائے تو اللہ اکبر کہے اور جو بھی دعائیں اس سلسلے کی یاد ہوں ان کو پڑھ لے۔ اور مستحب یہ ہے کہ بالوں کو کسی محفوظ جگہ میں دفن کر دے اور حلق کرانے میں اس کا خیال رکھے کہ دائیں طرف سے حلق کرنا شروع کرے پھر بائیں طرف کا حلق کرے)۔

ممنوع اشیاء کا حلال ہونا

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ جب حاجی قربانی کے بعد حلق کرا چکے تو اس کے بعد عورتوں کے علاوہ وہ تمام چیزیں حلال ہو گئیں جو احرام کی وجہ سے حرام تھیں۔ اور اس بارے میں ایک کمزور قول یہ ہے کہ حلق کے بعد حاجی کے لیے عورتوں کی طرح خوشبو اور شکار بھی حلال نہ ہوگا۔ (رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم نے رمی، حلق اور قربانی کر لیا تو اب تمہارے لیے ساری چیزیں حلال ہو گئیں سوائے عورت کے وہ اس کے بعد بھی حلال نہ ہوگی)۔

طواف زیارت

پھر ایامِ آخر کے تین دنوں میں سے کسی بھی دن چاہے طواف زیارت کرے، یہ طواف کے واجب وقت کا بیان ہے اور طواف زیارت میں بھی دوسرے طوافوں کی طرح سات چکر لگانا ہے اور سات چکر لگانا یہ کامل طواف کہلاتا ہے، ورنہ تو رکن طواف تو چار چکر سے ادا ہو جاتا ہے کیوں کہ چار چکر اکثر حصہ ہے (یہ طواف حج کے ارکان میں سے ہے اس طواف کو طوافِ آخر، طواف الرکن اور طوافِ افاضہ بھی کہتے ہیں)۔

اگر حاجی اس طواف سے پہلے سحری کر چکا ہے تو طواف زیارت میں نہ رمل کرے گا اور نہ ہی سحری کرے گا، بلکہ بغیر رمل اور بغیر سحری کے یہ طواف ادا کرے گا، کیوں کہ تکرار جائز نہیں ہے اور اگر پہلے سحری نہیں کی ہے تو طواف زیارت میں بھی رمل اور سحری کرے گا۔

طواف زیارت کا ابتدائی وقت

طواف زیارت کا ابتدائی وقت دسویں ذی الحجہ کی فجر طلوع ہونے کے بعد شروع ہوتا ہے اور قربانی کے تین دنوں میں سے پہلے دن یعنی دسویں ذی الحجہ کو طواف زیارت کرنا افضل ہے۔ (اس لیے کہ مسلم شریف میں روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ نے دسویں ذی الحجہ کو طواف زیارت کیا اور اس کے بعد منی کے لیے روانہ ہو گئے)

اور طواف زیارت کا آخری وقت آخر عمر تک مستحب ہے یعنی پوری زندگی میں جب بھی طواف کرے گا فرض ادا ہو جائے گا۔

عورتوں کا حلال ہونا

اب جب کہ حاجی طواف زیارت کر کے فارغ ہو چکا ہے تو عورتیں بھی حلال ہو گئیں، اس حلق کی وجہ سے جو پہلے کر چکا ہے، خلاصہ یہ ہے کہ حلال ہونے کا اصل سبب حلق یا قصر ہے لیکن عورت طواف زیارت کے بعد حلال ہوتی ہے، چنانچہ اگر کوئی شخص بال نہ کٹائے اور طواف زیارت کر لے تو اس کے لیے کوئی بھی شئی حلال نہ ہوگی حتیٰ کہ اگر وہ ناخن بھی کائے گا تو بھی گناہ گار ہوگا، اس لیے کہ محرم حلق یا قصر کے بغیر احرام سے نہیں نکلتا ہے۔

طواف زیارت ایام التحریر میں ادا نہ کیا گیا؟

اگر کسی نے طواف زیارت ایام غری یعنی قربانی کے دن و رات کے گزرنے کے بعد کیا یعنی طواف زیارت کو وقت سے مؤخر کر دیا تو اس کا یہ فعل مکروہ تحریمی ہوگا اور ترک واجب کی وجہ سے اس پر دم لازم آئے گا، لیکن دم کا وجوب اس پر اس وقت ہوگا جب کہ ایام غری میں طواف زیارت کرنا ممکن رہا ہو اس کے بعد بھی طواف نہ کیا ہو، لہذا اگر کسی عورت کو اس وقت حیض آ گیا تھا اور وہ بارہویں ذی الحجہ کو حیض سے اس وقت پاک ہوئی کہ غروب آفتاب سے پہلے غسل کر کے چار چکر لگا سکتی تھی اس کے باوجود اس نے یہ چار چکر نہیں لگائے تو اس پر دم لازم آئے گا اور اگر پاک ہونے کے بعد چار چکر لگانے کی مقدار بھی وقت باقی نہیں رہا تھا، یا وہ پاک ہی نہیں ہوئی تھی تو اس پر دم لازم نہیں ہوگا۔

(لَمْ أَتَى مِنَى) فَصِيْتُ بِهَا لِلرَّمْيِ (وَبَعْدَ الزَّوَالِ فَلَا فِي التَّخْرِ رَمَى الْجَمَاعَةِ الثَّلَاثَ يَبْدَأُ) اسْتِثْنَاءًا
(بِمَا يَلِي مَسْجِدَ الْغَيْبِ لَمْ يَمَأْ يَلِيهِ) الْوُسْطَى (لَمْ بِالْعَقْبَةِ مَسْبَقًا مَسْبَقًا وَوَقَفَ) حَامِدًا مُهَلَّلًا
مُكَبَّرًا مُصَلِّيًا قَدْزَ قِرَاءَةِ الْبَقَرَةِ (بَعْدَ تَمَامِ كُلِّ رَمِيٍّ بَعْدَهُ رَمِيٌّ فَقَطْ) فَلَا يَقِفُ بَعْدَ الثَّالِثَةِ وَ (لَا
بَعْدَ رَمِيٍّ يَوْمَ التَّخْرِ) لِأَنَّهُ لَيْسَ بَعْدَهُ رَمِيٌّ (وَدَعَا) لِنَفْسِهِ وَخَيْرُهُ رَافِعًا كَفَّيْهِ نَحْوَ السَّمَاءِ أَوْ
الْقَبْلَةِ (لَمْ رَمَى) هَذَا كَذَلِكَ لَمْ بَعْدَهُ كَذَلِكَ إِنْ مَكَثَ وَهُوَ أَحَبُّ وَإِنْ قَدَّمَ الرَّمِيَّ فِيهِ) أَيْ فِي
الْيَوْمِ الرَّابِعِ (عَلَى الزَّوَالِ جَاءَ) فَإِنْ وَقَفَ الرَّمِيَّ فِيهِ مِنَ الْفَجْرِ لِلْمَرْوَبِ، وَأَمَّا فِي الثَّانِي وَالثَّلَاثِ
فَمِنْ الزَّوَالِ يَطْلُوعُ دُكَّاءِ (وَلَهُ التَّفَرُّقُ مِنْ مِنَى) (فَبَلَّ طُلُوعَ فَجْرِ الرَّابِعِ لَا بَعْدَهُ) لِيَدْخُلَ وَقَفَ
الرَّمِيَّ (وَجَارَ الرَّمِيَّ) كُلَّهُ (رَاكِبًا، وَ) لَكِنَّهُ (فِي الْأَوَّلَيْنِ) أَيْ الْأُولَى وَالْوُسْطَى (مَاهِيًا أَفْضَلَ)
لِأَنَّهُ لَا يَقِفُ (أَلَا فِي الْأَحْمَرَةِ) أَيْ الْعَقْبَةِ لِأَنَّهُ يَنْصَرِفُ وَالرَّاكِبُ أَقْدَرُ عَلَيْهِ، وَأَطْلَقَ الْفَضِيلَةَ
الْمَشْهُورَةَ فِي الطُّهْنِيَّةِ، وَزَجَّحَهُ الْكَمَالُ وَخَيْرُهُ

طواف زیارت کے بعد منیٰ جانا

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ طواف زیارت سے فارغ ہونے کے بعد حاجی منیٰ آئے گا اور رمی جمار کے واسطے منیٰ ہی کے اندر رات گزارے گا۔ (منیٰ کے علاوہ کسی دوسری جگہ رات گزارنا مکروہ ہے، لیکن اس پر کچھ واجب نہیں ہے) اور ایام النحر کے دوسرے دن یعنی گیارہویں ذی الحجہ کو زوال کے بعد تینوں جمرات کی رمی کرے گا اور مسنون یہ ہے کہ رمی کی ابتداء اس جمرہ سے کرے جو مسجد خیف سے متصل ہے اس کو جمرہ اولیٰ کہتے ہیں، پھر اس جمرہ کی رمی کرے جو جمرہ اولیٰ کے قریب ہے جس کو جمرہ وسطیٰ کہتے ہیں، اس کے بعد پھر جمرہ عقبہ کی رمی کرے، ان تینوں جمرات پر سات سات کنکریاں مارے گا۔

جرمہ اولیٰ اور جمرہ وسطیٰ کی رمی کرنے کے بعد حاجی تھوڑی دیر کے لیے وہاں ٹھہرا رہے اور اللہ تعالیٰ کی حمد، لا الہ الا اللہ، اللہ اکبر اور رسول اللہ ﷺ کی ذات گرامی پر درود شریف بھیجتا رہے اور اتنی دیر ٹھہرے جتنی دیر میں پوری سورہ بقرہ آدمی پڑھ سکتا ہو۔ اور بعض اہل علم نے فرمایا کہ بیس آیت پڑھنے کی مقدار ٹھہرا رہے۔ اور جمرہ عقبہ پر رمی کے بعد نہیں ٹھہرنا چاہئے اس لیے کہ اس کے بعد کوئی رمی نہیں ہے اور نہ ہی یوم النحر کی رمی کے بعد ٹھہرنا چاہئے اس لیے کہ اس کے بعد بھی کوئی رمی نہیں ہے اور اپنے لیے اور اپنے دوستوں کے لیے دونوں ہاتھوں کو آسمان کی طرف اٹھا کر اللہ تعالیٰ سے دعاء کرے جس طرح کہ نماز کے بعد دعاء کرتے ہیں، یا دعاء کرتے وقت دونوں ہاتھوں کو قبلہ کی طرف کرے (شرح الملہاب نامی کتاب میں ہے کہ دونوں ہاتھوں کو موڑھوں تک اٹھائے اور اپنی دونوں ہتھیلی کے اندرونی حصہ کو قبلہ کی جانب کرے یہی ظاہر الروایہ ہے، لیکن اس بارے میں حضرت امام ابو یوسفؒ سے یہ روایت ہے کہ ہتھیلیاں آسمان کی طرف کرے، قاضی خاں وغیرہ نے اسی کو اختیار کیا ہے لیکن قول اول ظاہر ہے)۔ (شامی: ۵۴۱/۳)

دوسرے دن جمرات کی رمی کرنا

پھر دوسرے دن بھی پہلے کی طرح تینوں جمرات کی رمی کر لے اور تمام امور کی اسی طرح رعایت کرے جس طرح پہلے دن رعایت کی تھی، پھر اسی طرح بارہویں تاریخ کو تینوں جمرات کی رمی کرے، پھر تیرہویں تاریخ کو جب منیٰ میں ٹھہرا رہے تو رمی کرے اور تیرہویں ذی الحجہ کو منیٰ ہی میں رہنا مستحب ہے۔ اور اگر تیرہویں ذی الحجہ کو زوال سے پہلے رمی کر لے تو یہ بھی جائز ہے، اس لیے کہ تیرہویں ذی الحجہ کو رمی کا وقت فجر سے لے کر آفتاب کے غروب ہونے تک ہے البتہ گیارہویں اور بارہویں تاریخ کو رمی کا وقت زوال سے لے کر تیرہویں تاریخ کے آفتاب کے طلوع ہونے تک ہے (لیکن زوال سے غروب آفتاب تک رمی کرنے کا مسنون وقت ہے اور فجر تک مکروہ وقت ہے)۔

اور حاجی کے لیے تیرہویں تاریخ کو فجر طلوع ہونے سے پہلے منیٰ سے روانہ ہو جانا جائز ہے، فجر کے طلوع ہو جانے کے

بعد روانگی جائز نہیں ہے اس لیے کہ اس کے بعد رمی کا وقت داخل ہو جاتا ہے اور رمی کا وقت آجانے کے بعد رمی کئے بغیر وہاں سے جانا جائز نہیں ہے۔

سواری پر سوار ہو کر رمی کرنے کا حکم

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ تمام جمرات کی رمی سوار ہو کر کرنا بھی جائز ہے لیکن جمرہ اولیٰ اور جمرہ وسطیٰ کی رمی پیدل کرنا افضل ہے، کیوں کہ ان دونوں کی رمی کے بعد ٹھہرنا ہوتا ہے البتہ جمرہ اخیرہ میں ٹھہرنا نہیں ہوتا ہے، لہذا جمرہ اخیرہ یعنی جمرہ عقبہ کی رمی سوار ہو کر کرنا بھی افضل ہوگا، اس لیے کہ اس رمی کے بعد واپس ہونا ہوتا ہے اور اگر سوار ہوگا تو واپسی پر زیادہ قدرت ہوگی۔ اور قنایہ ظہیریہ میں مطلقاً تینوں جمرات کی پیدل رمی کرنا افضل کہا گیا ہے۔ اور علامہ کمال وغیرہ نے اسی کو رائج قرار دیا ہے۔ (کیوں کہ پیدل رمی کرنا تواضع اور خشوع کے قریب تر ہے نیز چوں کہ اکثر حجاج پیدل ہی رمی کرتے ہیں، اگر کچھ لوگ سواری پر ہوں گے تو ان پیدل چلنے والوں کو شدید تکلیف کا سامنا کرنا پڑے گا، رہا رسول اکرم ﷺ کا سوار ہو کر رمی کرنا تو یہ بطور تعلیم اور جواز کو بتانے کے لیے تھا، سوار ہو کر رمی کرنے میں ہر شخص کو دیکھنے میں سہولت رہتی ہوگی)۔ (۵۴۳/۳: ۵۴۳)

(وَلَوْ قَدَّمْتُ لِقَاءَهُ) بِفَتْحَيْنِ مَتَاعَهُ وَخَدَمَهُ (إِلَى مَكَّةَ وَأَقَامَ بِمِنًى) أَوْ ذَهَبَ لِعَرَفَةَ (مَكَّةَ) إِنْ لَمْ يَأْمَنْ لَا إِنْ أَمِنَ، وَكَلَّمَا يَكُونُ لِلْمُصَلِّيْ جَعَلَ نَحْوُ ثَلَاثِينَ خَلْفَهُ لِيُشْغَلَ بِهِ. (وَإِذَا نَفَرَ الْحَاجُّ) (إِلَى مَكَّةَ نَزَلَ) اسْتَبَانًا وَلَوْ مَسَاعَةً (بِالْمَحْصَبِ) بِضَمٍّ فَفَتْحَتَيْنِ: الْأَبْطَحُ، وَلَيْسَتْ الْمَقْبَرَةُ مِنْهُ (لَمْ) إِذَا أَرَادَ السَّفَرُ (طَافَ لِلصَّدْرِ) أَيْ الْوَدَاعِ (سَبْعَةَ أَضْوَاطٍ بِلَا زَمَلٍ وَسُغْفٍ، وَهُوَ وَاجِبٌ إِلَّا عَلَى أَهْلِ مَكَّةَ) وَمَنْ فِي حُكْمِهِمْ فَلَا يَجِبُ بَلْ يَنْدُبُ كَمَنْ مَكَّتْ بَعْدَهُ، ثُمَّ التَّبُّةُ لِلطَّوَافِ شَرْطًا، فَلَوْ طَافَ حَارِبًا أَوْ طَالِبًا لَمْ يَجُزْ لَكِنْ يَكْفِي أَسْلُهَا، فَلَوْ طَافَ بَعْدَ إِزَادَةِ السَّفَرِ وَلَوْىَ الطُّلُوعِ أَجْزَاءَهُ عَنِ الصَّدْرِ كَمَا لَوْ طَافَ بَيْنَةَ الطُّلُوعِ فِي أَيَّامِ التَّحَرُّ وَفَعَّ عَنِ الْقَرْصِ (لَمْ) بَعْدَ وَفَتْحَتِهِ (شَرِبَ مِنْ مَاءِ زَمْرَمَ وَقَبْلَ الْعَتَبَةِ) تَغْطِيْمَا لِلْكَتَبَةِ (وَوَضَعَ صَدْرَهُ وَوَجْهَهُ عَلَى الْمُتَزَمِّ وَتَنَبَّثَ بِالْمُسْتَارِ مَسَاعَةً) كَالْمُسْتَشْفَعِ بِهَا، وَلَوْ لَمْ يَنْلُهَا يَضَعُ يَدَيْهِ عَلَى رَأْسِهِ مِنْهُوَ طَوَّافٌ عَلَى الْجِدَارِ فَالْيَمْنَيْنِ وَالتَّمَقُّقِ بِالْجِدَارِ (وَدَعَا مُجْتَهِدًا وَيُنْكِي) أَوْ يَتَبَاكَّى (وَيَرْجِعُ فَلْيَقْرَأِ) أَيْ إِلَى خَلْفِ (حَتَّى يَخْرُجَ مِنَ الْمَسْجِدِ) وَنَصْرَهُ مَلَا حِظَّ لِلْبَيْتِ

سامان وغادم وغیرہ کو پہلے مکہ بھیج دینا

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی حاجی نے اپنے سامان اور غادم کو پہلے مکہ مکرمہ بھیج دیا اور خود منیٰ میں رک لیا یا

مکہ مکرمہ میں سامان چھوڑ کر عرفات چلا گیا اور سامان کی طرف سے دل میں اطمینان نہ ہو بلکہ دل میں دوسرہ پیدا ہوتا ہو تو اس صورت میں سامان کو پہلے مکہ مکرمہ بھیجنا یا مکہ میں سامان چھوڑ کر عرفات چلا جانا مکروہ ہے اور اگر سامان کی طرف سے بے فکری ہو تو اس طرح کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اسی طرح نماز پڑھنے والے کو اگر اپنے سامان مثلاً جوئے وغیرہ کے متعلق خطرہ لاحق ہو تو اس کو پیچھے رکھنا مکروہ ہے اس لیے کہ اس صورت میں دل سامان پر لگا رہے گا اور نماز میں یکسوئی حاصل نہ ہوگی جو مطلوب شرع ہے۔

محصب میں قیام کرنا

جب حاجی مکہ مکرمہ سے منیٰ کے لیے روانہ ہو تو قحوظی دیر کے لیے محصب میں اترے یہ مسنون ہے اور وہاں ٹھہرے (لفظ محصب میم کے ضمہ اور حاء اور صاد کے فتح کے ساتھ ہے اور صاد مشدد ہے، یہ منیٰ اور مکہ کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے جہاں پتھر بہت ہیں، اس جگہ کو الانبطح، بطحاء اور حصباء بھی کہتے ہیں۔ اور مکہ مکرمہ کا قبرستان جس کا نام جحون ہے محصب میں داخل نہیں ہے۔ اور محصب میں اتنی دیر قیام کرے کہ ظہر، عصر، مغرب اور عشاء وہیں پڑھے اور ایک نیند سو کر مکہ کے لیے کوچ کرے، اس لیے کہ حدیث شریف میں ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ظہر، عصر، مغرب اور عشاء محصب ہی میں ادا فرمائی ہے اور وہاں ایک نیند سو کر مکہ کے لیے روانہ ہوئے تھے)۔ (ثامی: ۵۲۳/۳)

اور شرح نقایہ جو ملا علی قاری کی کتاب ہے اس میں ہے کہ محصب میں ٹھہرنا سنت کفایہ ہے اس لیے کہ وہ جگہ تمام حجاج کرام کے ٹھہرنے کے لیے کافی نہیں ہے۔ (ثامی: ۵۲۳/۳)

طواف صدر کا حکم

جب حجاج کرام مکہ مکرمہ سے سفر کا ارادہ کریں تو طواف صدر جس کو طواف وداع بھی کہتے ہیں کریں، یہ کعبہ شریف سے رخصت ہوتے وقت کا طواف ہے، اس طواف میں بھی بغیر رمل و سعی کے سات چکر ہوں گے اور یہ طواف غیر کی کے لیے واجب ہے البتہ جو کی ہیں یا کی کے حکم میں ہیں ان پر یہ طواف واجب نہیں ہے بلکہ صرف مستحب ہے، رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی شخص بغیر طواف کئے ہوئے بیت اللہ شریف سے روانہ نہ ہو۔

طواف میں نیت کا حکم

شارح فرماتے ہیں کہ طواف کے لیے نیت شرط ہے، لہذا اگر کوئی شخص طواف کی نیت کے بغیر بیت اللہ شریف کے ارد گرد بھاگے، یا کسی کو پکڑنے کے لیے بیت اللہ کا چکر لگائے تو یہ طواف شرعی اعتبار سے جائز نہ ہوگا، لیکن طواف میں اصل طواف کی نیت کافی ہے تعیین ضروری نہیں ہے، لہذا اگر کسی شخص نے سفر کے ارادہ کے بعد طواف کیا اور نیت نقلی طواف کی کی تو اس سے بھی طواف صدرا ادا ہو جائے گا جیسا کہ اگر کوئی شخص ایام غر میں نفل کی نیت سے بیت اللہ کا طواف کرے تو طواف فرض ادا ہو جائے گا۔

طواف وداع کے بعد دو رکعت نماز پڑھنا

طواف وداع کے بعد دو رکعت نماز ادا کرے گا اس کے بعد زمزم کا پانی پے گا۔ (اور مستحب یہ ہے کہ زمزم کا پانی قبلہ رو ہو کر گریہ و زاری کرتے ہوئے پے اور متعدد سانسوں میں پے اور بیت اللہ کی طرف نظر کرے، زمزم کو اپنے چہرے اور سر پر اور جسم پر ملے، اس پانی کی بہت زیادہ فضیلت ہے، رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ زمزم کا پانی آدمی جس نیت سے پے گا اللہ تعالیٰ اس کو پورا فرمائے گا، اگر تو نے شفاء کی نیت سے پیا تو اللہ تعالیٰ شفاء عطا فرمائے گا اور اگر آسودگی کے لیے پیا تو آسودگی حاصل ہوگی اور اگر پیاس کے لیے پیا تو پیاس جاتی رہے گی، یہ پانی حضرت جبریل علیہ السلام نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے لیے نکالا تھا، اور زمزم پیتے ہوئے یہ دعاء پڑھے: اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ عِلْمًا نَافِعًا وَرِزْقًا وَاسْعًا وَشِفَاءً مِنْ کُلِّ دَاءٍ)۔

آستانہ کعبہ کا بوسہ دینا

بیت اللہ شریف کی تعظیم کو ظاہر کرنے کے لیے بیت اللہ کے آستانہ کو بوسہ دے اور اپنا سینہ اور چہرہ ملتزم شریف پر رکھے اور کچھ دیر کے لیے کعبہ کے غلاف سے چٹ جائے جس طرح کہ ایک شفاعت کی درخواست کرنے والا کرتا ہے گویا کہ وہ کعبہ سے شفاعت کی درخواست کر رہا ہے۔ اور اگر غلاف کعبہ کو نہ پکڑ سکے اور اس کو نہ پائے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اس کی دیوار پر پھیلا کر رکھے اور اس کی دیوار سے چپک جائے اور رو رو کر یا رونے جیسی شکل بنا کر اللہ تعالیٰ سے خوب دعاء کرے، پھر اٹکے پاؤں پیچھے کی طرف لوٹے یہاں تک کہ مسجد سے نکل جائے اور اس کی نگاہ بیت اللہ شریف پر جمی رہے (اٹکے پاؤں لوٹنے کے متعلق امام نوویؒ نے مناسک میں لکھا ہے کہ یہ طریقہ مکروہ ہے اس لیے کہ اس سلسلہ میں کوئی سنت مروی نہیں ہے اور نہ ہی کوئی اثر منقول ہے، البتہ اصحاب مذہب سے منقول ہے لہذا اگر خانہ کعبہ کی تعظیم کے لیے اس طرح کیا جائے تو گنجائش ہے)۔

(وَسَقَطَ طَوَافُ الْقُدُومِ عَنْهُ وَقَفَ بِعَرَفَةَ سَاعَةً قَبْلَ دُخُولِ مَكَّةَ وَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ بِتَرْكِهِ) لِأَنَّهُ سُنَّةٌ وَأَمَّا (وَمَنْ وَقَفَ بِعَرَفَةَ سَاعَةً) غَرَفَةٌ وَهِيَ التَّيْسِيْرُ مِنَ الزَّمَانِ، وَهِيَ الْمُخْمَلُ حِنْدَ إِطْلَاقِ الْفُقَهَاءِ (مِنْ زَوَالِ يَوْمِهَا) أَيْ عَرَفَةَ (إِلَى طُلُوعِ فُجْرِ يَوْمِ النَّحْرِ، أَوْ اجْتِازِ مُسَرِّحًا أَوْ تَالِيًا أَوْ مُغْتَمًى عَلَيْهِ. وَ كَذَلِكَ لَوْ (أَهْلُ عَنْهُ رَافِقُهُ) وَكَذَلِكَ غَيْرُ رَافِقِهِ فَتَحَّ (بِهِ) أَيْ بِالْحَجِّ مَعَ إِخْرَاجِهِ عَنْ نَفْسِهِ، فَإِذَا انْتَبَهَ أَوْ أَفَاقَ وَأَتَى بِالْفِعَالِ الْحَجَّ جَزَاءً وَلَوْ بَقِيَ الْإِغْمَاءُ بَعْدَ إِخْرَاجِهِ طَيْفَ بِهِ الْمُنَاسِكَ، وَإِنْ أَخْرَجُوا عَنْهُ أَكْثَرِيَّ بِمَبَاشَرَتِهِمْ، وَلَمْ أَرْ مَا لَوْ جُنَّ فَأَخْرَجُوا عَنْهُ وَطَافُوا بِهِ الْمُنَاسِكَ، وَكَلَامُ الْفَتْحِ يَهْدِي الْجَوَازَ (لَوْ جَهِلَ أَنَّهَا عَرَفَةُ صَحَّ حُجُّهُ) لِأَنَّ الشَّرْطَ الْكُنُوتُ لَا النَّيَّةَ. (وَمَنْ لَبَّيْتَ فِيهَا فَاتَ حُجُّهُ) لِخَبَرِ «الْحَجُّ عَرَفَةُ» (طَوَافٌ وَسَعَى وَتَعَلَّلَ) أَيْ

بِأَفْعَالِ الْفُعْرَةِ (وَقَعْنَى) وَلَوْ عَجَلَةً نَذَرًا أَوْ تَطَوُّعًا (مِنْ قَابِلٍ) وَلَا دَمَ عَلَيْهِ

عرفہ میں قیام کرنے والوں کے ذمہ سے طوافِ قدوم کا ساقط ہونا

جس شخص نے مکہ مکرمہ میں داخل ہونے سے پہلے عرفات میں تھوڑی دیر کے لیے قیام کیا اس سے طوافِ قدوم ساقط ہو جاتا ہے اور اس طواف کے چھوڑنے کی وجہ سے اس پر کوئی شئی واجب نہیں ہوتی ہے، اس لیے کہ طوافِ قدوم سنت ہے اور ترک سنت برافضل ہے لیکن اس سے کوئی شئی واجب نہیں ہوتی ہے۔ اور جو شخص عرفہ کے دن زوال سے لے کر یومِ آخر کی فجر طلوع ہونے تک کے اوقات میں تھوڑی دیر ٹھہرایا وہاں سے چیزی کے ساتھ گذر گیا یا سونے یا بے ہوشی کی حالت میں گذرایا اس کی طرف سے اس کے رفیق سفر نے یا کسی دوسرے شخص نے حج کا نام لے کر لبیک کہا، یہ اس صورت میں ہے کہ حج کا احرام باندھا ہی تھا کہ بغیر لبیک کہے بیہوش ہو گیا اور کسی دوسرے نے اس کی طرف سے لبیک کہا، پس جب سونے والا بیدار ہوا یا بیہوش شخص ہوش میں آیا اس کے بعد حج کے بقیہ افعال ادا کر لیے تو جائز ہو جائے گا۔

اور اگر بے ہوشی باقی رہی اور حج کے ایام گذر گئے تو اس صورت میں یہ دیکھا جائے گا کہ یہ بے ہوشی احرام کے بعد ہوئی ہے یا احرام باندھنے سے پہلے؟ اگر احرام باندھنے کے بعد بے ہوشی ہوئی ہے تو اس بے ہوش شخص کو حج کے مقامات میں گھماتا چاہئے، جیسے عرفات، مزدلفہ، منیٰ اور مکہ مکرمہ، کیوں کہ وہ حج کی نیت کر چکا ہے اور اگر وہ احرام کے وقت ہی میں بے ہوش تھا اور اس کے دوستوں نے اس کی طرف سے احرام باندھا ہے تو اس صورت میں ساتھی کا افعال حج ان کی طرف سے ادا کرنا کافی ہوگا، اس کو ہر جگہ لے جانا ضروری نہیں ہے۔

احرام باندھنے سے پہلے کوئی شخص پاگل ہو جائے تو کیا حکم ہے؟

اگر کوئی شخص احرام باندھنے سے پہلے پاگل ہو جائے اور اس کے ساتھی اس کی طرف سے احرام باندھیں اور اس کو حج کے مقامات میں گھمائے تو کیا حکم ہے، حج ادا ہوگا یا نہیں؟ شارح فرماتے ہیں کہ اس کا حکم صراحتاً میں نے کہیں نہیں دیکھا ہے لیکن فقہ القدیہ کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کا حج ادا ہو جائے گا، اس لیے کہ اس باب میں بے ہوش اور مجنون دونوں برابر ہیں۔

لاطمی میں عرفات میں ٹھہرنے کا حکم

ایک شخص عرفات کے میدان میں ٹھہرا لیکن اس کو یہ معلوم نہیں ہے کہ یہ عرفات کا میدان ہے تو اس صورت میں بھی اس کا حج درست ہو جائے گا، اس لیے کہ عرفات میں ٹھہرنا شرط ہے علم ہونا اور نیت شرط نہیں ہے البتہ جس شخص نے عرفات میں وقوف نہیں کیا تو اس کا حج ادا نہیں ہوا بلکہ حج فوت ہو گیا کیوں کہ حدیث شریف میں صراحت کے ساتھ موجود ہے کہ حج وقوف عرفہ کا نام ہے جب وقوف عرفہ نہ کرنے کی وجہ سے حج فوت ہو گیا تو اس کو چاہئے کہ وہ طواف کرے، سعی کرے اور عمرہ کے افعال ادا

کر کے احرام کھول کر حلال ہو جائے اور آئندہ سال اس حج کی قضاء کرے خواہ وہ حج نذر ہو یا حج نفل ہو اور حج کے فوت ہونے کی وجہ سے اس پر کوئی دم واجب نہیں ہے۔

(وَالْمَرْأَةُ) فِيمَا مَرَّ (كَالزَّيْجَلِ) لِيُغْمِغِمَ الْخَطَّابُ مَا لَمْ يَنْقُصْ دَلِيلُ الْخُصُوصِ (لَكَيْتَهَا تَكْشِفُ وَجْهَهَا لَا رَأْسَهَا) وَلَوْ سَدَلَتْ شَيْئًا عَلَيْهِ وَجَافَتْهُ عَنْهُ جَائَ بَلْ يُنْذَبُ (وَلَا تَلْبَسِي جَهْرًا) بَلْ تُسْمِعْ نَفْسَهَا دُفْعًا لِلْفِتْنَةِ وَمَا قِيلَ إِنْ صَوَّتَهَا عَوْرَةً ضَعِيفٌ (وَلَا تَزْمَلُ) وَلَا تُضْطَلِعُ (وَلَا تُسْعَى بَيْنَ الْمِيلَيْنِ وَلَا تُخَلِّقُ بَلْ تُقَصِّرُ) مِنْ رُبِّعٍ ذَعْرَهَا كَمَا مَرَّ (وَتَلْبَسُ الْمَغِيطَ) وَالْخُفَيْنِ وَالْخُلْبِي (وَلَا تَقْرُبُ الْمَحَجَّزَ فِي الرِّحَامِ) لِمَنْعِهَا مِنْ مُنَاسَاةِ الرِّجَالِ (وَالشُّنْقِي الْمَشْكِلِ كَالْمَرْأَةِ فِيمَا ذُكِرَ) اخْتِطَاطًا (وَحُجْنُهَا لَا يَمْنَعُ) لُسْكَ (إِلَّا الطَّوَافَ) وَلَا شَيْءَ عَلَيْهَا بِتَأْخِيرِهِ إِذَا لَمْ تَطْفُرْ إِلَّا بَعْدَ أَيَّامِ الشُّغْرِ، فَلَوْ طَهَّرَتْ فِيهَا بِقَدْرِ أَكْثَرِ الطَّوَافِ لَرِمَتْهَا الذُّمُّ بِتَأْخِيرِهِ لِثَبَاتِ (وَهُوَ بَعْدَ حُصُولِ زَكَاةِ) يُسْقِطُ طَوَافَ الصُّنْدَرِ وَمِثْلَهُ النَّفَاسِ (وَالْبَذَنُ) جَمْعٌ بِذَنَّةٍ (مِنْ إِبِلٍ وَنَقَرٍ، وَالْهَذْيُ مِنْهُمَا وَمِنْ الْغَنَمِ) كَمَا سَبَّحِي.

حج میں عورتوں کے لیے احکام و مسائل

مذکورہ حج کے احکام میں عورت کے لیے وہی حکم ہے جو مرد کے لیے ہے اس لیے کہ شریعت اسلامیہ کا خطاب عام ہے جو مرد و عورت دونوں کو شامل ہے جب تک کہ خصوصیت کی کوئی دلیل ثابت نہ ہو (جیسے اقامت، جمعہ اور جہاد میں عورت شامل نہیں ہے)۔ البتہ بعض مسائل میں عورتوں کے لیے الگ حکم ہے، مثلاً احرام کے بعد وہ اپنا چہرہ کھلا رکھیں گی، لیکن سر نہیں کھولیں گی، اور اگر عورت چہرے پر کوئی شئی ڈال لے جو چہرہ سے الگ رہے تو یہ جائز ہے بلکہ ایسا کرنا مستحب ہے اور عورت تلبیہ زور سے نہ پڑھے گی بلکہ اتنی زور سے پڑھے گی کہ خود سنے، زور سے پڑھنے میں قنہ کا اندیشہ ہے۔ اور یہ بات جو کہی گئی ہے کہ عورتوں کی آواز بھی عورت ہے یہ قول ضعیف ہے۔

عورتوں کے لیے رمل کا حکم نہیں

طواف کرتے ہوئے عورتیں رمل نہیں کریں گی، یعنی عورتیں سینہ نکال کر اکڑا کر نہیں چلیں گی اور نہ چادر کو بغل کے نیچے سے نکال کر کندھے پر ڈالیں گی اور نہ ہی وہ میلین اخضرین کے درمیان سعی کریں گی، نہ بال منڈوائیں گی بلکہ قصر کراویں گی یعنی عورتیں اپنے بال کے اوپر سے چوتھائی حصہ چھوٹا کراویں گی، جیسا کہ اس سے پہلے بھی تفصیل کے ساتھ گذر چکا ہے۔

عورتیں سلا ہوا کپڑا حالت احرام میں استعمال کر سکتی ہیں

عورت حالت احرام میں سلا ہوا کپڑا، موزے اور زیورات پہن سکتی ہے اس کے لیے جائز ہے، صرف شرط یہ ہے کہ اس

حالت میں جو کپڑا پہنے ہو وہ زعفران وغیرہ سے رنگا ہوا نہ ہو اور عورت حالت احرام میں ریشمی کپڑا بھی استعمال کر سکتی ہے اور عورت کو چاہئے کہ وہ ایام حج میں حجر اسود کے قریب بھیڑ بھاڑ میں نہ جائے اس لیے کہ عورتوں کے لیے مردوں سے بدن ملانا شرعی اعتبار سے ممنوع ہے۔

خفتی مشکل کا حکم

اور خفتی مشکل جس کے متعلق مرد ہونا یا عورت ہونا یقین کے ساتھ معلوم نہ ہو وہ ان تمام مسائل میں جو ذکر کئے گئے ہیں عورت کے حکم میں ہے اور احتیاط کا تقاضہ بھی یہی ہے۔ (اور عورت بھیڑ بھاڑ کے وقت نہ تو مفاہاڑی پر چڑھے گی اور نہ ہی بھیڑ کے وقت مقام ابراہیم میں نماز ادا کرے گی۔)

اگر عورت حائضہ ہو جائے تو کیا حکم ہے؟

اگر عورت کوچ کے ایام میں حیض آجائے تو گھبرانے کی ضرورت نہیں ہے، حائضہ عورت حالت حیض ہی میں حج کے تمام افعال ادا کرے گی اس لیے کہ حیض حج کے کسی کام کے لیے مانع نہیں ہے البتہ حائضہ عورت طواف نہیں کر سکتی ہے، اس لیے کہ طواف کعبہ شریف کا ہوتا ہے جو مسجد حرام میں ہے اور حائضہ عورت کے لیے مسجد جانا جائز نہیں ہے اور اس طواف میں تاخیر کی وجہ سے عورت پر کوئی دم وغیرہ واجب نہیں ہے بشرطیکہ عورت ایام نحر کے گزر جانے کے بعد پاک ہوئی ہو اور اگر عورت ایام نحر ہی میں اتنے پہلے پاک ہو چکی تھی کہ غسل کے بعد طواف کا اکثر چکر لگا سکتی تھی اور طواف کا پھر نہیں لگائی تو اس صورت میں تاخیر کی وجہ سے عورت پر دم واجب ہوگا جیسا کہ لباب المناسک میں ہے۔

اگر عورت کو حیض دور کن کے ادا کرنے کے بعد آیا، یعنی وقف عرفہ اور طواف زیارت کے بعد حیض آیا تو اس صورت میں طواف صدر ساقط ہو جائے گا اور عورت کے نفاس کا بھی وہی حکم ہے جو حیض کا ہے۔

بدنہ کا مصداق

لفظ بدن، بدنہ کی جمع ہے، لغت و شریعت میں اس کا اطلاق اونٹ اور گائے پر ہوتا ہے، البتہ حضرت امام شافعی بدنہ کے اندر گائے کو شامل نہیں کرتے ہیں، وہ لفظ ”بدنہ“ کا اطلاق صرف اونٹ پر کرتے ہیں اور ”بدی“ یعنی جو جانور حرم شریف میں جا کر ذبح ہوتا ہے اس کا اطلاق اونٹ گائے اور بکری پر بھی ہوتا ہے جیسا کہ اس کی تفصیل باب الہدی میں عنقریب آنے والی ہے، فانظروا ائی معکم من المنتظرین۔

بَابُ الْقُرْآنِ

یہ باب حج قرآن کے احکام و مسائل کے بیان میں ہے

وَهُوَ الْفَضْلُ لِخَبِيثٍ «أَتَانِي النَّبِيلَةُ آتٍ مِنْ رَبِّي وَأَنَا بِالْعَقِيقِ فَقَالَ: يَا آلَ مُحَمَّدٍ أَهْلُوا بِحَجَّةٍ وَغُمْرَةٍ مَعًا» وَلَئِنَّهُ أَشَقُّ وَالصَّوَابُ أَنَّهُ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - أَخْرَجَ بِالْحَجِّ ثُمَّ أَدْخَلَ عَلَيْهِ الْغُمْرَةَ لِيَبَانَ الْجَوَارِ فَصَارَ قَارِنًا (ثُمَّ التَّمَتُّعُ لِمِ الْإِفْرَادِ وَالْقِرَانِ) لَفْعَةُ الْجَمْعِ بَيْنَ شَيْئَيْنِ وَشَرْعًا (أَنْ يَهْلَ) أَيْ يَرْفَعَ صَوْتَهُ بِالتَّلْبِيَةِ (بِحَجَّةٍ وَغُمْرَةٍ مَعًا) حَقِيقَةً أَوْ حُكْمًا بِأَنْ يُخْرِجَ بِالْغُمْرَةِ أَوَّلًا ثُمَّ بِالْحَجِّ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ لَهَا أَرْبَعَةَ أَشْوَاطٍ، أَوْ عَكْسَهُ بِأَنْ يَدْخُلَ إِخْرَامَ الْغُمْرَةِ عَلَى الْحَجِّ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ لِلْقُدُومِ وَإِنْ أَمْسَاءً، أَوْ بَعْدَهُ وَإِنْ لَزِمَهُ دَمٌ (مِنْ الْبَيْضَاتِ) إِذَا الْقَارِنُ لَا يَكُونُ إِلَّا أَتَانِيًا (أَوْ قَبْلَةً فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ أَوْ قَبْلَهَا وَيَقُولُ) إِنَّمَا بِالتَّصَنُّبِ وَالْمُرَادُ بِهِ التَّيُّ، أَوْ مُسْتَعَانِفٍ وَالْمُرَادُ بِهِ بَيَانُ السُّبْتَةِ، إِذِ التَّيُّ بِقَلْبِهِ تَكْفِي كَالصَّلَاةِ مُجْتَبَى (بَعْدَ الصَّلَاةِ: اللَّهُمَّ إِلَيَّ أُرِيدُ الْحَجَّ وَالْغُمْرَةَ فَسَرِّهُمَا لِي وَتَقَبَّلْهُمَا مِنِّي) وَتُسْتَعَبُّ تَقْدُمُ الْغُمْرَةِ فِي الذِّكْرِ لِتَقْدُمِهَا فِي الْفِعْلِ (وَطَافَ لِلْغُمْرَةِ) أَوَّلًا وَجُوبًا، حَتَّى تَوْ نَوَاهُ لِلْحَجِّ لَا يَقْعُ إِلَّا لَهَا (مَبْنَعَةُ أَشْوَاطٍ، يَزْمُلُ فِي الثَّلَاثَةِ الْأَوَّلِ، وَيَسْتَعْي وَلَا خَلْقٍ) فَلَوْ خَلَقَ لَا يَجِلُّ مِنْ غُمْرَتِهِ وَلَزِمَهُ دَمَانِ .

ترجمہ و تفسیر: یہاں پہلے یہ بات معلوم ہونی چاہئے کہ حج کی ادائیگی کی تین قسمیں ہیں: (۱) حج قرآن (۲) حج تمتع (۳) حج افراد۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ، حضرت امام محمدؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک حج قرآن، حج تمتع اور حج افراد سے افضل ہے، اس حدیث شریف کی وجہ سے جس میں رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ”میں مقام عقیق میں تھا کہ میرے پاس میرے رب کی طرف سے ایک آنے والا شخص رات کے وقت آیا اور اس نے آکر کہا کہ اے آل محمد ﷺ! تم حج اور عمرہ دونوں کا ایک ساتھ ہی احرام باندھو۔“ اس سے معلوم ہوا کہ حج قرآن ہی افضل ہے، کیوں کہ حج قرآن میں حج اور عمرہ دونوں کی نیت میقات سے ساتھ ساتھ ہوتی ہے۔ اور حج قرآن کے افضل ہونے کی دوسری عقلی دلیل یہ ہے کہ اس کے اندر محنت و مشقت زیادہ اٹھانی پڑتی ہے اور اس باب میں قول صواب یہ ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے پہلے حج کا احرام باندھا پھر عمرہ کو حج میں داخل فرمایا تاکہ لوگوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ اس طرح کرنا بھی درست ہے چنانچہ یہی قرآن بن گیا، حج قرآن کے بعد حج تمتع کا درجہ ہے اس کے بعد حج افراد کا درجہ ہے یعنی سب سے ادنیٰ درجہ کا حج، حج افراد ہے۔

حج قرآن کرنے کا طریقہ

لفظ ”قرآن“ لغت میں دو چیزوں کے آپس میں ملانے کے ہیں اور شریعت اسلامیہ کی اصطلاح میں قرآن یہ ہے کہ احرام باندھنے والا حج اور عمرہ دونوں کے لیے ایک ساتھ بلند آواز سے تلبیہ کہے اور یہ ساتھ ساتھ کہنا حقیقت کے اعتبار سے ایک ساتھ ہو، یعنی یوں کہے: اللّٰهُمَّ! تَبِيعْ بِحُجَّتِهِ وَعُمْرَةٍ۔ یا حج اور عمرہ کا احرام وتلبیہ حکماً ساتھ ساتھ کہے، بایں طور کہ پہلے عمرہ کا احرام باندھے، پھر اسی وقت عمرہ کے چار چکر لگانے سے پہلے حج کا احرام باندھے، یا اس کا الٹا کرے، بایں طور کہ پہلے حج کا احرام باندھے اور طواف قدوم سے پہلے عمرہ کا احرام باندھے اگرچہ یہ طریقہ برا ہے اس لیے کہ حج کا احرام عمرہ کے احرام سے پہلے باندھ لیا اور اگر طواف قدوم کے بعد عمرہ کا احرام باندھے گا تو اس پر دم واجب ہوگا۔

حج قرآن کا احرام باندھنے کی متعدد شکلیں

قارن حج اور عمرہ دونوں کا احرام میقات سے ایک ساتھ باندھے گا اس لیے کہ قارن یعنی حج قرآن کرنے والا صرف اتفاقی ہوتا ہے کئی قارن نہیں ہوتا ہے۔ دوسری شکل یہ ہے کہ حج کے مہینوں میں دونوں کا احرام میقات سے پہلے باندھ لے۔ تیسری شکل یہ ہے کہ حج و عمرہ دونوں کا احرام حج کے مہینوں سے پہلے باندھ لے (احرام کا یہ طریقہ مکروہ ہے)۔ قرآن کرنے والا احرام کے بعد دو رکعت نفل ادا کرنے کے بعد یہ دعاء پڑھے:

اللّٰهُمَّ! اِنِّیْ اُرِیْذُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَاَبْتَسِرْهُمَا لِيْ وَتَقَبَّلْهُمَا مِنِّيْ۔

”اے میرے پروردگار! میں حج اور عمرہ دونوں ادا کرنے کا ارادہ کر رہا ہوں لہذا تو ان دونوں کو میرے لیے آسان فرما اور میری طرف سے ان دونوں کو قبول فرما۔“

اور مستحب یہ ہے کہ دعاء میں پہلے عمرہ کا لفظ لائے، اس لیے کہ یہاں عمل کے اعتبار سے عمرہ کے افعال پہلے ادا کئے جائیں گے تو جس ترتیب سے یہ دونوں ادا ہوتے ہیں اسی ترتیب سے دعاء میں آنے چاہئیں چنانچہ بعض کتابوں میں عمرہ کا لفظ پہلے آیا ہے اور یہاں مصنفؒ نے حج کے لفظ کو مقدم اور عمرہ کے لفظ کو مؤخر اس لیے کیا تا کہ معلوم ہو جائے کہ یہاں عمرہ حج کے تابع ہے، یہی وجہ ہے کہ سعی کرنے کے بعد صرف خلع کر لینے سے احرام سے حلال نہیں ہوگا۔ (۵۵۶/۳: ۵)

شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ لفظ یقول یا تو نصب کے ساتھ ہے اور اُن پہلے پر عطف ہے، اس صورت میں لفظ یقول سے نیت مراد ہوگی، یا پھر لفظ یقول سے الگ جملہ شروع ہو رہا ہے، تو اس صورت میں قرآن کرنے کا سنت طریقہ بیان ہوگا، اس لیے کہ حج و عمرہ کے صحیح ہونے کے لیے محض دل کی نیت کافی ہے زبان سے نیت کرنی ضروری نہیں ہے، جس طرح کہ نماز محض دل کی نیت سے ادا ہو جاتی ہے زبان سے نیت کے الفاظ ادا کرنے ضروری نہیں ہیں، جیسا کہ مجتبیٰ نامی کتاب میں ہے۔

پہلے عمرہ ادا کرنا

جب عمر مکہ مکرمہ پہنچ جائے تو حج قرآن کرنے والا شخص پہلے عمرہ کا طواف کرے گا اور عمرہ کا یہ طواف قارن کے لیے واجب ہے یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص حج کی نیت سے طواف کرے گا تو بھی عمرہ ہی کا طواف قرار پائے گا اور اس کی نیت لغو ہوگی۔ عمرہ کے طواف میں بھی سات چکر ہوں گے، پہلے تین چکر میں رمل کرے گا یعنی اکڑا اکڑ کر سیدہ نکال کر چلے گا، اس کے بعد صفا و مروہ کی سعی کرے گا لیکن ابھی حلق یعنی سر نہیں منڈائے گا، اگر قارن عمرہ کرنے کے بعد حلق کر لے گا تو اس پر دودم لازم ہوں گے اور عمرہ کے احرام سے وہ حلال نہیں ہوگا اور دودم واجب اس لیے ہیں تاکہ احرام کی بے ادبی کی کچھ عطا ہو سکے۔

(لَمْ يَخُجْ كَمَا مَرَّ) فَيَطُوفُ لِلْقُدُومِ وَيَسْعَى بَعْدَهُ إِنْ شَاءَ. (فَإِنْ أَتَى بِطَوَافَيْنِ) مُتَوَالِيَتَيْنِ (لَمْ يَسْتَعِينِ لِهَئِمَّا جَزَاءً وَأَسَاءً) وَلَا دَمَ عَلَيْهِ (وَذَبَحَ لِلْقِرَانِ) وَهُوَ دَمٌ شُكْرِ فَيَأْكُلُ مِنْهُ (بَعْدَ رَمِي يَوْمِ النَّخْرِ) لِوَجوبِ التَّزْوِيبِ (وَإِنْ عَجَزَ صَامَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ) وَلَوْ مُتَفَرِّقَةً (أَخْرَجَهَا يَوْمَ عَرَفَةَ) نَذْبًا رَجَاءَ الْقُدْرَةِ عَلَى الْأَصْلِ، فَبَعْدَهُ لَا يُخْزِيهِ؛ فَقَوْلُ الْمَنَحِ كَالنَّخْرِ بَيَانٌ لِلْأَفْضَلِ فِيهِ كَلَامٌ (وَسَبْعَةُ) بَعْدَ تَمَامِ أَيَّامِ (حَجَّهِ) فَرَضًا أَوْ وَاجِبًا، وَهُوَ بِمَعْنَى أَيَّامِ التَّشْرِيقِ (أَيَّنَ شَاءَ) لَكِنَّ أَيَّامَ التَّشْرِيقِ لَا تُخْزِيهِ - (وَسَبْعَةُ إِذَا رَجَعْتُمْ) - أَيْ فَرَعْتُمْ مِنْ أَفْعَالِ الْحَجِّ، فَعَمَّ مَنْ وَطَنُهُ مِنْ بَنِي أَوْ التَّخَلُّفَ مُوَظَّفًا (فَإِنْ فَاتَتْ الثَّلَاثَةَ تَعَيَّنَ الدَّمُ) فَلَوْ لَمْ يَغْدِرْ تَخَلَّلَ وَعَلَيْهِ دَمَانِ، وَلَوْ قَدَّرَ عَلَيْهِ فِي أَيَّامِ النَّخْرِ قَبْلَ الْحَلْقِ بَطَلَ صَوْمُهُ (فَإِنْ وَقَفَ) الْقَارِئُ بِعَرَفَةَ (قَبْلَ) أَكْثَرِ طَوَافٍ (الْمَنْزُوعَةِ) بَطَلَتْ عُمْرَتُهُ، فَلَوْ أَتَى بِأَنْبَعَةِ أَشْوَاطٍ وَلَوْ بِقَصْدِ الْقُدُومِ أَوْ التَّطَوُّعِ لَمْ تَبْطُلْ، وَيَحْتَمِلُهَا يَوْمُ النَّخْرِ وَالْأَصْلُ أَنَّ الْمَاتِي بِه مِنْ جَنْسٍ مَا هُوَ مُتَلَبِّسٌ بِهِ فِي وَقْتٍ يَنْصَلِحُ لَهُ يَنْصَرِفُ لِلْمُتَلَبِّسِ بِهِ (وَقَطِيعَتِ) بِشَرْوَحِهِ فِيهَا (وَوَجِبَ دَمُ الرُّفْضِ) لِلْمَنْزُوعَةِ، وَسَقَطَ دَمُ الْقِرَانِ لِأَنَّهُ لَمْ يَوْفُقِ لِلشُّكَنِ.

قارن عمرہ کے بعد حج ادا کرے گا

قارن عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد حج ادا کرے گا جس کا تفصیلی طریقہ ماقبل میں گذر چکا ہے، حج کے افعال ادا کرتے ہوئے پہلے طواف قدوم کرے گا اس کے بعد اگر چاہے تو صفا و مروہ پہاڑی کے درمیان سعی کرے گا ورنہ تو طواف افاضہ کے بعد سعی بین الصفا و المروہ کرے گا۔

اگر کسی نے حج و عمرہ دونوں کا طواف لگا تار کر لیا پھر اس کے بعد لگا تار دوسری کر لیا تو ایسا کرنا جائز تو ہے لیکن اچھا نہیں ہے بلکہ برا ہے کیوں کہ عمرہ کی سعی سے پہلے طواف قدوم کر کے برا کیا ہے، لیکن اس تقدیم و تاخیر کی وجہ سے اس پر کوئی دم واجب

نہیں ہے کہ کوئی جانور ذبح کرے۔

قارن کے واسطے قربانی کرنا

قارن جب عمرہ اور حج دونوں کے احکام و افعال کو ادا کر کے بخیر و عافیت فارغ ہو چکے تو دسویں ذی الحجہ کو حجرہ عقبیٰ کی رمی کرنے کے بعد قران کے واسطے ایک بکری یا گائے ذبح کرے گا اور یہ قربانی بطور شکرانہ ہوگی، یعنی اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے واسطے کہ اس نے ایک احرام سے دو عبادتیں ادا کرنے کی توفیق عطا فرمائی، چونکہ یہ قربانی بطور شکر یہ ہے اس لیے قارن اس کا گوشت کھائے گا، مصنف نے رمی کے بعد قربانی کا ذکر اس لیے کیا ہے کہ رمی کرنے سے پہلے قربانی کا جانور ذبح کرنا جائز نہیں ہے کیوں کہ ان کے درمیان ترتیب واجب ہے اس کے خلاف کرنا جائز نہیں ہے۔

اگر قارن کے پاس قربانی کے واسطے جانور نہ ہو تو کیا حکم ہے؟

اگر قارن کسی مجبوری کی وجہ سے قربانی نہیں کر سکتا ہے، مثال کے طور پر روپے کی یا محتاجی ہے تو وہ احرام کے بعد تین دن روزہ رکھے گا، اگرچہ تین دن الگ الگ طور پر روزے رکھے مسلسل نہ رکھے، لیکن تیسرا روزہ یوم عرفہ میں رکھنا مستحب ہے اور یہ اس وجہ سے ہے کہ شاید وہ قربانی پر قادر ہو جائے اور اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کاملہ سے کوئی انتظام فرمادے۔ اور اگر روزے کو یوم نحر سے مؤخر کر دیا تو یہ جائز نہ ہوگا اور قربانی ہی متعین ہو جائے گی، اور اس بارے میں منہ الغفار کا قول البحر الرائق کی طرح افضلیات کو بیان کرنے کے واسطے ہے لیکن اس کے اندر کلام ہے۔

بقیہ سات روزے کب رکھے جائیں؟

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ بقیہ سات روزے ایام حج کے مکمل ہو جانے کے بعد رکھے، اس طرح کل دس روزے ہو جائیں گے اور یہ روزے دونوں صورتوں میں رکھنے ہوں گے حج فرض ہو یا واجب اور ایام تشریق کے گزر جانے کے بعد حج مکمل ہو جاتا ہے اور یہ بعد والے سات روزے حاجی جہاں چاہے رکھے چاہے منیٰ میں رکھے، چاہے مکہ میں رکھے اور اگر چاہے تو اپنے وطن میں لوٹ کر رکھے، لیکن ایام تشریق کا روزہ کافی نہ ہوگا، اس لیے کہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا پاک ارشاد ہے: ﴿وَسَبِّحْهُ إِحْثَارَ جَعْتُمْ﴾ یعنی سات روزے تم افعال حج سے فارغ ہونے کے بعد رکھو، گویا رَجَعْتُمْ کا معنی فَرَعْتُمْ مِنْ أَفْعَالِ الْحَجِّ کے ہیں، لہذا فراغت کا لفظ عام ہے اس شخص کو بھی شامل ہے جس کا وطن منیٰ ہے یا جس نے حج کے بعد منیٰ ہی کو وطن بنالیا ہے۔ اور حضرت امام شافعیؒ یہاں رَجَعْتُمْ کو حقیقی معنی پر محمول کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ یہ سات روزے مکہ میں رکھنا جائز نہیں ہے؛ بلکہ گھر پہنچ کر ہی رکھنے ہوں گے۔

اگر روزے نہ رکھ سکے تو کیا حکم ہے؟

اگر کوئی شخص کسی مجبوری کی وجہ سے قربانی نہیں کر سکا تو اس پر ایام حج میں تین روزے واجب ہوئے تھے لیکن اگر وہ

ایام حج میں تین روزے نہیں رکھ سکا اور وہ دن فوت ہو گیا تو اس پر دم متعین ہو گیا، پس اگر وہ روزے کے فوت ہونے کے بعد قربانی پر قادر نہ ہو تو اس کو چاہئے کہ احرام کھول دے اور حلال ہو جائے اور اب اس پر دودم واجب ہے، ایک قرآن کا دم اور دوسرے احرام کھولنے کا۔ اور اگر قرآن کرنے والا قربانی کے دنوں میں سر منڈانے سے پہلے قربانی پر قادر ہو جائے تو اس صورت میں اس نے جو دو یا تین روزے قربانی کے عوض میں رکھے تھے وہ سب باطل ہو جائیں گے اور اس پر قربانی کرنا لازم ہوگی۔

قیام عرفہ سے عمرہ کا طواف کرنے کا حکم

اگر قارن نے عمرہ کے اکثر چکر لگانے سے پہلے عرفات میں قیام کر لیا تو اس صورت میں اس کا عمرہ باطل ہو جائے گا۔ (کیوں کہ اس کے بعد عمرہ ادا کرنا مشکل ہے کیوں کہ افعال حج کے شروع کرنے کے بعد عمرہ جائز نہیں ہے) لیکن اگر قارن نے عرفات میں قیام کرنے سے پہلے بیت اللہ شریف کا چار چکر لگالیا تو اگر اس نے یہ چکر طوافِ قدم یا طوافِ نفل کی نیت سے لگایا ہو تو اس صورت میں قارن کا عمرہ باطل نہیں ہوگا اور وہ قارن عمرہ کو یومِ نحر میں پورا کرے گا۔ اور اس باب میں اصول و ضابطہ یہ ہے کہ جو جو چیز ایسی ہم جنس ادا کی جائے جس میں مکلف مشغول ہو اور وہ چیز اس کے لائق ہو سکتی ہے تو اس چیز کو اس کی طرف پھیری جاسکتی ہے جس میں وہ مشغول ہے۔

اور جو عمرہ باطل ہو چکا ہے وہ شروع کر دینے کی وجہ سے اس کا اتمام لازم ہو چکا تھا اس لیے بعد میں اس کی قضاء کرے گا اور عمرہ کے چھوڑنے کی وجہ سے اس پر دم لازم ہوگا اور قرآن کا دم ساقط ہو جائے گا اس لیے کہ قارن یہاں دو عبادتوں کے جمع کرنے پر قادر نہیں ہے عمرہ کے باطل ہونے کی وجہ سے، اس لیے اب یہ شخص قارن بھی باقی نہیں رہے گا۔

بَابُ التَّمَتُّعِ

یہ باب حج تمتع کے احکام و مسائل کے بیان میں ہے

(هُوَ) لَعْنَةُ مِنَ الْمَتَاعِ وَالْمَتَاعَةِ وَشَرْعًا (أَنْ يَفْعَلَ الْعُمْرَةَ أَوْ أَكْثَرَ أَشْوَاطِهَا فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ) فَلَوْ طَافَ الْأَقْلَى فِي رَمَضَانَ مَثَلًا لَمْ طَافَ الْبَاقِي فِي شَوَّالٍ ثُمَّ حَجَّ مِنْ غَايَةِ كَانَ مُتَمَتِّعًا فَتَبَّحَّ قَالَ الْمُصَنِّفُ: فَلْتَعْمُرِ التَّمَتُّعَ إِلَى هَذَا التَّعْرِيفِ (وَيَطُوفُ وَيَسْعَى) كَمَا مَرَّ (وَيَخْلِقُ أَوْ يَقْصُرُ) إِنْ شَاءَ (وَيَقْطَعُ التَّلْبِيَةَ فِي أَوَّلِ طَوَائِفِهِ) لِلْعُمْرَةِ وَأَقَامَ بِمَكَّةَ خِلَالًا (لَمْ يُحْرِمَ لِلْحَجِّ) فِي سَفَرٍ وَاحِدٍ حَقِيقَةً أَوْ حُكْمًا بِأَنْ يَلْمَ بِأَعْلِيهِ إِنْ تَمَامًا غَيْرَ صَحِيحٍ (يَوْمَ التَّزْوِيدِ وَقَبْلَهُ أَفْضَلُ، وَيَحْجُّ كَالْمُفْرِدِ) لَكِنَّهُ يَزُمُّ فِي طَوَائِفِ الزَّيَارَةِ وَيَسْعَى بَعْدَهُ إِنْ لَمْ يَكُنْ قَدْ مَهَّمَا بَعْدَ الْإِحْرَامِ (وَذَبَحَ) كَالْقَارِنِ (وَلَمْ تَنْبِ الْأَضْحِيَّةُ عَنْهُ، فَإِنْ عَجَزَ عَنْ ذَمِّ (ضَارَ كَالْقَارِنِ، وَجَارَ صَوْمُ الثَّلَاثَةِ بَعْدَ إِحْرَامِهَا)

أَيُّ الْعُمْرَةِ لَكِنْ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ (لَا قَبْلَهُ) أَيُّ الْإِحْرَامِ (وَتَأْخِذُهُ الْفَضْلُ) وَجَاءَ وَجُودُ الْهَدْيِ كَمَا
مَرَّ (وَإِنْ أَرَادَ الْمُتَمَتِّعُ الشُّوقَ) لِلْهَدْيِ (وَهُوَ الْفَضْلُ) أَحْرَمَ ثُمَّ (سَأَقِ هَذِهِ) مَعَهُ (وَهُوَ أَوَّلَى مِنْ
قُدْرِهِ إِلَّا إِذَا كَانَتْ لَا تَنْسَاقُ) فَلْيُؤْذِهَا (وَقَلَّدَ بَدَنَتَهُ وَهُوَ أَوَّلَى مِنَ التَّجْلِيلِ وَكِرَّةِ الْإِسْعَازِ، وَهُوَ
شَقُّ سَنَامِهَا مِنَ الْإِنْسِ) أَوْ الْأَمْنَى لِأَنْ كُلَّ أَحَدٍ لَا يُخْسِنُهُ، فَأَمَّا مَنْ أَحْسَنَهُ بِأَنْ قَطَعَ الْجِلْدَ
فَلَقَطَ فَلَا يَأْمَنُ بِهِ (وَاعْتَمَرَ، وَلَا يَتَخَلَّلُ مِنْهَا) حَتَّى يَنْعَمَ (ثُمَّ أَحْرَمَ لِلْحَجِّ كَمَا مَرَّ) فَيَمْنُ لَمْ
يَسْقُ (وَعَلَّقَ يَوْمَ النَّحْرِ) إِذَا عَلَّقَ (عَلَّ مِنْ إِخْرَاضِهِ) عَلَى الظَّاهِرِ

ترجمہ و تشریح: یہاں سے حضرت مصنف علیہ الرحمہ حج کی دوسری قسم حج تمتع کو بیان کرنے جا رہے ہیں، فرماتے ہیں کہ
لفظ ”تمتع“ لغت میں متاع یا متعة سے مشتق ہے جس کے معنی نفع حاصل کرنے یا نفع پہنچانے کے ہیں۔ اور شریعت کی
اصطلاح میں حج تمتع یہ ہے کہ حج کو جانے والا محض پہلے عمرہ یا اس کے طواف کا اکثر چکر حج کے مہینوں میں ادا کرے، لہذا اگر کسی
محض نے رمضان المبارک میں عمرہ کے طواف کا تین چکر یا اس سے کم چکر لگائے پھر بقیہ چکر شوال کے مہینے میں لگائے پھر اس
نے اس سال حج ادا کیا تو وہ محض حج تمتع کرنے والا ہوگا، جیسا کہ فتح القدیر میں ہے (اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی نے عمرہ کا اکثر
چکر اشہر حج سے پہلے ادا کر لیا اور بقیہ چکر اشہر حج میں لگایا تو حج تمتع کرنے والا نہ ہوگا)۔

حضرت مصنف علیہ الرحمہ کہتے ہیں کہ مناسب ہے کہ متن کے نسخوں کی تعریف اس تعریف کے مطابق کر لی جائے۔ اور
سخ سے مراد وہ عبارت ہے جو صرف متن میں موجود ہے اور وہ یہ ہے ہو ان یحرم من المیقات فی اشہر الحج و یطوف
الحج۔ اس عبارت میں جو یہ قید لگائی گئی ہے کہ ”احرام میقات سے باندھے“، یہ قید صحیح نہیں ہے، اگر میقات سے پہلے احرام
باندھ لیا تب بھی درست ہے اور اسی طرح اگر میقات سے مؤخر احرام باندھا تب بھی درست ہے، اگرچہ اس صورت میں دم
لازم ہوگا، بشرطیکہ میقات لوٹ کر احرام نہ باندھا ہو، اسی طرح مذکورہ عبارت میں اشہر حج کی جو قید ہے یہ بھی درست نہیں ہے اگر
اشہر حج سے پہلے احرام باندھا تب بھی بلا کراہت درست ہے، اس طرح مذکورہ عبارت میں طواف مطلق ذکر کیا گیا ہے، اس کا
تقاضہ یہ ہے کہ طواف کے ساتوں چکر اشہر حج میں ہوں، حالانکہ یہ بات نہیں ہے بلکہ اشہر حج میں اکثر چکر کا پایا جانا کافی ہے،
اس لیے مصنف نے عبارت کو بدل کر یہ لکھا کہ ان یفعل الصلوة أو اکثر اشواطها فی اشہر الحج (بخاری: ۵۶۲/۳)

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ عمرہ میں طواف کرے گا اور سعی کرے گا، جیسا کہ تفصیل کے ساتھ پہلے گزرا ہے
اور سر کا بال منڈائے گا اور اگر چاہے تو بال چھوٹا کر دالے، طلق یا قصر تمتع میں شرط نہیں ہے، بلکہ اس کی مرضی پر ہے، بال کٹانے یا
منڈانے کے بعد وہ احرام سے نکل آئے گا۔

حج تمتع میں تلبیہ کب بند کرے گا؟

حج تمتع کرنے والا عمرہ کے پہلے طواف ہی میں تلبیہ کہنا بند کر دے گا اور مکہ مکرمہ میں حلال بن کر قیام کرے گا۔ (اگر دل چاہے تو مدینہ منورہ میں جا کر قیام کرے)، پھر جب حج کے ایام آجائیں گے تو وہ اسی سفر میں حج میں آکر حج کا احرام باندھے گا، خواہ حقیقتاً ہو یا حکماً، بایں طور کہ عمرہ کرنے کے بعد وطن واپس آجائے، پھر ایام حج میں آکر حج کا احرام باندھے مگر اس طرح کہ حج کے واسطے مکہ جانے کا ارادہ دل میں موجود ہو، دل سے ارادہ ختم نہ ہونے پائے۔

حج کا احرام کب باندھے؟

فرماتے ہیں کہ حج تمتع کرنے والا حج کا احرام آٹھویں ذی الحجہ کو مکہ المکرمہ سے باندھے گا اور آٹھویں ذی الحجہ سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے، پھر وہ حج کے ارکان و افعال اسی طرح ادا کرے گا جس طرح صرف حج ادا کرنے والا کرتا ہے، لیکن حج تمتع کرنے والا شخص طواف زیارت میں رمل کرے گا اور طواف زیارت کے بعد مضامروہ کے درمیان سعی کرے گا، بشرطیکہ حج کے احرام کے بعد پہلے سعی اور طواف نہ کر چکا ہو۔ اور حج تمتع کرنے والا شخص قربانی اسی طرح کرے گا جس طرح قارن کرتا ہے، لیکن اس کی یہ قربانی عید الاضحیٰ کی طرف سے قربانی نہیں سمجھی جائے گی، اس لیے کہ مسافر شخص پر قربانی واجب نہیں ہے اور حج تمتع کرنے والے پر حج والی قربانی واجب ہے۔ اور قربانی اس وقت واجب ہوتی ہے جب قربانی کی نیت سے جانور خریدا ہے، یا یتیم مالدار ہے اور یہاں نہ اقامت پائی گئی اور نہ قربانی کے جانور کا خریدنا، اس لیے اس پر قربانی واجب ہی نہیں ہوگی۔

حج تمتع کرنے والا قربانی پر قادر نہ ہو تو کیا حکم ہے؟

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اگر حج تمتع کرنے والا شخص حج والی قربانی کرنے سے مجبور ہو اور قربانی نہ کر سکے تو اس کو بھی ایام حج میں تین روزے قارن کی طرح رکھنے ہوں گے۔ اور سات روزے ایام حج کے بعد، جس کی تفصیل ”کتاب البقر ان“ کے تحت گزر چکی ہے۔ عمرہ کے احرام کے بعد تین روزے حج کے مہینے میں رکھنے درست ہیں، لیکن عمرہ کے احرام سے پہلے روزہ رکھنا جائز نہیں ہے۔ اور افضل یہ ہے کہ عرفہ کے دن تک انتظار کرے اس امید پر کہ ہو سکتا ہے کہ قربانی کے واسطے جانور کا انتظام ہو جائے، جیسا کہ ”کتاب البقر ان“ میں یہ مسئلہ گزر چکا ہے۔

تمتع کا اپنے ساتھ قربانی کا جانور ساتھ لے جانا

اگر حج تمتع کرنے والا شخص یہ چاہے کہ وہ قربانی کے لیے اپنا جانور ساتھ لے جائے جو اس کے لیے افضل ہے تو وہ سب سے پہلے احرام باندھے، پھر اس کے بعد اپنے قربانی کا جانور ساتھ لے چلے اور قربانی کے جانور کو ہانک کر لے جانا آگے سے کھینچ کر لے

جانے سے بہتر ہے، ہاں اگر پیچھے سے ہاتھ کر لے جانے سے جانور نہ چلتا ہو، دشواری ہو تو آگے سے کھینچ کر بھی لے جاسکتا ہے۔ اور حج تمتع کرنے والا جو جانور اپنے ساتھ لے جا رہا ہے اس کے گلے میں پٹا ڈال دے، اور گلے میں پٹا ڈالنا جھول ڈالنے سے بہتر ہے۔ اور یہ پٹا انسان بات کی علامت ہوتی ہے کہ یہ حاجی کا جانور ہے جس کو قربانی کرنے کے لیے حرم شریف لے جا رہا ہے۔

اشعار کرنے کا شرعی حکم

اشعار کرنا مکروہ ہے۔ اور ”اشعار“ اونٹ کے بائیں یا دائیں کوہان پر زخم لگانے اور چیرنے کو کہتے ہیں۔ اور اس طرح کرنا مکروہ ہے، اس لیے کہ اس طرح کرنا ہر شخص کو اچھا اور عمدہ طریقہ سے نہیں آتا ہے بلکہ بہت سے اناری آدمی تو گوشت تک چیر ڈالتے ہیں جس سے جانور کو تکلیف ہوتی ہے، ہاں اگر کوئی شخص عمدہ طریقہ سے اشعار کرنا جانتا ہو، بایں طور کہ جانور کا صرف چڑا کاٹے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اور حج تمتع کرنے والا شخص عمرہ کرنے کے بعد حلال نہ ہو، جب تک کہ قربانی نہ کر لے، قربانی کے بعد حلال ہو جائے، پھر آٹھویں ذی الحجہ کو حج کا احرام باندھے، جس کی تفصیل اس شخص کی بحث میں آچکی ہے جو قربانی کا جانور ساتھ نہ لے جائے، حج کے بعد پھر دسویں ذی الحجہ کو حلق کرانے کا اور حلق کرانے کے بعد وہ حج اور عمرہ دونوں کے احرام سے حلال ہو جائے گا، ظاہر قول یہی ہے۔

(وَالْمَكِّيُّ وَمَنْ فِي حُكْمِهِ يُفْرِدُ فَقَطْ) وَلَوْ قَرَنَ أَوْ تَمَتَّعَ جَاَزَ وَأَسَاءَ، وَعَلَيْهِ دَمٌ جَنْبَرٌ، وَلَا يُجْزِئُهُ الصَّوْمُ لَوْ مُتَّعِرًا (وَمَنْ اعْتَمَرَ بِلَا مَوَاقِفٍ) هَذِي (لَمْ) يَغْدِ عُمْرَتِهِ (عَاذَ إِلَى بَلَدِهِ) وَخَلَقَ (فَقَدْ) أَلَمَ (إِنَّمَا صَحِيحًا فَبَطُلَ تَمَتُّعُهُ) (وَمَعَ مَوَاقِفِهِ تَمَتَّعَ) كَالْقَارِنِ (وَإِنْ طَافَ لَهَا أَقْلٌ مِنْ أَرْتَعَةٍ قَبْلَ أَشْهُرِ الْحَجِّ وَأَتَمَّهَا فِيهَا وَحَجٌّ فَقَدْ تَمَتَّعَ، وَلَوْ طَافَ أَرْتَعَةً قَبْلَهَا لَا) اخْتِيَارًا لِلْأَكْثَرِ (مُحَلٍّ) أَيْ أَقَابِي (حَلَّ مِنْ عُمْرَتِهِ فِيهَا) أَيْ الْأَشْهُرِ (وَسَكَنَ بِمَكَّةَ) أَيْ دَاخِلَ الْمَوَاقِفِ (أَوْ بَصْرَةَ) أَيْ غَيْرَ بَلَدِهِ (وَحَجٌّ) مِنْ عَامِهِ (مُتَمَتَّعٌ) لِتَقَاءِ مَسْفَرِهِ (وَلَوْ أَلْسَدَهَا وَرَجَعَ مِنَ الْبَصْرَةِ) إِلَى مَكَّةَ (وَقَضَاهَا وَحَجٌّ لَا) يَكُونُ مُتَمَتَّعًا لِأَنَّهُ كَالْمَكِّيِّ (إِلَّا إِذَا أَلَمَ بِأَغْلِيهِ لَمْ) رَجَعَ وَ (أَيُّ يَهْمًا) لِأَنَّهُ مَسْفَرٌ آخِرٌ وَلَا يَضُرُّ كَوْنُ الْعُمْرَةِ قَضَاءً عَمَّا أَلْسَدَهُ (وَأَيُّ) الشُّكْنِ (أَلْسَدَهُ) الْمُتَمَتَّعُ (أَتَمَّهُ) بِلَا دَمٍ، لِنَتَمَتَّعَ بَلَّ لِلْفَسَادِ

مکی کے لیے قرآن اور تمتع نہیں ہے

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ باشندگان مکہ اور جو اس کے حکم میں ہیں، یعنی جو مواقیت کے اندر رہتے ہوں وہ صرف حج کریں گے، حج قرآن اور حج تمتع مکہ والوں اور جو مواقیت کے اندر رہتے ہیں ان کے واسطے نہیں ہے۔ (قرآن پاک

میں ارشاد ربانی ہے ﴿ذَٰلِكَ يَتْنِبُ لِقَدْ يَنْكُنْ أَهْلُهُ خَاجِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ ”حج تمتع وقرآن ان لوگوں کے واسطے ہے جن کے اہل و عیال مسجد حرام میں نہ ہوں۔“ اگر مکہ والے یا جو موافقت کے اندر رہتے ہیں حج تمتع یا قرآن کر لیں تو وہ حج تو جائز ہو جائے گا لیکن اس طرح کرنا برا ہے۔ اور اس کی وجہ سے اس پر دم واجب ہے اور اگر وہ تنگ دست ہو تو اس کے لیے صرف روزہ رکھنا کافی نہ ہوگا۔

حج تمتع کا بطلان

جس حج تمتع کرنے والے نے اپنے ساتھ ہدی کا جانور لے جائے بغیر عمرہ کیا، پھر عمرہ کرنے کے بعد اپنے ملک واپس آ گیا اور حلق کر لیا تو اس صورت میں اس کا حج تمتع باطل ہو جائے گا۔ اور اگر حج تمتع کرنے والا شخص ہدی کا جانور ساتھ لے گیا اور عمرہ کر کے اپنے شہر واپس آ گیا تو اس صورت میں وہ تمتع باقی رہے گا اور اس کو حج تمتع کرنے کا اختیار ہوگا۔ اور اگر حج تمتع کرنے والا شخص عمرہ کے واسطے چار چکر سے کم اشہر حج سے پہلے لگا لیا، باقی چار چکر یا زیادہ اشہر حج میں ادا کیا پھر اس کے بعد حج ادا کیا تو وہ شخص حج تمتع کرنے والا کہلائے گا، کیونکہ اکثر طواف حج کے مہینوں میں ہوا ہے۔ اور اگر کسی نے اکثر چکر اشہر حج سے پہلے ادا کیا اور کم چکر اشہر حج میں لگا یا پھر حج ادا کیا تو حج تمتع کرنے والا نہیں ہوگا، اس لیے کہ اکثر کا اعتبار ہوتا ہے۔

آفاقی عمرہ کر کے احرام کھول دے تو کیا حکم ہے؟

کوفہ کے رہنے والے، یعنی آفاقی جو موافقت حج کے باہر رہنے والے ہوں انہوں نے حج کے مہینوں میں عمرہ ادا کر کے احرام کھول دیا اور مکہ المکرمہ میں سکونت پذیر ہو ہو گئے، یعنی داخل میقات قیام کیا، یا بصرہ میں یعنی اپنے شہر کے علاوہ کسی دوسرے شہر میں رہے، پھر اسی سال انہوں نے حج کیا تو سفر کے باقی رہنے کی وجہ سے وہ حج تمتع کرنے والا ہوگا۔

اگر تمتع نے حج کے مہینہ میں عمرہ کو فاسد کر دیا پھر بصرہ سے مکہ کی طرف لوٹ آیا اور عمرہ کی قضاء کی اور حج ادا کیا تو اس صورت میں وہ حج تمتع کرنے والا نہیں ہوگا، اس لیے کہ وہ شخص عمرہ فاسد کرنے کے بعد کئی کی طرح ہو گیا، اور یہ بات بتائی جا چکی ہے کہ حج تمتع نہیں کر سکتا ہے، لیکن جب وہ عمرہ فاسد کر کے اپنے گھر چلا آیا پھر وہاں سے احرام باندھ کر مکہ واپس آیا اور عمرہ اور حج کا فریضہ ادا کیا، تو اس صورت میں وہ تمتع ہی رہے گا، اس لیے کہ یہ دوسرا سفر ہوا اور اس صورت میں آفاقی کا عمرہ ہوگا اور فاسدہ کردہ عمرہ کی قضاء کرنا کوئی قصاص نہ نہیں ہے۔ اور حج تمتع کرنے والا عمرہ اور فریضہ حج میں سے جس کو بھی فاسد کرے گا تو اس کو تمتع بغیر دم ادا کئے پورا کرے گا اور تمتع کا دم اس پر واجب نہیں ہے، کیوں کہ دونوں سفر واحد کے اندر ادا ہوئے ہیں، البتہ عمرہ کے فاسد کرنے کی وجہ سے دم واجب ہوگا اور اس کو ”دم جنایت“ کہتے ہیں اور جس دم کی نفی کی گئی ہے وہ ”دم شکر“ ہے۔ لفظ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

بَابُ الْجَنَایَاتِ

یہ باب حج کی جنایات کے احکام و مسائل کے بیان میں ہے

الْجَنَایَةُ: هُنَا مَا تَكُونُ حُرْمَتُهُ بِسَبَبِ الْإِحْرَامِ أَوْ الْحَرَمِ، وَقَدْ يَجِبُ بِهَا دَمَانٌ أَوْ دَمٌ أَوْ صَوْمٌ أَوْ صَدَقَةٌ فَفَصَّلَهَا بِقَوْلِهِ (الْوَاجِبُ دَمٌ عَلَى مُخَرِّمٍ بَالِغٍ) فَلَا شَيْءَ عَلَى الصَّبِيِّ خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ (وَلَوْ نَاسِيًا) أَوْ جَاهِلًا أَوْ مُكْرَهًا، فَيَجِبُ عَلَى نَائِمٍ غَطَى رَأْسَهُ (إِنْ طَبَعَ عَضْوًا) كَامِلًا وَلَوْ فَتَنَهُ بِأَكْلِ طَبِيبٍ كَثِيرٍ أَوْ مَا يَبْلُغُ عَضْوًا لَوْ جَمَعَ، وَالْبَدَنُ كُلُّهُ كَعَضْوٍ وَاحِدٍ إِنْ اتَّعَدَ الْمَجْلِسُ وَإِلَّا فَلِكُلِّ طَبِيبٍ كَفَّارَةٌ، وَلَوْ ذَبَحَ وَلَمْ يُزَلِّ لَزِمَتْهُ دَمٌ آخَرُ لِتَرْكِهِ، وَأَمَّا الثُّوبُ الْمُطْبَعُ أَكْثَرُهُ فَيُشْتَرَطُ لِلزُّومِ الدَّمُ دَوَامًا لِنَسِهِ يَوْمًا (أَوْ خَضَبَ رَأْسَهُ بِحَنَاءٍ) وَتَقْبِي، أَمَّا الْمُتَكَلِّدُ فَفِيهِ دَمَانٌ (أَوْ أَذْهَنَ وَزَنَتْ أَوْ خَلَّ بِفَتْحٍ الثَّهْنَلَةُ الشَّيْخُ) (وَلَوْ) كَانَا (مَخَالِصَيْنِ) لِأَنَّهُمَا أَصْلُ الطَّبِيبِ، بِخِلَافِ بَقِيَّةِ الْأَذْهَانِ

ترجمہ و تشریح: جب حضرت مصنف علیہ الرحمہ احرام باندھنے والوں کے اقسام اور ان کے احکام و مسائل کے بیان سے فارغ ہو گئے تو اب اس باب میں ان حواض کا ذکر کر رہے ہیں جو محرم کو پیش آتے ہیں اور ان کی وجہ سے دم واجب ہوتا ہے۔ اور اس باب میں جنایات کو اس لیے مقدم کیا کہ ادا کئے قاصر افضل ہے عدم سے۔

شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ: ”جنایت“ کتاب الحج میں اس فعل کو کہتے ہیں جس کی حرمت احرام باندھنے یا حرم میں داخل ہونے کی وجہ سے ثابت ہو، اور اس جنایت کی وجہ سے کبھی ایک دم واجب ہوتا ہے، کبھی دو دم واجب ہوتے ہیں اور کبھی روزہ واجب ہوتا ہے، کبھی صدقہ، ان تمام امور کی تفصیل آگے آرہی ہے، چنانچہ حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ دم دالی قربانی اس محرم پر واجب ہوتی ہے جو بالغ ہو، خواہ جنایت بھول کر کی ہو، خواہ عدم علم کی وجہ سے کی ہو، یا دوسروں کے دباؤ کی وجہ سے کی ہو، جس میں اس کے اختیار کا دخل نہ ہو، لہذا اس سونے والے پر دم واجب ہے جس کے سر کو کسی دوسرے نے ڈھانپ دیا ہو، یہاں بالغ کی قید سے معلوم ہوا کہ نابالغ محرم پر دم واجب نہیں ہے۔

مسئلہ: اگر کسی نے جان بوجھ کر جنایت کی ہو، یا غلطی سے، یا یاد ہونے کی حالت میں، یا بھولنے کی حالت میں علم کے باوجود، یا جہالت کی وجہ سے، یا خوشی بخوشی یا زور زبردستی، سوئے کی حالت میں یا جاگنے کی حالت میں، نشے کی حالت میں خود کیا ہو یا کسی دوسرے کے حکم سے کیا ہو، مذکورہ تمام صورتوں میں دم واجب ہے۔ (ثانی: ۵۷۲/۳)

کفارہ کا دواجوب کب؟

اگر محرم نے اپنے ایک عضو کامل پر خوشبو ملی، یا اس کا منہ بہت ساری خوشبودار چیز کے کھانے کی وجہ سے خوشبودار ہو گیا ہو،

یابدن پر متفرق جگہ تھوڑی تھوڑی خوشبو لگائی کہ اگر اس کو جمع کیا جائے تو ایک عضو کامل کی مقدار کو پہنچ جائے تو کفارہ واجب ہے۔ اور اگر مجلس متحد ہو تو سارا بدن ایک عضو کے برابر قرار پائے گا، اور ایک کفارہ ادا کرنا ہوگا۔ اور اگر مجلس متحد نہ ہو بلکہ الگ الگ مجلس ہو تو اس صورت میں ہر بار خوشبو کا الگ الگ کفارہ ادا کرنا ہوگا۔ اگر خوشبو بدن میں لگانے کے بعد جانور ذبح کیا اور بدن سے خوشبو کو دور نہیں کیا تو اس پر دوسرا جانور ذبح کرنا لازم ہوگا، اس لیے کہ خوشبو جسم پر باقی ہے اور بہر حال وہ کپڑا جس کا اکثر حصہ خوشبو سے مغطی ہو تو اس وقت وجوب دم کے لیے شرط یہ ہے کہ محرم اس کپڑے کو پورے ایک دن پہنے رہے۔

مہندی کے خضاب کا حکم شرعی

یا محرم نے اپنے سر میں تیلی مہندی کا خضاب لگایا تو اس پر بھی دم واجب ہوگا۔ اور اگر محرم نے گاڑھی مہندی سر پر جمالیا تو اس پر دو دم واجب ہوں گے، ایک خوشبو لگانے کی وجہ سے دم ہوگا، دوسرے سر ڈھانکنے کی وجہ سے، مگر وجوب دم کے لیے شرط یہ ہے کہ ایک دن یا ایک رات سر میں مہندی لگی رہے، یا کسی محرم نے اپنے جسم میں روغن زیتون، تل کا تیل ملا، تو اس پر بھی دم واجب ہے، اگرچہ دونوں خالص ہوں اس لیے کہ دونوں تیل کی اصل خوشبو ہے، بخلاف دوسرے تیلوں کے، ان کے استعمال کرنے سے دم واجب نہیں ہے۔ حل روغن تیل کو کہتے ہیں۔

(قُلُوا أَكَلْتُمْ) أَوْ اسْتَقَطْتُمْ (أَوْ ذَاوَى بِهِ) جِرَاحَهُ أَوْ (شُقُوقَ رِجْلَيْهِ أَوْ أَقْطَرُوا فِي أَذُنَيْهِ لَا يَجِبُ دَمٌ وَلَا صَدَقَةٌ) الْفَقْدَانِ (بِغِلَافِ الْمِسْكِ وَالْغُبَرِ وَالْعَالِيَةِ وَالْكَافُورِ وَنَحْوِهَا) بِمَا هُوَ طِبٌّ بِنَفْسِهِ (فَالْأَنَّهُ يَلْزَمُهُ الْجَزَاءُ بِالْإِسْتِغْمَالِ) وَلَوْ (عَلَى وَجْهِ الشَّادَوِي) وَلَوْ جَعَلَهُ فِي طَعَامٍ قَدْ طُبِخَ فَلَا شَيْءَ بِهِ وَإِنْ لَمْ يُطْبَخْ وَكَانَ مَذْلُومًا كَثْرَةَ أَكَلِهِ كَسَمِّ طِبِّهِ وَقِلَاحِ (أَوْ لَبَسَ مَخِطًا) لَبَسًا مُتَعَادًا، وَلَوْ الْقُرْءَةُ أَوْ وَضَعَهُ عَلَى كَتِفَيْهِ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ (أَوْ سَتَرَ رَأْسَهُ) بِمُتَعَادٍ إِنَّمَا بِحَمَلٍ إِنْجَانَةٍ أَوْ جَذَلٍ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ (يَوْمًا كَامِلًا) أَوْ لَيْلَةً كَامِلَةً، وَلَوْ الْأَقْلَ صَدَقَةٌ (وَالزَّائِدُ) عَلَى الْيَوْمِ (كَالْيَوْمِ) وَإِنْ نَزَعَهُ لَيْلًا وَأَعَادَهُ نَهَارًا وَلَوْ جَمِيعَ مَا يَلْبَسُ (مَا لَمْ يَغْرَمَ عَلَى التَّزَكُّ) لِبَنِيهِ (عِنْدَ التَّزَكُّ، فَإِنْ غَرَمَ عَلَيْهِ) أَيْ التَّزَكُّ (لَمْ يَلَسَ تَعَدُّ الْجَزَاءُ كَفَرًا لِلأَوَّلِ أَوْ لَا، وَكَذَا) يَتَعَدُّ دَمًا لِلْبَنِيهِ (لَمْ دَامَ عَلَى الْجَزَاءِ لَوْ لَبَسَ يَوْمًا فَأَرَقَ لَبَسَهُ يَوْمًا آخَرَ فَغَلَبَهُ الْجَزَاءُ) أَيْضًا لِأَنَّهُ مَخْطُورٌ فَكَانَ لِيَدْوَامِهِ حُكْمُ الْإِبْدَاءِ، وَقَوَامُ اللَّبَسِ بِنَفْسِهِ أَخْرَمَ وَهُوَ لَا يَسْتَعِينُ بِغَدَةِ وَلَوْ مَكْرَمًا أَوْ نَابِلًا، وَلَوْ تَعَدُّ سَبَبُ اللَّبَسِ تَعَدُّ الْجَزَاءِ، وَلَوْ اضْطُرَّ إِلَى قَبِيضٍ فَلَبَسَ قَبِيضَيْنِ أَوْ إِلَى فَلَتَسْوَةٍ فَلَبَسَهَا مَعَ جَمَاعَتِهِ لَزِمَهُ دَمٌ وَأَلِيمٌ، وَلَوْ تَيَقَّنَ زَوَالَ الضَّرُورَةِ فَاسْتَعَمَّرَ كَفَرًا أُخْرَى وَتَلَطَّيْتُ رَنَعَ

الرَّاسِ أَوْ النُّجْهِ كَالْكُلِّ وَلَا يَأْتِي بِمَغْطِيَةٍ أَذْنَهُ وَقَفَاءً وَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى أَنْفِهِ وَلَا تَوْبَ

حالت احرام میں محرم کے لیے روغن کا استعمال کرنا

اگر محرم نے روغن زیتون یا میٹھا تیل کھایا، یا اس کو ناک میں ڈالا، یا اس کے ذریعہ کسی زخم کا علاج کیا، یا دونوں پاؤں کے پھشن میں لگایا، یا اپنے دونوں کانوں میں اس کو ٹپکایا، تو اس صورت میں محرم پر بالاتفاق نہ کوئی دم واجب ہوگا اور نہ ہی کوئی صدقہ واجب ہوگا۔ اس کے برخلاف مشک، صندل، غالیہ، کافور اور اس طرح کی دوسری چیزوں کے جو بطور خوشبو ہیں ان کے استعمال سے جزاء لازم ہوگی، اگرچہ انھیں بطور دواء استعمال کیا گیا ہو۔ اور اگر مشک وغیرہ کو کسی کھانے میں ڈال کر پکایا گیا تو اس صورت میں محرم کے کھانے اور پکانے میں کوئی چیز واجب نہیں ہے، خواہ کھانے کے اندر خوشبو باقی رہے یا باقی نہ رہے۔ اور اگر خوشبو بڑال کر پکایا نہیں گیا بلکہ کھانا پکا کر خوشبو کو اوپر سے ڈالا گیا اور خوشبو کھانے سے کم ہے تو اس کا کھانا مکروہ ہے، جس طرح کسی خوشبو اور سیب کا سوگھنا مکروہ ہے۔

محرم نے سلا کپڑا کپڑا استعمال کر لیا تو کیا حکم ہے؟

اگر محرم نے سلا کپڑا اس طرح استعمال کیا جس طرح استعمال ہوتا ہے تو اس پر دم واجب ہوگا، لیکن اگر کسی نے سلا ہوئے کپڑے کو خلاف عادت استعمال کیا، مثال کے طور پر کوئی شخص قمیص یا کرتا کو بطور تہبند باندھ لے، یا پانجامہ کو موڈھے پر ڈال لے تو اس صورت میں نہ اس پر دم واجب ہوگا نہ صدقہ۔

اسی طرح اگر محرم نے اپنا سر اس کپڑے سے چھپایا جس سے عام طور پر چھپایا جاتا ہے جیسے ٹوپی اور پگڑی وغیرہ تو اس میں کوئی دم واجب نہیں ہے، لیکن اگر سر کو تقار سے چھپایا، یا گھڑی سے ڈھکا تو اس پر نہ صدقہ واجب ہوگا، نہ دم، اور جس صورت میں وجوب دم کا حکم ہے، اس صورت میں شرط یہ ہے کہ پورے دن یا پوری رات استعمال کرے، اس سے کم گھنٹہ یا ایک دو گھنٹہ استعمال کرنے سے دم واجب نہیں ہوتا ہے۔ اور ایک دن سے زیادہ استعمال کرنا ایک ہی دن کے حکم میں ہے، یعنی جس طرح ایک دن کامل استعمال کرنے سے ایک دم واجب ہوتا ہے اسی طرح دو یا اس سے زیادہ دن استعمال کرنے سے بھی ایک ہی دم واجب ہوگا، اگرچہ رات میں اس کو اتار ہی کیوں نہ دیتا ہو اور دن میں پہن لیتا ہو، اگرچہ پورا جسم زیب تن کر لیا ہو، جیسے کرتا، پانجامہ اور ٹوپی پہن لی تو ان سب صورتوں میں صرف ایک دم واجب ہوگا۔

ایک دم سے زائد دم کا وجوب

حضرت مصنف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ ایک دن سے زیادہ استعمال کرنا ایک دن کے حکم میں اس وقت شمار ہوگا جب اس نے لباس اتارنے کے وقت اس کے ترک کر دینے کا عزم نہ کیا ہو، چنانچہ اگر اس نے اتار تے وقت ترک کر دینے کا پختہ عزم کر لیا

ہو پھر اس کے بعد اس نے دوبارہ سلا ہوا کپڑا استعمال کیا تو اس صورت میں متعدد جزاء واجب ہوں گی، یعنی اس کو متعدد دم دینے ہوں گے، یعنی جتنی مرتبہ عزم معصم کے بعد پہنا ہوگا اتنا دم واجب ہوگا، خواہ پہلی جنایت کا کفارہ ادا کر چکا ہو یا نہیں کیا ہو۔

اسی طرح اس صورت میں بھی متعدد دم دینے ہوں گے جب اس نے سلا ہوا کپڑا ایک دن پہنا اور اس کے بدلے میں دم دیا، دم دینے کے بعد دوبارہ ایک بار پھر سلا ہوا کپڑا پہن لیا تو اب اس پر دوسرا دم دینا ہوگا، کیونکہ احرام کی حالت میں سلا ہوا کپڑا استعمال کرنا منع ہے، لہذا دم دینے کے بعد دوبارہ پہننے کا حکم از سر نو ہوگا اور پھر دم دینا ہوگا۔

اور اس کپڑے کو جس کو بوقت احرام پہنا تھا باقی رکھنا اس کو از سر نو پہننا ہے خواہ اس طرح اس کے اختیار کے بغیر ہوا ہو، یا بحالت نیند اس طرح کیا گیا ہو۔

تعدد سبب تعدد دم کے وجوب کا سبب ہے

شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اگر لباس استعمال کرنے کے سبب متعدد ہوں تو اس کی جزاء بھی متعدد ہوگی۔ مثال کے طور پر محرم کو بحالت احرام بخارا یا اور اس نے دو قمیص پہن لی، یا صرف ٹوپی اوڑھنے کی ضرورت تھی اس نے ٹوپی کے ساتھ پگڑی بھی باندھ لی، تو اس صورت میں اس پر ایک دم واجب ہوگا، اس وجہ سے کہ سبب ایک ہی ہے لیکن گناہ گار ہوگا، کہ اس نے ضرورت سے زیادہ کپڑا استعمال کیا ہے۔

یا کسی کو بخارا یا اس نے ایک قمیص پہن لی، پھر وہ تندرست ہو گیا اس کے بعد اس کو دوسری بیماری لاحق ہوئی تو اس نے دوسری قمیص پہن لی تو اب اس صورت میں اس پر دو کفارے لازم ہوں گے۔

ضرورت ختم ہونے کے بعد بھی لباس پہننا

اگر محرم کو یہ یقین ہو گیا کہ اب لباس کی ضرورت باقی نہیں رہی، لیکن اس کے باوجود وہ پہنے ہوئے رہا، خواہ ایک دن کامل پہنا یا دوسرے دن بھی پہنا تو اس صورت میں وہ دوسرا کفارہ ادا کرے گا، البتہ اگر حاجت کے پورا ہونے میں شبہ ہو تو پھر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا۔

چوتھائی سریا چوتھائی چہرے کا ڈھکنا پورے سر اور پورے چہرے کے ڈھکنے کے حکم میں ہے، حضرت امام ابو حنیفہؒ سے مشہور روایت یہی منقول ہے اور یہی قول صحیح ہے، جیسا کہ بہت سے علماء نے کہا ہے۔

اور دونوں کانوں کو ڈھکنا اور گدی کو ڈھکنا اور ناک پر کپڑا رکھے بغیر ہاتھ رکھنے میں کوئی حرج نہیں ہے، یعنی اس صورت میں دم و غیرہ کچھ واجب نہیں ہوگا۔

(أَوْ خَلَقَ) أَيْ أَزَالَ (زَنْجَ رَأْسِهِ) أَوْ زَنْجَ لِحْيَتِهِ (أَوْ خَلَقَ) (مَخَاجِمَهُ) يَنْغِي وَاسْتَجَمَ وَإِلَّا فَصَدَقَهُ

كَمَا فِي الْبَحْرِ عَنِ الْفَتْحِ (أَوْ) خَلَقَ (أَخَذَ) إِبْطَيْهِ أَوْ عَاتَتَهُ أَوْ رَقَبَتَهُ كَلْفًا (أَوْ قَصَبًا) أَطْفَارَ
 يَدَيْهِ أَوْ رِجْلَيْهِ أَوْ الْكُلَّ (فِي مَجْلِسٍ وَاحِدٍ) فَلَوْ تَعَدَّدَ الْمَجْلِسُ تَعَدَّدَ الدَّمُ إِلَّا إِذَا اتَّخَذَ
 الْمَحَلَّ كَخَلْقِ إِبْطَيْهِ فِي مَجْلِسَيْنِ أَوْ رَأْسِهِ فِي أَرْبَعَةٍ (أَوْ يَدٍ أَوْ رِجْلٍ) إِذَا الرُّنْبُ كَالْكُلِّ (أَوْ طَافَ
 بِالْقُدُومِ) لَوْجُوبِهِ بِالشُّرُوعِ (أَوْ لِلصَّنْدَرِ جُنْبًا) أَوْ حَابِضًا (أَوْ لِلْفَرْضِ مُخَدِّيًا وَلَوْ جُنْبًا فَبَدَنُهُ إِنْ
 لَمْ يُعَدَّ وَالْأَصَحُّ وَجُوبُهَا فِي الْخَنَابَةِ وَتَذَبُّهَا فِي الْخَدِّ، وَأَنَّ الْمُعْتَبَرَ الْأَوَّلَ وَالثَّانِيَ جَابِرٌ لَهُ،
 فَلَا تَجِبُ إِعَادَةُ السَّغِيِّ جَوْهَرَةً فِي الْفَتْحِ: لَوْ طَافَ لِلْعُمُرَةِ جُنْبًا أَوْ مُخَدِّيًا فَمَلَّيْهِ دَمٌ، وَكَذَا لَوْ
 تَرَكَ مِنْ طَوَافِهَا شَوْطًا لِأَنَّهُ لَا مَدْخَلَ لِلصَّدَقَةِ فِي الْعُمُرَةِ (أَوْ أَقَاضَ مِنْ عَرَفَةَ) وَلَوْ بَنَدَ بَعِيرِهِ
 (قَبْلَ الْإِمَامِ) وَالْفُرُوبِ، وَيَسْقُطُ الدَّمُ بِالْعَوْدِ وَلَوْ بَعْدَهُ فِي الْأَصَحِّ غَايَةً (أَوْ تَرَكَ أَقْلَ مَسْبُوعٍ
 الْفَرْضِ) يَغْنِي وَلَمْ يَطْلِفْ غَيْرَهُ، حَتَّى لَوْ طَافَ لِلصَّنْدَرِ انْتَقَلَ إِلَى الْفَرْضِ مَا يُكْمِلُهُ، ثُمَّ إِنْ بَقِيَ
 أَقْلُ الصَّنْدَرِ فَصَدَقَةٌ وَإِلَّا فَدَمٌ

دم اور صدقہ کب واجب ہوتا ہے؟

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اگر محرم نے حالت احرام میں اپنے سر یا اپنی داڑھی کا چوتھائی حصہ مونڈے یا
 اپنے سر کے پیچھے اس جگہ کو مونڈے جہاں پچھنے لگاتے ہیں تو اس پر دم واجب ہوگا۔ اور اگر دونوں فعل جمع نہیں کیا بلکہ صرف
 مونڈا اور پچھنا نہ لگایا، یا صرف پچھنا لگایا مونڈا نہیں تو اس صورت میں صدقہ واجب ہوگا، دم نہیں، جیسا کہ صاحب البحر الرائق
 نے فتح القدیر کے حوالے سے نقل کیا ہے۔

اور اگر کسی محرم نے اپنی ایک بغل کا بال پورا مونڈا، یا اپنے زیر ناف کے بال مونڈے، یا پوری گردن کے بال مونڈے
 یا دونوں ہاتھوں کے ناخن کاٹے، یا دونوں پاؤں کے ناخن کاٹے، یا دونوں پیروں اور دونوں ہاتھوں کے ناخن کاٹے اور سارا
 کام ایک مجلس میں کیا تو اس صورت میں صرف ایک دم واجب ہوگا، پس اگر مجلس متعدد ہوگئی تو دم بھی متعدد واجب ہوں گے۔
 مثال کے طور پر محرم نے ایک مجلس میں ایک ہاتھ کے ناخن کاٹے اور دوسری مجلس میں دوسرے ہاتھ کے ناخن کاٹے اور تیسری
 مجلس میں ایک پاؤں کے ناخن کاٹے اور چوتھی مجلس میں دوسرے پاؤں کے ناخن کاٹے تو اس صورت میں چار دم واجب ہوں
 گے اور چار بکریاں ذبح کرنی پڑے گی، لیکن اگر محل ایک ہو تو مجلس کے بدلنے کا اثر نہیں ہوگا، بلکہ ایک ہی دم دینا کافی ہو جائے
 گا، مثال کے طور پر محرم نے اپنی ایک بغل کو دو مجلسوں میں مونڈا، یا اپنے سر کے بال چار مجلسوں میں مونڈا تو اس صورت میں
 ایک ہی دم واجب ہوگا، اس لیے کہ مجلس جنایت ایک ہی ہے۔

ایک چوتھائی میں وجوب دم کا حکم

یا محرم نے ایک ہاتھ کے ناخن کاٹے، یا ایک پیر کے ناخن کاٹے تو ایک ہی دم لازم ہوگا، اس لیے کہ چوتھائی کل کے درجہ میں ہوتا ہے، کل میں دو ہاتھ اور دو پاؤں ہوئے، اور دونوں پاؤں مل کر چار ہوئے، ان چاروں میں صرف ایک دم واجب تھا، لہذا ایک ہاتھ اور ایک پاؤں کے ناخن کاٹنے سے بھی ایک ہی دم واجب ہوگا، اس لیے کہ ایک ہاتھ بھی کل ایک چوتھائی ہے، جیسا کہ اہل علم پر پوشیدہ نہیں ہے۔

حالت جنابت یا بے وضو طواف کرنے کا حکم

اگر محرم نے طوافِ قدوم۔ جو شروع کرنے کے بعد واجب ہو جاتا ہے۔ کو یا طوافِ صدر کو حالت جنابت یا بحالت حیض عورت نے طواف کیا تو اس صورت میں دم واجب ہوگا، یا طوافِ زیارت۔ جو حج میں فرض ہے۔ اس کو بے وضو کیا تو اس میں بھی دم واجب ہوگا۔ اور اگر کسی نے طوافِ زیارت کو حالت جنابت میں ادا کیا تو اس پر بدنہ واجب ہوگا، یعنی دم میں اونٹ یا گائے ذبح کرنا واجب ہوگا، بشرطیکہ اس کو دوبارہ نہ کیا ہو، لیکن اگر اس نے اس طواف کو دوبارہ پاکی کی حالت اور وضو میں کیا تو اب اس پر کچھ بھی واجب نہیں ہے، نہ ذبح کرنا واجب ہے اور نہ صدقہ کرنا، اور اس باب میں زیادہ صحیح قول یہی ہے کہ جو طواف حالت جنابت میں کیا گیا اس کا لوٹنا واجب ہے اور جو طواف بے وضو ہونے کی حالت میں کیا گیا اس کا اعادہ کرنا مستحب ہے۔ اور اعادہ کی صورت میں معتبر پہلا طواف ہے اور دوسرا طواف پہلے طواف کے نقصان کے تلافی کے طور پر ہے، لہذا جب طواف اقل صحیح ہو تو سعی بین الصفا والمروہ کا لوٹنا طوافِ ثانی میں واجب نہیں ہوگا، جیسا کہ الجوهرة النيرة میں ہے۔

عمرہ کی جنابت کا حکم

ہدایہ کی شرح فتح القدیر میں ہے کہ اگر عمرہ کرنے والے نے عمرہ کا طواف جنابت کی حالت میں، یا حالت حدیث میں کیا تو اس صورت میں اس پر شرعی اعتبار سے ایک دم لازم ہے، اسی طرح اگر کوئی شخص عمرہ کا طواف کرتے ہوئے کوئی ایک چکر چھوڑ دے تب بھی دم لازم ہوگا، اس لیے کہ عمرہ کی جنابت میں صدقہ کا دخل نہیں ہے۔

میدانِ عرفات سے امام سے پہلے روانہ ہونے کا حکم

یا محرم میدانِ عرفات سے امام کے آنے سے پہلے چلا آیا، یا سورج کے غروب ہونے سے پہلے، اگرچہ میدانِ عرفات سے آنا اونٹ کے بھاگ جانے ہی کی وجہ سے کیوں نہ ہو، تو بھی شرعی اعتبار سے دم لازم ہوگا، لیکن اگر وہ دوبارہ عرفات لوٹ کر چلا گیا، اگرچہ غروب آفتاب کے بعد واپس آیا ہو، صحیح قول کے مطابق اس سے دم ساقط ہو جائے گا۔

طوافِ فرض میں شوط چھوڑنے کی وجہ سے وجوب دم کا حکم

یا کسی نے طوافِ فرض کے سات چکروں میں سے کم تر کو چھوڑ دیا جیسے کسی نے طوافِ زیارت کے تین چکر چھوڑ دیا، یا اس سے کم چھوڑ دیا اور اس کے علاوہ اُس نے اور کوئی طواف نہیں کیا ہے تو اس صورت میں اس پر دم واجب ہوگا، یہاں تک کہ اگر کسی نے طوافِ صدر کیا ہے اور سات چکر لگایا ہے تو اس طوافِ صدر کے اس قدر چکر کو طوافِ زیارت کی طرف منتقل کر دیں گے جتنے میں طوافِ زیارت پورے ہو جائیں، پھر اس کے بعد اس کے ذمہ طوافِ صدر کے کم سے کم چکر رہے تو صدقہ واجب ہوگا اور اگر زیادہ چکر باقی رہا تو دم لازم ہوگا۔ مثال کے طور پر طوافِ زیارت کے تین چکر باقی تھے اور طوافِ صدر کے پورے سات چکر کر چکا تھا تو اس صورت میں طوافِ صدر کے تین چکر طوافِ زیارت کی جانب منتقل ہو جائیں گے، تاکہ اس کی تکمیل ہو جائے، اب اس کے صرف چار چکر باقی رہ گئے اور تین چکر کی کمی رہی ہے اور یہ تین اقل طواف ہے تو اس پر صدقہ واجب ہوگا اور اگر اس کے برعکس ہوگا تو دم لازم ہوگا۔

(وَيَتَزَكَّى أَكْثَرَهُ بَقِيٍّ مُخْرَجًا) أَبَدًا فِي حَقِّ النِّسَاءِ (حَتَّى يَطُوفَ) فَكُلَّمَا جَامَعَ لَزِمَهُ ذَمٌّ إِذَا تَعَدَّدَ الْمَجْلِسُ إِلَّا أَنْ يَقْصِدَ الْوُضْءَ فَتَنَحَّ (أَوْ تَرَكَ) طَوَافَ الصَّنَدِ أَوْ أَرْبَعَةً مِنْهُ) وَلَا يَتَحَقَّقُ التَّرَكُّ إِلَّا بِالنُّخُوجِ مِنْ مَكَّةَ (أَوْ تَرَكَ) (السُّنَى) أَوْ أَكْثَرَهُ أَوْ رَكِبَ فِيهِ بِلَا غَيْرِ (أَوْ الْوُضُوءِ بِجَمْعٍ) يَنْعِي مَزْدَلِفَةَ أَوْ الرَّمْيَ كُلَّهُ، أَوْ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ، أَوْ الرَّمْيَ الْأَوَّلَ، وَأَكْثَرَهُ: أَيُّ أَكْثَرَ رَمَى يَوْمَ (أَوْ خَلَقَ فِي جِلٍّ بِحَجٍّ) فِي أَيَّامِ النَّحْرِ، فَلَوْ بَعْدَهَا فِدَمَانِ (أَوْ عُمْرَةٍ) لِإِخْصَاصِ الْخَلْقِ بِالْحَرَمِ (لَا) ذَمٌّ (فِي مُغْتَمِرٍ) خَرَجَ (لَمْ يَجْعَ مِنْ جِلٍّ) إِلَى الْحَرَمِ (ثُمَّ قَصَرَ) وَكَذَا الْحَاجُّ إِنْ رَجَعَ فِي أَيَّامِ النَّحْرِ وَلَا لَدَمٌ لِلشَّاعِيرِ (أَوْ قَبْلَ) عَطَفَ عَلَى خَلْقٍ (أَوْ لَمَسَ بِشَهْوَةٍ أَنْزَلَ أَوْ لَا) فِي الْأَصْحَ أَوْ اسْتَمْنَى بِكَفِّهِ أَوْ جَامَعَ بِهَيْمَةٍ وَأَنْزَلَ (أَوْ أَخْرَجَ) الْحَاجُّ (الْخَلْقَ أَوْ طَوَافَ الْفَرْصِ عَنْ أَيَّامِ النَّحْرِ) لِقَوْلِهِمَا بِهَا

طوافِ زیارت میں شوط چھوڑنے کی وجہ سے وجوب دم کا حکم

حضرت معنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ طوافِ زیارت میں اکثر شوط (چکر) چھوڑنے کی وجہ سے عورتوں کے حق میں اس وقت تک حالتِ احرام ہی میں رہے گا جب تک کہ اس کو ادا نہ کر لے، لہذا وہ جتنی مرتبہ جماع کرے گا اتنا ہی دم لازم ہوگا بشرطیکہ جماع کی مجلس متعدد ہوں، ہاں اگر دوسرے جماع سے اس کا ارادہ حج چھوڑنے کا ہو تو اس پر ایک ہی دم لازم ہوگا، جیسا کہ فتح القدیر میں ہے۔

یا محرم نے طوافِ صدری کو چھوڑ دیا، یا طوافِ صدر کے چار شوط (چکر) کو چھوڑ دیا اور یہ چھوڑنا اس وقت ثابت ہوگا جب وہ مکہ مکرمہ سے نکل جائے، اس لیے کہ اس طواف کا کوئی وقت شریعت کی جانب سے مقرر نہیں ہے، اسی طرح اگر محرم نے سعی کو بالکل چھوڑ دیا یا اس کے اکثر پھیرے کو چھوڑ دیا، یا بلا کسی عذر شرعی کے سواری پر سوار ہو کر سعی کرے تو ان تمام صورتوں میں اس پر دم لازم ہوگا۔

وقوفِ مزدلفہ کے ترک سے وجوبِ دم کا حکم

یا حاجی نے وقوفِ مزدلفہ چھوڑ دیا، یا تمام حمرات کی رمی کو چھوڑ دیا، یا ایک دن کی رمی کو یا پہلے دن کی رمی کو چھوڑ دیا، یا ایک دن کے اکثر رمی کو چھوڑ دیا، تو ان تمام صورتوں میں ایک دم لازم ہوگا۔ اکثر رمی چھوڑنے کا مطلب یہ ہے کہ حاجی چار کنکری یا اس سے زائد کو چھوڑ دے قربانی کے دن، تو اس پر دم واجب ہوگا۔

حاجی کے لیے حل کے اندر حلق کرانے کی وجہ سے دم

یا حج کے احرام باندھنے والے نے قربانی کے دن حل میں جا کر سر منڈوا یا تو اس صورت میں ایک دم واجب ہوگا، لیکن اگر اس نے قربانی کے دنوں کے بعد حلق کروایا تو دوم واجب ہوگا، یا عمرہ کے احرام باندھنے والے نے حل میں جا کر حق کروایا تو اس پر بھی ایک دم واجب ہوگا، اس لیے کہ حلق کروانا حرم کے اندر مخصوص ہے، اور اس عمرہ کرنے والے پر دم واجب نہیں ہے جو حدودِ حرم سے باہر ہو گیا ہو، پھر حل سے لوٹ کر حرم آیا ہو اور بال کٹوایا ہو، اسی طرح اس حاجی کا بھی یہی حکم ہے جو ایامِ نحر ہی میں حرم کے اندر واپس آ گیا ہو، یعنی اس حاجی پر دم واجب نہیں ہے، لیکن اگر وہ ایامِ نحر کے گزرنے کے بعد حرم آیا اور بال کٹوایا تو اس پر دم واجب ہے اور یہ دم تاخیر کرنے کی وجہ سے واجب ہے۔

بوسہ لینے اور شہوت کے ساتھ چھونے کی وجہ سے وجوبِ دم کا حکم

یا محرم نے حالتِ احرام میں عورت کا بوسہ لے لیا، یا شہوت کے ساتھ چھو لیا تو اصح قول کے مطابق اس پر دم واجب ہے، خواہ انزال ہوا ہو یا نہ ہو، بہر دو صورت دم واجب ہے۔ اسی طرح اگر محرم نے ہاتھ سے رگڑ کر عضو تناسل سے منی خارج کیا، یا کسی چوپایہ سے جماع کیا اور انزال ہو گیا تو دم واجب ہو جائے گا اور اگر چوپائے سے وطی کرنے میں انزال نہ ہوا تو اس صورت میں دم واجب نہیں ہوگا۔

یا حاجی نے ایامِ نحر کے بعد حلق کروایا، یا ایامِ نحر کے بعد طوافِ زیارت کیا تو ان صورتوں میں بھی دم واجب ہوگا، کیونکہ ان دنوں کا وقت ایامِ نحر کے ساتھ مخصوص اور متعین ہے، لہذا تاخیر کی وجہ سے دم واجب ہوگا۔ (اور یہاں ”حاجی“ کی قید اس لیے لگائی گئی ہے کہ عمرہ کرنے والے کا حلق کرنا وقت کے ساتھ مقید نہیں ہوتا ہے، اسی طرح عمرہ کرنے والے کا طواف بھی وقت کے ساتھ مقید نہیں ہوتا ہے، لہذا اس کے تاخیر کی وجہ سے کوئی بھی چیز واجب نہ ہوگی۔ (شامی: ۵۸۷/۳)

(أَوْ قَدَّمَ نُسْكَاً عَلَى آخَرَ) فَيَجِبُ فِي يَوْمِ النَحْرِ أَنْ تَعُدَّ أَشْيَاءَ: الرَّمْيَ، ثُمَّ الذَّبْحَ لِغَيْرِ الْمُفْرَدِ، ثُمَّ الْخَلْقَ ثُمَّ الطَّوْفَ، لَكِنْ لَا شَيْءَ عَلَى مَنْ طَافَ قَبْلَ الرَّمْيِ وَالْخَلْقِ، نَعَمْ يُكْرَهُ لُبَّابٌ وَقَدْ تَقَدَّمَ، كَمَا لَا شَيْءَ عَلَى الْمُفْرَدِ إِلَّا إِذَا خَلَقَ أَقْبَلَ الرَّمْيَ لِأَنَّهُ ذَبَحَهُ لَا يَجِبُ (وَيَجِبُ دَمَانِ عَلَى قَارِنٍ خَلَقَ قَبْلَ ذَبْحِهِ) دَمٌ لِلتَّأْخِيرِ، وَدَمٌ لِلْقِرَانِ عَلَى الْمَذْهَبِ كَمَا خَرَرَهُ الْمُصَنِّفُ قَالَ: وَبِهِ انْدَفَعَ مَا تَوَهَّمَهُ بَعْضُهُمْ مِنْ جَعْلِ الدَّمَيْنِ لِلْجَنَائِزَةِ (وَإِنْ طَبَّحَ) جَوَابُهُ قَوْلُهُ الْإِمَامِيُّ تَصَدَّقْ (أَقْلَ) مِنْ غُضُوٍّ وَمَنْعَرَّ رَأْسَهُ أَوْ لِبَسٍ أَقْلَ مِنْ يَوْمٍ) فِي الْخِزَانَةِ فِي السَّاعَةِ بِصَفِّ صَاعٍ، وَفِيمَا ذُوْنَهَا قُبُصَةً، وَظَاهِرُهُ أَنَّ السَّاعَةَ فَلَكِيَّةٌ (أَوْ خَلْقٌ) شَارِبَةٌ أَوْ (أَقْلَ مِنْ رُزْغٍ رَأْسِهِ) أَوْ لِحْيَةٍ أَوْ بَعْضٍ رَقَبَتِهِ (أَوْ قَصٍّ أَقْلَ مِنْ خُمْسَةِ أَظْفَارِهِ أَوْ خُمْسَةِ) إِلَى سِتَّةٍ عَشَرَ (مُتَّفَقَةٌ) مِنْ كُلِّ غُضُوٍّ أَنْ تَعُدَّ، وَقَدْ اسْتَقَرَّ أَنَّ لِكُلِّ ظَفَرٍ بِصَفِّ صَاعٍ إِلَّا أَنْ يَبْلُغَ دَمًا فَيُنْقِصَ مَا شَاءَ

افعال حج میں تقدیم و تاخیر کی وجہ سے وجوب دم کا حکم

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ یا حاجی نے افعال حج کو ایک دوسرے پر مقدم و مؤخر کر دیا، مثال کے طور پر قربانی کے دن حاجی پر چار افعال واجب ہیں، اور ان میں ترتیب فرض ہے: (۱) جمرہ عقبہ کی رمی (۲) قربانی کرنا، بشرطیکہ وہ قارن یا متمتع ہو (۳) اس کے بعد سر مونڈوانا۔ (۴) پھر اس کے بعد طواف زیارت نہ کرنا۔ ان افعال میں تقدیم و تاخیر کرنے کی وجہ سے حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک دم واجب ہوتا ہے، لیکن اس شخص پر دم واجب نہیں ہے جو رمی اور حلق سے پہلے طواف کر لے، لیکن اس طرح کرنا مکروہ ضرور ہے، جیسا کہ شرح الملباب میں ہے، جیسا کہ گذر چکا ہے، جس طرح کہ مفرد بائج پر کوئی شئی واجب نہیں ہوتی ہے، ہاں اگر مفرد بائج رمی کرنے سے پہلے حلق کر دالے تو اس صورت میں دم واجب ہوگا، اس لیے کہ اس پر قربانی واجب نہیں ہے، یہاں تک حضرت مصنف علیہ الرحمہ نے صرف ان صورتوں کو بیان کیا جن میں صرف ایک دم واجب ہوتا ہے۔ اب آگے ان صورتوں کو بیان کر رہے ہیں جن میں دو دم واجب ہوتے ہیں۔

قارن قربانی سے پہلے حلق کرالے تو کیا حکم ہے؟

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اس قارن پر دو دم واجب ہیں جس نے قربانی کرنے سے پہلے سر کے بال مونڈ دیا ہے، ایک دم تو جنائیت تاخیر کا اور دوسرا دم قربان کا، اس بارے میں صحیح مذہب یہی ہے، جیسا کہ مصنف علیہ الرحمہ نے لکھا ہے کہ اسی کے ذریعہ وہ اشکال بھی دور ہو گیا جو بعض اہل علم کو اس سے پیدا ہوا تھا کہ جنائیت کے واسطے دو دم کس طرح واجب کر دیا گیا ہے؟ تو یہاں سمجھ میں آ گیا ہے کہ ایک دم، دم تاخیر ہے اور دوسرا دم قربان کا ہے جس کو ”دم شکر“ بھی کہتے ہیں،

لہذا اس مسئلہ کو خوب اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے اور محفوظ کر لینا چاہئے۔

حالت احرام میں خوشبو لگانا

اگر کسی محرم نے حالت احرام میں ایک عضو کامل سے کم میں خوشبو لگائی، یا اپنے سر کو چھپالیا، یا سلا ہوا کپڑا ایک دن سے کم استعمال کیا، تو اس صورت میں اس کو نصف صاع کے بقدر صدقہ دینا ہوگا۔ اور خزانۃ الفتاویٰ میں ہے کہ اگر ایک گھنٹہ سلا ہوا کپڑا پہنا تو نصف صاع صدقہ دینا ہوگا۔ اور اگر ایک گھنٹہ سے کم پہنا تو صرف ایک مٹھی صدقہ کرنا ہوگا۔ اور ظاہر یہ ہے کہ یہاں ساعت سے مراد ساعت و فلیکھ ہے۔

حالت احرام میں مونچھ، یا سر، یا داڑھی مونڈانا

یا محرم نے حالت احرام میں اپنی مونچھ مونڈوائی، یا چوتھائی سر سے کم سر کے بال منڈوائے یا داڑھی مونڈوائی، یا اپنی گردن کے بعض حصہ کے بال کو مونڈوایا، یا اپنے پانچ ناخنوں سے کم کائے، یا پانچ ناخن سے لے کر سولہ ناخن تک متفرق طور پر ہر عضو سے چار چار کٹوائے۔ اور یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ ہر ناخن کے بدلہ میں نصف صاع صدقہ دینا ہے، اس حساب سے سولہ ناخن کے آٹھ صاع صدقہ دینے ہوں گے، ہاں اگر صدقہ کی قیمت ایک دم کے برابر پہنچ جائے تو جس قدر چاہے کم کر لے اس کو اختیار ہے۔

مسئلہ: جس نے حالت احرام میں سولہ ناخن کائے اور ہر عضو سے چار چار ناخن کائے تو اس صورت میں ہر ناخن کے بدلہ میں ایک مسکین کو کھانا کھانا واجب ہے، ہاں اگر اس کی قیمت ایک دم کے برابر پہنچ جائے تو جس قدر چاہے کم کر لے۔

(شامی: ۵۸۹/۳)

(أَوْ طَافَ بِالْبَيْتِ أَوْ لِلصَّنَدِ مُخَدِّقًا وَتَرَكَ ثَلَاثَةً مِنْ مَسْبِغِ الصَّنَدِ) وَنَجِبَ لِكُلِّ شَوْطِ مِنْهُ وَمِنْ السَّغِي بِصَفِّ صَاعٍ (أَوْ اخَذَ الْجِمَارَ الثَّلَاثَ) وَنَجِبَ لِكُلِّ خَصَاةٍ صَدَقَةٌ إِلَّا أَنْ يَبْلُغَ ذِمًّا بَكْمًا مَرًّا وَأَقَادَ الْخَدَّيْ أَنْهُ يَنْقُصُ بِصَفِّ صَاعٍ (أَوْ خَلَقَ رَأْسًا) مُخْرِمٍ أَوْ خَلَالَ (غَيْرَهُ) أَوْ رَقَبَةً أَوْ قَلَمَ ظَفَرَهُ، بِخِلَافِ مَا لَوْ طَبَّ عَضْوٌ غَيْرَهُ أَوْ أَلْبَسَهُ مَخِيطًا فَإِنَّهُ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ إِجْمَاعًا ظَهَرَتْ (تَصَدَّقَ بِصَفِّ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ) كَالْفِطْرَةِ (وَأَنْ طَبَّ أَوْ خَلَقَ) أَوْ لَبَسَ (بَغْلَرٍ) خَيْرٌ إِنْ شَاءَ (ذَبَحَ) فِي الْحَرَمِ (أَوْ تَصَدَّقَ بِثَلَاثَةِ أَصْنَوعٍ طَعَامٍ عَلَى سِتَّةِ مَسَاكِينَ) أَيْنَ شَاءَ (أَوْ صَامَ لثَلَاثَةِ أَيَّامٍ) وَلَوْ مُتَفَرِّقَةً (وَوَطَّؤُهُ فِي اخْتِدَى السَّيْلَانِ) مِنْ آدَمِيٍّ (وَلَوْ نَاسِيًا) أَوْ مُكْرَهَا أَوْ نَائِمَةً أَوْ مَسِيًّا أَوْ مَجْنُونًا ذَكَرَهُ الْخَدَّيْ، لَكِنْ لَا دَمَ وَلَا قَضَاءَ عَلَيْهِ (قَبْلَ وَطْؤِهِ فَزَحْضُ يُفْسِدُ

حَبْنَةٍ) وَكَذَا لَوْ اسْتَدْخَلَتْ ذَكَرَ جِمَارٍ أَوْ ذَكَرًا مَقْطُوعًا فَسَدَ حَبْنَهَا إِجْمَاعًا (وَبَقِيصِي) وَجُوبًا
فِي قَابِئِهِ كَجَائِزِهِ (وَبَذَنِي وَبَقِيصِي) وَلَوْ نَفَلًا، وَلَوْ أَفْسَدَ الْقَضَاءُ هَلْ يَجِبُ قِضَاؤُهُ؟ لَمْ أَرَهُ،
وَالَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْقَضَاءِ الْإِعَادَةُ (وَلَمْ يَتَفَرَّقَا) وَجُوبًا بَلْ نَذْبًا إِنْ خَافَ الْوُقُوعَ

طوافِ قدم یا طوافِ صدر کو بے وضو کرنا

یا محرم نے طوافِ قدم، یا طوافِ صدر کو بغیر وضو کے ادا کیا، یا طوافِ صدر کے سات چکروں میں سے تین چکر کو چھوڑ دیا، یا
جمرات ثلاثہ میں سے کسی جمرہ کی رمی چھوڑ دی، تو اس کو نصف صاع صدقہ دینا ہوگا، اس لیے کہ طواف کے ہر چکر کے بدلہ میں اور سعی
کے ہر پھیرے کے بدلہ میں نیز ہر کنکری کے ترک سے نصف صاع صدقہ واجب ہے، مگر جب وہ ایک بکری کی قیمت کے برابر پہنچ
جائے تو جس قدر چاہے اس میں سے کم کرے، جیسا کہ اس سے پہلے بھی گذرا ہے، اور حدادی نے کہا کہ نصف صاع کم کرے۔

محرم کا دوسرے کا بال مونڈنا

یا محرم حالتِ احرام میں کسی غیر کے سر کا بال مونڈے، خواہ وہ محرم ہو یا غیر محرم ہو، یا کسی غیر کی گردن کا بال مونڈے یا اس
کے ناخن کاٹے، تو ان صورتوں میں نصف صاع گیبوں کا صدقہ کرنا ہوگا۔ اس کے برخلاف اگر محرم نے کسی غیر کے عضو میں خوشبو
لگادی، یا اس کو سلا ہوا کپڑا پہنا دیا تو بالاتفاق اس پر کچھ بھی واجب نہیں ہے، جیسا کہ فتاویٰ ظہیر یہ میں ہے۔ اور یہ گندم کا نصف
صاع صدقہ فطر کی طرح نکالا جائے گا۔

(یہاں تصدق بنصف صاع من بئر کا پورا جملہ ان طیب الخ کا جواب ہے)۔

صدقہ، روزہ اور دم میں اختیار

اگر محرم نے حالتِ احرام میں خوشبو لگائی، یا بال مونڈا، یا سلا ہوا کپڑا کسی عذر کی وجہ سے پہنا تو اس کو اختیار دیا جائے گا،
اگر چاہے تو وہ محرم میں ایک بکری ذبح کرے، یا تین صاع گیبوں چھ مسکینوں کے درمیان تقسیم کر دے، جہاں بھی چاہے، یا محرم
یا غیر محرم میں متفرق طور پر تین روزے رکھے۔ (حالتِ احرام کے تمام محظورات اگر کسی عذر کی وجہ سے ہوں تو اس میں اختیار
ہے جیسا کہ محیط میں ہے۔ اور اگر حج کے واجبات میں سے کوئی واجب عذر کی وجہ سے چھوٹ جائے تو کچھ بھی واجب نہیں ہے،
جیسا کہ باب کے شروع میں شرح الباب کے حوالہ سے گذرا ہے۔ اور اعدار کے متعلق طحاوی کا بیان ہے کہ ہلاکت کا خوف
ہو، جیسے کہ سخت سردی ہو، یا کوئی ایسی بیماری ہو، یا جنگ کی وجہ سے ہتھیار لگانا پڑے، لیکن جتنی ضرورت ہے اتنی ہی استعمال
کر سکتا ہے، مثلاً ٹوپی سے کام چل جائے تو عمامہ نہیں باندھ سکتا۔ (شامی: ۵۹۱/۳)

سبیلین میں سے کسی میں بھی جماع کرنے سے حج فاسد ہو جاتا ہے

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اگر محرم نے وقوف عرفہ سے پہلے پہلے کسی آدمی کے دونوں راستوں میں سے کسی بھی راستہ میں وطی کر لیا، خواہ یہ وطی کرنا بھول کر ہو، یا زبردستی ہو، یا سونے کی حالت میں ہو، یا کسی جاگتی ہوئی عورت سے کیا، خواہ محرم بچہ ہو یا پاگل بہر صورت اس کا حج فاسد ہو جائے گا۔ اور شیخ الحدادی نے ذکر کیا ہے کہ نابالغ اور پاگل محرم کے جماع کرنے کی وجہ سے نہ دم واجب ہوگا اور نہ ہی حج کی قضاء۔ (شامی میں ہے کہ آدمی کے ساتھ وطی کرنے سے بہر صورت حج فاسد ہو جائے گا، خواہ اس وطی سے انزال ہو، خواہ نہ ہو، اور جانور کے ساتھ وطی کرنے سے حج فاسد نہیں ہوگا، اسی طرح مرد اور صغیرہ جو غیر مشہوۃ ہو اس کے ساتھ وطی کرنے سے حج فاسد نہ ہوگا، جیسا کہ رملی نے بیان کیا ہے)۔ (شامی: ۳/۵۹۲)

محرم نے اپنی شرمگاہ میں کسی جانور کا عضو تناسل داخل کیا تو کیا حکم ہے؟

اسی طرح اگر کسی محرمہ عورت نے حالت احرام میں کسی جانور کا عضو تناسل اپنی شرمگاہ میں داخل کر لیا، مثلاً گدھے کی شرمگاہ کو اپنی شرمگاہ میں داخل کر لیا، یا کتے ہوئے عضو تناسل کو داخل کر لیا تو اس صورت میں بالاتفاق اس عورت کا حج فاسد ہو جائے گا، لیکن اس پر واجب ہے کہ وہ اپنے اس فاسد شدہ حج کو اسی طرح ادا کرے جس طرح جائز حج کو پورا کیا جاتا ہے۔ (اور یہ سمجھ کر کہ اب تو حج فاسد ہو گیا ہے افعال حج کی ادائیگی کو ترک نہ کرے، بلکہ جس قدر بھی افعال حج باقی رہ گئے ہوں پورا کرے)۔ پھر قربانی کرے اور آئندہ سال اس حج کی قضاء کرے، اگرچہ یہ فاسد ہونے والا حج، حج نفل ہی کیوں نہ ہو۔ (دارقطنی میں ایک روایت عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ جماع سے حج باطل ہو جاتا ہے۔ سائل نے سوال کیا کہ جب حج باطل ہو جاتا ہے تو پھر افعال حج ترک کر دیں؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: نہیں، بلکہ لوگوں کے ساتھ جائے اور جو افعال لوگ ادا کرتے ہیں وہ بھی ادا کرے اور آئندہ سال اس کی قضاء کرے اور ساتھ میں قربانی کا جانور لائے)۔

ایک سوال اور اس کا جواب

ایک شخص آئندہ سال اس فاسد شدہ حج کی قضاء کے لیے نکلا اور اس نے اس کو بھی فاسد کر دیا، تو کیا اس کی قضاء شرعی اعتبار سے واجب ہے یا نہیں؟ اس بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟

اس سوال کا جواب دیتے ہوئے شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ یہ مسئلہ میں نے کہیں نہیں دیکھا ہے اور یہاں قضاء سے مراد ظاہر آج کا اعادہ ہے۔ (لہذا پوری عمر جب چاہے اس حج کو لوٹائے)۔

میاں بیوی جن کا حج فاسد ہو گیا ہو ان کا حکم

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ جن میاں اور بیوی کا حج فاسد ہو گیا تھا جب آئندہ سال وہ دونوں اس کی قضاء

کے لیے آئیں تو ان کے لیے یہ واجب نہیں ہے کہ میاں اور بیوی دونوں الگ الگ رہیں، ہاں الگ الگ رہنا صرف مستحب ہے بشرطیکہ جماع کر بیٹھنے کا خطرہ ہو۔

(و) وَطْؤُهُ (بَعْدَ وَطْؤِهِ لَمْ يَفْسُدْ حَجُّهُ، وَتَجِبَ بَدَنَةٌ، وَبَعْدَ الْخَلْقِ) قَبْلَ الطَّوَافِ (شَاةٌ) لِحَقَّةِ الْجَنَابَةِ (و) وَطْؤُهُ (فِي غَيْرِهِ قَبْلَ طَوَافِهِ أَرْبَعَةٌ مُفْسِدَةٌ لَهَا فَمَضَى وَذَبَحَ وَقَضَى) وَجُوبًا (و) وَطْؤُهُ (بَعْدَ أَرْبَعَةِ ذَبَحٍ وَلَمْ يَفْسُدْ) خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ (فَإِنْ قَتَلَ مُخْرِمٌ حَيَّةً أَوْ حَيَوَانًا بَرًّا مَتَّوِّعًا بِأَصْلِ خِلْقَتِهِ (أَوْ ذَلَّ عَلَيْهِ قَاتِلُهُ) مُصَدِّقًا لَهُ غَيْرَ عَالِمٍ وَاتَّصَلَ الْقَتْلُ بِالذَّلَالَةِ أَوْ الْإِشَارَةِ وَالذَّلَالُ وَالْمُشِيرُ بَاقٍ عَلَى إِخْرَامِهِ وَأَخَذَهُ قَبْلَ أَنْ يَنْفَلِتَ عَنْ مَكَانِهِ (بَدَنًا أَوْ عَوْدًا سَهْوًا أَوْ عَمْدًا) مُبَاحًا أَوْ مَمْلُوكًا (فَعَلَيْهِ جَزَاؤُهُ وَلَوْ سَبْعًا غَيْرَ صَائِلٍ) أَوْ مُسْتَأْنَسًا (أَوْ عَمَامًا) وَلَوْ (مُسْرُوًّا) بِفَتْحِ الْوَاوِ: مَا فِي رِجْلَيْهِ بِشَرِّ كَالسَّرَاوِيلِ (أَوْ هُوَ مُضْطَرٌّ إِلَى أَكْلِهِ) كَمَا يَلْزَمُهُ الْقِصَاصُ لَوْ قَتَلَ إِنْسَانًا وَأَكَلَ لَحْمَهُ، وَتُقَدَّمُ الْمَيْتَةُ عَلَى الصَّيْدِ وَالصَّيْدُ عَلَى مَالِ الْفَتْرِ وَلَحْمِ الْإِنْسَانِ، قِيلَ وَالْخِنْزِيرُ؛ وَلَوْ الْمَيْتُ نَبِيًّا لَمْ يَحِلَّ بِحَالٍ كَمَا لَا يَأْكُلُ طَعَامَ مُضْطَرٍّ آخَرَ وَفِي الْبَزَائِنَةِ: الصَّيْدُ الْمَذْبُوحُ أَوَّلَى اتِّفَاقًا أَشْبَاهًا، وَيَغْرُمُ أَنْصَا مَا أَكَلَهُ لَوْ بَعْدَ الْجَزَاءِ (و) الْجَزَاءُ (هُوَ مَا قَوْمُهُ عَذْلَانِ) وَقِيلَ الْوَاحِدُ وَلَوْ الْقَاتِلُ يَكْفِي (فِي مَقْتَلِهِ أَوْ فِي أَقْرَبِ مَكَانٍ مِنْهُ) إِنْ لَمْ يَكُنْ فِي مَقْتَلِهِ قِيَمَةٌ، فَأَوْ لِلتَّوْزِيْعِ لَا لِلتَّخْيِيرِ

قیام عرفہ کے بعد جماع کرنے کا حکم

اگر محرم نے میدان عرفات میں قیام کرنے کے بعد جماع کیا تو اس کا حج فاسد نہ ہوگا۔ (اس لیے کہ حدیث شریف میں ہے کہ جو عرفہ میں قوف کر لیا اس کا حج پورا ہو گیا)، البتہ اس پر جماع کرنے کی سزا میں ایک بدنہ یعنی اونٹ کی قربانی واجب ہے۔ اور اگر محرم نے حلق کروانے کے بعد اور طواف زیارت کرنے سے پہلے جماع کیا تو اس پر ایک بکری کی قربانی لازم ہوگی، کیونکہ اس صورت میں جرم ہلکا ہے، اس لیے کہ حلق کرنے کی وجہ سے تمام محظورات احرام حلال ہو جاتے ہیں سوائے عورت کے، اس سے معلوم ہوا کہ حلق کرنے کے بعد وہی کرنا ہلکا جرم ہے، اس لیے صرف ایک بکری کا ذبح کرنا لازم ہوگا۔

جماع کی وجہ سے عمرہ کا فاسد ہونا

اگر عمرہ کا احرام باندھنے والے شخص نے اپنے عمرہ کے طواف کے چار چکر لگانے سے پہلے جماع کر لیا تو اس سے اس کا عمرہ فاسد ہو جائے گا، لیکن عمرہ کے فاسد ہو جانے کے بعد بھی وہ عمرہ کے افعال ادا کرے گا اور قربانی کرے گا، پھر اس عمرہ کی

قضاء بھی کرے گا، اور جس محرم نے اپنے عمرہ کے طواف کے چار چکر لگانے کے بعد وطی کیا تو اس کا عمرہ قاسد نہ ہوگا، لیکن اس پر ایک بکری ذبح کرنا لازم ہوگا، لیکن اس بارے میں حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ چار چکر لگانے کے بعد بھی وطی کرنے سے عمرہ قاسد ہو جاتا ہے۔

حالت احرام میں شکار کرنے کی سزا

اگر محرم حالت احرام میں کسی شکار کو مار ڈالے گا تو اس پر اس کی جزا واجب ہے۔ شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ لفظ ”صيد“ خشکی کے جانور کو کہتے ہیں، جو اپنی اصلی پیدائش کے اعتبار سے وحشی ہوں۔ (اور خشکی کا جانور وہ ہوتا ہے جس کا توالد و تناسل اور نشو و نما خشکی میں ہو، اگرچہ وہ پانی میں رہتا ہو، جیسے پرندہ وغیرہ۔ اور دریائی جانور وہ ہے جس کا توالد و تناسل سب پانی میں ہو اگرچہ وہ خشکی میں رہتا ہو۔ بحری جانور کے شکار کرنے پر جزا نہیں ہے اور خشکی کے جانور میں وحشی سے مراد وہ جانور ہے جس کو پکڑنا چاہے تو بھاگ کھڑا ہو، خواہ پاؤں سے چل کر بھاگے یا پروں سے اڑ کر بھاگے، لہذا پالتو ہرن ”صيد“ میں داخل ہے، گائے، اونٹ، بھییس ”صيد“ کے اندر داخل نہیں ہیں، اس لیے کہ اصل خلقت کے اعتبار سے وحشی نہیں ہیں۔ اور اس کے اندر ماکول اللحم اور غیر ماکول اللحم دونوں داخل ہیں۔)

حالت احرام میں شکار کرنا یا اس کی طرف رہنمائی کرنا

حالت احرام میں شکار کرنا، یا خود شکار نہ کرے بلکہ شکار کرنے والے کو بتائے کہ شکار فلاں جگہ ہے یہ بھی حرام ہے اور اس کی بھی جزا واجب ہے، لیکن شکار کی طرف راہنمائی کرنے کی پانچ شرطیں ہیں: (۱) شکار کرنے والا بتانے والے کی تصدیق کرے۔ (۲) شکار کرنے والا شکار کے متعلق پہلے سے جانتا ہو تو محرم کے بتانے سے اس پر جزا واجب نہ ہوگی۔ (۳) شکار کا قتل محرم کے بتانے کے بعد فوراً ہوا ہو۔ (۴) چوتھی شرط یہ ہے کہ بتانے والا اور اشارہ کرنے والا محرم شکار کرنے تک احرام کی حالت میں باقی رہے۔ (۵) پانچویں شرط یہ ہے کہ شکاری شکار کو اپنی جگہ سے بھاگنے سے پہلے پکڑ لے یا مار ڈالے، تو جزا لازم ہوگی۔ دلالت اور اشارہ میں فرق یہ ہے کہ دلالت آگے سے ہوتا ہے اور اشارہ پیچھے سے ہوتا ہے۔

شکار کی جزا

محرم کے لیے حالت احرام میں شکار کو قتل کرنا یا دلالت کرنا یا شکار کی طرف اشارہ کرنا پہلے حج میں ہوا ہو، یا دوسرے حج میں ہوا ہو (یا شکار کو قتل کرنا، یا اشارہ کرنا پہلی بار واقع ہوا ہو یا دوبارہ) بھول کر ہوا ہو، یا جان بوجھ کر، شکار کا جانور مباح ہر کسی کا مملوک ہو، بہر حال اس کی جزا اس پر واجب ہوگی، اگرچہ وہ جانور جس کا شکار کیا گیا ہے وہ درندہ جانور ہو، جس نے حملہ نہیں کیا، یا مانوس شکار ہو، جیسے پالتو ہرن، یا شکار کیوتر ہو، اگرچہ وہ ایسا کیوتر ہو جس کے پاؤں میں بال ہوتے ہیں۔ مسروقین داؤ

کے ذبح کے ساتھ ہے اس کو ترک کرتے ہیں جس کے پاؤں میں پانچامہ کی طرح پر ہوں۔

مجبور محرم کھانے کے لیے شکار کر لے تو کیا حکم ہے؟

اگر محرم بھوک کی شدت کی وجہ سے مجبور ہو کر کھانے کے لیے شکار کرے تو بھی اس پر جزا واجب ہے، جیسا کہ اس محرم پر قصاص لازم ہے جو کسی انسان کو قتل کرے اور حالت اضطرار میں اس کا گوشت کھائے۔ اور حالت اضطرار میں کھانے کی ترتیب یہ ہوگی کہ پہلے مردار کا گوشت کھائے، اگر یہ نہ ملے تو شکار کا گوشت کھائے اور اگر یہ نہ ملے تو غیر کا مال کھائے، یہ بھی نہ ملے تو انسان کا گوشت کھائے۔ اور ایک ضعیف قول یہ ہے کہ اضطرار کی حالت میں سور کا گوشت مقدم ہے دوسری چیزوں کے گوشت پر۔ اور اگر میت کسی نبی کی ہو تو کسی بھی حال میں اس کا کھانا جائز نہیں ہے، جس طرح کہ ایک مضطر کو دوسرے مضطر کا کھانا کھانا جائز نہیں ہے۔ اور فتاویٰ بزاز یہ میں لکھا ہے کہ ذبح کئے ہوئے شکار کا کھانا بہر صورت مردار کھانے سے بہتر ہے اور یہ متفق علیہ مسئلہ ہے۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ مردار میں حرمت ذاتی اور لعینہ ہے اور شکار میں حرمت عارضی اور لغیرہ ہے اور محرم جو بھی کھائے گا اس کا تاوان ادا کرے گا، اگرچہ جزا واجب ہونے کے بعد کھایا ہو۔

شکار کی جزاء میں کیا چیز واجب ہوگی؟

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ شکار کی جزا وہ ہوگی جو دو عادل مسلمان مقرر کر دیں۔ اور اس میں اس جگہ کا اعتبار ہے جہاں شکار مارا گیا ہے، یا اس سے قریب تر جگہ کا اعتبار کر کے قیمت لگا کر جزا واجب کریں گے، جب کہ قتل کی جگہ میں اس کی قیمت ظاہر نہ ہو سکے، جیسے کہ وہ جگہ جنگل ہو یا وہاں خرید و فروخت نہ ہوتی ہو، تو اب اس سے قریب تر جگہ یا بازار کا اعتبار کیا جائے گا۔ اور اس بارے میں ایک ضعیف قول یہ بھی ہے کہ ایک عادل مسلمان کا قیمت مقرر کر دینا کافی ہوگا، اگرچہ وہ شکار کرنے والا ہی کیوں نہ ہو۔ (اور ایک عادل مسلمان کا قیمت ٹھہرانا اس لیے ضعیف ہے کہ یہ نص قرآنی کے خلاف ہے۔ قرآن پاک میں صراحت ہے کہ دو عادل شخص شکار کی قیمت متعین کریں، چنانچہ ارشاد باری ہے: ﴿لَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ من قتلہ منکم متعتہا فجزاؤ مغل ما قتل من النعمہ یحکمہ بہ کوا علیٰ فیکم ہذا بالغ الکعبۃ او کفارتہ ظعامہ مساکین۔ (المائدہ: ۹۵)

اے لوگو! جب تم احرام کی حالت میں ہو تو شکار کو قتل مت کرو اور تم میں سے جس شخص نے شکار کو جان بوجھ کر قتل کیا تو اس کا بدلہ مقتول جانور کے مثل ہے، جس کا فیصلہ تم میں سے ہی دو عادل آدمی کریں گے اور کعبہ میں ذبح کریں، یا کفارہ چند مسکینوں کا کھانا کھلاتا ہے۔

(و) الْجَزَاءُ لِمَنْ (مَنْعَ) أَيْ حَيَوَانَ لَا يُؤْكَلُ وَلَوْ خَضِرًا أَوْ فَيْلًا (لَا يُرَادُ عَلَى) فِجْعَةٍ (شَاةٍ وَإِنْ

كَانَ السَّبْعُ (أَشْبَهَ مِنْهَا) لِأَنَّ الْفَسَادَ فِي غَيْرِ الْمَأْكُولِ لَيْسَ إِلَّا بِإِرَاقَةِ الدَّمِ، فَلَا يَجِبُ فِيهِ إِلَّا دَمٌ؛ وَكَذَا لَوْ قُتِلَ مُعَلَّمًا ضَبْعُهُ لِحَقِّ اللَّهِ غَيْرَ مُعَلَّمٍ وَلِمَالِكِهِ مُعَلَّمًا (لَمْ لَمْ) أَيْ لِلْقَائِلِ (أَنْ يَشْتَرِيَ بِهِ هَذَانَا وَيَذْبَحَهُ بِمَكَّةَ أَوْ طَعَامًا وَيَتَصَدَّقَ) أَيْنَ شَاءَ (عَلَى كُلِّ مَسْكِينٍ) وَلَوْ ذِمَّتًا (بِصَفِّ صَاعٍ مِنْ بُزٍّ أَوْ صَاعًا نَقِيرٍ أَوْ صَاعًا كَالْفِطْرَةِ (لَا) يُجْزِلُهُ (أَقْلُّ) أَوْ أَكْثَرُ (مِنْهُ) بَلْ يَكُونُ نَطْلُوعًا (أَوْ صَاعًا عَنْ طَعَامِ كُلِّ مَسْكِينٍ يَوْمًا وَإِنْ فَضَّلَ عَنْ طَعَامِ مَسْكِينٍ) أَوْ كَانَ الْوَاجِبُ ابْتِذَاءَ أَقْلٍ مِنْهُ (تَصَدَّقَ بِهِ أَوْ صَاعًا يَوْمًا) بِذَلِكَ

حالت احرام میں غیر ماکول اللحم جانور کے شکار کرنے کا حکم

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ وہ جانور جس کا گوشت شرعی اعتبار سے کھانا جائز نہیں ہے، خواہ وہ درندہ ہو یا کوئی دوسرا جانور، جیسے خنزیر اور ہاتھی وغیرہ، اگر کوئی شخص حالت احرام میں ان جانوروں میں سے کسی کا شکار کرے تو اس کی جزاء بکری کی قیمت سے زیادہ نہیں لگائی جائے گی، اگرچہ وہ جانور جسم و جثہ میں بکری سے بڑا ہی کیوں نہ ہو، اس لیے کہ غیر ماکول اللحم جانور کے شکار میں خون بہانے کے علاوہ کوئی دوسرا فساد نہیں ہے، اس لیے اس میں صرف دم واجب ہے اور وہ بکری سے ادا ہو جاتا ہے۔ اسی طرح اگر محرم نے حالت احرام میں کسی سدھائے ہوئے درندہ کو قتل کیا تو وہ اس کا ضامن ہوگا اور حق اللہ یہ ہے کہ غیر معلّم کی جزا دے اور اس کے مالک کو تعلیم یافتہ کی قیمت ادا کرے۔

قربانی، صدقہ اور روزہ میں اختیار

جب مقتول شکار کی قیمت دو عادل مسلمان طے کر دیں گے تو اب قاتل کو اختیار ہے کہ اس کی قیمت سے قربانی کا جانور خرید لے اور اس کو مکہ لے جا کر ذبح کرے، یا اس کی قیمت سے غلہ خرید کر لے اور جہاں چاہے مسکینوں میں صدقہ کر دے، ہر مسکین کو نصف صاع گیہوں یا ایک صاع کھجور، یا جو دے، جس طرح کہ صدقۃ الفطر ادا کرتے ہیں اور یہ صدقہ ذی محتاج کو بھی دینا جائز ہے۔ (لیکن مفتی بہ قول یہ ہے کہ صدقات واجبہ ذی کو دینا جائز نہیں ہے، بلکہ صرف مسلمان محتاج کو دینا جائز ہے)۔ اور شکار کے قتل کرنے کی وجہ سے جو صدقہ ادا کرے گا وہ متعین مقدار سے نہ کم دے نہ زیادہ، البتہ جو زیادہ صدقہ دے گا وہ فضل صدقہ میں شمار ہوگا، یا ہر مسکین کے صدقہ کے عوض ایک ایک دن روزہ رکھے۔ (خلاصہ یہ ہے کہ شکار کرنے والے محرم کو ان تین چیزوں میں سے کسی ایک کے اختیار کا حق ہے: (۱) شکار مقتول کی قیمت لگائے اور اس کی بکری خرید کر مکہ میں لے جا کر ذبح کرے۔ (۲) اس کی قیمت سے گیہوں خریدے اور ہر ہر مسکین کو پونے تین سیر گیہوں تقسیم کر دے۔ (۳) یا جتنے مسکین پر نصف صاع کے حساب سے یہ غلہ تقسیم ہوتا ہے اتنے روزے رکھے)۔

اور اگر ایک مسکین کے کھانے سے غلہ زیادہ ہو جائے، یا ابتداء میں واجب ہی اس سے کم ہوا ہے۔ (جیسے کوئی شخص گورتیا چڑیا کو مار دے تو ایک چوتھائی صاع آئے گا، یعنی جتنا ہو مسکین کو دیدے، یا اس کے بدلے ایک دن کا روزہ رکھے)۔

(وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَفْرَقَ نِصْفَ صَاعٍ عَلَى مَسَاكِينَ) قَالَ الْمُصَنِّفُ ثَبَعَ لِلْبَحْرِ: هَكَذَا ذَكَرُوهُ هُنَا وَقَدْ م فِي الْفِطْرَةِ الْجَوَازُ فَيَنْبَغِي كَذَلِكَ هُنَا، وَتَكْفِي الْإِبَاعَةُ هُنَا كَذْفِ الْقِيَمَةِ (وَلَا) أَنْ (يَنْفَع) كُلُّ الطَّعَامِ (إِلَى مَسْكِينٍ وَاحِدٍ هُنَا) بِخِلَافِ الْفِطْرَةِ لِأَنَّ الْعَدَدَ مَنْصُوصٌ عَلَيْهِ (كَمَا لَا يَجُوزُ دَفْعُهُ) أَيِ الْجُزْءِ (إِلَى) مَنْ لَا تُقْبَلُ شَهَادَتُهُ لَهُ (كَأَصْلِهِ وَإِنْ عَلَا، وَفَرْجِهِ وَإِنْ سَفَلَ، وَزَوْجِهِ وَزَوْجَتِهَا، وَ) هَذَا (هُوَ الْحُكْمُ فِي كُلِّ صَدَقَةٍ وَاجِبَةٍ) كَمَا مَرَّ فِي الْمَصْرِفِ (وَوَجِبَ بِخُرْجِهِ وَتَنْفِئِ شَعْرِهِ وَقَطْعِ غُضُوهِ مَا لَقِصَ) إِنْ لَمْ يَقْصِدِ الْإِصْلَاحَ، فَإِنْ قَصَدَهُ كَتَخْلِيصِ حِمَامَةٍ مِنْ سِنُورٍ أَوْ شَبَكَةٍ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ، وَإِنْ مَاتَتْ (وَوَجِبَ بِتَنْفِئِ رِيشِهِ وَقَطْعِ قَوَائِمِهِ) حَتَّى يَخْرُجَ عَنْ حَيْثُ الْإِمْتِصَاعِ (وَكُسْرٍ بِنِصْبِهِ) غَيْرِ الْمَلِكِ (وَمُخْرُوجٍ فَرَحَ مَيْتٍ بِهِ) أَيْ بِالْكُسْرِ (وَذَبْحٍ خِلَالِ صِنْدِ الْحَرَمِ وَخَلْبِهِ) لَبَنُهُ (وَقَطْعِ خَشِيشِهِ وَشَجَرِهِ) خَالَ كَوْنِهِ (غَيْرَ مَمْلُوكٍ) يَعْنِي الثَّابِتَ بِنَفْسِهِ سَوَاءً كَانَ مَمْلُوكًا أَوْ لَا، حَتَّى قَالُوا لَوْ نَبَتْ فِي مِلْكِهِ أُمٌّ غِيلَانٍ فَقَطَعَهَا إِنْسَانٌ فَعَلَيْهِ قِيَمَتُهُ لِمَالِكِهَا وَأُخْرَى لِيَحْقُقَ الشَّرْعُ بِنَاءً عَلَى قَوْلِهِمَا الْمُتَّفَقُ بِهِ مَنْ تَمَلَّكَ أَرْضَ الْحَرَمِ .

نصف صاع غلہ کو چند مسکینوں میں تقسیم کرنے کا حکم

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ نصف صاع غلہ کو چند مسکینوں پر تقسیم کرنا جائز نہیں ہے۔ حضرت مصنف نے اس کو صاحب البحر الرائق کے نقش قدم پر چلتے ہوئے ذکر کیا ہے۔ اسی طرح حضرات فقہائے کرام نے یہاں بیان کیا ہے اور صدقہ فطر کے باب میں اس کا جائز ہونا پہلے گزر چکا ہے، اس لیے مناسب تھا کہ یہاں بھی اسی طرح بیان کرتے، یعنی نصف صاع غلہ کو چند مسکینوں میں تقسیم کرنا جائز ہے۔ اور یہاں کھانا کا مباح کر دینا بھی اسی طرح کافی ہے جس طرح قیمت کا دینا کافی ہے۔ (مطلب یہ ہے کہ کھانا کھلانے کی دو شکلیں ہیں، ایک تو یہ ہے کہ مساکین کو کھانے کا مالک بنادے اور جو چاہیں اس میں تصرف کریں، دوسرے یہ کہ کھانا پکا کر دونوں وقت پیٹ بھر کر کھلا دے، یا نصف نصف صاع گیہوں کی قیمت ہر مسکین کو دیدے۔ اور یہاں تمام کے تمام کو ایک ہی مسکین کو دینا جائز نہیں ہے، اس لیے کہ قرآن کریم میں جہاں شکار کی جزا کا ذکر آیا ہے وہاں مساکین کا لفظ صراحت کے ساتھ آیا ہے، البتہ صدقہ فطر میں اس طرح کرنا جائز ہے۔

مٹاوان کی رقم بھی کو دینا

شکار کر بھٹی وجہ سے محرم پر جو جزا واجب ہوئی ہے اس کا ان لوگوں کو دینا جائز نہیں ہے جن کی گواہی اس کے حق میں قبول

نہیں کی جاتی ہے، جیسے کہ محرم کے اصل: ماں، باپ، دادا وغیرہ اوپر تک۔ اور اس کے فروغ: جیسے لڑکا، لڑکی، پوتا، پوتی، نواسہ، نواسی وغیرہ بچے تک۔ اور اصول و فروغ خواہ قریب کے ہوں خواہ بعید کے ان کو جزا دینا درست نہیں ہے، اسی طرح محرم شوہر اپنی بیوی کو یا محرم عورت اپنے شوہر کو شکار کرنے کی وجہ سے جو جزا واجب ہوتی ہے دینا جائز نہیں ہے۔ اور تمام صدقات واجبہ کا حکم یہی ہے، یعنی اصول و فروغ اور بیوی کو دینا جائز نہیں ہے، جیسا کہ یہ مسئلہ کتاب الاکوۃ میں باب المنصرف کے تحت گذر چکا ہے۔

شکار کو زخمی کر دینے کا تاوان

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ شکار کو زخمی کرنے، اس کے بال نوچنے اور اس کے کسی عضو کے کاٹنے سے جو نقصان ہوا ہے اس کے برابر محرم پر جزا واجب ہوتی ہے، بشرطیکہ یہ اصلاح اور فائدے کی غرض سے نہ کیا گیا ہو، لیکن اگر مقصد شکار کی اصلاح کرنا ہو تو جزا واجب نہ ہوگی، مثال کے طور پر کسی کبوتر کو بلی نے پکڑ لیا، محرم اس کو بلی سے چھڑانے لگا اور اس میں اس کے بال اکٹھے یا بلی جال میں پھنس گئی تھی اور اس سے نکالنے میں بال بچ گئے تو محرم پر کوئی جزا نہ ہوگی، اگرچہ وہ جانور اس صورت میں مر ہی کیوں نہ جائے۔ (بھدر نقصان جزا واجب ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کی وجہ سے قیمت میں جتنی کمی آئے گی اتنا محرم پر دینا واجب ہوگا)۔

پاؤں کاٹنے اور پر نوچنے کی جزا

اگر کوئی محرم حالت احرام میں کسی شکار کے تمام بال نوچ دے، یا اس کے سارے پاؤں کاٹ ڈالے، یہاں تک کہ وہ شکار اپنی حفاظت کے قابل نہیں رہا، تو اس صورت میں کل جانور کی قیمت صدقہ کرنی ہوگی، اس لیے کہ پرندہ پر کے بغیر اڑ نہیں سکتا ہے اور جانور پاؤں کے بغیر بھاگ نہیں سکتا ہے، اس لیے کل جانور کی قیمت صدقہ کرنی ہوگی۔

انڈے توڑ ڈالنے کی جزا

اگر محرم حالت احرام میں شکار کے انڈے توڑ ڈالے تو اگر انڈے خراب نہیں ہوئے تھے تو انڈے کی پوری قیمت ذمہ میں واجب ہوگی، اور اگر انڈے توڑنے کی وجہ سے زندہ بچ نکلا تو اس صورت میں زندہ بچ کی قیمت ادا کرنی ہوگی۔ (اور اگر محرم حالت احرام میں خراب انڈے توڑ دے تو اس میں کچھ بھی واجب نہیں ہے)۔

غیر محرم نے محرم کے جانور کا شکار کر لیا تو کیا حکم ہے؟

اور اگر غیر محرم نے محرم شریف کے جانور کو ذبح کر دیا تو اس پر اس کی قیمت واجب ہوگی کہ وہ شخص اتنے کا صدقہ کرے، یا اتنی قیمت کا کوئی جانور خرید کر ذبح کرے، البتہ غیر محرم کو صدقہ کے بدلے میں روزہ رکھنا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص محرم شریف کی گھاس یا دھنٹ کاٹے تو اس صورت میں بھی اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے، مگر وجوب صدقہ کے لیے شرط

یہ ہے کہ وہ درخت اس کی ملکیت میں نہ ہو بلکہ خود زوہود اگر ملکیت کا درخت ہے تو اس کے کاٹنے سے صدقہ واجب نہیں ہے۔ حضرات فقہائے کرامؒ نے یہ فرمایا ہے کہ اگر کسی کی مملوکہ زمین میں بول کا درخت خود بخود آگ آیا ہو اور اس کو کوئی کاٹ ڈالے تو کاٹنے والے پر دو قیمتیں واجب ہوں گی، ایک اس کے مالک کے لیے اور دوسرے شریعت کے حق کے واسطے، اور اس مسئلہ کی بنیاد حضرات صاحبینؒ کے اس مفتی بہ قول ہے جس میں انھوں نے فرمایا کہ حرم شریف کی زمین مملوک ہے۔ اور حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ کے نزدیک حرم شریف کی زمین وقف کے حکم میں ہے، مملوک نہیں ہے۔ (شامی: ۳/۶۰۳)

(وَلَا مُنْتَبِتٌ) أَيْ لَيْسَ مِنْ جَنْسِ مَا يُنْبِتُهُ النَّاسُ فَلَوْ مِنْ جَنْسِهِ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ كَمَقْلُوعٍ وَوَرَقٍ لَمْ يَصُرْ بِالشَّجَرِ، وَلِذَا خَلَّ قَطْعُ الشَّجَرِ الْمُفْصِلَ لِأَنَّ الْفَارَةَ أُقِيمَ مَقَامُ الْإِنْبَاتِ (قِيَمَتُهُ) فِي كُلِّ مَا ذَكَرَ (إِلَّا مَا جَفَّ) أَوْ انْكَسَرَ لِعَدَمِ الثَّمَاءِ، أَوْ ذَهَبَ بِخَفَرٍ كَأَثَوْنٍ أَوْ حُزْبٍ فَسَطَاطٍ لِعَدَمِ امْتِكَانِ الْإِخْتِرَازِ عَنْهُ لِأَنَّهُ تَبَعَ (وَالْعَبْرَةُ لِلْأَصْلِ لَا لِفُضْئِهِ وَتَغْضِيهِ) أَيْ الْأَصْلُ (كَقُفُو) تَرْجِيحًا لِلْمُخْرَجَةِ

کس طرح کے درخت کے کاٹنے سے صدقہ واجب ہوتا ہے؟

حرم شریف کے درخت کے کاٹنے سے اس کی قیمت کے واجب ہونے کے لیے دوسری شرط یہ ہے کہ لگانے کا درخت نہ ہو، یعنی وہ درخت اس قسم سے نہ ہو جس کو لوگ عام طور پر عادتاً لگاتے ہوں، اگر اس جنس کا درخت ہوگا کہ وہ خود زوہود لیکن لوگ لگاتے اور بڑھتے ہوں تو اس کے کاٹنے سے شرعاً کوئی چیز واجب نہیں ہے، البتہ اگر یہ کسی کی مملوکہ زمین میں ہو تو اس کے کاٹنے سے مالک کو اس کی قیمت دینی ہوگی۔

کٹے ہوئے درخت اور پتے کا شرعی حکم

جس طرح کہ حرم شریف کے کٹے ہوئے درخت اور پتوں میں کوئی مواخذہ نہیں ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ پتوں کے توڑنے سے درخت کا نقصان نہ ہوتا ہو، اسی وجہ سے پھل دار درخت کا کاٹنا درست اور جائز ہے، اس لیے کہ اس کا پھل والا ہونا ہونے اور لگانے کے قائم مقام ہے۔ اسی طرح حرم شریف کی جو گھاس یا درخت خشک ہو گیا یا ٹوٹ گیا ہے، اس کے کاٹنے میں کوئی جزا شرعی اعتبار سے واجب نہیں ہے، اس لیے کہ اس میں اب بڑھنے کی صلاحیت باقی نہیں رہی ہے، اور جس میں بڑھنے کی صلاحیت باقی نہ رہی ہو وہ ایندھن کے حکم میں ہو جاتا ہے۔

اسی طرح کھوٹا کھودنے یا خیمہ گاڑنے میں جو گھاس یا درخت ضائع ہو گیا، اس میں بھی جزا واجب نہیں ہے، اس لیے کہ اس سے بچنا ناممکن ہے اور اس وقت ضائع ہونا تبعاً ہے اصلاً نہیں ہے، پھر اعتبار درخت میں اس کی جڑ کا ہونا ہے نہ کہ شاخوں کا، چنانچہ اگر کوئی درخت ایسا ہو کہ اس کی جڑ حرم شریف میں ہو اور اس کی شاخیں جل میں ہوں تو اس کو حرم کا درخت کہا جائے گا اور اس کے کاٹنے

سے قیمت صدقہ کرنا واجب ہوگی، لیکن اگر جڑیں حل میں ہوں اور شاخیں حرم میں ہوں تو حل کا درخت کہلائے گا اور اس کے کاٹنے سے جزا واجب نہ ہوگی۔ اور حرم شریف میں جڑ کے بعض حصہ کا ہونا کل حصہ کے ہونے کے حکم میں ہے حرمت کو ترجیح دیتے ہوئے۔

درخت کے حرم میں ہونے کی تین شکلیں

علامہ شامی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں کہ حرم میں درخت ہونے کی تین شکلیں ہیں:

(۱) درخت کی جڑیں حرم شریف میں ہوں اور شاخیں حل میں ہوں تو اس صورت میں شاخوں کے کاٹنے والے پر اس کی قیمت واجب ہوگی اور اس کا صدقہ کرنا پڑے گا۔

(۲) درخت کی جڑیں حرم شریف کے باہر حل میں ہوں اور شاخیں حدود حرم میں ہوں، تو اس صورت میں شاخوں کے کاٹنے والے پر کچھ بھی واجب نہیں ہے۔

(۳) درخت کی کچھ جڑیں حدود حرم میں ہوں اور کچھ جڑیں حل میں ہوں تو اس صورت میں شاخ کاٹنے سے ضامن ہوگا، خواہ حل کی جانب جو شاخیں تھیں اُن کو کاٹا، یا حرم کے اندر جو شاخیں تھیں اُن کو کاٹا، دونوں صورتوں میں ضامن ہوگا۔ (شامی: ۶۰۳/۳)

وَالْعَبْرَةُ لِمَكَانِ الطَّائِفِ، فَإِنْ كَانَ عَلَى غَضَنِ بَعْثٌ (لَوْ وَقَعَ) الصَّنْدُ (وَقَعَ فِي الْحَرَمِ فَهُوَ صِنْدُ الْحَرَمِ وَإِلَّا لَا، وَلَوْ كَانَ قَوَائِمُ الصَّنِدِ) الْقَائِمِ (فِي الْحَرَمِ وَرَأْسُهُ فِي الْحِلِّ فَالْعَبْرَةُ لِقَوَائِمِهِ) وَتَقْطَعُهَا كَمَا كُنَتْ (لَا لِوَأَسِهِ) وَهَذَا فِي الْقَائِمِ، وَلَوْ كَانَ نَائِمًا فَالْعَبْرَةُ لِوَأَسِهِ لِسُقُوطِ اخْتِيَارِ قَوَائِمِهِ جَمِيعًا، فَاجْتَمَعَ الْمُبِيحُ وَالْمَحْرَمُ وَالْعَبْرَةُ لِخَالَةِ الزَّمَانِ إِلَّا إِذَا رَمَاهُ مِنَ الْحِلِّ وَمَرَّ السُّهْمُ فِي الْحَرَمِ يَجِبُ الْجَزَاءُ اسْتِخْصَانًا بِذَلِكَ (وَلَوْ شَوَى بَيْضًا أَوْ جَرَادًا) أَوْ حَلَبَ لَبَنَ صِنْدٍ (فَضْبَةً لَمْ يَحْرُمَ أَكْلُهُ) وَجَارَ بَيْعُهُ وَتُكْرَهُ، وَيَجْعَلُ ثَمَنَهُ فِي الْفِدَاءِ إِنْ شَاءَ لِعَدَمِ اللَّكَاةِ، بِخِلَافِ ذَبْحِ الْمُحْرَمِ أَوْ صِنْدِ الْحَرَمِ، فَإِنَّهُ مَتَعَةٌ (وَلَا يَزَعَى حَبِيشَةً) بِذَابَةٍ (وَلَا يَفْطَحُ) بِمَنْجَلٍ (إِلَّا إِذْخِرَ، وَلَا يَأْسَ بِأَخِيذِ كَمَاءِهِ) لِأَنَّهَا كَالْجَافِ (وَيُقْتَلُ قَتْلًا) مِنْ بَدْنِهِ أَوْ إِنْقَائِهَا أَوْ إلقاءِ ثَوْبِهِ فِي الشَّمْسِ لِقُتُوتِ (تَصَدَّقَ بِمَا شَاءَ كَجَرَادَةٍ، وَيَجِبُ الْجَزَاءُ فِيهَا) أَيْ الْقَتْلُ (بِالدَّلَالَةِ كَمَا فِي الصَّنِدِ، وَيَجِبُ (فِي الْكَبِيرِ مِنْهُ بِصَفِّ صَاعٍ، وَ) الْكَبِيرُ (هُوَ الزَّائِدُ عَلَى ثَلَاثَةِ) وَالْجَرَادُ كَالْقَنْبَلِ بِخَرٍّ.

پرندوں میں اڑنے کی جگہ کا اعتبار

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ پرندوں میں اس جگہ کا اعتبار ہے جہاں سے وہ اڑا ہے، چنانچہ اگر کوئی پرندہ کسی ایسی شاخ پر بیٹھا ہو کہ اگر اس کا شکار کیا جائے تو وہ حرم شریف میں گرے تو وہ حرم کا شکار مانا جائے گا اور اس پر شکار کرنے کی وجہ

سے جزا واجب ہوگی۔ اور اگر پرندہ ایسی شاخ پر بیٹھا ہو کہ اگر اس کا شکار کیا جائے تو حرم میں نہ گرے تو وہ حرم کا شکار نہ ہوگا اور جزا واجب نہیں ہوگی۔

کھڑے شکار کا اعتبار

اگر کوئی شکار کھڑا ہو تو اس کے پاؤں کا اعتبار ہے سر کا نہیں، مثال کے طور پر جانور کے پاؤں حرم شریف کے اندر ہوں اور اس کا سر جل میں ہو تو وہ حرم کا شکار مانا جائے گا۔ اور شکار کے بعض پاؤں کا حرم میں ہونا کل کے ہونے کے حکم میں ہے، مثلاً ایک پاؤں حرم میں ہو اور دوسرا جل میں ہو تو بھی وہ شکار حرم ہی کا شمار ہوگا، شکار کے سر کا اعتبار نہیں ہوتا ہے، چنانچہ اگر پاؤں جل میں ہو اور سر حرم میں ہو تو جل ہی کا شکار شمار ہوگا، حرم کا شکار نہیں مانا جائے گا، یہ کھڑے جانور کا حکم بیان کیا گیا ہے۔

سوئے اور لیٹے جانور کا اعتبار

لیکن اگر جانور سویا ہوا ہو، یا لیٹا ہو تو سر کا اعتبار ہوگا پاؤں کا نہیں، اس لیے کہ اس وقت پاؤں کا اعتبار ساقط ہو جاتا ہے۔ اب یہاں دو امر جمع ہو گئے ہیں: ایک اباحت کا، دوسرا تحریم کا، لہذا حرمت کا پہلو غالب ہوگا، اس لیے کہ محرم اور منہج میں تعارض کے وقت محرم راجح ہوتا ہے، لہذا جو جانور اس طرح لیٹا یا سویا ہوا ہو کہ سر جل میں ہو اور پاؤں حرم میں ہو تو وہ حرم کا شمار ہوگا۔

شکار کرنے والے کا اعتبار

شکار کرتے وقت شکاری کی حالت کا اعتراف ہوگا، شکار کو تیر لگتے وقت کی شکاری کی حالت کا اعتبار نہ ہوگا۔ یعنی اگر مجوسی نے تیر چلایا پھر شکار کو تیر لگنے سے پہلے وہ مسلمان ہو گیا تو اس شکار کو نہیں کھایا جائے گا، لیکن اگر شکار کرنے والے نے اس طرح تیر چلایا کہ تیر حرم سے ہو کر گذرا اور جا کر شکار کو لگا تو بطور استحسان اس پر جزا واجب ہوگی، جیسا کہ بدائع الصنائع میں ہے۔ (اگر شکاری نے جل سے شکار پر تیر چلایا اور شکار بھاگ کر حرم میں چلا گیا اور وہاں جا کر اس کو تیر لگا تو ضمان واجب ہوگا۔ اور اگر شکاری نے جل ہی سے تیر چلایا اور جل ہی میں اس کو تیر لگا، پھر حرم میں داخل ہوا اور وہاں جا کر شکار مر گیا تو اس صورت میں کوئی جزا واجب نہیں ہے، لیکن اس کا کھانا جائز نہیں ہے۔ اور اگر تیر چلانے والا اور شکار دونوں جل میں ہوں لیکن ان دونوں کے درمیان حرم شریف فاصل ہو اور تیر حرم سے گذر کر جائے اور شکار کو لگے تو اس صورت میں تیر چلانے والے پر کچھ بھی واجب نہیں ہے)۔ (شامی: ۳/۶۰۵)

حرم شریف کا انڈا، ٹڈی اور ذبح کا حکم شرعی

اگر کسی شخص نے حرم شریف کا انڈا، یا اس کی ٹڈی پکائی، یا حرم شریف کے شکار کا دودھ دہا، پھر اس کی قیمت کا ضمان ادا کر دیا تو اب اس کا کھانا حرام نہیں ہے اور اس کا بیچنا جائز ہے، مگر مکروہ ہے۔ اور اگر چاہے تو وہ اس کی قیمت فدیہ میں دیتے اور

اٹھے، ٹڈی کا کھانا اور اس کا پینا اس وجہ سے جائز ہے کہ ان کو ذبح کرنا شرط نہیں ہے، بخلاف محرم کے ذبح کرنے کے اور حرم شریف کے شکار کو شکار کرنے کے، وہ محرم کے لیے کھانا جائز نہیں ہے، اس لیے کہ وہ اس کے لیے مردار کے حکم میں ہے۔ (یعنی اگر محرم نے شکار کو ذبح کیا، خواہ حرم میں کیا ہو یا محل میں، یا غیر محرم نے حرم میں شکار ذبح کیا تو وہ اس کے حق میں مردار کے حکم میں ہو گیا، لہذا اس کا استعمال کرنا اور فروخت کرنا جائز نہیں ہے)۔

حرم شریف کی گھاس کا حکم

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ حرم شریف کی گھاس کو نہ جانور سے چرائی جائے، نہ ہی درختی سے کاٹی جائے، البتہ اذخر نامی گھاس کو جانور سے چرانا اور کاٹنا جائز ہے۔ ("اذخر" نامی گھاس کاٹنے کی اجازت حدیث شریف سے ثابت ہے) حرم شریف کی مکاة لینے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس لیے کہ وہ ایک خشک چیز ہے، گھاس نہیں ہے۔

جوں مارنے کی جزا

اپنے جسم کے جوں مارنے، یا اس کو پکڑ کر پھینک دینے سے، یا کپڑے کو دھوپ میں ڈال دینے سے کہ جوں مر جائے، جس قدر چاہے وہ صدقہ کرے، جس طرح ٹڈی کے مار دینے سے صدقہ واجب ہوتا ہے، یعنی کسی فقیر کو ایک مٹھی اناج دیدے یا چند کھجور صدقہ کر دے، اگر ایک جوں مار دیا تو کسی مسکین کو روٹی کا ایک ٹکڑا صدقہ کر دے اور اگر دو یا تین جوں مار دیا تو ایک مٹھی اناج صدقہ کر دے اور اگر اس سے زائد جوں مارا تو نصف صاع گےہوں کسی مسکین کو دیدے)۔ (شامی: ۳/۶۰۷)

جوں کی طرف اشارہ کرنے کا شرعی حکم

مسئلہ یہ ہے کہ جوں مارنے والے کو جوں بتانا بھی موجب جزا ہے، یعنی بتانے کی وجہ سے بھی جزا واجب ہوگی، جس طرح شکار میں راہنمائی کرنے سے بھی جزا واجب ہوتی ہے۔ (لہذا اگر محرم نے اپنے بدن کی جوں کسی کو دکھائی، یا اشارہ کیا اور دوسرے نے اس کو مار ڈالا تو محرم پر جزا واجب ہوگی)۔

اور زیادہ جوں مارنے میں نصف صاع گےہوں صدقہ کرنا واجب ہوتا ہے۔ اور زیادہ اس کو کہیں گے جو تین سے زائد ہو، اور ٹڈی قلیل و کثیر جوں کے حکم میں ہے۔ (اور فتاویٰ قاضی خاں میں ہے کہ دس یا دس سے زیادہ پر کثیر کا اطلاق ہوتا ہے اور اس سے کم پر قلیل کا اطلاق ہوتا ہے)۔

(وَلَا شَيْءٌ بِقَتْلِ غُرَابٍ) إِلَّا التَّقَطُّ عَلَى الظَّاهِرِ ظَهْرِيَّةٌ، وَتَغْيِيمُ الْبَخْرِ رَذَّةٌ فِي الشَّهْرِ (وَحَدَاةٌ) بِكَسْرِ فَتَحْتَيْنِ وَجَوْزُ الْبَرْجَنْدِيِّ فَتَحَ الْحَاءِ (وَذَنْبٌ وَعَقْرَبٌ وَخَيْبَةٌ وَقَارِقٌ) بِالْهَمْزَةِ وَجَوْزُ الْبَرْجَنْدِيِّ التَّنْهِيلِ (وَكَلْبٌ عَقُورٌ) أَيْ وَخَشِيٌّ، أَمَّا غَيْرُهُ فَلَيْسَ بِصَيْدٍ أَصْلًا (وَبَغُوضٍ وَنَمْلٍ)

لَکِنْ لَا یَجِلُّ قَتْلُ مَا لَا یُؤْذِی، وَلَئِذَا قَالُوا لَمْ یَجِلْ قَتْلُ الْکَلْبِ الْأَخْلَبِ إِذَا لَمْ یُؤْذِ وَالْأَمْرُ بِقَتْلِ الْکِلَابِ مَنْشُوعٌ کَمَا فِی الْفَتْحِ: أَمَّا إِذَا لَمْ تَعُشْرَ (وَبُرْهُوْتُ وَفَرَادٍ وَسَلَخَفَا) بِضَمِّ فَتَحِ فَسُکُونِ (وَفَرَّاشِ) وَذُنَابٍ وَوَزْغٍ وَذَنْبُورٍ وَفَنْقَلٍ وَصَرَصَرٍ وَصِتَاحٍ لَیْلِ وَابْنِ عَرَسٍ وَأَمَّ حَنْسٍ وَأَمَّ أَرْبَعَةٍ وَأَرْبَعِینَ، وَكَذَا جَمِیعُ هَوَامِّ الْأَرْضِ لِأَنَّهَا لَیْسَتْ بِمُؤْذِ وَلَا مُتَوَلِّدَةٍ مِنَ الْبَشَرِ (وَسَمِعَ) أَمَّا حَبَوَانِ (صَائِلِ) لَا یُمْکِنُ دَفْعُهُ إِلَّا بِالْقَتْلِ، فَلَوْ أَمَکَنَّ بِغَرِبِهِ فَقَتَلَهُ لَزِمَهُ الْجَزَاءُ کَمَا نَزَلَتْهُ قِیمَتُهُ لَوْ مَمْلُوکًا (وَلَهُ ذَبْحُ شَاةٍ وَلَوْ أَبَوهَا ظَنِبًا) لِأَنَّ الْأَمَّ هِیَ الْأَصْلُ (وَتَقَرَّرَ وَتَعَبَّرَ وَدَجَّاجٌ وَنَطَّ أَخْلَبُ) وَأَکْثَلُ مَا صَادَهُ خِلَالُ (وَلَوْ لِمُخْرِمْ) (وَذَبْحُهُ) فِی الْجِلِّ (بِلَا دَلَالَةٍ مُخْرِمْ) لَا (أَمْرُهُ) وَلَا إِعَانَتِهِ عَلَيْهِ، فَلَوْ وَجَدَ أَحَدُهُمَا حَلًّا لِلْخِلَالِ لَا لِلْمُخْرِمْ عَلَى اسْتِخَارِ (وَتَجِبَتْ قِیمَتُهُ بِذَبْحِ خِلَالٍ صِیْدِ الْحَرَمِ وَتَصَدَّقَ بِهَا، وَلَا یُجْزَلُ الصَّوْمُ) لِأَنَّهَا خَرَامَةٌ لَا كِفَارَةٌ حَتَّى لَوْ سَمَّ الدَّابِغَ مُخْرِمًا أَجْزَاءَ الصَّوْمِ، وَقَبِلَ بِالذَّبْحِ لِأَنَّهُ لَا شَیْءَ فِی دَلَالَتِهِ إِلَّا الْإِثْمَ.

حالت احرام میں کوئے کو قتل کرنے کا حکم

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ محرم اور غیر محرم دونوں پر کوئے کے قتل کرنے سے کچھ بھی واجب نہیں ہوتا ہے، سوائے ”حقیقی“ نامی کوئے کے، ظاہر الروایہ یہی ہے، جیسا کہ تاویلی تفسیر یہ میں ہے۔ اور انہما الفائق میں البحر الرائق کی تعلیم کو رو کر دیا ہے۔ (البحر الرائق میں یہ عموم ہے کہ تینوں قسم کے کوؤں کو مارنا درست ہے، تو اس کے اندر حقیقی بھی شامل ہو گیا ہے جو موذی ہے اور جانوروں کے پاخانہ کی جگہ کو کھودتا ہے۔ انہما الفائق میں بدائع کے حوالہ سے لکھا ہے کہ حضرت امام ابو یوسفؒ سے صراحت کے ساتھ منقول ہے کہ حدیث شریف میں اس کوئے کو مارنے کا حکم آیا ہے، جو نجاست کھاتا ہے یا نجاست اور دانا دونوں کھاتا ہے اور یہی موذی کو ہے۔

چیل، بچھو اور گھنے کتے کو مارنے کا حکم

فرماتے ہیں کہ چیل کے مارنے میں محرم پر کچھ بھی واجب نہیں ہوتا ہے۔ لفظ ”حداء“ حاء کے زیر کے ساتھ ہے۔ اور شیخ برجدی نے حاء کے زبر کو بھی جائز قرار دیا ہے۔ اسی طرح بھیڑیے، سانپ، بچھو، چوہے، کاٹ کھانے والے کتے یعنی وحشی کتے، ان سب کے قتل کرنے میں کوئی جزا واجب نہیں ہے۔ اور جو کتا وحشی نہ ہو بلکہ گھریلو ہو وہ کتا شکار میں داخل نہیں ہے۔ شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ لفظ قارۃ (چوہا) ہمزہ کے ساتھ آیا ہے۔ اور شیخ برجدی نے تسبیل بھی جائز قرار دیا ہے۔ (مسلم شریف کی حدیث ہے، رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: پانچ جانور ایسے ہیں جن کو حرم و حل دونوں میں مارنا جائز ہے:

(۱) کو (۲) چیل (۳) کچھو (۴) چہا (۵) کلکنا کتا۔ دوسری روایت میں کچھو کے بجائے سانپ کا ذکر آیا ہے۔ اور عبد اللہ بن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ان کے مارنے میں کچھ گناہ نہیں ہے۔

مچھر، چیونٹی اور کتے کے قتل کرنے کا حکم شرعی

حضرت معنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اسی طرح مچھر، چیونٹی کے قتل کرنے میں کوئی چیز واجب نہیں ہے۔ (خواہ یہ دونوں بڑے قسم کے ہوں یا چھوٹے قسم کے ہوں) سب کو مارنا جائز ہے، لیکن اگر تکلیف نہ پہنچائے تو ان کو مارنا جائز نہیں ہے۔ اسی وجہ سے حضرات فقہائے کرامؒ نے فرمایا کہ گھریلو کتے جب کہ وہ موذی نہ ہوں تو ان کا قتل کرنا جائز نہیں ہے۔ اور جن رواجوں میں کتوں کے قتل کرنے کا حکم آیا ہے وہ منسوخ ہیں، جیسا کہ فتح القدیر میں ہے مگر یہ اس صورت میں ہے جب کہ نقصان نہ دیتے ہوں۔

مسئلہ: ملحوظ نامی کتاب میں لکھا ہے کہ جب کسی بستی میں کتے زیادہ ہو جائیں اور وہاں کے باشندوں کو ضرر پہنچاتے ہوں تو ان کو قتل کر دینا جائز ہے۔ اور اگر لوگ قتل نہ کریں تو معاملہ قاضی کے پاس لے جایا جائے گا، پھر قاضی ان کتوں کو قتل کرنے کا حکم صادر فرمائے گا۔ (ثانی: ۸۳/۶۰۸)

حشرات الارض کا حکم

اسی طرح محرم اگر حالت احرام میں ہنو، چیونٹی، کچھو، پتنگا، مکھی، گرگٹ، بھڑ، سیسی، صومر، جھینگر، نیولا، ام جین، کلکھو را مار ڈالے، یا دوسرے تمام حشرات الارض میں سے کوئی کیڑا مار ڈالے تو کوئی چیز واجب نہیں ہوتی ہے، کیونکہ یہ سب چیزیں شکار میں داخل نہیں ہیں اور نہ ہی یہ سب انسان کے بدن سے پیدا ہوتی ہیں۔

حملہ آور جانور کے قتل کر دینے کا حکم

اور اگر محرم نے ایسے حملہ آور درندہ کو قتل کر دیا جس کا دفع کرنا بغیر قتل کے ممکن نہ ہو، تو اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہے، لیکن اگر بغیر قتل کے اس کا دفع کرنا ممکن ہو، اس کے باوجود محرم نے اس کو مار ڈالا تو جزا لازم ہوگی، جیسے کہ اگر کسی نے کسی کی ملکیت والے جانور کو مار ڈالا تو اس کی قیمت دینی پڑے گی۔

اور محرم کے لیے جائز ہے کہ وہ بکری کو ذبح کرے، اگرچہ اس کا باپ ہرن کیوں نہ ہو، اس لیے کہ اس کے اندر اصل ماں کی حیثیت ہے، باپ اصل نہیں ہوتا ہے۔ اور محرم کے لیے گائے، اونٹ، مرغی اور پالتو بلی کا ذبح کرنا بھی جائز ہے، کیونکہ خلقت کے اعتبار سے یہ جانور وحشی نہیں ہیں، بلکہ مانوس ہوتے ہیں، البتہ جنگلی بلی جو جنگلوں میں اڑتی پھرتی ہے اس کے ذبح کرنے سے محرم پر قیمت واجب ہوگی۔

غیر محرم کا شکار کردہ جانور محرم کے لیے حلال ہے

جس جانور کو غیر محرم نے شکار کیا ہے اور اس کو جل میں لے جا کر ذبح کیا ہے محرم کے لیے اس کا کھانا جائز ہے، اگرچہ وہ محرم کے واسطے ہی کیوں نہ شکار کیا ہو، مگر شرط یہ ہے کہ محرم نے اس بارے میں کوئی راہنمائی نہ کی ہو، نہ حکم دیا ہو، نہ اس میں مدد کی ہو، اگر ان میں سے کوئی بھی بات محرم کی طرف سے پائی گئی ہوگی تو پھر محرم کے لیے اس کا کھانا حلال نہ ہوگا، البتہ اس کو غیر محرم کھا سکتا ہے، اس بارے میں مختار مذہب یہی ہے۔ (اور حضرت امام شافعی و امام مالک کے نزدیک جو شکار غیر محرم نے محرم کے لیے کیا ہے محرم اس کو کھا نہیں سکتا ہے)۔

غیر محرم پر صدقہ کرنے کا حکم

اگر غیر محرم نے حرم شریف کے شکار کو ذبح کر دیا تو اس پر اس کی قیمت کا رد کرنا واجب ہے، یا اس کی قیمت کا جانور خرید کر مکہ میں ذبح کرے اور اس کے عوض میں روزہ رکھنا کافی نہ ہوگا، اس لیے کہ غیر محرم پر یہ جزا بطور جرمانہ ہے بطور کفارہ نہیں ہے، البتہ اگر اس جانور کا ذبح کرنے والا محرم ہوگا تو اس کے لیے اس کے عوض میں روزہ رکھنا کافی ہوگا۔ اور حضرت مصنف علیہ الرحمہ نے ذبح کی قید اس لیے لگائی ہے کہ اگر غیر محرم صرف راہنمائی کرے گا تو اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہے، البتہ راہنمائی کرنے کی وجہ سے گناہ گار ہوگا۔

(وَمَنْ دَخَلَ الْحَرَمَ وَلَوْ حَلَالًا (أَوْ أَخْرَجَ) وَلَوْ فِي الْحِلِّ (وَفِي يَدِهِ حَقِيقَةٌ) يَغْنِي الْبَجَارَةَ (صَدَقَ) وَجَبَ إِزْمَالُهُ) أَيْ إِطَارَتُهُ أَوْ إِزْمَالُهُ لِلْحِلِّ وَدِيْعَةٌ فَهَسْتَانِي (عَلَى وَجْهِ غَيْرِ مُضْهِجٍ لَهُ) لِأَنَّ تَنْسِيْبَ الذَّائِبَةِ حَرَامٌ وَفِي كَرَاهَةٍ جَامِعِ الْقَوَاوِي: شَرَى عَصَائِرَ مِنَ الصَّيَادِ وَأَغْتَقَهَا جَارًا إِنْ قَالَ مَنْ أَخَذَهَا فَهِيَ لَهُ وَلَا تَخْرُجَ عَنْ مِلْكِهِ بِإِغْتَاقِهِ، وَقِيلَ لَا لِأَنَّهُ تَضْيِيعٌ لِلْمَالِ. اهـ. قُلْتُ: وَجَبَتْ إِتْقَانُ الإِطَارَةِ بِالْإِبَاحَةِ فَتَأَمَّلْ اهـ. وَفِي كَرَاهَةٍ مُخْتَارَاتِ التَّوَارِثِ: مَتَّيْبٌ ذَائِبَةٌ فَأَخَذَهَا آخَرُ وَأَصْلَحَهَا فَلَا سَبِيلَ لِلْمَالِكِ عَلَيْهَا إِنْ قَالَ فِي تَنْسِيْبِهَا هِيَ لِمَنْ أَخَذَهَا وَإِنْ قَالَ لَا حَاجَةَ لِي بِهَا فَلَهُ أَخَذَهَا، وَالْقَوْلُ لَهُ بِبَيِّنَةٍ. اهـ. (لَا) يَجِبُ (إِنْ كَانَ) الصَّيْدُ (فِي بَيْتِهِ) لِيَجْزِيَنَّ الْعَادَةَ الْقَاضِيَةَ بِذَلِكَ، وَهِيَ مِنْ إِخْدَى الْخَبَجِ (أَوْ قَفْصِهِ) وَلَوْ الْقَفْصُ فِي يَدِهِ بِذَلِيلٍ أَخَذَ الْمُخْدَبُ الْمُصْنَحَفَ بِغُلَافِهِ.

حرم میں داخلہ کے وقت شکار کو آزاد کرنا

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ جو شخص حرم شریف کے اندر داخل ہو گیا گو وہ حلال ہو محرم نہ ہو، یا اس نے احرام

باندھا ہوا اگرچہ حل میں باندھا ہوا اور حقیقتاً اس کے ہاتھ میں شکار ہو تو اس پر واجب ہے کہ اس کو چھوڑ دے یا اس کو اڑا دے، یا بطور امانت حل بھیج دے، اس طرح بھیجے کہ وہ ضائع نہ ہونے پائے جیسا کہ ہستانی میں ہے، اس لیے کہ جانور کو حل میں اس طرح چھوڑنا کہ وہ ضائع ہو جائے حرام ہے۔

خریدے ہوئے شکار کا شرعی حکم

جامع الفتاویٰ کے باب الکرہیۃ میں ہے کہ ایک شخص نے شکاری سے گوریا خریدا اور اس کو آزاد کر دیا تو یہ آزاد کرنا اس کے لیے جائز ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ آزاد کرتے وقت یوں کہے کہ جو اس کو پکڑے گا وہ اسی کا ہوگا، لیکن آزاد کرنے کی وجہ سے وہ پرندہ اس کی ملکیت سے نہیں نکلتا ہے، خواہ اس نے وہ جملہ آزاد کرتے وقت کہا ہو یا نہ کہا ہو۔ اور بعض اہل علم نے فرمایا کہ اس کا چھوڑنا جائز نہیں ہے، اس لیے کہ یہ تو مال کا ضائع کرنا ہو اور مال ضائع کرنا ناجائز ہے، اس لیے چھوڑنا بھی ناجائز ہے۔ شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اباحت کے ساتھ مقید کرنا اڑانے سے پہلے ہونا چاہئے، یعنی اڑانے سے پہلے یہ کہے جو اسکو پکڑے گا وہ اس کا مالک ہو جائے گا، لہذا اس مسئلہ پر خوب غور و فکر کر لیا جائے۔

اور مختارات النوازل کی کتاب الکرہیۃ میں لکھا ہے کہ ایک آدمی نے چو پایہ کو چھوڑ دیا، اس کو کسی دوسرے شخص نے پکڑ لیا اور اس کی اصلاح کی (یعنی اس میں ایسی زیادتی کر دی کہ اب رجوع ممکن نہ ہو) تو اس کے بعد اس جانور کے مالک کا اس پر کوئی اختیار نہ چلے گا، بشرطیکہ وہ چھوڑتے وقت یہ کہا ہو کہ اس کو جو پکڑے گا اسی کا ہے، اور اگر چھوڑتے وقت اس طرح کہا کہ مجھ کو اس کی ضرورت نہیں ہے تو مالک اول کے لیے اس کا لینا جائز ہے۔ اور اگر اس باب میں اختلاف ہو جائے تو مالک ہی کا قول یقین کے ساتھ معتبر ہوگا۔

اگر شکار محرم کے گھر میں ہو تو کیا حکم ہے؟

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اگر شکار محرم کے گھر میں ہو تو اس کا چھوڑنا واجب نہیں ہے، اس لیے کہ شکار کو گھر میں رکھنے کا رواج ہے اور رواج و عادت یہ خود ایک دلیل ہے۔ (حضرات صحابہ کرامؓ احرام باندھتے تھے اور ان کے گھروں میں شکار اور پالتو جانور ہوتے تھے لیکن صحابہ کرامؓ سے ان کا چھوڑنا ثابت نہیں ہے، گویا یہ اجماع فعلی ہے اور اجماع خود حجت شرعی ہے۔) (یعنی قرون ثلاثہ یعنی حضرات صحابہؓ، تابعینؓ، و تبع تابعین کے زمانے کا رواج و عادت حجت شرعی ہے)۔

شکاری جانور کا پنجرے میں ہونے کا حکم

جو شکاری جانور پنجرے میں بند ہو اس کا چھوڑنا شرعی اعتبار سے واجب نہیں ہے، اگرچہ پنجرہ محرم کے ہاتھ میں کیوں نہ ہو جس طرح کہ بے وضو آدمی کے لیے قرآن پاک کا ہاتھ میں لینا جائز نہیں ہے، لیکن اگر اس میں جزا نہ ہو تو ہاتھ میں لینے میں کوئی حرج نہیں

ہے، اسی طرح محرم کے لیے شکار کو ہاتھ میں لینا جائز نہیں ہے، لیکن اگر بھروسے میں شکار ہو تو اس کا ہاتھ میں لینا جائز ہے۔

(وَلَا يَخْرُجُ الصَّيْدُ عَنْ مِلْكِهِ بِهَذَا الْإِذْنِ قَلِيلٌ أَمْثَلُهُ فِي الْحِلِّ وَ) لَمْ (أَخْذَهُ مِنْ إِنْسَانٍ أَخْذَهُ مِنْهُ) لِأَنَّهُ لَمْ يَخْرُجْ عَنْ مِلْكِهِ لِأَنَّهُ مَلَكَهُ وَهُوَ حَالًا، بِخِلَافِ مَا لَوْ أَخْذَهُ وَهُوَ مُحْرَمٌ لِمَا بَأْتِيَ لِأَنَّهُ لَمْ يُزِيلْهُ عَنْ اخْتِيَارِهِ (فَلَوْ كَانَ جَارِحًا) كَبَارٍ (فَقُتِلَ حَتَمًا الْحَرَمُ فَلَا حَيْثُ عَلَيْهِ) لِقَوْلِهِ مَا وَجِبَ عَلَيْهِ (فَلَوْ بَاعَهُ رَدُّ الصَّيْحِ إِنْ بَقِيَ وَإِلَّا فَعَلَيْهِ الْجَزَاءُ) لِأَنَّ حُرْمَةَ الْحَرَمِ وَالْإِخْرَامَ نَمْنَعُ بَيْعِ الصَّيْدِ (وَلَوْ أَخَذَ حَالًا صَيْدًا فَأَخْرَجَ صَبِيحًا مُزِيلًا) مِنْ يَدِهِ الْمُحْكِمَةِ اتِّقَافًا، وَمِنْ الْحَقِيقَةِ حَنْدَةً حَالًا لَهَا، وَقَوْلُهُمَا اسْتِخْصَانٌ كَمَا فِي الْبَرْهَانِ (وَلَوْ أَخْذَهُ مُحْرَمٌ لَا يَضْمَنُ مُزِيلَهُ اتِّقَافًا لِأَنَّ الْمُحْرَمَ لَمْ يَمْلِكْهُ، وَحِينَئِذٍ فَلَا يَأْخُذُهُ مِنْ أَخْذِهِ) (وَالصَّيْدُ لَا يَمْلِكُهُ الْمُحْرَمُ بِسَبَبِ اخْتِيَارِهِ) كَثِيرًا وَهَبَةً (بَلْ) يَسْتَبِ (جَنَرِي) وَالسَّبَبُ الْجَنَرِيُّ فِي إِخْدَى عَشْرَ مَسْأَلَةٍ مَبْسُوطَةٍ فِي الْأَشْيَاءِ فَلَيْذَا قَالَ تَبَعًا لِلْبَحْرِ عَنْ الْمُحِيطِ (كَالْإِذْنِ) وَجَعَلَهُ فِي الْأَشْيَاءِ بِالِاتِّفَاقِ، لَكِنْ فِي التَّهْرِ عَنْ السَّرَاجِ أَنَّهُ لَا يَمْلِكُهُ بِالْمِيرَاثِ وَهُوَ الظَّاهِرُ (لِأَنَّ قَتْلَهُ مُحْرَمٌ آخَرُ) بَالِغٌ مُسْلِمٌ (صَحِيحًا) جَوَازُهُنَّ الْإِخْدَ بِالْأَخْذِ وَالْقَابِلِ بِالْقَتْلِ (وَرَجَعَ أَخْذُهُ عَلَى قَابِلِهِ) لِأَنَّهُ قَرَرٌ عَلَيْهِ مَا كَانَ بِمُحْرَمٍ السَّقُوطِ وَهَذَا (إِنْ كَفَرَ بِمَا لِي وَإِنْ) كَفَرَ (بِصَوْمٍ فَلَا) عَلَى مَا اخْتَارَهُ الْكَمَالُ لِأَنَّهُ لَمْ يَغْرَمْ شَيْئًا (وَلَوْ كَانَ الْقَابِلُ) بِهِمَةً لَمْ يَزِجْ عَلَى رَأْيِهَا وَلَوْ (صَبِيًا أَوْ نَصْرَانِيًا فَلَا جَزَاءَ عَلَيْهِ) لِلَّهِ تَعَالَى (وَ) لَكِنْ (رَجَعَ الْإِخْدَ عَلَيْهِ بِالْقِيَمَةِ) لِأَنَّهُ يَلْزَمُهُ حَقُوقُ الْعِبَادِ دُونَ حَقُوقِ اللَّهِ تَعَالَى

محرم نے جس جانور کو چھوڑ دیا ہے اس کا حکم

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ محرم نے جس شکار کو چھوڑ دیا ہے وہ شکار محض اس چھوڑنے کی وجہ سے ملکیت سے نہیں نکلے گا، لہذا احرام سے نکلنے کے بعد اس کے لیے یہ بات جائز ہے کہ اس کو جل میں جا کر پکڑ لے اور اس آدمی سے اس کو واپس لے لے جس نے اس کو پکڑ رکھا ہے، اس لیے کہ یہ شکار اس کی ملکیت سے خارج نہیں ہوا ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اب محرم اس وقت مالک بن رہا ہے جب وہ حلال ہے، حالت احرام سے نکل چکا ہے، بخلاف اس صورت کے کہ محرم نے اس کو حالت احرام میں لیا ہے، جیسا کہ آنے والا ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ محرم نے اس کو اختیار سے نہیں چھوڑا ہے بلکہ احرام کی مجبوری کی وجہ سے چھوڑا ہے، یا حرم میں داخل ہونے کی وجہ سے اس کو چھوڑنا پڑا ہے۔

جس شکار کو محرم نے چھوڑا ہے وہ محرم کے شکار کو زخمی کر دے تو کیا حکم ہے

محرم نے جس شکار کو چھوڑا ہے وہ پھاڑنے والا جانور تھا، جیسے: باز، اس نے حرم شریف کے کبوتروں کو مار ڈالا، تو اس

صورت میں چھوڑنے والے پر کچھ بھی جزاء واجب نہیں ہے، اس لیے کہ محرم نے وہی کام کیا جو اس پر واجب تھا، لہذا اگر وہ کسی پرندہ کو زخمی کر دے تو اس میں چھوڑنے والے اعمرم کی کیا غلطی ہے؟

اگر محرم نے شکار کو فروخت کیا تو کیا حکم ہے؟

اگر محرم نے شکار کو حالت احرام میں فروخت کر دیا ہو اور شکار باقی ہو تو اس بیع کو رد کرنا چاہئے، کیونکہ یہ بیع فاسد ہے۔ اور اگر وہ شکار مرچکا ہے، یا جس نے خرید اتھا وہ نہیں مل سکا تو اس صورت میں بیچنے والے پر جزا واجب ہے، اس لیے کہ حرم شریف کی حرمت اور احرام کا احترام شکار کے بیچنے سے مانع ہے، البتہ بائع اور مشتری دونوں حرم شریف کے اندر ہوں اور شکار جل میں ہو تو اس کا بیچنا حضرات متبحرین کے نزدیک جائز ہے۔

دوسرے کے شکار کو چھوڑنے کا حکم

اگر کسی حلال شخص نے حرم شریف کا شکار پکڑا اور پھر اس نے احرام باندھ لیا تو اس شکار کا چھوڑنے والا ضمان ادا کرے گا، یعنی اگر کوئی شخص اس کے گھر سے لے جا کر بخرے سے چھوڑ دیا تو بالاتفاق اس کو تاوان ادا کرنا ہوگا، یہ اس کے حکمی ہاتھ ہیں۔ اور اگر کوئی شخص اس کے حقیقی ہاتھ سے لے کر چھوڑ دے تو حضرات امام اعظم کے نزدیک اس پر ضمان لازم ہوگا۔ صاحبین کے نزدیک لازم نہیں ہوگا اور استحسان کی دلیل سے حضرات صاحبین کا قول ثابت ہے، جیسا کہ برہان نامی کتاب میں ہے۔ (اور استحسان یہ ہے کہ چھوڑنے والے نے اس را بالمعروف اور غبی عن المنکر پر عمل کیا تو اس صورت میں اصول شرع کے مطابق ضمان نہیں آتا ہے، جس طرح کہ اگر کوئی شخص خلاف شرع باجوں کو توڑ ڈالے تو اس پر تاوان نہیں آتا ہے۔ اور البحر الرائق میں ہے کہ فتویٰ حضرات صاحبین کے قول ہے، اس لیے کہ آلاتیہ واجب کے توڑ ڈالنے پر عدم ضمان کے متعلق ابن ہی کے قول پر فتویٰ ہے)۔ (عی: ۳/۱۱۵)

حرم شریف کے شکار کا حکم

اگر محرم نے حالت احرام میں حرم شریف کا شکار پکڑا تو اس کے چھوڑ دینے والے پر بالاتفاق ضمان لازم نہیں ہوگا، اس لیے کہ محرم اس کو پکڑ لینے سے اس کا مالک نہیں بن گیا ہے۔ اور اس صورت میں جس نے اس کو پکڑا ہے اس سے واپس وہ نہیں لے سکتا ہے۔ اور محرم سبب اختیاری کی وجہ سے شکار کا مالک نہیں بنتا ہے جیسے کہ خرید اور ہبہ ہے، بلکہ جبری سبب سے مالک ہوتا ہے۔ اور جبری سبب گیارہ مسکوں میں ہے جس کی پوری تفصیل الاشباہ والنظائر میں ہے، چنانچہ حضرت مصنف علیہ الرحمہ نے صاحب البحر الرائق کے حوالہ سے جو انھوں نے محیط سے نقل کیا ہے، سبب جبری کی مثال یہ دی ہے جیسے وراثت، یعنی محرم وراثتاً شکار کا مالک ہو جاتا ہے اور الاشباہ والنظائر میں اس کو اتفاقی قول قرار دیا ہے، لیکن انہم الفائق میں السراج الوہاج کے حوالہ سے منقول ہے کہ محرم وراثتاً بھی شکار کا مالک نہیں ہوتا ہے اور یہی قول ظاہر ہے۔ (اس واسطے کہ شکار محرم کے لیے قطعاً حرام ہے،

اللہ تعالیٰ قرآن کریم میں ارشاد فرمایا: ﴿وَحَرَّمَ عَلَيْنَا مَا دُمُّنَا صَيْدُ الْبَيْتِ مَا دُمُّنَا﴾ ”اور جب تک تم حالت احرام میں رہو گے تمہارے لیے شکاری کے شکار کو حرام قرار دیا گیا ہے۔“

اگر کسی دوسرے محرم نے شکار کو مار دیا تو کیا حکم ہے؟

ایک محرم نے کسی شکار کو حالت احرام میں پکڑا اور اس کو کسی دوسرے بالغ مسلمان محرم نے مار ڈالا تو اس صورت میں ان دونوں محرموں پر دو جزا واجب ہوں گے، پکڑنے والا محرم پکڑنے کا ضمان دے گا اور مارنے والا محرم مارنے کا ضمان دے گا، البتہ پکڑنے والا محرم اس محرم سے جس نے شکار کو مار ڈالا تھا اپنے تاوان کی رقم کو واپس لے گا، اس لیے کہ پکڑنے والے محرم پر قتل کرنے والے محرم کی وجہ سے ضمان واجب ہوا ہے، ورنہ تو ضمان اس سے ساقط ہو جانے والا تھا، کیونکہ اگر وہ قتل نہ کرتا تو پکڑنے والے کو اس کو چھوڑنا ہی تھا اور چھوڑنے سے جزا ساقط ہو جاتی ہے، لیکن چونکہ دوسرے محرم اس کو مار ڈالا ہے اس لیے اس کی وجہ سے اس پر بھی جزا واجب ہوگئی۔

اور پکڑنے والا محرم قتل کرنے والے محرم سے ضمان اس شرط کے ساتھ لے گا جب پکڑنے والے نے مال کے ذریعہ سے کفارہ ادا کیا ہو۔ اور اگر کفارہ مال کے بجائے روزہ رکھ کر ادا کیا ہو تو پھر اس صورت میں اس سے کچھ بھی نہیں لے سکتا ہے، کمال نے اسی کو پسند کیا ہے، اس لیے کہ اس پکڑنے والے محرم نے کچھ بھی تاوان نہیں دیا ہے جس کو وہ واپس لے۔

تاوان نہ لینے کی شکل

اور اگر اس شکار کو مار ڈالنے والا کوئی چوپایہ ہو تو پکڑنے والا محرم اپنا تاوان اس چوپایہ کے مالک سے واپس نہیں لے سکتا ہے۔ اور اگر اس شکار کا قتل کرنے والا نابالغ لڑکا ہو، یا نصرانی کافر، تو اس صورت میں اس پر اللہ تعالیٰ کے لیے جزا واجب نہیں ہے، لیکن شکار پکڑنے والا محرم اس کافر سے اس کی قیمت واپس لے گا، اس لیے کہ کافر پر حقوق العباد لازم ہے، البتہ اللہ تعالیٰ کے حقوق لازم نہیں۔ (اگر اس شکار کو کسی بالغ مسلمان نے مار ڈالا تو اس سے پکڑنے والا محرم اس کی قیمت واپس لے گا۔ اور معراج الدردایہ میں ہے کہ نابالغ، کافر اور مجنون کے قتل کرنے میں کچھ بھی واجب نہیں ہے)۔ (ثانی: ۳/۶۱۷)

(وَكُلٌّ مَا عَلَى الْفَرْدِ بِهِ دَمٌ بِسَبَبِ جُنَايَةٍ عَلَى إِخْرَامِهِ) يَغْنَى بِفِعْلِ هُنَّ مِنْ مَخْطُورَاتِهِ لَا مُطْلَقًا، إِذْ لَوْ تَرَكَ وَاجِبًا مِنْ وَاجِبَاتِ الْحَجِّ أَوْ قَطَعَ نَبَاتَ الْحَرَمِ لَمْ يَتَعَذَّذَ الْجَزَاءُ لِأَنَّهُ لَيْسَ جُنَايَةً عَلَى الْإِخْرَامِ (فَعَلَى الْقَارِنِ) وَمِثْلُهُ مُتَمَتِّعٌ سَائِقِ الْهَذْيِ (دَمَانٍ، وَكَذَا الْحُكْمُ فِي الصَّدَقَةِ) فَكُنْتُ أَنْصِبُ لِجُنَايَتِهِ عَلَى إِخْرَامِهِ (إِلَّا بِمَجَاوِزَةِ الْبَيْتِ غَيْرِ مُخْرِمٍ) اسْتِغْنَاءً مُنْقَطِعَ (فَعَلَيْهِ دَمٌ وَاحِدٌ) لِأَنَّهُ جَبْتُهُ لَيْسَ بِقَارِنٍ (وَلَوْ قَتَلَ مُخْرِمَانِ صَيْدًا تَعَذَّذَ الْجَزَاءُ) لَتَعَذَّدَ الْفِعْلُ (وَلَوْ

عَلَانٍ صَيِّدَ الْحَرَمِ (لَا لِاتِّخَادِ الْمَخَلِّ (وَيُظَلَّ بَيْعُ مُغْرَمٍ صَيِّدًا) وَكَذَا كُلُّ تَصَرُّفٍ (وَصِرَافَةٍ) إِنْ اضْطَازَّةً وَهُوَ مُغْرَمٌ وَإِلَّا فَالْبَيْعُ فَاسِدٌ (فَلَوْ قَبِضَ) الْمُشْتَرَى (فَعَطِبَ فِي يَدِهِ فَعَلَيْهِ وَعَلَى الْبَائِعِ الْجَزَاءُ) وَفِي الْفَاسِدِ يَضْمَنُ قِيَمَتَهُ أَيْضًا كَمَا مَرَّ (وَلَدَتْ ظَنِيَّةٌ) بَعْدَهَا (أُخْرِجَتْ مِنَ الْحَرَمِ وَمَاتَا غَرَمَهُمَا وَإِنْ أَدَّى جَزَاءَهَا) أَيْ الْأَمَّ (ثُمَّ وَلَدَتْ لَمْ يُخْرِجْهُ) أَيْ الْوَلَدُ لِعَدَمِ مَسَرَّاتِ الْأَمْنِ جَوَائِدُ وَمَنْ يَجِبُ رَدُّهَا بَعْدَ آدَاءِ الْجَزَاءِ الظَّاهِرُ: نَعَمْ

جن صورتوں میں مفرد بائع پر ایک دم واجب ہے قارن پر دو دم واجب ہونگے

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ جس جنایت کے ارتکاب پر مفرد یعنی صرف حج کے احرام باندھنے والے پر ایک دم واجب ہوتا ہے، یعنی مفرد بائع نے حالت احرام میں وہ کام کیا جو ممنوع تھے، اگر یہی کام کسی قارن نے حالت احرام میں کیا تو اس پر دو دم واجب ہوں گے، ایک دم حج کا، اور دوسرا دم عمرہ کا، اس لیے کہ قارن دو عبادتوں کا احرام ایک ساتھ باندھتا ہے، ایک حج کا، دوسرے عمرہ کا۔ اور جنایت سے وہ امور مراد ہیں جن کا کرنا حالت احرام میں ممنوع ہیں، مطلقاً جنایت راد نہیں ہے، اس لیے کہ اگر مفرد بائع حج کے واجبات میں سے کسی واجب کو چھوڑ دے گا، یا حرم شریف کی گھاس کاٹے گا تو اس پر صرف ایک دم واجب ہوگا۔ اور اگر قارن واجبات حج میں سے کسی واجب کو ترک کرے گا تو اس پر بھی ایک ہی دم واجب ہوگا، متعدد دم واجب نہ ہوں گے، کیونکہ یہ ایسی جنایت ہے جو احرام کے خلاف نہیں ہے۔ اور جزا کے واجب ہونے میں قارن ہی کی طرح اس متمتع کا حکم ہے جو قربانی کا جانور ساتھ لے گیا ہو۔ (یعنی اگر حج متمتع کرنے والے شخص نے حالت احرام میں وہ کام کیا جو ممنوع ہے تو اس پر بھی دو دم واجب ہوں گے، ایک دم عمرہ کا اور دوسرا دم حج کا۔

قارن اور متمتع پر صدقہ

حضرت مصنف فرماتے ہیں کہ قارن اور متمتع کے لیے صدقہ کے واجب ہونے میں بھی یہی حکم ہے، یعنی اس پر دو گنا صدقہ واجب ہوگا، جب وہ احرام کے خلاف کوئی جنایت کرے گا، لیکن اگر قارن یا متمتع میقات سے احرام باندھے بغیر آگے بڑھا تو اس پر ایک ہی دم لازم ہوگا، اس لیے کہ وہ قارن کے حکم میں نہیں رہا ہے، اس لیے کہ اس نے ابھی احرام باندھا ہی نہیں ہے۔ شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ بالانجوازۃ الخ یہ جملہ مستثنیٰ متقطع ہے، یعنی اس کا مصدر کلام سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

اگر دو عمرم مل کر ایک شکار کریں تو کیا حکم ہے؟

اگر دو عمرموں نے مل کر کسی ایک شکار کو قتل کیا تو تعدد فعل کی وجہ سے سزا متعدد ہوگی اور دو جزا واجب ہوگی۔ اور اگر دو حال شخص نے مل کر حرم شریف کے شکار کو قتل کیا تو متعدد جزا واجب نہ ہوگی، اس لیے کہ فعل ایک ہے، یعنی شکار ایک ہے، لہذا

جزا بھی ایک ہی واجب ہوگی۔

محرم کا شکار کو فروخت کرنا

محرم کے لیے کسی کا شکار خریدنا اور بیچنا دونوں باطل ہیں، اسی طرح محرم کے لیے دوسرے تمام تصرفات بھی باطل ہیں، جیسے ہبہ اور وصیت وغیرہ۔ اور محرم کے لیے شکار کا خریدنا اور بیچنا اس وقت باطل ہے جب حالت احرام میں اس کو پکڑا ہو اور اگر حالت احرام میں نہیں پکڑا ہے تو محرم کے لیے اس کی بیع فاسد ہے، چنانچہ اگر مشتری نے شکار پر قبضہ کر لیا پھر وہ شکار اس کے قبضہ میں ہلاک ہو گیا، تو بائع اور مشتری دونوں پر جزا واجب ہوگی، بشرطیکہ دونوں محرم ہوں اور اگر ان میں سے ایک محرم ہے تو صرف محرم پر جزا واجب ہوگی۔

اور بیع فاسد میں مشتری جزاء کے ساتھ ساتھ اس کی قیمت کا بھی ضامن ہوگا، جیسا کہ پہلے بھی گزرا ہے کہ اس پر جزا بھی واجب ہوگی اور بائع کو اس کی قیمت بھی ادا کرے گا، اس لیے کہ بائع اس شکار کا مالک تھا اور بیع باطل میں یہ حکم نہیں ہوتا ہے، اس لیے کہ بیع باطل میں بائع شئی بیع کا مالک ہی نہیں ہوتا ہے۔

ہرنی اور اس کے بچے کی ہلاکت کی جزا

ہرنی کو کسی نے حرم شریف سے باہر نکال دیا اس کے بعد باہر آ کر ہرنی نے بچہ جنم دیا، پھر بچہ اور ہرنی دونوں ہی مر گئے تو اس صورت میں حرم شریف سے نکالنے والا ان دونوں ہی کا ضمان ادا کرے گا، اس لیے کہ حرم کا شکار حرم سے نکالنے کے بعد بھی اس کا مستحق ہوتا ہے، لہذا حرم سے باہر کرنے والے پر شرعی اعتبار سے واجب تھا کہ اس کو حرم کے اندر پہنچا دے، لیکن اس نے ایسا نہیں کیا لہذا دونوں کی جان کا تادان برابر دینا ہوگا۔

اور اگر ہرنی کو حرم سے نکالنے کے بعد اس نے اس کی جزا ادا کر دی، پھر اس ہرنی نے بچہ دیا تو اب اس صورت میں بچہ کی جزا واجب نہ ہوگی، کیونکہ جزا ادا کرنے کے وقت بچہ اس کا مستحق نہیں تھا۔ اب یہاں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ ہرنی کو حرم شریف سے نکالنے کے بعد جزا نکال دینے کے بعد اس ہرنی کو حرم میں پہنچا دینا اب بھی واجب ہے؟ اس کا جواب ظاہر یہی ہے کہ جی ہاں جزا ادا کرنے کے بعد بھی اس کو حرم میں پہنچا دینا واجب ہے۔

(أَفَاقِي) مُسْلِمٌ بَالِغٌ (يُرِيدُ الْحَجَّ) وَلَوْ تَفْلًا (أَوْ الْعُمْرَةَ) فَلَوْ لَمْ يُرَدْ وَاحِدًا مِنْهُمَا لَا يَجِبُ عَلَيْهِ ذَمٌّ بِمُجَاوِزَةِ الْمَيْقَاتِ، وَإِنْ وَجِبَ حَجٌّ أَوْ عُمْرَةٌ إِنْ أَرَادَ دُخُولَ مَكَّةَ أَوْ الْحَرَمِ عَلَى مَا سَبَقَ فِي الْمَعْنَى قَرِيبًا (وَجَاوِزَ وَفَقْتَهُ) ظَاهِرٌ مَا فِي الشَّهْرِ عَنْ الْبَدَائِعِ اخْتِيارُ الْإِرَادَةِ حِينَ الْمُجَاوِزَةِ (لَمْ أَخْرَمَ) لَوْ مَتَّعَ إِذَا لَمْ يُخْرَمَ، فَإِنْ عَادَ إِلَى مَيْقَاتٍ مَا (لَمْ أَخْرَمَ) أَوْ عَادَ إِلَيْهِ حَالَ كَوْنِهِ (مُخْرَمًا)

لَمْ يَشْرَعْ فِي نُسُكِ حِلَّةٍ: مَخْرَجًا مَطْوًى وَلَوْ شَوْطًا، وَإِنَّمَا قَالَ (وَلَكِنْ) لِأَنَّ الشَّرْطَ عِنْدَ
 الْإِمَامِ تَجْدِيدُ التَّلْبِيَةِ عِنْدَ الْمِيقَاتِ بَعْدَ الْعَوْدِ إِلَيْهِ بِحِلَّةٍ لَهَا (سَقَطَ ذَمُّهُ) وَالْأَفْضَلُ عَوْدُهُ إِلَّا
 إِذَا خَافَ فُتُورَ الْحَجِّ (وَالَا) أَيْ وَإِنْ لَمْ يَغْزِ أَوْ هَازَ بَعْدَ شُرُوعِهِ (لَا) يَسْقُطُ الذَّمُّ (كَمَكِّيٍّ)
 يُرِيدُ الْحَجَّ وَمُتَمَتِّعٍ فَرَّغَ مِنْ غَمَرَتِهِ) وَصَارَ مَكْنًى (وَعَرَجًا مِنَ الْعَرَمِ وَأَعْرَمًا بِالْحَجِّ) مِنَ الْجِلِّ
 فَإِنَّ عَلَيْهَا ذَمًّا لِمَجَاوِزَةِ مِيقَاتِ الْمَكْنِيِّ بِلَا إِخْرَامٍ، وَكَذَا لَوْ أَخْرَمًا بِغَمَرَةٍ مِنَ الْعَرَمِ وَبِالْعَوْدِ كَمَا
 مَرَّ يَسْقُطُ الذَّمُّ (دَخَلَ كَوْفِيٍّ) أَيْ آتَى (الْبُسْتَانَ) أَيْ مَكَانًا مِنَ الْجِلِّ دَاخِلَ الْمِيقَاتِ
 (لِحَاجَةٍ) فَصَنَعَهَا وَلَوْ عِنْدَ الْمَجَاوِزَةِ عَلَى مَا مَرَّ، وَبِئْسَ مَذْهَبٌ الْإِقَامَةُ لَيْسَتْ بِشَرْطٍ عَلَى الْمَذْهَبِ
 (لَهُ دُخُولُ مَكَّةَ هَبَرَ مَخْرَجَ وَوَقَفَتِ الْبُسْتَانُ وَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ) لِأَنَّهُ اتَّعَقَّقَ بِأَهْلِهِ كَمَا مَرَّ، وَقَدْ بَدِيَ جَمَلُهُ
 لِأَقَابِيٍّ يُرِيدُ دُخُولَ مَكَّةَ بِلَا إِخْرَامٍ

مِيقَات سے بغیر احرام کے آگے بڑھنے کا شرعی حکم

اگر کسی آقائی، مسلمان، بالغ نے حج فرض یا حج نفل کی ادائیگی کا ارادہ کیا، یا عمرہ کا ارادہ کیا اور بغیر احرام باندھے مِیقَات سے آگے بڑھ گیا اور مِیقَات سے آگے جا کر احرام باندھا تو اس پر ذم لازم ہوگا، اس لیے کہ وہ بغیر احرام کے آگے بڑھ گیا اور بعد میں احرام باندھا، جیسا کہ احرام بالکلیہ طور پر نہ باندھنے کی صورت میں ذم لازم آتا ہے۔ اور اگر اس نے دخول مکہ سے حج یا عمرہ کا ارادہ نہیں کیا اور بغیر احرام باندھے مِیقَات سے آگے بڑھ گیا تو اس پر ذم لازم نہیں ہے، اگرچہ اس پر مکہ یا حرم میں داخل ہونے کی وجہ سے حج یا عمرہ واجب ہو۔ اور بدائع الصنائع سے انہر الفائق میں جو کچھ منقول ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ مِیقَات سے آگے تجاوز کرتے وقت کے ارادہ کا اعتبار ہے، مِیقَات سے آگے بڑھ جانے کے بعد ارادہ کا اعتبار نہیں ہے۔

مِیقَات سے بغیر احرام آگے بڑھنے کے بعد مِیقَات واپس آنا

وہ شخص جو مِیقَات سے احرام باندھے بغیر آگے بڑھ گیا تھا اگر وہ پھر کسی مِیقَات کی طرف لوٹ آئے اور پھر احرام باندھے یا اس طرح عمر بن کر مِیقَات سے آئے کہ اس نے افعال حج میں سے کوئی فعل نہیں کیا تھا جیسا کہ طواف بیت اللہ کا ایک چکر بھی نہیں لگایا تھا اور واپسی میں مِیقَات پر تلبیہ کہا، تو اس صورت میں اس سے ذم ساقط ہو جائے گا، اس لیے کہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک واپسی پر مِیقَات کے پاس تجدید تلبیہ شرط ہے، البتہ حضرات صاحبینؒ کے نزدیک شرط نہیں ہے۔ اور جو شخص احرام باندھے بغیر مِیقَات سے آگے بڑھ گیا اس کے لیے افضل یہ ہے کہ وہ مِیقَات لوٹ آئے اور احرام باندھے، ہاں اگر حج فوت ہونے کا خطرہ ہو تو اس وقت مِیقَات کی طرف لوٹ کر آنا افضل نہیں ہے۔ اور اگر وہ مِیقَات کی طرف لوٹ کر نہیں آیا یا

میقات کی طرف لوٹ کر آیا مگر حج کے افعال شروع کرنے کے بعد آیا تو اس صورت میں اس سے دم ساقط نہیں ہوگا۔

مکی کے لیے حل سے احرام باندھنے کا حکم

اوردہ شخص جو مکہ کا باشندہ ہو اور حج کا ارادہ رکھتا ہو، یا حج تمتع کرنے والا شخص اپنے عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد مکی ہو گیا ہو، دونوں حرم شریف سے نکلے اور حل سے احرام باندھا تو اس صورت میں ان دونوں پر دم واجب ہے، کیونکہ وہ دونوں مکہ والوں کے میقات سے بغیر احرام کے آگے بڑھ گئے، اس لیے کہ مکہ والوں کا میقات حرم شریف ہے نہ کہ حل، اسی طرح اگر ان دونوں نے عمرہ کا احرام حرم سے باندھا تو ان پر بھی دم واجب ہے اس وجہ سے کہ عمرہ کا میقات حل ہے، لیکن اگر وہ دونوں میقات سے بلا احرام آگے بڑھنے کے بعد میقات کی جانب لوٹ آئے تو دم ساقط ہو جائے گا۔

آفاقی کا میقات میں بغیر احرام کے آنا

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی آفاقی یعنی باہری شخص میقات کے اندر حل میں کسی ضرورت سے مالتصد آیا اور میقات سے آگے بڑھتے وقت اس ضرورت کا ارادہ کیا ہو تو اس آفاقی کے لیے بلا احرام مکہ میں داخل ہونا درست ہے۔ اور مذہب کی روایت کے مطابق مدت اقامت کی نیت بھی شرط نہیں ہے۔

(”بستان بنی عامر“ ایک بستی کا نام ہے، جو میقات کے اندر ہے اور حرم کے باہر ہے، اس کا نام اس وقت نخلہ محمود ہے، یہاں سے مکہ مکرمہ چوبیس میل کی دوری پر واقع ہے)۔ (شامی: ۳/۶۲۳)

اور اس آفاقی کا میقات جو بستان میں کسی ضرورت سے گیا تھا بستان ہی ہے۔ اور بستان میں آنے والوں کے لیے کوئی شئی لازم نہیں ہے، اس لیے کہ آفاقی شخص جب بستان میں آیا تو ان ہی لوگوں کے ساتھ شامل ہو گیا جو وہاں رہتے ہیں، جیسا کہ اس سے پہلے یہ بات گذر چکی ہے، لہذا جس طرح بستان میں رہنے والوں کے لیے بلا احرام مکہ میں داخل ہونا جائز ہے، اسی طرح اس کے لیے بھی جائز ہے۔ اور جو آفاقی بلا احرام مکہ میں داخل ہونا چاہتا ہے اس کے لیے یہ ایک حیلہ ہے۔

(و) يَجِبُ (عَلَى مَنْ دَخَلَ مَكَّةَ بِلاَ إِحْرَامٍ) لِكُلِّ مَرَّةٍ (حَجَّةً أَوْ عُمْرَةً) فَلَوْ عَادَ فَأَحْرَمَ بِتُسْلُكِ
أَجْزَاءِهِ عَنْ أَجْرِ دُخُولِهِ، وَتَمَامِهِ فِيهِ الْفَتْحُ (وَصَحَّ مِنْهُ) أَيِ أَجْزَاءِهِ عَمَّا لَزِمَهُ بِالْدُخُولِ (لَوْ أَحْرَمَ
عَمَّا عَلَيْهِ) مِنْ حَجَّةِ الْإِسْلَامِ أَوْ نَذَرٍ أَوْ عُمْرَةٍ مَنْلُورَةٍ لَكِنْ (فِي عَامِهِ ذَلِكَ) لِتَذَارِيهِ النَّشْرُوكَ فِي
وَفِيهِ (لَا بَعْدَهُ) لِصِتْرُورِهِ ذَنْبًا بِتَخْوِيلِ السَّنَةِ (جَاوَزَ الْمِيقَاتِ) بِلاَ إِحْرَامٍ (فَأَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ لَمْ
أَفْسَدْهَا مَضَى وَقَلَّصَى وَلَا دَمَ عَلَيْهِ) لِتَرْكِ الْوَقْتِ لِجَبْرِهِ بِالْإِحْرَامِ مِنْهُ فِي الْقَضَاءِ (مَكِّيٍّ) وَمَنْ
بَحْكَمِهِ (طَافَ لِعُمْرَتِهِ وَلَوْ شَوَّطًا) أَيِ أَقَلِّ أَشْوَاطِهَا (فَأَحْرَمَ بِالْحَجِّ رَفَضَهُ) وَجُوبًا بِالْحَلْقِ لِتَنْهِي

الْمَكْمَرِ عَنِ الْجَمْعِ بَيْنَهُمَا (وَعَلَيْهِ دَمٌ) لِأَجْلِ (الزَّفْرِىِّ وَحَجٍّ وَعُمْرَةٍ) لِأَنَّهُ كَفَّالَتِ الْحَجَّ، حَتَّى لَوْ حَجَّ فِي سَنَتِهِ سَقَطَتِ الْعُمْرَةُ، وَلَوْ زَفَّضَهَا قَبَضَهَا فَقَطْ (فَلَوْ أَتَمَّهَا مَحْجٌ وَأَسَاءَ (وَذَبَحَ) وَهُوَ دَمٌ جَنْبَرٌ، وَفِي الْإِفَاقِيِّ دَمٌ شُكْرٌ

بغیر احرام مکہ میں داخل ہونے سے حج و عمرہ کا وجوب

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ جو شخص مکہ المکرمہ میں بغیر احرام کے داخل ہوگا، ہر ہر بار اس پر ایک حج اور ایک عمرہ واجب ہوگا (خواہ مکہ میں بلا احرام داخل ہونے والا تجارت کی نیت سے، یا حج کی نیت سے، یا اس کے علاوہ کسی اور نیت سے داخل ہوا ہو) اس لیے کہ اس مقام کی تعظیم و تکریم کا یہی تقاضہ ہے، لیکن اگر بغیر احرام کے مکہ المکرمہ میں داخل ہونے کے بعد پھر میقات واپس آجائے اور وہاں احرام باندھے تو اس کے آخری مرتبہ کے داخل ہونے کے اعتبار سے کافی ہو جائے گا، اور اس کی پوری تفصیل فتح القدیر میں ہے۔ (مثال کے طور پر بلا احرام مکہ میں دو مرتبہ داخل ہوا تھا تو اس احرام سے دوسری بار داخل ہونے کی وجہ سے حج یا عمرہ واجب ہوا تھا وہ ادا ہو جائے گا، پہلی مرتبہ داخلہ کی وجہ سے حج اور عمرہ واجب ہوا تھا وہ اس کے ذمہ میں باقی رہ جائے گا اور وہ بلا تعین نیت کے اس کے ذمہ سے ساقط نہ ہوگا۔ (ثامی: ۳/۶۳۶)۔

مکہ مکرمہ میں بلا احرام داخلہ کی وجہ سے حج یا عمرہ لازم ہوا تھا اس کی طرف سے کسی بھی واجب عبادت کا احرام کافی ہو جائے گا، اگر اس نے اس واجب عبادت کا احرام باندھ لیا ہے، خواہ وہ واجب عبادت حج فرض ہو، یا نذر کا حج ہو، یا نذر کا عمرہ ہو، لیکن یہ اس وقت ہے جب کہ اسی سال حج یا عمرہ کرے، اس لیے کہ اس کے وقت میں جو باقی رہ گیا تھا اس کی تلافی ہو جائے گی، لیکن دوسرے سال کی طرف سے کافی نہ ہوگا، کیونکہ سال کی تحویل کی وجہ سے اس کے ذمہ ذین ہو گیا ہے۔

میقات شرعی سے آگے بڑھ کر عمرہ کا احرام باندھنا

ایک آدمی بغیر احرام باندھے شرعی میقات سے آگے بڑھ گیا، پھر اس کے بعد عمرہ کا احرام باندھا، پھر اس نے عمرہ کو فاسد کر دیا تو اب اس کو چاہئے کہ عمرہ کے افعال کو ادا کرتا رہے، پھر اس کی قضاء بھی کرے، لیکن میقات پر احرام نہ باندھنے کی وجہ سے اس پر شریعت کی جانب سے کوئی دم لازم نہ ہوگا، اس لیے کہ جب متروکہ عمرہ کی قضاء کرے گا اور اس کا احرام میقات سے باندھے گا تو اس کی تلافی ہو جائے گی۔

مکی شخص عمرہ کے طواف کرنے کے بعد حج کا احرام باندھے تو کیا حکم ہے؟

وہ شخص جو مکی ہے یا مکی تو نہیں ہے لیکن مکی کے حکم میں ہے اس نے اپنے عمرہ کے لیے ایک چکر سے لے کر تین چکر تک طواف کیا، پھر اس نے حج کا احرام باندھ لیا، تو اس پر واجب ہے کہ حلق کرا کے حج کو چھوڑ دے، اس لیے کہ مکہ والوں اور جو مکہ

کے حدود میں رہتے ہیں ان کے لیے حج اور عمرہ دونوں کو جمع کرنا ممنوع ہے، اور اس حج کے ترک کی وجہ سے اس پر دم لازم ہوگا اور بعد میں اس پر حج اور عمرہ دونوں ہی واجب ہوں گے، اس لیے کہ اب یہ شخص اس کے حکم میں ہو گیا جس کا حج فوت ہو گیا تھا، حتیٰ کہ اگر یہ شخص اسی سال حج کرے گا تو عمرہ ساقط ہو جائے گا اور اگر اس نے صرف عمرہ کو فوت کیا ہے تو صرف عمرہ کی قضاء کرے گا، حج کی قضاء نہیں کرے گا۔

اگر کسی نے حج اور عمرہ دونوں ادا کر لیا تو یہ دونوں ہی صحیح ہو جائیں گے، اس لیے کہ جس کا اس نے التزام کیا تھا اسے پورا کر دیا، لیکن کسی کے لیے دونوں کو جمع کرنا برا ہے، یعنی اس نے فعل ممنوع کا ارتکاب کیا ہے، اسی وجہ سے اب اس پر قربانی کرنی بھی لازم ہوگی اس کو طائفی کی قربانی کہی جائے گی، اس قربانی کا گوشت خود نہیں کھا سکتا ہے۔ اور آفاقی شخص حج اور عمرہ کے بعد جو قربانی کرتا ہے وہ شکرانہ کی قربانی ہوتی ہے، یعنی اللہ تعالیٰ نے دو عبادتوں کو جمع کرنے کی توفیق عطا فرمائی ہے اس کے تشکر و امتنان کے واسطے قربانی کی جاتی ہے، یہی وجہ ہے کہ اس کا گوشت کھانا اس کے لیے جائز ہے۔

(وَمَنْ أَحْرَمَ بِحَجٍّ وَحَجَّ ثُمَّ أَحْرَمَ يَوْمَ التَّحْرِ بِأَخْرَ، فَإِنْ كَانَ قَدْ (خَلَقَ لِلْأُولَى) لَوْنَهُ الْآخِرُ فِي الْعَامِ الْقَابِلِ (بِلَاذِمٍ) لِانْتِهَاءِ الْأُولَى (وَالْأُولَى) بِخَلْقِ لِلْأُولَى (فَمَنْ دَمَ قَصَرَ) حَتَّى يَدَّ لِيَتِمَّ الْعَزَاءُ (أَوْ لَا) لِيَجْتَنِبَهُ عَلَى إِحْرَامِهِ بِالتَّغْيِيرِ أَوْ التَّحْيِيرِ (وَمَنْ آتَى بِغَمْرَةٍ أَوْ الْإِعْلَاقِ فَأَحْرَمَ بِأُخْرَى ذَبَحَ) الْأَصْلُ أَنَّ الْجَمْعَ بَيْنَ إِحْرَامَيْنِ لِعَمْرَتَيْنِ مَكْرُوهٌ تَخْرِيمًا فَيَلْزَمُ الدَّمُ لَا لِيَجْتَنِبَ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ فَلَا يَلْزَمُ (أَفَاقِي) أَحْرَمَ بِحَجٍّ ثُمَّ أَحْرَمَ (بِغَمْرَةٍ لَوْنًا) وَصَارَ قَارِنًا مُسَيِّئًا (وَ) إِذَا (بَطَلَتْ) غَمْرَتُهُ (بِالْوُفُوفِ) قَبْلَ الْعَالِيَةِ لِأَنَّهَا لَمْ تُشْرَعْ مُرْتَبَةً عَلَى الْحَجِّ (لَا بِالتَّوَجُّهِ) إِلَى عَرَفَةَ (فَإِنْ طَافَ لَهُ) طَوَافٌ الْقُدُومِ (ثُمَّ أَحْرَمَ بِهَا) فَمَضَى عَلَيْهِمَا ذَبَحَ) وَهُوَ دَمُ جَنْبَرٍ (وَتَذَبَّ وَرَفَضَهَا) لِتَأْكِيدِهِ بِطَوَافِهِ (فَإِنْ رَفَضَ قَصَصَ) لِصِحَّةِ الشُّرُوعِ فِيهِمَا (وَأَرَادَ دَمًا) لِرَفْعِهَا (حَجٌّ فَأَهْلٌ بِغَمْرَةٍ يَوْمَ التَّحْرِ أَوْ فِي فَلَاةٍ) أَيَّامَ (بَغْدَةِ لَوْنَةٍ) بِالشُّرُوعِ، لَكِنْ مَعَ كَرَاهَةِ التَّخْرِيمِ (وَرَفَضَتْ) وَجُوبًا فَخَلَصًا مِنَ الْإِلْحَامِ (وَقَصَصَتْ مَعَ دَمٍ) لِلرَّفْعِ (وَإِنْ مَضَى) عَلَيْهَا (صَحَّ وَعَلَيْهِ دَمٌ) لِارْتِكَابِ الْكُرَاهَةِ فَهُوَ دَمُ جَنْبَرٍ (فَالِثُ الْحَجُّ إِذَا أَحْرَمَ بِهِ أَوْ بِهَا وَجِبَ الرَّفْعُ) لِأَنَّ الْجَمْعَ بَيْنَ إِحْرَامَيْنِ لِيَجْتَنِبَ أَوْ لِعَمْرَتَيْنِ. حَتَّى مَشْرُوعٌ (وَ) لَمَّا طَافَ الْحَجُّ بَقِيَ فِي إِحْرَامِهِ فَيَلْزَمُهُ أَنْ (يَتَخَلَّلَ) عَنْ إِحْرَامِ الْحَجِّ (بِالْفَعَالِ) الْغَمْرَةُ (ثُمَّ) بَغْدَةُ (بِقَصَصِ) مَا أَحْرَمَ بِهِ لِصِحَّةِ الشُّرُوعِ (وَتَذَبَّحَ) لِلتَّخَلُّلِ قَبْلَ أَوَائِهِ بِالرَّفْعِ

ایک حج کے بعد یوم النحر میں دوسرے حج کا احرام باندھنے کا حکم

ایک آدمی نے حج ادا کرنے کے واسطے احرام باندھا اور حج ادا بھی کر لیا، پھر یوم النحر میں دوسرے حج کا احرام باندھا،

تو اب اگر وہ حج اول سے فراغت کے لیے حلق کر چکا تھا تو اس پر آئندہ سال دوسرا حج لازم ہوگا اور اس پر کوئی دم لازم نہ ہوگا، اس لیے کہ پہلا حج مکمل ہو چکا تھا، یہاں ایک ساتھ دو احرام جمع نہیں ہوئے ہیں کہ دم واجب ہوتے۔ اور اگر اس نے پہلے حج سے فراغت کے بعد حلق نہیں کرایا تھا تو اس پر سال آئندہ دوسرا حج لازم ہوگا، مگر ساتھ ساتھ دم بھی واجب ہوگا اور یہ دم یا تو تقصیر کی وجہ سے واجب ہوگا یا تاخیر کی وجہ سے، اگر حلق کرایا تو دم تقصیر واجب ہے اور اگر نہیں کرایا تو دم تاخیر واجب ہے۔ اور دم قصر معصفت نے اس لیے فرمایا تاکہ اس کے اندر عورت بھی شامل ہو جائے۔

عمرہ کے بعد دوسرے عمرہ کا احرام باندھنا

حضرت معصف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے عمرہ کے افعال ادا کر لیا، لیکن ابھی حلق نہیں کرایا کہ پھر اس نے دوسرے عمرہ کا احرام باندھ لیا تو اس صورت میں وہ دم ادا کرے گا، اس لیے کہ شریعت کا اصول یہ ہے کہ دو عمرہوں کے احرام کو جمع کرنا مکروہ تحریمی ہے، لہذا دم اس پر لازم ہوگا، ہاں ظاہر الروایہ کے مطابق دو حج کے احرام کو جمع کرنا مکروہ تحریمی نہیں ہے، اس لیے دم لازم نہیں ہوگا۔

آفتابی نے حج کا احرام باندھا پھر عمرہ کا احرام باندھا تو کیا حکم ہے؟

ایک آدمی جو میقات سے باہر رہتا ہے اس نے حج کا احرام باندھا، پھر اس نے عمرہ کا احرام باندھ لیا تو اس پر حج اور عمرہ دونوں کی ادائیگی لازم ہو جائے گی اور یہ شخص شریعت کی نظر میں برے طریقے سے ”قرآن“ کرنے والا کہلائے گا۔ اور چوں کہ اس نے قاعدہ کے مطابق احرام نہیں باندھا ہے اس لیے اس کا عمرہ بھی باطل ہو جائے گا، کیوں کہ اس نے عمرہ کے افعال ادا کرنے سے پہلے وقف عرفات کیا ہے، اور اس طرح عمرہ کے افعال حج پر مرتب ہو کر مشروع نہیں ہوئے ہیں۔ اور صرف عرفات کی طرف جانے سے عمرہ باطل نہیں ہوگا، یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص عرفات کی طرف جائے اور وقف عرفہ کئے بغیر واپس آجائے تو اس کا عمرہ باطل نہ ہوگا بلکہ وہ عمرہ کر کے حج ادا کر سکتا ہے۔

احرام حج کے بعد طوافِ قدم کر لیا تو کیا حکم ہے؟

اور اگر اس نے حج کا احرام باندھنے کے بعد طوافِ قدم کر لیا، پھر اس نے عمرہ کا احرام باندھا اور حج اور عمرہ دونوں ادا کئے تو اس صورت میں اس پر تلافی نقصان کے طور پر ایک جانور ذبح کرنا لازم ہوگا، کیوں کہ اس نے حج کا طوافِ قدم کر لیا، تو اب حج اس کے ذمہ بالکل مؤکد ہو گیا۔ اور اگر اس نے عمرہ ترک کر دیا تو حج کی ادائیگی کے بعد اس کی قضاء کرنی ہوگی، اس لیے کہ عمرہ کا شروع کرنا اس میں صحیح تھا اور عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے دم ادا کرے گا۔

حج سے فراغت کے بعد یوم النحر میں عمرہ کا احرام باندھنا

ایک آدمی نے حج ادا کیا اس کے بعد یوم النحر میں عمرہ کا احرام باندھا، یا اس کے بعد تین دنوں میں سے کسی دن عمرہ کا احرام باندھا تو اس صورت میں اس پر عمرہ ادا کرنا لازم ہو جائے گا، کیوں کہ اس نے احرام باندھ کر عمرہ شروع کر دیا تھا اور شروع کرنے کے بعد لازم ہو جاتا ہے، مگر یہ کراہت تحریمی کے ساتھ ادا ہوگا کیوں کہ ابھی وہ حج سے فارغ نہیں ہوا تھا، یہی وجہ ہے کہ گناہ سے بچنے کے لیے اس پر عمرہ کا ترک کر دینا واجب ہے اور عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے اس کی قضاء کرے اور لازمی طور پر دم ادا کرے، کیوں کہ اس نے عمرہ کو ترک کر دیا تھا۔ اور اگر اس نے عمرہ ترک نہیں کیا بلکہ عمرہ ادا کر لیا تو یہ ادا کرنا بھی صحیح ہو جائے گا، لیکن مکروہ تحریمی کا ارتکاب ہوا ہے اس لیے لازمی طور پر دم دے گا تا کہ نقصان کی تلافی ہو جائے۔

حج فوت ہونے والے کا حج اور عمرہ کا احرام

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ وہ شخص جس کا حج فوت ہو چکا ہے وہ جب اسی سال دوسرے حج یا عمرہ کا احرام باندھے گا تو اس پر دوسرے احرام کا ترک کر دینا واجب ہے، اس لیے کہ دو حج یا دو عمروں کے احرام کو جمع کرنا شریعت میں مشروع نہیں ہے۔ اور جب کسی کا حج فوت ہو جاتا ہے تو اس کا احرام باقی رہتا ہے۔ اب اس پر واجب ہے کہ وہ عمرہ کے افعال ادا کر کے حج کے احرام سے حلال ہو جائے، اس کے بعد اس کی قضاء کرے جس کا احرام باندھا تھا، اس لیے کہ اس کا ابتداء شروع کرنا صحیح تھا، اور وقت سے پہلے احرام ختم کرنے کی وجہ سے وہ بکری بھی ذبح کرے گا۔ (اس پر یہ واجب تھا کہ وہ دوسرے حج کے افعال کو ادا کرتا، یا عمرہ کے بعد احرام ثانی سے باہر آ جاتا، کیوں کہ دو احراموں کو جمع کرنا درست نہیں ہے، اس لیے دوسرے احرام کو ترک کر دینا ضروری ہے، اسی وجہ سے اس پر دم بھی لازم ہے)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

باب الإحصار

یہ باب احصار کے احکام و مسائل کے بیان میں ہے

هُوَ لَعْنَةُ الْمَنْعِ. وَهَرَعًا: مَنْعٌ عَنْ ذَنْبٍ (إِذَا أَخْصِرَ بِعَدُوٍّ أَوْ مَرَضٍ) أَوْ مَوْتٍ مَحْزَمٍ أَوْ هَلَكَ نَفَقَةً
حَلَّ لَهُ التَّحَلُّلُ فَجَبْنِيذٍ (بَعَثَ الْمُفْرَدُ دَمًا) أَوْ قِيمَتَهُ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ بَقِيٍّ مُخْرَمًا حِينَ يَجِدُ أَوْ
يَتَحَلَّلُ بِطَوَافٍ وَعَنْ الثَّانِي أَنَّهُ يَقُومُ الدَّمُ بِالطَّعَامِ وَيَتَصَدَّقُ بِهِ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ صَنَامَ عَنْ كُلِّ بَصْفٍ
صَاعَ يَوْمًا (وَالْقَارِئُ دَمَيْنِ) فَلَوْ بَعَثَ وَاحِدًا لَمْ يَتَحَلَّلْ عَنْهُ (وَعَيْنَ يَوْمِ السُّبْحِ) لِيَتَلَمَّ مَتَى
يَتَحَلَّلُ وَيَتَذَبَّحُ (فِي الْحَزَمِ وَلَوْ قَبْلَ يَوْمِ النَّحْرِ) خِلَافًا لَهَا (وَلَوْ لَمْ يَفْعَلْ وَرَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ بِغَيْرِ
تَحَلُّلٍ وَصَبَّرَ) مُخْرَمًا (حَتَّى زَالَ الْخَوْفُ جَاوَزَ فَإِنْ أَذْرَكَ الْحَجَّ فِيهَا) وَيَنْمَتُ (وَالَا تَحَلَّلُ

بِالْعَمْرِ) لِأَنَّ التَّحْلُلَ بِالذَّبْحِ إِنَّمَا هُوَ لِلضَّرُورَةِ حَتَّى لَا يَمْتَنِدَ إِخْرَافُهُ فَيَشُقُّ عَلَيْهِ ذَلْعِي (وَيَذْبَحُهُ
يَحِلُّ) وَلَوْ (بِلَا خَلْقٍ وَتَقْصِيرٍ) هَذَا فَالِإِذَةُ التَّغْيِيرِ، فَلَوْ ظَنَّ ذَبْحَهُ فَعَلَّ كَالْحَلَالِ لَفُطِهَ أَلَّا لَمْ
يَذْبَحْ أَوْ ذَبَحَ فِي حِلٍّ لَزِمَهُ جِزَاءُ مَا جَنَى

احصار کے لغوی و شرعی معنی

مصنف فرماتے ہیں کہ ”احصار“ کے معنی نشت میں: ”منع اور روکنے“ کے آتے ہیں۔ اور شریعت کی اصطلاح میں: کسی
زکن کی ادائیگی سے رک جانے کا نام ”احصار“ ہے، خواہ وہ حج کارکن ہو، یا عمرہ کارکن ہو، جب محرم کسی شرعی عذر کی وجہ سے رک
جائے، جیسے دشمن کی وجہ سے، یا بیماری کی وجہ سے، یا عورت حج کے ارکان ادا کرنے سے رک جائے محرم کے مرنے کی وجہ سے،
یا نفقہ کے ہلاک ہونے کی وجہ سے، تو مذکورہ تمام صورتوں میں اس کے لیے احرام کھول کر حلال ہو جانا جائز ہے۔

احصار کی صورتیں

مسلب حنفی کے مطابق احصار کی کئی صورتیں ہیں جو اس چیز کی ادائیگی سے جس کا احرام باندھا ہے حقیقتاً یا شرعاً مانع ہو جاتی
ہیں، ان صورتوں کی تفصیل ذریعہ ذیل ہے:

(۱) کسی دشمن کا خوف ہو۔ دشمن سے مراد عام ہے، خواہ کوئی آدمی ہو یا درندہ، مثلاً یہ معلوم ہو کہ راستہ میں کوئی دشمن بیٹھا ہے جو
حجارج کرام کو ستاتا ہے، یا لوٹ لیتا ہے، یا مارتا ہے آگے جانے نہیں دیتا ہے، یا ایسی ہی کوئی جگہ جہاں شیر وغیرہ کی موجودگی کا علم ہو۔
(۲) بیماری۔ احرام باندھنے کے بعد ایسا بیمار ہو جائے کہ اس کی وجہ سے آگے نہ جاسکتا ہو، یا آگے جاتا تو سکتا ہے لیکن
مرض بڑھنے کا خوف ہو۔

(۳) عورت کا محرم نہ رہے، احرام باندھنے کے بعد عورت کا محرم یا خاوند مر جائے، یا کہیں چلا جائے یا آگے جانے سے
انکار کر دے۔

(۴) نفقہ کم ہو جائے، مثلاً احرام باندھنے کے بعد مال و اسباب چوری ہو جائے، یا پہلے ہی سے نفقہ کم لے کر چلا ہو اور
اب آگے کی ضروریات کے لیے روپیہ پیسہ نہ رہے۔

(۵) عورت کے لیے عدت۔ احرام باندھنے کے بعد عورت کا شوہر مر جائے، یا طلاق دیدے، جس کی وجہ سے وہ پابند
عدت ہو جائے تو یہ احصار ہو جائے گا، ہاں اگر وہ عورت اس وقت مقیم ہے اور اس کی جائے قیام سے مکہ بقدر مسافت سفر شرعی
نہیں ہے تو عورت محصر نہیں ہوگی۔

(۶) راستہ بھول جائے اور کوئی راہ بتانے والا نابل سکے۔

(۷) عورت کو اس کا شوہر منع کر دے، بشرطیکہ اس نے حج کا احرام اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر باندھا ہو، حج فرض سے روکنے کا، اور حج نفل میں اجازت دینے کے بعد روکنے کا اختیار شوہر کو نہیں ہے۔

(۸) لونڈی یا غلام کو اس کا مالک منع کر دے۔ (شامی: ۲/۴)

احصار کی یہ تمام صورتیں مسلک احناف کے مطابق ہیں، بقیہ تینوں ائمہ کرام کے یہاں احصار کی صرف ایک ہی صورت، یعنی دشمن کا خوف ہے، چنانچہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بقیہ صورتوں میں احصار کا ثبوت نہیں ہوگا، بلکہ احرام کی حالت برقرار رہتی ہے۔ (مظاہر حق جدید: ۳/۳۸۴)

محصر کا حکم شرعی

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ جو محرم احصار کی مذکورہ بالا صورتوں میں سے کسی صورت کے پیش آ جانے کی وجہ سے سفر حج نہ کر سکے تو اسے چاہئے کہ اگر وہ مفرد ہو تو ایک ہدی کا جانور (بکری یا بھیڑ) یا اس کی قیمت حرم شریف بھیجے، اور اگر وہ بکری یا اس کی قیمت نہ پاسکے تو وہ اس وقت تک حالت احرام میں رہے گا جب تک کہ ان دونوں میں سے کوئی چیز نہ پالے، یا وہ عمرہ کا طواف اور سعی بن الصفا والمروہ کر کے احرام ختم کر کے حلال نہ ہو جائے اور اس بارے میں حضرت امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اس جانور کی کھانے سے قیمت لگائے اور اس کو صدقہ کر دے اور ہر مسکین کو نصف صاع گندم دے، اور اگر اناج بھی نہ مل سکے تو ایسی صورت میں ہر ہر نصف صاع کے عوض میں ایک ایک دن روزہ رکھے۔ (حضرت امام ابو یوسفؒ کے اس قول کو فتح القدیر میں رد کیا گیا ہے، اس لیے کہ یہ قول نص کے مخالف ہے)۔ (شامی: ۵/۴)

اگر محصر قارن ہو تو کیا حکم ہے؟

اور اگر اس نے حج قرآن کا احرام باندھ رکھا تھا اور کسی عذر شرعی کی وجہ سے سفر حج پہنچا نہ ہو سکا تو اسے چاہئے کہ دو ہدی کے جانور حرم شریف کسی کے ذریعہ بھیج دے، ایک ہدی توج کے لیے اور دوسرا عمرہ کے احرام کے لئے، چنانچہ اگر حج قرآن کی نیت کرنے والا شخص دو جانور کے بجائے ایک ہی جانور بھیجے تو وہ اس وقت تک احرام سے نہیں نکل سکے گا جب تک دو ہدی نہ بھیجے گا، اس لیے کہ قارن کو یہ حکم ہے کہ دونوں احراموں سے ایک ساتھ باہر نکلے۔ اور جس جانور کو یا اس کی قیمت کو حرم شریف بھیج رہا ہے وہاں لے جانے کے بعد اس کی طرف سے وہ ذبح کرے گا اور ہدی بھیجنے والا آدمی جس کے ذریعہ سے بھیج رہا ہے کہ وہ کس دن اور کس وقت حرم میں ذبح کرے گا وہ معلوم کر لے، تاکہ اسی کے مطابق یہاں احرام کھولے، اس لیے کہ ذبح سے پہلے یہ حلال نہیں ہو سکتا ہے۔

اگر ہدی کا جانور یوم النحر سے پہلے ذبح کر دیا تو کیا حکم ہے؟

محرم جس جانور کو بھیجے گا وہ حرم میں جا کر ذبح ہوگا، خواہ یوم النحر سے پہلے کیوں نہ ذبح کر دیا جائے، لیکن حضرات صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ یوم النحر یعنی دسویں ذی الحجہ سے پہلے ذبح کرنا جائز نہیں ہے اور اگر یوم النحر سے پہلے ذبح کر دیا گیا تو محصر باج

کی طرف سے کافی نہ ہوگا، البتہ اگر احصار عمرہ کا ہے تو یوم النحر سے پہلے بھی ذبح کرنا درست ہے۔ (لیکن فتویٰ حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ کے قول پر ہے)۔

محرم محصر قربانی کا جانور نہ بھیج سکا تو کیا حکم ہے؟

جو شخص کسی شرعی عذر کی وجہ سے سفر حج میں نہیں جاسکا اور وہ محصر ہو گیا، اس نے قربانی کا جانور یا اس کی قیمت حرم شریف نہیں بھیج سکا اور بغیر حلال ہوئے اپنے گھر لوٹ آیا، یا جہاں عذر پیش آیا تھا وہیں حالت احرام ہی میں زکار رہا، یہاں تک کہ وہ عذر یعنی خوف دشمن ختم ہو گیا، تو اگر عذر کے ختم ہونے کے بعد حج کو پالے تو اس کے لیے حج کرنا جائز ہے، اور اگر حج کا مہینہ ختم ہو چکا ہے تو صرف عمرہ کر کے احرام کھول دے اور حلال ہو جائے، اس لیے کہ جانور کے ذبح کے بعد حلال ہونا ضرورت کے پیش نظر تھا کہ کہیں احرام کی مدت دراز نہ ہو جائے اور وہ دشواری میں مبتلا نہ ہو جائے اور یہاں یہ بات نہیں ہے، اس لیے عمرہ کر کے حلال ہو جانا جائز ہے جیسا کہ ذیلی میں ہے۔

ہدی کے ذبح ہونے کی صورت میں محصر کا حکم

جب محرم محصر کی طرف سے ہدی کا جانور حرم شریف میں ذبح کر دیا گیا تو اب وہ احرام سے خارج ہو جائے گا، خواہ سر کے بال کا حلق کر دائے یا نہ کر دائے، یا بال کٹوائے یا نہ کٹوائے، اور یہ تعین کا فائدہ ہے، اگر محصر نے یہ خیال کیا کہ جانور حرم میں ذبح ہو گیا ہوگا اور اس نے وہ کام شروع کر دیا جو غیر محرم کرتا ہے بعد میں معلوم ہوا کہ ابھی جانور ذبح نہیں ہوا ہے، یا حرم شریف کے بجائے محل میں جانور ذبح کیا گیا، تو اس صورت میں اس کو اپنی جنایت کی جزا دینی لازم ہوگی۔ (حضرت امام ابو یوسفؒ کے نزدیک حلق یا قصر میں سے کوئی ایک واجب ہے، حلق یا قصر میں سے کچھ بھی نہیں کیا تو دم لازم ہے)۔

(و) يَجِبُ (عَلَيْهِ إِنْ حَلَ مِنْ عَجَلِهِ) وَلَوْ نَفَلَا (حَجَّةً) بِالشَّرْعِ (وَعُمْرَةً) لِلتَّحْلِيلِ إِنْ لَمْ يَخُجْ مِنْ عَامِهِ (وَعَلَى الْمُعْتَمِرِ عُمْرَةً، وَ) عَلَى (الْقَادِرِ حَجَّةً وَعُمْرَتَانِ) إِحْدَاهُمَا لِلتَّحْلِيلِ (فَإِنْ بَعَثَ لَمْ زَالَ الْإِحْصَارُ وَقَلَدَ عَلَى) إِذْرَاكَ (الْهَذْيِ وَالْحَجِّ) مِمَّا (تَوَجَّهَ) وَجُوبًا (وَالَا) بِغَيْرِ عَلَيْهِمَا (لَا يُلْزَمُهُ) التَّوَجُّهُ وَهِيَ رُبَاعِيَّةٌ (وَلَا إِحْصَارَ بَعْدَ مَا وَقَفَ بِعَرَفَةَ) لِلْأَمْنِ (مِنْ الْقَوَاتِ) وَالْمَنْعُوعُ لَوْ (بِمَكَّةَ عَنْ الرُّكْنَيْنِ مُخَصَّرَ) عَلَى الْأَمْسَحِ (وَالْقَادِرُ عَلَى أَحَدِهِمَا لَا) أَمَّا عَلَى الْوُفُوفِ فَلِتَمَامِ عَجَلِهِ بِهِ، وَأَمَّا عَلَى الطَّوَائِفِ فَلِتَحْلِيلِهِ بِهِ كَمَا مَرَّ.

محرم محصر حج کی قضا کرے

حضرت مصنفؒ فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے حج کا احرام اسی طرح کھولا ہے اور حلال ہوا ہے تو اس پر واجب ہے کہ دوسرا

حج قضا کے طور پر کرے، اگرچہ وہ حج نفل ہی کیوں نہ ہو اس لیے کہ وہ شروع کر چکا تھا اور شروع کرنے کے بعد ادا کرنا واجب ہے۔ اور حلال ہونے کی وجہ سے عمرہ واجب ہے، بشرطیکہ اس نے اس سال حج ادا نہ کیا ہو اور اگر زوالِ عذر کے بعد اس نے اسی سال حج کر لیا ہے تو آئندہ سال صرف حج کی قضاء لازم ہوگی، عمرہ واجب نہ ہوگا، اور اگر عمرہ کا احرام باندھنے والا شخص عمرہ نہیں کر سکا تو اس پر صرف عمرہ واجب ہے، اور اگر حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھنے والا شخص سفر حج پہنچ نہیں جاسکا یعنی قارن نہیں جاسکا تو اس پر ایک حج اور دو عمرہ واجب ہے، ایک عمرہ حلال ہونے کے لیے اور دوسرا عمرہ قرآن کا۔

ہدی کا جانور روانہ کرنے کے بعد عذر ختم ہو جائے تو کیا حکم ہے؟

باب کے شروع میں ثبوتِ احصار کے لیے جو اعذارِ شرعیہ ذکر کئے گئے ہیں ان اعذار میں سے کسی عذر کی وجہ سے محرم سفر حج پہنچ نہیں جاسکتا تھا، چنانچہ اس نے ہدی کا جانور کسی کے ذریعہ حرم شریف بھیج دیا تھا پھر بعد میں وہ عذر ختم ہو گیا جس کی وجہ سے نہیں جاسکتا تھا اور اب یہ شخص اس بات پر قادر ہے کہ وہاں پہنچ کر ہدی کا جانور اور حج کو پالے تو اس پر واجب ہے فوراً حج کے لیے روانہ ہو جائے۔ اور ایسے وقت میں اس کے لیے جانور بھیج کر احرام سے باہر آنا جائز نہیں ہے، کیوں کہ جانور کا بھیجنا تو حج کا بدل تھا اور جب وہ بطور خود اصل کے حصول پر قادر ہو گیا تو بدل کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

اور اگر عذر ایسے وقت میں ختم ہوا کہ وہ حج اور جانور کو ایک ساتھ پالنے پر قادر نہیں ہے، تو پھر اس پر واجب نہیں ہے کہ حج کے لیے روانہ ہو اور یہ مسئلہ رہا ہے، یعنی اس مسئلہ کی چار صورتیں ہو سکتی ہیں:

صورتِ اولیٰ: پہلی صورت یہ ہے کہ جانور اور حج دونوں کو ساتھ ساتھ پاسکتا ہو

صورتِ ثانیہ: دوسری صورت یہ ہے کہ جانور اور حج دونوں کو ساتھ ساتھ نہ پاسکتا ہو

صورتِ ثالثہ: تیسری صورت یہ ہے کہ جانور کو تو پاسکتا ہے لیکن حج کو نہ پاسکتا ہو

صورتِ رابعہ: چوتھی صورت یہ ہے کہ صرف حج کو پاسکتا ہو، جانور نہ پاسکتا ہو۔

مذکورہ چاروں صورتوں میں سے صرف پہلی صورت میں حج کے لیے جانا لازم ہے، باقی تین صورتوں میں جانا لازم نہیں ہے، لیکن اگر حلال ہونے کے ارادہ سے جائے اور عمرہ ادا کرے تو جائز اور درست ہے۔ (شامی: ۷/۴)

وقوفِ عرفہ کے بعد احصار کا ثبوت نہیں ہوتا

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ وقوفِ عرفہ کے بعد احصار کا ثبوت نہیں ہوتا ہے، اس لیے کہ وقوفِ عرفہ کے بعد حج کے فوت ہونے سے امن ہو جاتا ہے، اسی طرح وقوفِ عرفہ کے بعد حج کے رکاوٹ سے امن ہو جاتا ہے۔ وقوفِ عرفات کے بعد کوئی رکاوٹ پیش آ جائے تو اس سے صرف واجبات ترک ہوں گے اور دم لازم ہوگا، حج فوت نہیں ہوگا۔ اور جو شخص ترک نہیں

یعنی قوف عرفات اور طواف زیارت سے روک دیا جائے تو واضح قول کے مطابق وہ محصر ہوگا، اگرچہ وہ مکہ مکرمہ ہی میں کیوں نہ ہو، البتہ جو شخص ان دونوں میں سے کسی ایک پر قادر ہو وہ محصر نہیں ہوگا، اس لیے جو شخص قوف عرفہ کر چکا ہے اس کا حج تام ہو جاتا ہے اور جو طواف زیارت پر قادر ہو وہ اس وجہ سے محصر نہیں ہوگا کہ طواف کرنے کی وجہ سے وہ احرام سے نکل کر حلال ہو گیا، جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے کہ حلال ہونے میں اصل طواف ہے اور جانور کا ذبح کرنا اس کا عوض ہے اصل کی موجودگی میں بدل کی ضرورت نہیں ہے۔

بَابُ الْحَجِّ عَنِ الْغَيْرِ

حج بدل کے احکام و مسائل کا بیان

الْأَصْلُ أَنَّ كُلَّ مَنْ أَمَى بِعِبَادَةِ مَا، لَهُ جَعَلَ قَوَائِمَهَا لِقَبْرِهِ وَإِنْ نَوَاهَا عِنْدَ الْفِعْلِ لِنَفْسِهِ لِبَطَاهِرِ الْأَوَّلَةِ. وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى - (وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى) - أَيْ إِلَّا إِذَا وَهَبَهُ لَهُ كَمَا حَقَّقَهُ الْكَمَالُ، أَوْ اللَّامُ بِنَفْعِي عَلَى كَمَا فِي - (وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ) - أُولَئِكَ أَفْصَحَ الزَّاهِدِيُّ عَنْ اغْتِيَابِهِ هُنَا وَاللَّهُ الْمُؤَفِّقُ. (الْعِبَادَةُ الْمَالِيَّةُ) كَزَكَاةٍ وَكُفَّارَةٍ (تَقْبِلُ النَّيَابَةَ) عَنِ الْمُكَلَّفِ (مُطْلَقًا) حِينَ الْقُدْرَةِ وَالْعَجْزِ وَلَوْ الثَّابِتِ دِمْنًا، لِأَنَّ الْعِبْرَةَ لِيَتَى الْمُتَوَكِّلُ وَلَوْ عِنْدَ ذَلْعِ الْوَكِيلِ (وَالْبَدَلَةُ) كَصَلَاةٍ وَصَوْمٍ (لَا) تَقْبِلُهَا (مُطْلَقًا، وَالْمَرْكَبَةُ مِنْهُمَا) كَحَجِّ الْقُرْضِ (تَقْبِلُ النَّيَابَةَ عِنْدَ الْعَجْزِ فَقَطْ) لَكِنْ (بِشَرْطِ دَوَامِ الْعَجْزِ إِلَى الْمَوْتِ) لِأَنَّهُ قَرْضُ الْفَمْرِ حَتَّى تَلْزَمَ الْإِعَادَةُ بِزَوَالِ الْعُذْرِ (و) بِشَرْطِ (يَتَى الْحَجَّ عَنْهُ) أَيْ عَنِ الْأَمْرِ فَيَقُولُ: أَخْرَمْتُ عَنْ فَلَانٍ وَلَبَيْتُ عَنْ فَلَانٍ، وَلَوْ نَسِيَ اسْمَهُ فَتَوَى عَنِ الْأَمْرِ صَحَّ، وَتَكْفِي بَيْتَةُ الْقَلْبِ (هَذَا) أَيْ اشْتِرَاطُ دَوَامِ الْعَجْزِ إِلَى الْمَوْتِ (إِذَا كَانَ) الْعَجْزُ كَالْعَجْزِ وَ (الْقَرْضُ بِرُجْحَى زَوَالِهِ) أَيْ يُمْكِنُ (وَإِنْ لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ كَالْعَمَى وَالزَّمَانَةَ مَقَطِ الْقَرْضِ) بِحَجِّ الْغَيْرِ (عَنْهُ) فَلَا إِعَادَةَ مُطْلَقًا مِثْلًا (اسْتَمَرَّ بِهِ ذَلِكَ الْعُذْرُ أَمْ لَا) وَلَوْ أَعَجَّ عَنْهُ وَهُوَ صَاحِبُ قُوَّةٍ عَجَزَ وَاسْتَمَرَّ لَمْ يُعْزِرْهُ لِقَوْلِهِ شَرْطُهُ.

حج بدل میں دوسرے کو کب بھیجنا جائز ہے؟

حضرت مصنف علیہ الرحمہ اس باب کے اندر یہ بیان کریں گے کہ جن پر حج فرض ہے اگر وہ کسی عذر کی وجہ سے خود حج کے لیے سفر نہیں کر سکتے ہیں، بلکہ اپنی طرف سے حج کے لیے کسی دوسرے کو بھیجنا چاہتے ہیں تو اس کے لیے کیا مسائل اور کیا احکام ہیں؟ اور حج بدل میں کب بھیجنا جائز ہے اور کب ناجائز ہے؟ ان تمام باتوں کی تفصیل اس باب کے اندر بیان کی جائیگی۔

چنانچہ حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اصل یہ ہے کہ جو شخص خود مالی عبادت کو بجالائے اور اس کا ثواب کسی دوسرے کو پہنچائے اگرچہ عبادت کرتے وقت اپنے لیے نیت کی ہو، تو وہ ایسا کر سکتا ہے اور یہ اصل قرآن و سنت سے ثابت ہے۔ (علامہ شامیؒ فرماتے ہیں کہ نماز، روزہ، صدقہ، قرأت قرآن، ذکر و اذکار، طواف، حج، عمرہ اور ان کے علاوہ دیگر عبادات کا ثواب بھی دوسروں کو پہنچانا جائز ہے۔ اور قنادی تا ترخانہ میں محیط سے منقول ہے کہ افضل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص نفلی صدقہ کرے تو تمام مومنین اور مومنات کو ثواب پہنچانے کی نیت کرے، اس لیے کہ ہر ایک کو ثواب برابر برابر بغیر کسی کمی کے پہنچ جائے گا)۔ (شامی: ۱۰/۴)

ایصال ثواب کا مسئلہ

اہل السنۃ والجماعۃ کا مسلک یہ ہے کہ اعمال صالحہ کا ثواب مردوں کو ملتا ہے، چنانچہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا پاک ارشاد ہے: ﴿وَقُلْ رَبِّ اَرْحَمُهُمَا كَتَمَّا زَيْنَانِي صَبِيحًا﴾ ”اے میرے پروردگار! میرے والدین پر رحم و کرم فرمائیے! جس طرح کہ انھوں نے بچپن میں میری پرورش کی ہے“۔ اس سے معلوم ہوا کہ اولاد کی دعاء والدین کے حق میں مفید ہے اور ایک انسان کا عمل دوسرے انسان کے لیے نفع بخش ہے، اسی لیے اللہ تعالیٰ نے اولاد کو حکم دیا کہ وہ اپنے والدین کے حق میں دعاء کیا کریں۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے دو میٹھوں کی قربانی فرمائی، ایک اپنی طرف سے اور ایک اپنی امت کی طرف سے۔ اس حدیث شریف سے بھی معلوم ہوا کہ عبادت مالی میں نیابت درست ہے، نیز ایک دوسری حدیث میں ہے، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص کسی قبرستان سے گزرے اور گیارہ مرتبہ ”قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ“ پڑھ کر اس کا ثواب مردوں کو پہنچادے تو اس کو بھی اتنا ہی ثواب ملے گا جتنا کہ مردوں کو ملے گا۔

ایک مرتبہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! ہم خیرات و صدقات کرتے ہیں، اپنے مردوں کی طرف سے حج کرتے ہیں، ان کے لیے دعائے مغفرت کرتے ہیں، کیا یہ سب ان کو پہنچتا ہے؟ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ہاں، انہیں پہنچتا ہے اور وہ اس سے خوش ہوتے ہیں۔ ایک دفعہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم اپنے مرنے والوں کے لیے سورۃ یٰسین پڑھا کرو۔ مذکورہ بالا تمام روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اعمال صالحہ کا ثواب مردوں کو ملتا ہے۔ (شامی: ۱۱/۴)

ایک اشکال اور اس کا جواب

اب یہاں ایک اشکال پیدا ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ارشاد فرمایا کہ: ﴿وَاَنْ لِّمَنْ شَاءَ مِنَ النَّاسِ الْاَقْبَابُ﴾ کہ انسان کو خود اپنا کیا ہوا کام آتا ہے، دوسروں کے اعمال کوئی کام نہیں آتے ہیں؟ حالاں کہ مذکورہ بالا احادیث شریفہ سے معلوم ہوتا ہے کہ دوسرے کے اعمال صالحہ کا ثواب مردوں کو ملتا ہے تو اب ان دونوں کے درمیان تعارض ہو گیا؟ تو اس کا کیا جواب ہے؟ اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ انسان کو غیر کا عمل اس وقت تک مفید ثابت نہیں ہو سکتا ہے جب تک کہ وہ اس کی لیے نہ بخشے،

جیسا کہ صاحب فتح القدیر علامہ کمال نے اس کو ثابت کیا ہے۔ دوسرا جواب یہ بھی ہے کہ اس آیت میں لام ”علی“ کے معنی میں ہے اور مطلب یہ ہے کہ انسان کو اپنے عمل کے علاوہ کسی دوسرے کا عمل معزز نہیں ہے، تو یہاں معززت کی نفی ہوگی، منفعت کی نہیں۔ اور لام کبھی کبھی ”علی“ کے معنی میں آتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول تِلْكَهُمُ اللَّعْنَةُ میں ہے، اُمی: عَلَیْهِمُ اللَّعْنَةُ۔ یعنی ان پر لعنت ہو۔ (حضرت امام مالکؒ، اور امام شافعیؒ بھی اس بات کے قائل ہیں کہ مالی عبادت اور حج کا ثواب دوسرے کو پہنچتا ہے)۔

ایصالِ ثواب کے بارے میں معتزلہ کا مذہب

اور علامہ زاہدؒ نے اس کی صراحت کی ہے کہ معتزلہ ایصالِ ثواب کے قائل نہیں ہیں اور ان کا استدلال مذکورہ بالا آیت کریمہ سے ہے۔ معتزلہ جواب دینے آپ کو کسی زمانے میں اصحاب العدل والتوحید کہتے تھے، ان کا کہنا ہے کہ ایک آدمی کے اعمال صالحہ کا ثواب دوسرے کو نہیں پہنچتا ہے، لیکن ان کا یہ عقیدہ جمہور اہل السنۃ والجماعۃ کے عقیدے کے خلاف ہے۔ اور معتزلہ نے جس آیت کو بطور استدلال پیش کیا ہے اس کا ایک جواب یہ بھی ہے کہ آیت کریمہ میں انسان سے مراد کافر ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ کافروں کو صرف اپنا ہی عمل کام آئے گا، دوسرے کا ایمان انہیں کوئی کام نہ آئے گا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ {وَ اَنْ لَّیْسَ لِلْاِنْسَانِ اِلَّا مَآ سَنَیْ} منسوخ ہے اور ناسخ {وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَ اَلْبَغْتُھُمْ فُزِیْتُمْ بِاٰیْمَانِ} ہے، تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ آیت حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ابراہیم علیہ السلام کی قوم کے لیے خاص ہے، اس لیے کہ ان کے صحف میں جو مکتوب تھا اس کا بیان ہے، اس کے علاوہ بھی اور جوابات ہیں۔ (تفصیل کیلئے: شامی: ۱۲/۴)

عباداتِ مالیہ میں نیابت کا حکم

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ عباداتِ مالیہ میں، جیسے: زکوٰۃ، کفارہ، صدقہ، فطر اور عشر وغیرہ میں مکلف کی طرف سے مطلقاً نیابت درست ہے، خواہ وہ مکلف بذاتِ خود ادا کرنے پر قدرت رکھتا ہو، خواہ بذاتِ خود ادا کرنے سے عاجز ہو، اور اگرچہ نائب ذمی کافر ہی کیوں نہ ہو، بہر صورت اگر کوئی دوسرا شخص بطور نیابت مکلف کی طرف سے ادا کرے تو جائز ہے، اس لیے کہ اس کے اندر بنیادی چیز موکل کی نیت کا اعتبار ہے، خواہ اس نے وکیل کی جانب سپرد کرتے وقت نیت کی ہو یا جس وقت نائب محتاج و فقیر کو مال دے رہا ہے، اس وقت نیت کی ہو یا اس کے درمیان میں نیت کرے، بہر صورت نیابت درست ہے۔

عباداتِ بدنیہ میں نیابت کا حکم

عبادت کی دوسری قسم عبادتِ بدنیہ ہے، جیسے نماز، روزہ، اس میں مطلقاً نیابت جائز نہیں ہے، یعنی نہ قدرت کے وقت نیابت جائز ہے اور نہ عاجز ہونے کے وقت، یعنی اگر مکلف کی طرف سے کوئی دوسرا آدمی نماز پڑھ دے یا اس کی جانب سے روزہ رکھ دے تو یہ مکلف کی جانب سے ادا نہ ہوگا، اس لیے کہ عبادتِ بدنیہ کا اصلی مقصد یہ ہے کہ افعالِ مخصوصہ کے ذریعہ روح

و بدن دونوں مشقت برداشت کریں، تاکہ اس سے قلب و روح کا تزکیہ ہو اور اس سے اللہ تعالیٰ کی قربت حاصل ہو اور یہ چیز نائب کے ادا کرنے سے حاصل نہیں ہو سکتی ہے، جب تک کہ آدمی خود اس کو ادا نہ کرے۔ (اور حدیث شریف میں جو یہ فرمایا گیا ہے کہ کوئی آدمی کسی کی طرف سے نہ روزہ رکھے، نہ کسی کی طرف سے نماز پڑھے، اس کا مطلب یہی ہے کہ دوسرے کے ادا کرنے کی وجہ سے مکلف کے ذمہ سے فریضہ نماز و روزہ ساقط نہ ہوگا، بلکہ اس کے ذمہ فریضہ باقی رہے گا، البتہ نماز، روزہ کے ذریعہ ایصالِ ثواب کیا جاسکتا ہے، اور نفلی عبادتِ بدنیہ میں اس طرح کرنا جائز ہے، اسی لیے اولاد کو حکم ہے کہ والدین کے لیے نفلی روزہ رکھے اور نفلی نماز پڑھے)۔

جو عبادت مال و بدن دونوں سے مرکب ہو اس میں نیابت کا حکم

اور جو عبادت مال اور بدن دونوں سے مرکب ہوتی ہے، جیسے: حج فرض، یہ نیابت اس وقت قبول کرتی ہے جب مکلف خود ادا کرنے سے عاجز ہو۔ اور یہ عاجزی اور عدم قدرت موت تک دائمی رہے، موت تک عجز ختم ہونے والا نہ ہو۔ اور اگر یہ مجبوری موت تک دائمی نہ ہو تو اس صورت میں نیابت جائز نہیں ہے، اس لیے کہ حج پوری عمر میں صرف ایک مرتبہ فرض ہے، یہاں تک کہ اگر مجبوری اور عذر ختم ہو جائے تو نائب سے کرانے کے باوجود اس کو دوبارہ کرنا لازم ہوگا، کیوں کہ اس کی مجبوری موت تک دائمی نہیں ہے۔

حج میں نیابت کی شرائط

حج فرض میں نیابت جائز ہے مگر اس کے لیے چند شرائط ہیں: (۱) جس پر حج فرض ہوا ہے وہ کسی ایسی بیماری میں مبتلا ہو جو بیماری موت تک باقی رہنے والی ہو اور خود حج کرنے کے لیے نہ جاسکتا ہو۔ (۲) جو شخص نائب بن کر حج کر رہا ہے اس پر لازم ہے کہ وہ اپنی طرف سے نہیں بلکہ اپنے نائب بنانے والے کی طرف سے حج کرے، یعنی آمر کی طرف سے حج ادا کرنے کی نیت کرے گا، چنانچہ احرام باندھتے وقت نائب یہ کہے گا کہ میں نے فلاں شخص کی طرف سے احرام باندھا اور فلاں شخص کی طرف سے الہیک کہا۔ اور اگر نائب آمر کا نام بھول جائے تو نائب یہ نیت کرے کہ میں آمر کی طرف سے احرام باندھ رہا ہوں اور اسی کی طرف سے تبلیہ کہہ رہا ہوں، یہ درست ہے اور نیت زبان سے کرنا لازم نہیں ہے، بلکہ دل سے نیت کر لینا کافی ہے۔

دائمی مجبوری کب معتبر ہے؟

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ موت تک عاجزی اور مجبوری کا دائمی ہونا اس وقت شرط ہے جب کہ مجبوری یا بیماری کے ختم ہونے کا امکان ہو، جیسے قید ہونا، یا بیمار ہونا، یا ایک ایسی عاجزی ہے جس کا زوال پذیر ہونا ممکن ہے۔ اور اگر ایسی مجبوری میں گرفتار ہو کہ جس کا ختم ہونا ممکن نہ ہو اور وہ مجبوری زائل ہونے کی توقع نہ ہو جیسے اندھا ہونا، لولا ہونا، تو اگر کوئی دوسرا

شخص اس کی طرف سے حج کرے تو حج ادا ہو جائے گا اور اس کے ذمہ سے فرض ساقط ہو جائے گا، لہذا اگر بعد میں کسی وجہ سے عذر زائل ہو گیا ہے تو اس پر دوبارہ کرنا لازم نہیں ہے، خواہ یہ مجبوری برابر باقی رہے یا نہ رہے۔

تندرست آدمی کا حج بدل کرانا

ایک تندرست آدمی نے اپنی طرف سے دوسرے سے حج کرایا، پھر وہ تندرست آدمی واقعی طور پر مجبور ہو گیا اور اس کی مجبوری دائمی ہو گئی تو اس صورت میں پہلا حج جو اس نے نائب کے توسط سے کرایا ہے جائز نہیں ہوگا، اس لیے کہ جس وقت اپنی طرف سے نائب بنا کر حج کرایا تھا اس وقت وہ معذور و مجبور نہیں تھا اور اس میں حج بدل کرانے کی شرائط نہیں پائی گئی تھیں۔ (الغرض حج فرض آمر کی طرف سے ادا نہیں ہوگا، البتہ زیادہ سے زیادہ نفل حج کا ثواب مل جائے گا۔ (شامی: ۱۵/۴)

سلاطین اور وزراء کا اپنی طرف سے دوسروں کو حج کے لیے بھیجا

علامہ شامی فرماتے ہیں کہ اس سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ سلاطین اور وزراء حضرات اپنی طرف سے جو دوسروں کو حج کے لیے بھیجتے ہیں اور انہیں کوئی عذر دائمی نہیں ہوتا ہے صرف امور سلطنت میں مشغول ہونے کی وجہ سے حج بدل میں بھیجتے ہیں، ظاہر ہے کہ ان کی طرف سے حج فرض ادا نہ ہوگا، ہاں نفل حج ہو جائے گا۔ (شامی: ۱۶/۴)

(وَبَشَرِطِ الْأَمْرِ بِهِ) أَيِّ بِالشَّحْجِ عَنْهُ (فَلَا يَجُوزُ شَحْجُ الْغَيْرِ بِغَيْرِ إِذْنِهِ إِلَّا إِذَا شَحَّجَ) أَوْ أَعَجَّ (الْوَارِثُ عَنْ مَوْرَثِهِ) لِوُجُودِ الْأَمْرِ دَلَالَةً وَبَقِيَ مِنَ الشَّرَاطِطِ الثَّقَفَةُ مِنْ مَالِ الْأَمْرِ كُلِّهَا أَوْ أَكْثَرُهَا وَشَحْجُ الْمَأْمُورِ بِنَفْسِهِ وَتَعَيُّنُهُ إِنْ عَيَّنَهُ، فَلَوْ قَالَ: يَحْجُجُ عَنِّي فَلَانَ لَا غَيْرُهُ لَمْ يَجُزْ شَحْجُ غَيْرِهِ، وَلَوْ لَمْ يَقُلْ لَا غَيْرُهُ جَازَ، وَأَوْصَلَهَا فِي اللَّبَابِ إِلَى عَشْرِينَ شَرْطًا مِنْهَا عَدَمُ اشْتِرَاطِ الْأَجْزَةِ، فَلَوْ اسْتَأْجَرَ رَجُلًا، بِأَنْ قَالَ اسْتَأْجَرْتُكَ عَلَى أَنْ تَحْجُجَ عَنِّي بِكَذَا لَمْ يَجُزْ حُجُّهُ، وَإِنَّمَا يَقُولُ أَمَرْتُكَ أَنْ تَحْجُجَ عَنِّي بِلَا ذِكْرِ إِجَازَةٍ. وَلَوْ أُنْفِقَ مِنْ مَالِ نَفْسِهِ أَوْ خَلَطَ الثَّقَفَةَ بِمَالِهِ وَحَجَّ وَأَنْفَقَ كَلَّةً أَوْ أَكْثَرَهُ جَازَ وَتَرَى مِنَ الضَّمَانِ (وَبَشَرِطِ الْعَجْزِ) الْمَذْكُورِ (لِلْحَجِّ الْفَرْضِ لَا التَّفْلِ) لِاتِّسَاعِ بَابِهِ. (وَيَنْفَعُ الْحَجَّ) الْمَفْرُوضُ (عَنِ الْأَمْرِ عَلَى الظَّاهِرِ) مِنَ الْمَذْهَبِ، وَقِيلَ عَنِ الْمَأْمُورِ نَفْلًا، وَلِلْأَمْرِ نَوَاطِ الثَّقَفَةِ كَالْتَّفُلِ

نیابت کی صحت کے لیے تیسری شرط حج بدل کا حکم دینا ہے

حج بدل میں نیابت کے صحیح ہونے کے لیے تیسری شرط یہ ہے کہ اپنی طرف سے حج کرانے والا شخص نائب کو اپنی جانب سے حج بدل کرنے کا حکم دے، لہذا اگر کوئی شخص کسی کی طرف سے اس کی اجازت کے بغیر حج کرے تو یہ حج جائز نہ ہوگا، البتہ

اس وقت حج جائز ہوگا جب وارث خود حج کرے، یا اپنے مورث کی طرف سے کسی دوسرے کو حج کرائے، اس لیے کہ اس صورت میں مورث کی طرف سے دلالت حکم پایا جائے گا، اس لیے کہ وارث مورث کے مال میں تصرف کرنے کا نائب ہے تو گویا مورث نے وارث سے یہ کہا کہ میرے ذمہ جو حج فرض باقی ہے اس کو ادا کر دے۔

حج بدل کے اخراجات آمر کے مال سے ہوں گے

شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ متن میں شرائط میں سے ایک شرط یہ باقی رہ گئی ہے کہ حج بدل میں حج کے کل اخراجات اس شخص کے مال سے ادا کئے جائیں گے جس کی طرف سے حج کرایا جا رہا ہے۔ اور اگر حج بدل میں حج کے کل اخراجات دینے پر قادر نہ ہو تو اکثر اخراجات اس کے مال سے ادا کئے جائیں، لہذا اگر کوئی شخص اپنے مال سے کسی کی طرف سے بطور احسان حج کر دے تو اس کی طرف سے حج ادا نہ ہوگا۔ (شامی: ۱۶/۴)

حج بدل کرنے والے کا تعین

اور حج بدل کرنے والے کا بطور خود متعین ہونا مشروط ہے، اگر حج کا حکم دینے والے نے اس کو متعین کر دیا ہو، اور حج کا حکم دینے والے نے اس طرح کہا کہ فلاں شخص مثلاً حماد میری طرف سے حج کرے اس کے علاوہ کوئی دوسرا شخص نہ کرے، تو اس صورت میں دوسرے کا اس کی طرف سے حج کرنا جائز نہ ہوگا۔ اور اگر اس نے لا غیرہ یعنی یہ نہیں کہا کہ غیر حج نہ کرے تو اگر دوسرے نے حج کر دیا تو جائز ہوگا۔

حج بدل کے لیے شرائط

شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ ”لباب المناسک“ نامی کتاب میں حج میں نیابت کے صحیح ہونے کے لیے شرائط کی تعداد بیس تک پہنچادی ہیں، ان میں سے ایک شرط یہ بھی ہے کہ جس کو حج بدل میں بھیج رہا ہے وہ اُجرت کی شرط نہ لگائے، چنانچہ اگر کسی نے کسی آدمی کو کرایہ پر لیا کہ تم میری طرف سے اتنے روپیہ میں حج کر دینا تو یہ حج جائز نہ ہوگا، آمر اس سے اس طرح کہے کہ میں تجھ کو حکم دیتا ہوں کہ تم میری طرف سے حج ادا کر دو اور اُجرت وغیرہ کا کوئی ذکر نہ کرے۔

بقیہ شرائط

حج بدل کے صحیح ہونے کے لیے بقیہ شرائط یہ ہیں: (۱) جو شخص حج کرائے اس پر شرعی اعتبار سے حج فرض ہو، لہذا اگر کسی فقیر نے اپنی طرف سے کسی کو نائب بنایا اور حج کا حکم دیا تو حج فرض ادا نہ ہوگا، واجب ہونے کے بعد دوبارہ حج کرنا پڑے گا۔ (۲) آمر کے ساتھ عذر حج کرانے سے پہلے پایا جائے، چنانچہ اگر تندرست ہونے کی حالت میں حج کرایا پھر عاجز ہو گیا تو حج جائز نہ ہوگا۔ (۳) نائب آمر کے حکم کی مخالفت نہ کرے، اگر آمر حج افراد یا متبع یا قرآن جس کا حکم دے اسی کا احرام باندھے اگر نائب نے آمر کے

حکم کی مخالفت کی تو آمر کی جانب سے فرض حج ادا نہ ہوگا۔ (۴) نائب صرف ایک حج کا احرام باندھے، چنانچہ اگر نائب نے ایک احرام آمر کی طرف سے باندھا اور دوسرا احرام اپنے نفس کی طرف سے باندھا تو جائز نہ ہوگا۔ (۵) نائب اس کا حج فاسد نہ کرے، اگر نائب نے حج کو فاسد کر دیا تو آمر کی طرف سے حج ادا نہ ہوگا، اس کے علاوہ بھی شرائط ہیں۔ (تفصیل کے لیے دیکھئے: شاہی: ۱۷/۴)

اگر حج بدل کرنے والا شخص اپنے مال سے کچھ خرچ کر دے یا اپنا کچھ مال آمر کے مال میں ملادے اور پھر نائب ان تمام مال کو خرچ کر دے، یا آمر کے مال کے اکثر حصہ کو خرچ کر دے تو یہ جائز ہے اور حج بدل کرنے والا شخص ضمان سے بری ہوگا۔

حج نفل میں نیابت بہر صورت جائز ہے

حضرت مصنف فرماتے ہیں کہ حج بدل کے صحیح ہونے کی لیے جو عجز دائمی کی شرط بیان کی گئی ہے یہ شرط حج فرض کے واسطے ہے نفل حج میں حج بدل کرانے کے لیے مذکورہ شرط نہیں ہے، بلکہ تندرست وصحت مند شخص بھی اپنی جانب سے حج بدل میں کسی کو بھی بھیج سکتا ہے، اس لیے کہ اس میں وسعت ہے، باب نفل میں ایسی چیزوں کی گنجائش ہوتی ہے جو باب فرض میں نہیں ہوتی ہے۔ (صاحب فتح القدیر لکھتے ہیں کہ حج نفل میں نائب بنانے کے لیے عجز شرط نہیں ہے، اس لیے کہ مشقت بدنی اور مشقت مالی میں سے کوئی بھی مشقت اس پر واجب نہیں ہے تو جب ان کو ترک کرنے کی اجازت ہے تو اس کے لیے یہ جائز ہے تقرب الہی کے لیے مال کی مشقت کو برداشت کرے، لہذا تندرستی کی حالت میں نیابت جائز ہے)۔ (شاہی: ۲۰/۴)

حج بدل سے آمر کے فریضہ حج کی ادائیگی

ظاہر مذہب کے مطابق حج بدل کے ذریعہ آمر کی طرف سے فرض حج ادا ہو جاتا ہے اور اس کے ذمہ سے حج فرض ساقط ہو جاتا ہے۔ اور اس بارے میں ایک ضعیف قول یہ ہے کہ یہ حج بدل مامور کی طرف سے حج نفل ہوتا ہے اور آمر کو نفقہ اور اخراجات کا ثواب مل جاتا ہے، جس طرح کہ نفل حج میں ہوا کرتا ہے کہ اس میں آمر کو صرف نفقہ اور اخراجات کا ثواب ملتا ہے، علامہ التاخرین علماء کا یہی مسلک ہے اور حضرت امام محمدؒ کا یہی مسلک ہے، لیکن اس پر اتفاق ہے کہ آمر کے ذمہ سے فرض ساقط ہو جاتا ہے اور مامور سے ساقط نہیں ہوتا ہے۔

حج بدل کے جواز کا ثبوت حدیث رسول ﷺ سے

عن ابن عباسؓ قال: إن امرأة من نضيم قالت: يا رسول الله! إن فریضة الله علی عبادہ فی الحج ادر کث أبی شیئاً کبیراً الا یتب علی الزاحلۃ، افا حجة غنة؟ قال: نعم، وذلك فی حجة الوداع۔ (متفق علیہ، مشکوٰۃ: ۲۲۱)

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ قبیلہ نضیم کی ایک عورت نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ ﷺ! اللہ تعالیٰ کا ایک فریضہ جو اس کے بندوں پر حج کی شکل میں فرض ہے میرے باپ کو اس حال میں پایا کہ وہ بالکل بوڑھا ہو چکا ہے، سواری پر جم

کر بیٹھ بھی نہیں سکتا ہے، تو کیا میں اس کی طرف سے فریضہ حج ادا کر دوں؟ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہاں اس کی طرف سے تم حج ادا کر دو۔ اور یہ واقعہ حجۃ الوداع کے موقع کا ہے۔ (اس کے علاوہ بھی احادیث، حدیث کی کتابوں میں موجود ہیں)۔

(لَكِنَّهُ يَشْتَرُطُ) لِصَحَّةِ الثَّيَابَةِ (أَهْلِيَّةِ الْمَأْمُورِ لِصَحَّةِ الْأَفْعَالِ) ثُمَّ فَرَعَ عَلَيْهِ يَقُولُهُ (فَجَارَ حَجُّ الصَّوْرَةِ) بِمُهْمَلَةٍ: مَنْ لَمْ يَخُجْ (وَالْمَزَاةَ) وَلَوْ أَمَةً (وَالْعَبْدَ وَغَيْرَهُ) كَالْمَزَاهِقِ وَغَيْرُهُمْ أُولَى لِعَدَمِ الْخِلَافِ (وَلَوْ أَمَرَ ذِمَّتًا) أَوْ مَجْتُونًا (لَا) يَصِحُّ (وَإِذَا مَرَضَ الْمَأْمُورُ) بِالْحَجِّ (فِي الطَّرِيقِ لَسَ لَه دَفْعُ الْمَالِ إِلَى غَيْرِهِ يَخُجُّ) ذَلِكَ الْفَيْزُ (عَنِ الْمَيْتِ إِلَّا إِذَا) أُذِنَ لَهُ بِذَلِكَ، بِأَنْ (قِيلَ لَهُ وَقَدْ الدَّفْعُ اصْتَنَعَ مَا شِئْتَ فَيَجُوزُ لَهُ) ذَلِكَ (مَرَضَ أَوْ لَا) لِأَنَّهُ صَارَ وَكِيلًا مُطْلَقًا (خَرَجَ) الْمُكَلَّفُ (إِلَى الْحَجِّ وَمَاتَ فِي الطَّرِيقِ وَأَوْصَى بِالْحَجِّ عَنْهُ) إِنَّمَا تَجِبُ الْوَصِيَّةُ بِهِ إِذَا أُخِّرَ بَعْدَ وَجوبِهِ، أَمَا لَوْ خُجَّ مِنْ غَايِهِ فَلَا (فَإِنْ فَسَّرَ الْمَالَ) أَوْ الْمَكَانَ. (فَالأَمْرُ عَلَيْهِ) أَيُّ عَلَى مَا فَسَّرَهُ (وَالَا فَيَخُجُّ) عَنْهُ (مِنْ بَلَدِهِ) قِيَاسًا لَا اسْتِخْسَانًا فَلْيُحْفَظْ، فَلَوْ أَخَجَّ الْوَصِيُّ عَنْهُ مِنْ غَيْرِهِ لَمْ يَصِحَّ (إِنْ وَفَى بِهِ) أَيُّ بِالْحَجِّ مِنْ بَلَدِهِ (ثَلَاثَةً) وَإِنْ لَمْ يَفِ فَمِنْ حَيْثُ يُتْلَعُ اسْتِخْسَانًا، وَلَوْصِيَّ الْمَيْتِ وَوَارِثِهِ أَنْ يَسْتَفِدَّ الْمَالَ مِنَ الْمَأْمُورِ مَا لَمْ يُخْرَمَ، ثُمَّ إِنْ رَدَّهِ لِيَخْيَانَةٍ مِنْهُ فَتَنْفَقَ الرُّجُوعُ فِي مَالِهِ وَإِلَّا فَفِي مَالِ الْمَيْتِ

حج بدل کرنے والے کا اہل ہونا

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ جو شخص کسی کی طرف سے حج بدل میں جائے، اس کے لیے ضروری شرط یہ ہے کہ وہ اس کا اہل ہو، یعنی عاقل و بالغ اور مسلمان ہو، تاکہ اس کے افعال حج درست ہوں، چنانچہ جو شخص عاقل و بالغ اور احکام شرع کا مکلف ہو اس کو حج بدل میں بھیجا جاسکتا ہے، اگرچہ اس نے اپنا حج نہ کیا ہو۔ اور حج بدل میں عورت خواہ باندی ہی کیوں نہ ہو جاسکتی ہے، اسی طرح غلام وغیرہ بھی جاسکتا ہے، جس طرح کہ وہ نابالغ جو قریب الملوغ ہو اس کا بھی حج بدل میں جانا جائز ہے۔ اور ان کے علاوہ دوسرے کو حج بدل میں بھیجنا زیادہ بہتر ہے، اختلاف نہ ہونے کی وجہ سے۔ (یعنی اس میں حضرت امام شافعی کا اختلاف باقی نہیں رہے گا، اس کے نزدیک ان کا حج بدل میں بھیجنا درست نہیں ہے، لیکن علامہ شامی فرماتے ہیں کہ عورت کو حج بدل میں بھیجنا مکروہ تنزیہی ہے اس لیے کہ عورت کا حج مردوں کے مقابلہ میں ناقص رہتا ہے کیوں کہ عورت نہ تو رمل کرے گی اور نہ ہی بطن وادی میں سعی کرے گی، نہ ہی تلبیہ کی آواز بلند کرے گی اور نہ ہی طلق کرائے گی۔ اسی طرح غلام فرض حج ادا کرنے کا اہل نہیں ہے، اس لیے ان حضرات کو حج بدل میں بھیجنا مکروہ ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ افضل یہ ہے کہ حج بدل میں

ایسا آدمی بھیجا جائے تو عاقل و بالغ اور افعال حج اور مسائل حج سے واقف ہو اور حج کا طریقہ جانتا ہو، اور اپنی طرف سے حج فرض ادا کر چکا ہو۔ (شامی: ۲۱/۴)

ذمی اور پاگل کو حج بدل میں بھیجنے کا شرعی حکم

اگر کسی شخص نے کسی ذمی یا پاگل شخص کو حج بدل کا حکم دیا تو حج درست نہ ہوگا، اس لیے کہ ان کے اندر اہلیت نہیں پائی جاتی ہے، حالاں کہ حج بدل کے لیے ایسے آدمی کو بھیجنا چاہئے جو حج کا اہل اور لائق ہو۔ اور جب حج بدل کرنے والا شخص راستہ میں بیمار ہو جائے اور حج بدل میں نہ جاسکے تو اس کے لیے از خود دوسرے کو مال دینا تا کہ وہ اس کے آمر کی طرف سے حج کرنے جائز نہیں ہے یا وہ غیر میت کی جانب سے حج کر دے البتہ اگر حج بدل کرانے والے نے اجازت دیدی اور حج بدل کرنے والے کو مال دیتے وقت یوں کہہ دیا کہ تم جس طرح چاہو کرو، اس صورت میں اس مامور بانج کے لیے غیر سے حج کرنا درست ہے خواہ وہ مامور بانج بیمار ہو یا بیمار نہ ہو، اس لیے کہ مطلق اجازت کی وجہ سے وہ آمر کا مطلق وکیل ہو گیا ہے لہذا اب وہ جس طرح چاہے حج بدل کر سکتا ہے یا دوسرے سے کروا سکتا ہے۔

درمیان راہ مرنے والے کی حج کی وصیت

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ ایک عاقل و بالغ مسلمان شخص حج کے لیے روانہ ہوا اور مکہ جاتے ہوئے راستہ ہی میں انتقال کر گیا اور مرتبے وقت اس نے یہ وصیت کر دی کہ میری طرف سے حج کروادینا، شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ مرنے والے پر اس وقت حج کی وصیت کرنا واجب ہے جب کہ حج کے واجب ہونے کے بعد حج کی ادائیگی میں تاخیر ہو اور اگر جس سال حج اس پر فرض ہوا ہے اسی سال حج کی ادائیگی کے لیے روانہ ہوا ہے تو اس پر حج کی وصیت کرنا واجب نہیں ہے۔

وصیت کر نیوالے کی وصیت پر عمل کرنا واجب ہے

اگر مرنے والے نے وصیت میں اس کی صراحت کر دی ہے کہ اتنے مال سے، یا فلاں جگہ سے حج کیا جائے تو اسی وصیت کے مطابق عمل کرنا ہوگا اور اگر اس نے اس طرح متعین کر کے وصیت نہیں کی ہے تو اس کی طرف سے اس کے شہر سے حج بدل کیا جائے گا، قیاس کا یہی تقاضہ ہے گو استحسان کا تقاضہ یہ نہیں ہے۔ (اور یہاں قیاس ہی مقدم ہے جو حضرت امام ابو حنیفہ کا قول ہے، قیاس یہ چاہتا ہے کہ جب حج کو جانے والا شخص راستہ میں انتقال کر گیا اور مکہ مکرمہ تک نہیں پہنچ سکا تو اس کا یہ سفر حج کے حق میں کالعدم قرار دیا جائے گا گو اس کو اس کا ثواب ضرور ملے گا، اس لیے کہ وہ حج کی نیت سے روانہ ہوا تھا لہذا اب اس کی طرف سے حج اس کے وطن سے از سر نو ہونا چاہئے اور استحسان یہ چاہتا ہے کہ جہاں اس کی موت ہوئی ہے وہاں سے سفر شروع ہونا چاہئے اس لیے کہ وہ اتنا راستہ خود طے کر چکا ہے اس کو بیکار اور ضائع ہونے نہیں دینا چاہئے، لہذا اس مسئلہ کو خوب اچھی طرح

محفوظ کر لیا جائے۔

لہذا اگر وصی میت کی طرف سے اس کے شہر کے علاوہ دوسری جگہ سے حج کر ادے تو یہ صحیح نہیں ہے، میت کے شہر سے حج بدل کیا جائے، اگر میت کا ثلث مال اس کے لیے کافی ہو جاتا ہے اور اگر تہائی مال اس کے لیے کافی نہ ہوتا ہو تو جہاں سے پہنچ سکے وہاں سے حج کیا جائے استحسان کا تقاضہ یہی ہے۔

مال کی واپسی

میت کے وصی اور اس کے وارث کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ اس آدمی سے مال واپس لے لے جس کو حج بدل کے لیے مال دیا تھا مگر یہ واپسی اسی وقت تک ممکن ہے جب تک کہ حج بدل میں جانے والا شخص احرام نہ باندھا ہو، جب حج بدل کرنے والا شخص احرام باندھ چکا ہو تو پھر مال واپس لینا کسی کے لیے بھی جائز نہ ہوگا۔ اور اگر حج بدل کرنے والے کی خیانت کی وجہ سے مال واپس لیا ہے تو لوٹنے کا خرچہ اسی کے مال سے ہوگا۔ اور اگر خیانت کے علاوہ کسی دوسری وجہ سے مال واپس لیا ہے تو وہاں سے لوٹنے کا خرچہ میت کے مال سے ہوگا، حج بدل پر جانے والے کے مال سے نہیں ہوگا۔

(أَوْصَى بِحَجٍّ فَتَطَوَّعَ عَنْهُ رَجُلٌ لَمْ يُجِزْهُ) وَإِنْ أَمَرَهُ الْمَيِّتُ، لِأَنَّهُ لَمْ يَخْصُلْ مَقْصُودُهُ وَهُوَ ثَوَابُ الْإِنْفَاقِ، لَكِنْ لَوْ حَجَّ عَنْهُ ابْنُهُ لَيَرْجِعَ فِي الثَّرِكَةِ جَازًا إِنْ لَمْ يَقُلْ مِنْ مَالِي، وَكَذَا لَوْ أَحَجَّ لَا يَرْجِعُ كَالَّذِينَ إِذَا قَضَاهُ مِنْ مَالٍ نَفْسِهِ (وَمَنْ حَجَّ عَنْ كُلٍّ مِنْ أَمْرَيْنِ وَقَعَ عَنْهُ وَضَمِنَ مَالَهُمَا) لِأَنَّهُ خَالَفَهُمَا (وَلَا يَقْدِرُ عَلَى جَعْلِهِ عَنْ أَحَدِهِمَا) لِعَدَمِ الْأَوَّلِيَّةِ، وَيَتَّبِعِي صِبْغَةَ التَّغْيِينِ لَوْ أَطْلَقَ الْإِحْرَامَ. وَلَوْ أَبْهَمَهُ، فَإِنْ عَيَّنَ أَحَدَهُمَا قَبْلَ الطَّوَافِ وَالْوُقُوفِ جَازًا، بِخِلَافِ مَا لَوْ أَهْلَ بِحَجٍّ عَنْ أَبَوَيْهِ أَوْ غَيْرِهِمَا مِنَ الْأَجَانِبِ خَالَ كَوْنُهُ (مُتَّبِعًا لِعَيْنٍ بَعْدَ ذَلِكَ جَازًا) لِأَنَّهُ مُتَّبِعٌ بِالثَّوَابِ فَلَهُ جَعْلُهُ لِأَحَدِهِمَا أَوْ لِكُلِّهِمَا، وَفِي الْحَدِيثِ «مَنْ حَجَّ عَنْ أَبَوَيْهِ فَلَقَدْ قَضَى عَنْهُ حَجَّتَهُ، وَكَانَ لَهُ فَضْلٌ عَشْرٍ حَجَّجَ، وَبُعِثَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ».

اپنی طرف سے حج بدل کرنا

ایک شخص نے مرتے وقت یہ وصیت کی کہ میری طرف سے حج بدل کر دیا جائے چنانچہ کسی دوسرے شخص نے بطور احسان اپنے اخراجات سے اس کی طرف سے حج بدل کر دیا، میت کے مال سے نہیں کیا تو میت کے ذمہ سے اس کا فرض ساقط نہیں ہوگا اگرچہ میت نے اس کو حج بدل کرنے کا حکم ہی کیوں نہ دیا ہو، اس لیے کہ اس طرح سے اس کا مقصد حاصل نہیں ہوا ہے کیوں کہ مقصد مال خرچ کر کے ثواب حاصل کرنا تھا اور وہ یہاں حاصل نہیں ہوا اس لیے اس کی طرف سے حج ادا نہ ہوگا۔

والد کی طرف سے حج بدل کرنا

لیکن اگر بیٹے نے باپ کی وصیت پر عمل کرتے ہوئے باپ کی طرف سے اپنے مال سے حج بدل کر لیا، یا حج بدل کر دیا اور یہ ارادہ کیا کہ میت کے ترکہ سے وہ اخراجات کے روپے لے لے گا تو یہ حج بدل جائز ہوگا اور میت کا فرض ادا ہو جائے گا بشرطیکہ باپ نے یہ نہ کہا ہو کہ میرے مال سے حج کرنا، اسی طرح اگر میت نے یہ وصیت کی کہ اس کی طرف سے حج بدل کر دیا جائے، چنانچہ وارث نے اپنے مال سے کسی کو حج بدل کر دیا تو میت کی جانب سے حج ادا ہو جائے گا گو اس نے یہ ارادہ نہیں کیا کہ میت کے ترکہ سے خرچہ واپس لے گا، جس طرح کہ میت کے ذمہ قرض ہو اور کوئی اس کی طرف سے ادا کر دے تو ادا ہو جائے گا۔

ایک ہی سال میں دو شخصوں کی طرف سے حج بدل کرنا

اگر کسی شخص نے ایک ہی سال میں دو شخصوں کی طرف سے حج بدل کیا تو اس صورت میں یہ حج کرنے والے کی جانب سے حج نفل ادا ہوگا اور جن دو آدمیوں سے حج بدل کے لیے مال لیا ہے انہیں مال واپس کرے گا، کیوں کہ اس نے ان کی مخالفت کی ہے اس لیے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک کا مقصد بلا شرکت غیر حج بدل کرنا تھا اور یہاں حج بدل کرنے والا اس بات پر قادر نہیں ہے کہ ان دونوں حجوں کو کسی ایک طرف سے قرار دے اس لیے کہ عدم اولویت کی وجہ سے کسی کو بھی ترجیح نہیں دے سکتا ہے، ہاں اگر اس نے احرام باندھتے وقت کسی کا بھی نام نہیں لیا ہے بلکہ احرام کو مطلق رکھا ہے تو اس کی لیے مناسب ہے کہ ان دونوں میں سے کسی کے لیے متعین کر دے، لیکن اگر اس نے کسی کا بہم ذکر کیا ہے کہ ایک حکم دینے والے کی طرف سے لبیک کہتا ہوں، پھر طواف اور وقف عرفہ سے پہلے پہلے کسی کو متعین کر دیا تو اس کا اس طرح متعین کرنا جائز ہے۔

والدین کی طرف سے بطور احسان حج بدل کرنا

مذکورہ بالا مسئلہ کے خلاف یہ مسئلہ ہے کہ ایک آدمی نے بطور احسان بغیر وصیت کے والدین کی طرف سے حج بدل کیا، یا ان کے علاوہ کسی دوسرے اجنبی شخص کی طرف سے حج بدل کیا اور اپنے مال سے کیا، پھر اس کے بعد اس نے ایک کو متعین کر لیا تو یہ جائز ہے، اس لیے کہ یہ شخص بلا عوض مال دوسرے شخص کو ثواب پہنچانے والا ہے، لہذا اس کو حق پہنچتا ہے کہ جس کو پسند کرے بخش دے، ایک کو بخشے یا دونوں کو، کیوں کہ حدیث شریف میں آیا ہے رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: جس شخص نے اپنے والدین کی جانب سے حج کیا تو اس نے اپنی طرف سے اپنا حج ادا کیا اور اس کو دس حج کا ثواب ملے گا اور قیامت کے روز یہ شخص نیک لوگوں کے ساتھ اٹھایا جائے گا۔

(وَذِمَّ الْإِحْصَارَ) لَا غَيْرَ (عَلَى الْأَمْرِ فِي مَالِهِ وَلَوْ مَيْتًا) قِيلَ مِنَ الثَّلَاثِ، وَقِيلَ مِنَ الْكُلِّ. لَمْ يَنْ

قَالَ لِقَصْرِ مِنْهُ ضَمِينَ، وَإِنْ بِأَقْبَلِ سَمَاقِيَّةٍ لَا. (وَذِمَّ الْقِرَانِ) وَالْتِمَتِجِ (وَالْجَنَابَةِ عَلَى الْحَاجِّ) إِنْ

أَدْنَىٰ لَهُ الْإِمْرُ بِالْقِرَانِ وَالْقَمْعِ وَإِلَّا فَيَصِيرُ مُخَالَفًا فَيُضْمَنُ (وَضَمِنَ التَّفَقُّهُ إِنْ جَامَعَ قَبْلَ وَقُوفِهِ) فَيُعِيدُ بِمَالٍ نَفْسِهِ (وَإِنْ بَعْدَهُ فَلَا) لِيُحْصِلَ الْمَقْصُودَ (وَإِنْ مَاتَ) الْمَأْمُورُ (أَوْ سُرِقَتْ نَفَقَتُهُ فِي الطَّرِيقِ) قَبْلَ وَقُوفِهِ (خَجَّ مِنْ مَنْزِلِ أَمْرِهِ بِثُلُثِ مَا بَقِيَ) مِنْ مَالِهِ، فَإِنْ لَمْ يَبْقَ فَمِنْ خَيْثُ يُبْلَغُ فَإِنْ مَاتَ أَوْ سُرِقَتْ ثَانِيًا خَجَّ مِنْ ثُلُثِ الْبَاقِي بَعْدَهَا، هَكَذَا مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَىٰ إِلَىٰ أَنْ لَا يَبْقَىٰ مِنْ ثَلَاثِهِ مَا يُبْلَغُ الْحَجُّ، فَتَبْطُلُ الْوَصِيَّةُ قُلْتُ: وَظَاهِرُهُ أَنَّهُ لَا رُجُوعَ فِي تَرْكِه الْمَأْمُورَ، فَلْيُراجِعْ (لَا مِنْ خَيْثُ مَاتَ) خِلَافًا لَهُمَا، وَقَوْلُهُمَا اسْتَخْصَنَ.

دم کے اخراجات کس کے ذمہ؟

حج بدل کرنے والا شخص دم احصار اس شخص کے مال سے ادا کرے گا جس نے حج بدل کا اس کو حکم دیا ہے اگرچہ آمر حکم دینے والا شخص مرچکا ہے۔ اور بعض اہل علم نے فرمایا کہ دم احصار میت کے تہائی مال سے ادا کرے گا۔ اور بعضوں نے کہا کہ کل مال سے ادا کرے گا۔ اور اگر حج بدل کرنے والے پر دم احصار کے علاوہ کوئی دوسرا دم لازم ہو جائے تو حج بدل کرنے والا اپنے مال سے ادا کرے گا، حج بدل کروانے والے پر اس کا خرچ لازم نہیں ہے، پھر اگر حج فوت ہو گیا اور حج بدل کرنے والے کی کاہلی اور سستی کی وجہ سے فوت ہو تو وہ مال کا ضامن ہوگا اور اگر کسی آسمانی آفت کی وجہ سے فوت ہوا ہے تو ضامن نہ ہوگا۔

دم قرآن و دم تمتع کے اخراجات کس پر واجب ہیں؟

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ دم قرآن، دم تمتع اور دم جتایت کا خرچ حج بدل کرنے والے پر ہوگا جس کی طرف سے حج بدل کر رہا ہے اس پر خرچ کا دینا واجب نہ ہوگا، البتہ اگر آمر نے حج قرآن یا حج تمتع کا حکم دیا ہو تو اس صورت میں دم قرآن اور دم تمتع اسی پر واجب ہوگا۔ اور اگر اس نے حج قرآن کی اجازت نہیں دی تھی تو پھر اس نے حج بدل میں قرآن کر کے اس کے حکم کی مخالفت کی ہے اس لیے وہ خود ہی ضامن ہوگا۔

حج بدل کر نیوالے نے حج کو فاسد کر دیا تو کیا حکم ہے؟

اگر حج بدل کرنے والا شخص وقوف عرفہ سے پہلے پہلے جماع کر لیا اور حج کو فاسد کر دیا تو آئندہ سال اپنے مال سے اس کی طرف سے حج بدل کرنا لازم ہوگا اور اگر اس نے وقوف عرفہ کے بعد جماع کیا تو آئندہ سال اس کی طرف سے حج کرنا لازم نہ ہوگا، اس لیے کہ اس صورت میں حج فاسد نہیں ہوا ہے اور حج ادا ہو گیا اور جو مقصود تھا وہ حاصل ہو گیا ہے، البتہ اس صورت میں دم دینا لازم ہوگا وہ حج بدل کرنے والا شخص اپنے مال سے دے گا۔

حج بدل کر نیوالے کی موت یا مال کی چوری کا حکم

جو شخص حج بدل کرنے جا رہا تھا اگر اس کا انتقال راستہ میں ہو جائے، یا اس کا مال راستہ میں چوری ہو جائے اور یہ وقوف عرفات سے پہلے ہوا، تو پھر ایسی صورت میں آمر کے مابقیہ تہائی مال سے اس کے وطن سے حج کیا جائے گا۔ اور اگر تہائی مال اتنا نہ ہو جو گھر سے لے کر وہاں تک کافی ہو سکے تو پھر وطن کے علاوہ جہاں سے وہاں تک پہنچنا ممکن ہو وہاں سے حج بدل کیا جائے گا، پھر اگر دوسری مرتبہ حج بدل کرنے والا شخص راستہ میں مرجائے یا اس کا مال چوری ہو جائے تو پھر آمر کے باقی مال کے تہائی سے حج کیا جائے گا۔ اسی طرح اگر تیسری یا چوتھی مرتبہ پیش آیا تو اسی طرح حج کروایا جائے گا، یہاں تک کہ مال متروکہ کے تہائی سے اتنا مال باقی رہ جائے کہ اس سے حج نہ کیا جاسکے تو اس وقت وصیت باطل ہو جائے گی۔

شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ متن کے ظاہر سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جو شخص حج بدل نہیں کر سکا اس کے ترکہ سے وصول نہیں کیا جائے گا۔

اگر حج بدل کو جانے والا شخص راستہ میں مرجائے تو اس صورت میں جس کی طرف سے حج بدل کو جا رہا ہے اس کے وطن سے دوبارہ حج کیا جائے گا، جہاں مرا ہے اس جگہ سے نہیں کیا جائے گا، حضرات صاحبین کا قول اس کے برخلاف ہے وہ فرماتے ہیں کہ جس جگہ حج بدل کرنے والے کا انتقال ہوا ہے دوبارہ وہیں سے حج کیا جائے گا، حضرات صاحبین کا قول استحسان پر مبنی ہے لیکن اس بارے میں فتویٰ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے قول پر ہے۔

[فُرُوع] يَصِيرُ مُخَالَفًا بِالْقِرَانِ أَوْ التَّمَتُّعِ كَمَا مَرَّ لَا بِالتَّخِيرِ عَنِ السَّنَةِ الْأُولَى وَإِنْ عَيَّنَتْ لِأَنَّهُ لَا اسْتِغْبَالَ لَا لِلتَّفْسِيْدِ وَالْأَفْضَلُ أَنْ يَغْوَدَ إِلَيْهِ وَعَلَيْهِ رَدُّ مَا فَضَّلَ مِنَ التَّفَقُّدِ، وَإِنْ حَرَطَ لَهُ فَالشَّرْطُ بَاطِلٌ إِلَّا أَنْ يُؤَكَّلَهُ بِهَيْئَةِ الْفَضْلِ مِنْ نَفْسِهِ أَوْ يُوصَى الْمَيِّتُ بِهِ لِمُعْتَبَرٍ، وَلَوْ أَرَادَ أَنْ يَسْتَقِرَّ الْمَالُ مِنَ الْمَأْنُورِ مَا لَمْ يُحْرَمَ وَكَذَا إِنْ أُخْرِمَ وَقَدْ ذَفَعَ إِلَيْهِ لِيُخْجَعَ عَنْهُ وَصِيَّةٌ فَأُخْرِمَ لَمْ مَاتَ الْأَمِيرُ. وَلِلْوَصِيِّ أَنْ يَخْجَعَ بِنَفْسِهِ إِلَّا أَنْ يَأْتِرَهُ بِالذَّفْعِ أَوْ يَكُونَ وَارِثًا وَلَمْ تُجْزِ الْبَقِيَّةُ. وَلَوْ قَالَ: مَيِّتٌ وَكَذَّبُوهُ لَمْ يُصَدَّقْ إِلَّا أَنْ يَكُونَ أَمْرًا ظَاهِرًا، وَلَوْ قَالَ حَجَّجْتُ وَكَذَّبُوهُ مُصَدِّقٌ بِمِثْلِهِ إِلَّا إِذَا كَانَ مَذْنُونٌ الْمَيِّتَ وَقَدْ أَمَرَ بِالْإِنْفَاقِ، وَلَا تُقْبَلُ بَيِّنَتُهُمْ أَنَّهُ كَانَ يَوْمَ التَّخِيرِ بِالْبَلَدِ إِلَّا إِذَا بَرَهْنَا عَلَى إِقْرَارِهِ أَنَّهُ لَمْ يَخْجَعْ.

حج بدل میں اصل افراد ہے

شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اگر حج بدل کرنے والا شخص حج افراد کے بجائے حج قرآن یا حج تمتع کرے گا تو وہ جس کی

طرف سے حج بدل کر رہا ہے اس کے حکم کی مخالفت کرنے والا ہوگا، جیسا کہ یہ مسئلہ پہلے بھی گذرا ہے، البتہ اگر حج بدل کرنے والے شخص نے سال اول کے بجائے دوسرے سال یا تیسرے سال امر کی طرف سے حج بدل کیا تو اس تاخیر کرنے کی وجہ سے مخالفت کرنے والا نہیں شمار کیا جائے گا، اگرچہ امر نے سال اول کو متعین کیوں نہ کر دیا ہو، اس لیے کہ امر کی طرف سے یہ تعین جلدی کرنے کے لیے ہوتی ہے مقید کرنا اس کا مقصد نہیں ہوتا ہے، اس لیے کہ حج فرض کے ادا ہونے میں سب سال برابر ہیں، لہذا جس سال بھی حج بدل کرے گا امر کی طرف سے فرض حج ادا ہو جائے گا، لیکن سال اول ہی میں حج بدل کر لینا افضل ہے اس لیے کہ پتہ نہیں کہ مال کم پڑ جائے یا کوئی ایسی بات پیش آجائے کہ حج میں خلل واقع ہو جائے۔

حج بدل کر نیوالا حج کر کے امر کے پاس آنے

شارح فرماتے ہیں کہ افضل یہ ہے کہ حج بدل کرنے والا شخص حج سے فارغ ہو کر امر کے وطن واپس آئے، مکہ یا کسی دوسری جگہ قیام نہ کرے۔ (لیکن علامہ شامی فرماتے ہیں کہ حج سے فارغ ہونے کے بعد اپنے گھر والوں کے پاس آئے اس کے بعد کہیں جائے) اور حج سے فارغ ہونے کے بعد جو مال بچ جائے وہ امر یا اس کے وارث کو واپس کر دے۔ اور اگر حج بدل کرنے والے نے بچے ہوئے مال کو اپنے لیے شرط کر لیا تو یہ شرط باطل ہے اور حج کے اخراجات سے فاضل مال کو واپس کرنا پڑے گا، البتہ اگر امر نے بچا شدہ زائد مال کے لیے اس کو ہبہ کا وکیل بنا دیا، یا زائد مال کی کسی کے لیے یا خود اسی کے لیے وصیت کر دی تو اس صورت میں واپس کرنا اس کے ذمہ میں نہیں ہے، یا وارث اپنی خوشی سے بچا ہوا مال حج بدل کرنے والے ہی کو دیدے تو بھی واپس کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

مامور بانج سے حج بدل کرنے سے پہلے مال کی واپسی

میت کے وارث کے لیے یہ جائز ہے کہ جب تک حج بدل کرنے والا شخص احرام نہیں باندھا ہے اس سے وہ مال واپس لے لے جو اس کو حج بدل کے لیے دیا ہے اور اسی طرح سے احرام باندھنے کے بعد بھی وارث اس سے مال واپس لے سکتا ہے جب کہ وارث نے میت کی طرف سے حج بدل کے لیے میت کی وصیت کے بغیر مال دیا تھا اور یہ کہا تھا کہ تم فلاں کی طرف سے حج ادا کرو پھر جس نے یہ مال دیا تھا انتقال کر گیا تو اس کے وارث احرام کے بعد مال واپس لے سکتے ہیں۔

وصی کے لیے بذات خود حج بدل میں جانا

شارح فرماتے ہیں کہ وصی خود بھی حج بدل میں جاسکتا ہے البتہ جب امر نے اس طرح کہا کہ یہ مال تم حج بدل کے لیے کسی کو دیدینا اور حج بدل کر دینا، تو اس صورت میں وصی خود حج بدل میں نہیں جاسکتا ہے، یا خود وصی ہی وارث ہو اور میت کے دوسرے وارثان بھی ہوں اور دوسرے وارثان اس کے حج بدل میں جانے کے لیے پسند نہ کریں تو اس صورت میں بھی حج بدل

میں اس کو جانا جائز نہیں ہے۔

مامور کسی عذر کی وجہ سے حج بدل میں نہ جاسکا

جس شخص کو حج بدل کے لیے مامور بنایا تھا اس نے کہا کہ میں فلاں عذر کی وجہ سے حج میں نہیں جاسکا اور وارثوں نے اس کی تکذیب کی تو اس صورت میں حج بدل کرنے والے کے قول کی تصدیق نہیں کی جائے گی۔ اور اگر اس نے کچھ مال خرچ کر دیا تو اس کا ضامن ہوگا، البتہ اگر کوئی ایسا واضح اور ظاہر معاملہ اس کی شہادت میں ہو (مثال کے طور پر حکومت کی جانب سے یہ اعلان ہو گیا کہ جہاں نہیں جائے گا) تو اس صورت میں حج بدل کرنے والے کی بات مانی جائے گی۔

اور اگر حج بدل کرنے والے نے یہ کہا کہ میں حج بدل کر کے آ گیا ہوں اور میت کے وارثین اس کی تکذیب کریں اور یوں کہیں کہ تو غلط کہتا ہے تو حج بدل نہیں کیا ہے تو اس صورت میں حج بدل کرنے والے کی بات قسم کے ساتھ مانی جائے گی، البتہ اگر حج بدل کرنے والا شخص میت کا قرض دار ہو اور اس کو قرض میں خرچ کرنے کے لیے کہا گیا ہو تو اس صورت میں اس کی تصدیق نہیں ہوگی۔ اور اگر میت کے وارثین اس بات پر شہادت پیش کر ۲۰۰ حج بدل کرنے والا شخص دسویں ذی الحجہ یعنی قربانی کے دن فلاں شہر میں تھا تو ان کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی، کسوں کسے یہ بات قبول نہیں کی جاتی ہے، ہاں اگر وارثین اس بات کی شہادت پیش کریں کہ حج بدل کرنے والا خود ہی اقرار کر رہا تھا کہ اس نے حج بدل نہیں کیا ہے تو یہ گواہی شہادت قبول کی جائے گی کیوں کہ یہ شہادت کی گواہی ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

بَابُ الْهَدْيِ

یہ باب ہدی کے متعلق احکام و مسائل کے بیان میں ہے

(هُوَ فِي اللُّغَةِ وَالشَّرْعِ مَا يُهْدَى إِلَى الْحَرَمِ) مِنَ الثَّمَرِ (يُنْقَرِبُ بِهِ) فِيهِ (أَذْنَاهُ شَاةٌ، وَهُوَ إِبِلٌ ابْنُ خَمْسٍ سَنِينَ) (وَيُقَرُّ) ابْنُ سَتَيْنِ (وَعَنْمٌ) ابْنُ مَسْنَةٍ (وَلَا يَجِبُ تَعْرِيفُهُ) بَلْ يُنْدَبُ فِي دَمِ الشُّكْرِ (وَلَا يَجُوزُ فِي الْهَدَايَا إِلَّا مَا جَازَ فِي الضَّحَايَا) كَمَا سَبَّحَهُ، فَصَحَّ اسْتِزَاكُ مَسْنَةٍ فِي بَذْنَةِ شَرِبَتْ لِقَرْنَةٍ، وَإِنْ اخْتَلَفَتْ أَجْنَاسُهَا. (وَيَجُوزُ الشَّاءُ) فِي الْحَجِّ فِي كُلِّ شَيْءٍ (إِلَّا فِي طَوَافِ الرُّكْنِ بَعْثًا) أَوْ خَالِصًا (وَوَطْءِ بَعْدَ الْوُفُوفِ) قَبْلَ الْخَلْقِ كَمَا مَرَّ (وَيَجُوزُ أَكْلُهُ) بَلْ يُنْدَبُ كَالْأَضْحِيَّةِ (مِنْ هَذِي الطَّوْعِ) إِذَا بَلَغَ الْحَرَمَ (وَالْمَنَعَةُ وَالْقِرَانُ فَقَطْ) وَلَوْ أَكَلَ مِنْ غَيْرِهَا حَسْبَ مَا أَكَلَ (وَيَتَعَنَّى يَوْمَ النُّحْرِ) أَيُّ وَقْتُهُ وَهُوَ الْيَوْمُ الْثَلَاثَةُ (لِلذَّبْحِ الْمَنَعَةِ وَالْقِرَانِ) فَقَطْ، فَلَمْ يُجَزَّ قَبْلَهُ بَلْ بَعْدَهُ وَعَلَيْهِ دَمٌ (وَيَتَعَنَّى الْحَرَمَ) لَا مَتَى (لِلْكُلِّ لَا لِقَبْرِهِ) لَكِنَّهُ الْفَضْلُ (وَيَتَصَدَّقُ بِجَلَالِهِ وَخَطَابِهِ)

أَنَّى زَمَامِهِ (وَلَمْ يُنْطَ أَجْزُ الْجَزَارِ) أَيْ اللَّاحِ (مِنْهُ) فَإِنْ أَغْطَاهُ حِمْنُهُ، أَمَا لَوْ تَصَدَّقَ عَلَيْهِ جَارٌ
(وَلَا يَرْكَبُهُ) مُطْلَقًا (بِلَا ضَرُورَةٍ) فَإِنْ اضْطُرَّ إِلَى الرُّكُوبِ حَمْنٌ مِمَّا نَقَصَ بِرُكُوبِهِ وَخَفَلَ مَنَاعُهُ
وَتَصَدَّقَ بِهِ عَلَى الْفُقَرَاءِ شُرْئِلَالِيَّةً. فَإِنْ أَطْعَمَ مِنْهُ غَنِيًّا حَمْنٌ قِيَمَتُهُ مَبْسُوطٌ.

ہدی کے لغوی و شرعی معنی

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ لغت اور شریعت کی اصطلاح میں ”ہدی“ اس حلال جانور کو کہتے ہیں جو حجاج کرام حرم شریف میں لے جا کر ذبح کرتے ہیں تاکہ اس سے اللہ تعالیٰ کا تقرب اور اس کی رضا مندی حاصل کرے۔ اور ہدی کا سب سے معمولی جانور بکری اور بھیڑ ہے اور ہدی کا سب سے اعلیٰ درجہ پانچ سالہ اونٹ اور اوسط درجہ دو سالہ گائے اور اونٹنی درجہ ایک سالہ بھیڑ اور بکری ہے۔

کن جانوروں کو بطور ہدی حرم بھیجنا جائز ہے؟

ہدی کے جانور کا (گردن میں بارڈال کر یا کوہان چیر کر) عرفات لے جانا اور اس کو مشہور کرنا واجب نہیں ہے بلکہ دم شکر میں مشہور کرنا اور اس کو عرفات میں لے جانا مستحب ہے جو صرف حج قرآن، یا حج تمتع یا حج نفل میں ہوتا ہے، جنایات میں جو دم واجب ہوتا ہے اس کا اخٹا اور چھپا کر دینا ہی افضل ہے جس طرح کہ قضاء نماز چھپ کر پڑھنا افضل ہے۔

اور ہدی میں اسی قسم کے جانوروں کو ذبح کرنا جائز ہے اور ان کے لیے وہی شرائط ہیں جو قربانی کے جانوروں کے لیے ہیں جن کی تفصیل آئندہ آنے والی ہے، لہذا ہدی کا جانور اونٹ، گائے یا بھینس جو قربت اور ثواب کی نیت سے خریدے جائیں اس میں اس شخص کے لیے مزید چھ آدمیوں کا شریک کر لینا جائز ہے، اگرچہ ثواب کی جنسیں مختلف ہوں (مثلاً کوئی شخص قرآن کے لیے کرے، کوئی تمتع کے لئے، کوئی احصار کے لیے اور کوئی شکار کی جزاء کی ادائیگی کے لیے کرے، اس لیے کہ حصول ثواب میں سب متحد ہیں اور اگر سارے شرکت کرنے والے لوگ ایک ہی قسم کے ہوں تو یہ زیادہ بہتر ہے)۔

اور حج کی ہر قسم میں بھیڑ اور بکری کو ذبح کرنا جائز ہے، البتہ اگر کسی نے طواف زیارت حالت جنابت یا حالت حیض میں کر لیا یا نفاس کی حالت میں کر لیا، اسی طرح وقوف عرفات کے بعد حلق کرانے سے پہلے طی کر لیا تو ان تمام صورتوں میں بھیڑ بکری کو ذبح کرنا کافی نہ ہوگا؛ بلکہ مذکورہ تمام صورتوں میں اونٹ یا گائے کو ذبح کرنا واجب ہے جیسا کہ باب الجنایات میں یہ بات تفصیل سے گزر چکی ہے۔

ہدی کے جانور کے گوشت کا حکم

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ نفلی ہدی جانور کا گوشت کھانا جب وہ حرم پہنچ جائے اسی طرح مستحب ہے جیسے

قربانی کا گوشت کھانا مستحب ہے، اسی طرح حج قرآن اور حج تمتع کی وجہ سے جو جانور ذبح کرے گا اس کا گوشت کھانا بھی جائز ہے۔ اور اگر ان تین قسم کے ذبیحہ کے علاوہ کسی دوسرے ذبیحہ کا گوشت کھالیا تو اس صورت میں جتنا گوشت کھائے گا اس کی قیمت کا ضامن ہوگا۔ (نفل ذبیحہ کا گوشت کھانا اسی وقت درست ہے جب وہ حرم شریف پہنچ کر ذبح ہوا ہو، اگر حرم پہنچنے سے پہلے ذبح کیا گیا ہوگا تو اس کا گوشت کھانا جائز نہ ہوگا، اس لیے کہ وہ صدقہ کے حکم میں ہوگا ہدی نہیں ہوگا۔

دم تمتع اور دم قرآن یوم النحر کے ساتھ متعین ہے

تمتع اور قرآن کے ہدی کے جانور کو قربانی کے تین دنوں میں ذبح کرنا متعین ہے، ایام النحر کے جو تین دن ہیں ان سے پہلے ذبح کرنا جائز نہیں ہے، ہاں بارہویں ذی الحجہ کو ذبح کیا جاسکتا ہے لیکن اس صورت میں تاخیر کرنے کی وجہ سے بطور جنایت دم دینا لازم ہوگا۔ (اور ان دو قسم کے ہدی کے سوا دوسرے ہدی کے جانور کا ایام النحر میں ذبح کرنا مخصوص اور متعین نہیں ہے، جیسے دم احصار، دم جنایت اور دم نذر وغیرہ، یہ ایام النحر سے پہلے بھی ذبح کئے جاسکتے ہیں)۔

ہدی کے جانور کے گوشت کا شرعی حکم

ہدی کے تمام قسم کے جانور کے ذبح کے لیے حرم شریف متعین ہے، حرم شریف میں جہاں جی چاہے ذبح کرے، مٹی ہی کے اندر ذبح کرنا کوئی ضروری نہیں ہے۔ اور ہدی کے جانوروں کے گوشت کے صدقہ کے لیے یہ لازم نہیں ہے کہ صرف حرم شریف ہی کے غریبوں اور محتاجوں پر تقسیم کیا جائے بلکہ حرم کے محتاجوں کے علاوہ دوسرے محتاجوں کو بھی دینا جائز ہے، البتہ حرم شریف کے فقراء کو دینا افضل ہے۔ اور ہدی کے جانور کی جھول اور اس کی ٹکلی وغیرہ بھی صدقہ کر دے اور ہدی کے جانور کے گوشت میں سے قصاب کو بطور اجرت کچھ نہ دیا جائے اور اگر کسی نے قصاب کو بطور اجرت ہدی کے گوشت دیدیا تو اس صورت میں لازمی طور پر ضمان دینا ہوگا، البتہ اگر قصاب مستحق صدقہ ہو اور اس کو بطور صدقہ دیدیا جائے تو جائز ہے۔

ہدی کے جانور پر سوار ہونے کا حکم

بلا ضرورت مطلقاً ہدی کے جانور پر سواری نہیں کی جائے گی (خواہ اس کے لیے اس کا گوشت کھانا جائز ہو یا نہ ہو) اگر کسی مجبوری کی وجہ سے ہدی کے جانور پر سوار ہونا ہی پڑے تو اس صورت میں سواری کرنے کی وجہ سے جو نقصان ہوگا اس کا وہ ضامن ہوگا، اسی طرح اگر ہدی کے جانور پر سامان وغیرہ لادنے کی ضرورت پیش آجائے اور مجبوراً لادنا ہی پڑے تو اس سامان کے لادنے کی وجہ سے جو نقصان ہوگا اس کا تاوان دینا ہوگا اور اس تاوان والی رقم کو فقراء پر صدقہ کر دے جیسا کہ شرملا لہ میں ہے، چنانچہ اگر اس تاوان میں کسی مال دار کو کھلادیا تو اس صورت میں وہ اس کی قیمت کا ضامن ہوگا جیسا کہ مبسوط میں ہے، اس لیے کہ مالدار شخص پر صدقہ کرنا جائز نہیں ہے۔

وَلَا يَخْلِبُهُ وَيَنْصَحُ مَنَزَعُهَا بِالنَّمَاءِ الْبَارِدِ) تَوَ الْمَذْبُوحَ قَرِيبًا وَلَا خَلْبَةً وَتَصَدَّقُ بِهِ (أَوْ يَتِمُّ بِدَلِّ هَذِي وَجِبَ أَوْ عَطِبَ أَوْ تَعَثَّبَ بِمَا يَمْنَعُ) الْأَضْعِجَةُ (وَصَنَعَ بِالْمَعِيبِ مَا شَاءَ، وَلَوْ كَانَ الْمَعِيبُ (تَطْلُوعًا نَحْرَةً وَصَنَعَ فَلَادَتَهُ) بِذِمِّهِ (وَصَنَعَ بِهِ صَفْحَةً سَنَامِهِ) لِيَعْلَمَ أَنَّهُ هَذِي لِلْفُقَرَاءِ وَلَا يَطْعَمُ (وَلَا يُطْعَمُ مِنْهُ غَنِيًّا) لِعَدَمِ بُلُوغِهِ مَجْلَةً (وَيُقْلَدُ) لُذْبًا بِذَنَّةِ (التَّطْلُوعِ) وَمِنْهُ التَّنْذُرُ (وَالْمُشْعَةِ وَالْقِرَانِ فَقَطْ) لِأَنَّ الْإِسْتِهَارَ بِالْعِبَادَةِ النَّقْ وَالسُّنْزَ بِغَيْرِهِمَا أَحَقُّ. (شَهَدُوا) بَعْدَ الْوُقُوفِ (بِوُقُوفِهِمْ بَعْدَ وَقْفِهِ لَا تَقْبَلُ) شَهَادَتُهُمْ وَالْوُقُوفُ مَصِيحٌ اسْتِغْسَانًا عَنِ الشُّهُودِ لِلخُرُوجِ الشَّدِيدِ (وَقَبْلَهُ) أَيْ قَبْلَ وَقْفِهِ (قُلْتُ إِنَّ أَمَكْنَ التَّذَارُكَ) لَيْلًا مَعَ أَكْثَرِهِمْ وَلَا لَا (رَمَى فِي الْيَوْمِ الثَّانِي) أَوْ الثَّالِثِ أَوْ الرَّابِعِ (الْوُسْطَى وَالثَّالِثَةُ وَلَمْ يَزِمِ الْأُولَى؛ فَعِنْدَ الْقَضَاءِ إِنْ رَمَى الْكُلَّ) بِالْقَرْيَبِ (حَسَنٌ، وَإِنْ قَضَى الْأُولَى جَاَزَ) لِسُنَّةِ الْقَرْيَبِ.

ہدی کے جانور کے دودھ کا حکم

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اگر ذبح کرنے کی جگہ قریب ہو تو اس صورت میں ہدی کے جانور کا دودھ نہیں دوہے گا بلکہ اس کے تھن پر ٹھنڈا پانی مارے گا تا کہ تھن سے دودھ ٹپکنا بند ہو جائے اور اگر ذبح کرنے کی جگہ دور ہو تو اس صورت میں دودھ دوہ کر صدقہ کر دے گا تا کہ جانور دودھ کے تناؤ کی وجہ سے تکلیف میں مبتلا نہ ہو۔

اگر ہدی کا جانور ہلاک ہو جائے تو کیا حکم ہے؟

جب واجب ہدی ہلاک ہو جائے تو اس کی جگہ دوسری ہدی دے، یا ہدی کو ایسا عیب لگ جائے جو قربانی کے لیے مانع ہو جیسے کہ جانور لنگڑا ہو گیا یا اندھا ہو گیا تو اس صورت میں اس کی جگہ میں دوسری ہدی دینا ہوگا۔ اور عیب دار ہدی کو جو چاہے کر سکتا ہے چاہے اسے فردخت کر دے چاہے ذبح کر کے کھا جائے۔ اور اگر عیب دار ہونے والا ہدی ٹپلی ہو، یا نقلی ہدی قریب ہلاک ہو تو اس کو ذبح کر دے اور اس کا قلاوہ اس کے خون میں رنگین کر کے اس کے کوہان کو ایک جانب مارے اور یہ اس بات کی علامت ہوگی کہ ہدی کا ذبیحہ ہے جو غریب اور محتاجوں کے لیے ہے۔ اور اس کا گوشت مالدار نہیں کھائے گا اس لیے کہ وہ ہدی ابھی حرم شریف نہیں پہنچی تھی، اس لیے کہ حرم سے پہلے جو ہدی کا جانور ذبح ہو اس کا گوشت مالداروں کے لیے کھانا جائز نہیں ہے۔

حدیث شریف میں ہے، حضرت ناجیہ خزاعی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہدی کے جانوروں میں سے جو جانور کسی وجہ سے قریب المرگ ہو جائے تو میں اس کو کیا کروں؟ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: اس جانور کو ذبح کر ڈالو، پھر اس کی جوتی کو جو اس کے گلے میں بطور ہار پڑی ہو اس کو خون میں رنگین کر دو اور اس کے ذریعہ اس کی گردن میں

نشان لگا دو، اس کے بعد اس جانور کو لوگوں کے درمیان چھوڑ دو۔ (مشکوٰۃ ۱: ۲۳۲)

ہدی کی شہرت کب کی جائے؟

نقلی ہدی، نذر والی ہدی، نیز حج تمتع اور حج قرآن کی ہدی میں خواہ وہ صرف اونٹ ہو یا گائے مستحب یہ ہے کہ اس کی گردن میں قلادہ ڈالا جائے تاکہ اس سے اس کی خوش شہرت ہو جائے کہ یہ عبادت اور ثواب کے لیے جارہے ہیں۔ اور شہرت عبادت کے زیادہ لائق و مناسب ہے، البتہ عبادت کے علاوہ جنایت کی ہدی میں قلادہ ڈال کی اس کی تشہیر نہیں کی جائے گی، کیوں کہ اس کو پوشیدہ رکھنا زیادہ مناسب ہے۔

وقوف عرفات کے بعد کی گواہی

کچھ لوگوں نے وقوف عرفات کے بعد اس بات کی گواہی دی کہ حاجیوں کا وقوف اپنے وقت پر نہیں ہوا ہے بلکہ وقت گزر جانے کے بعد ہوا ہے تو ان کی یہ گواہی قبول نہیں کی جائے گی اور استحساناً وقوف عرفات کو صحیح سمجھا جائے گا کیوں کہ گواہی قبول کر لینے کی صورت میں بہت بڑا حرج واقع ہوگا اور عام طور پر لوگوں کو اشتباہ بھی ہوگا اور یہ وقت جھگڑے کا نہیں ہوتا ہے کیوں کہ وقوف عرفہ کے بعد حج مکمل ہو جاتا ہے اس لیے یہ گواہی وقت کے بعد بھی ہے۔

وقوف عرفات سے پہلے کی شہادت

البتہ اگر وقوف عرفات سے پہلے گواہی دیں کہ حاجیوں نے نویں ذی الحجہ کے بجائے آٹھویں ذی الحجہ کو وقوف عرفات کیا ہے تو ان کی یہ گواہی قبول کی جائے گی، بشرطیکہ وقوف عرفات کا تدارک رات میں اکثر لوگوں کے ساتھ ممکن ہو۔ اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو پھر ایسی صورت میں ان کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔ (اس کی صورت یہ ہے کہ آٹھویں ذی الحجہ کو گواہی دی گئی کہ آج آٹھ ذی الحجہ نہیں ہے بلکہ نویں ذی الحجہ عرفات کا دن ہے تو اگر امام تمام لوگوں کے ساتھ یا اکثر لوگوں کے ساتھ وقوف عرفہ کر سکتا ہے تو گواہی مان لی جائے گی، اس لیے کہ ابھی وقوف عرفات ممکن ہے اور اگر وقوف عرفہ پر قدرت نہ ہو تو پھر گواہی قبول نہیں کی جائے گی)۔

حجرات کی رمی

ایک شخص نے گیارہویں ذی الحجہ یا بارہویں ذی الحجہ یا تیرہویں ذی الحجہ کو حجرہ ثانیہ اور ثالثہ کی رمی کی اور حجرہ اولیٰ کی رمی نہیں کی پس اگر اس نے قضاء کے وقت حجرات ثلاثہ کی رمی ترتیب کے ساتھ کی ہے تو بہت ہی اچھی بات ہے اور اگر اس نے صرف حجرہ اولیٰ کی رمی کی اور حجرہ ثانیہ و ثالثہ کی رمی نہیں کی تو یہ بھی جائز ہے اس لیے کہ رمی حجرات کی ترتیب سنت ہے واجب نہیں ہے۔

(نَدْرُ الْمُكَلَّفِ) (عَبَا مَا هِيَ مَشَى) مِنْ مَنَزِلِهِ وَجَوْنًا فِي الْأَصْحَى (حَتَّى يَطُوفَ الْفُرْصَى) لَا يُفْهَاءُ

الْأَذْيَانِ، وَلَوْ رَكِبَ فِي سَخْلِهِ أَوْ أَكْثَرَهُ لِرِمَّةٍ ذِمٍّ، وَفِي أَقْلِهِ بِحَسَابِهِ؛ وَلَوْ نَدَرَ الْمَشَى إِلَى الْمَسْجِدِ

الْحَرَامِ أَوْ مَسْجِدِ الْمَدِينَةِ أَوْ غَيْرِهِمَا لَا شَيْءَ عَلَيْهِ (اِخْتَرَى مُخْرَمَةً) وَلَوْ (بِالْإِذْنِ لَهُ أَنْ يُخَلَّلَهَا) بِلاَ تَكْرَاهَةٍ لِقَدَمِ خُلْفٍ وَغَدِهِ (بِقَصِّ شَعْرِهَا أَوْ بِقَلَمٍ ظَفَرِهَا) أَوْ بِمَسِّ طَلَسٍ (لَمْ يُجَامِعْ، وَهُوَ أَوْلَى مِنَ التَّخْلِيلِ بِجَمَاعٍ) وَكَذَا لَوْ تَكَبَّحَ شَرَّةً مُخْرَمَةً بِتَغْلِبِ بَخْلَافِ الْقُرْصِ إِنْ لَهَا مُخْرَمٌ وَإِلَّا فَهِيَ مُخَصَّرَةٌ فَلَا تَتَخَلَّلُ إِلَّا بِالنَّهْذِيِّ. وَلَوْ أَذِنَ لِامْرَأَتِهِ بِتَغْلِبِ لَيْسَ لَهُ الرُّجُوعُ لِمَلِكِهَا مَنَافِعَهَا وَكَذَا الْمَكَاثِبَةُ، بِخِلَافِ الْأَمَةِ إِلَّا إِذَا أَذِنَ لِأَمَتِهِ فَلَيْسَ لِرُجُوعِهَا مَنَافِعُهَا.

پیدل حج کرنے کی منت

اگر کسی عاقل بالغ شخص نے پیدل حج کرنے کی منت بانی تو اسے قول کے مطابق اس پر واجب ہے کہ اپنے گھر سے پیدل چلے اور اسی وقت تک پیدل ہی چلتا رہے جب تک طواف زیارت کر کے فارغ نہ ہو جائے، اس لیے کہ طواف زیارت کرنے کے بعد حج کے تمام ارکان ختم ہو جاتے ہیں۔ اگر پیدل حج کرنے کی نذر ماننے والا شخص پورے راستے میں یا اکثر راستے میں سوار ہو کر سفر کرنے تو اس پر دم لازم ہوگا اور اگر تھوڑے ہی راستے میں سوار ہو کر سفر کیا ہے تو اسی حساب سے قیمت کا اندازہ کر کے صدقہ کرے گا۔

مسجد نبوی یا مسجد حرام تک پیدل چلنے کی نذر

اگر کسی نے مسجد حرام یا مسجد نبوی یا ان دونوں کے علاوہ کسی اور مسجد تک پیدل چلنے کی نذر مانی تو اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا، کسی آدمی نے ایک ایسی باندی خریدی جو حالت احرام میں تھی اگرچہ اس باندی نے اپنے ہائع کی اجازت سے احرام باندھا تھا تو اس کے لیے ہلا کسی کراہت جائز ہے کہ اس کو احرام سے خارج کر دے، کیوں کہ خریداری کی طرف سے وعدہ خلافی نہیں ہے اس لیے کہ اس نے فروخت کرنے والے کی اجازت سے احرام باندھا تھا اور احرام سے خارج کرنے کی شکل یہ ہے کہ اس کا تھوڑا بال کٹوا دے، یا ناخن کٹوا دے، یا اس کو خوشبو لگا دے اور جب وہ باندی احرام سے نکل کر حلال ہو جائے تو اس سے جماع کرے۔ اور یہ اس سے بہتر ہے کہ جماع کر کے اس کو احرام سے باہر لائے، کیوں کہ جماع کر کے حلال کرنا احترام حج کے خلاف ہے۔

عمرہ عورت سے نکاح کرنے کا حکم

اسی طرح اگر کسی شخص نے کسی ایسی آزاد عورت سے نکاح کیا جو حج نفل کا احرام باندھے ہوئے تھی تو شوہر کے لیے جائز ہے کہ اس کا احرام ٹوڑوا دے اور حلال کر دے، برخلاف ایسی عورت کے جو حج فرض کے لیے احرام باندھے ہوئے ہو، اس سے نکاح کرنے کے بعد اس کو حلال نہیں کر سکتا ہے بشرطیکہ اس عورت کے ساتھ حج کرنے کے لیے کوئی محرم بھی ہو اور اس کا شوہر اس کو حج میں جانے سے منع نہیں کر سکتا ہے اور اگر اس عورت کے ساتھ کوئی محرم نہ ہو تو وہ محصرہ کے حکم میں ہے لہذا یہ اس

وقت تک حلال نہیں ہو سکتی ہے جب تک کہ وہ ہدی کے جانور کو حرم شریف نہ بھیجے، جب وہ محصرہ غمورت ہدی کا جانور حرم بھیج دے گی اور جانور وہاں ذبح ہو جائے گا تو وہ حلال ہو جائے گی اور شوہر پر واجب نہیں ہے کہ اس کے ساتھ سفر میں جائے۔

بیوی کو نفل حج کی اجازت دینے کے بعد روک دینا

اگر شوہر نے بیوی کو نفل حج کرنے کی اجازت دیدی ہے تو اب وہ اپنی بات سے رجوع نہیں کر سکتا ہے اور اس کے لیے پھر ناجائز ہے اس لیے کہ آزاد عورت اپنے منافع کا خود مالک ہوتی ہے، اسی طرح مکاتبہ باندی کا حکم ہے، یعنی حج کی اجازت دینے کے بعد آقا اجازت واپس نہیں لے سکتا ہے البتہ اگر کوئی خالص باندی ہو اور وہ مالک کی اجازت سے حج کے لیے جاری ہے تو مالک اجازت دینے کے بعد بھی اپنی اجازت سے رجوع کر سکتا ہے اور اسے روک سکتا ہے، اس لیے کہ باندی کے منافع اس کے مالک کے ہیں، ہاں اگر باندی کے آقا نے حج کی اجازت دیدی ہے تو باندی کا شوہر اس کو حج سے منع نہیں کر سکتا ہے۔

[فروع] حج القیم افضل من حج الفقیر. حج القرظی أولى من طاعة الوالدین، بخلاف الثفل. بناء الزناط افضل من حج الثفل. واختلف فی الصدقة وزجج فی التزانیة افضلية الحج لمتفقیه فی المال والبدن جمیعاً، قال: وبه اثنی أبو حنیفة جین حج وعرف المشقة. یوفقة الجمعة منزلة سبعین حجة. ویفقر فیها لكل فرد بلا واسطة. حناق وفث العشاء والوفوف یدع الصلاة یتذهب لفرقة لخرج. هل الحج یكفر الکبائر؟ قبل نعم یحزنی أسلم، وقيل غیر المنعلاقة بالادیمی کذیمی أسلم. وقال حناص: أجمع أهل السنة أن الکبائر لا یكفرها إلا التوبة، ولا قاتل یستلوی الذین ولو حقاً لله تعالى کذین صلاة وزکاوة، نعم انم المطلق وتأخیر الصلاة وتوهمها یسقط، وهذا یغنی التکفیر علی القول به، وحديث ابن ماجه «الله - علیه الصلاة والسلام - استوجب له حتى فی الدماء والمطالیم» ضعیف.

شارح کی طرف سے اضافہ شدہ مسائل کا بیان

مسئلہ: مال دار شخص کا حج کرنا محتاج فقیر کے حج کرنے سے افضل ہے، اس لیے کہ فقیر و محتاج پر حج فرض نہیں ہے اس کے لیے مکہ تک سفر حج کرنا صرف نفل ہے، البتہ مکہ مکرمہ پہنچ جانے کے بعد اس پر بھی حج فرض ہو جائے گا، اس کے برخلاف مال دار شخص پر حج کرنا گھر ہی سے فرض ہوتا ہے اور فرض کی فضیلت نفل سے زیادہ ہے، البتہ اگر دونوں کا حج نفل ہو تو کسی کی فضیلت نہیں ہے۔ (۳۶/۴: ۵)

اطاعت والدین کے لیے فرض حج چھوڑنا جائز نہیں

مسئلہ: حج فرض ادا کرنا والدین کی خدمت اور فرماں برداری سے بہتر ہے، یعنی والدین کی خدمت و اطاعت کی وجہ

سے فرض حج نہیں چھوڑا جاسکتا ہے، ہاں نفل حج کرنے سے بہتر والدین کی اطاعت اور فرماں برداری ہے، خاص طور پر جب ماں باپ خدمت کے محتاج اور ضرورت مند ہوں۔

سرائے اور مسافر خانہ کی تعمیر حج نفل سے بہتر ہے

مسئلہ: نفل حج سے افضل رباط یعنی سرائے اور مسافر خانہ کی تعمیر کرنا ہے، اس لیے کہ اس کا فائدہ عام ہے ہر خاص و عام اس سے مستفید ہوں گے، اس کے برخلاف نفل حج کا فائدہ صرف ایک ہی شخص کے ساتھ مخصوص ہے۔

نفل حج افضل ہے یا صدقہ؟

نفل حج کرنا بہتر ہے یا اس مال کا صدقہ کرنا بہتر ہے؟ اس بارے میں حضرات علمائے کرام کا اختلاف ہے، چنانچہ فتاویٰ بزاز یہ میں نفل حج کے افضل ہونے کو ترجیح دی ہے اور اس کی وجہ یہ بیان فرمائی ہے کہ حج میں مالی اور بدنی دونوں طرح کی مشقت اور پریشانی جھیلنی پڑتی ہے۔ حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ نے جب خود حج فرمایا اور اس میں مشقت و کلفت کا تجربہ ہوا تو انھوں نے حج نفل کے بہتر ہونے کے متعلق فتویٰ دیا ہے صدقہ کرنے کے مقابلہ میں۔

فتاویٰ بزاز یہ میں امام صاحب کے قول کی تفصیل

حضرت امام ابوحنیفہؒ کے قول کی تفصیل فتاویٰ بزاز یہ کے حوالہ سے علامہ شامیؒ نے یہ نقل فرمائی ہے کہ امام صاحب کے نزدیک نفل حج سے بہتر صدقہ کرنا ہے، لیکن جب امام صاحب نے خود حج کیا اور انھیں سفر حج کی مشقت و پریشانی کا تجربہ ہوا تو اس وقت امام صاحب نے یہ فتویٰ دیا کہ نفل حج صدقہ کرنے سے افضل ہے۔ اور امام صاحب کے اس قول کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص نفل حج کرے اور ہزار درہم خرچ کرے تو اگر اس ہزار میں سے محتاجوں پر خرچ کرے گا تو وہ مجموعی طور پر افضل ہوگا، یہ مطلب نہیں ہے کہ بغیر خیرات کے حج کرنا ہزار درہم فی سبیل اللہ خرچ کرنے سے بہتر ہے، اس لیے کہ حج میں مال اور بدن دونوں کو مشقت ہوتی ہے لہذا حج خیرات سے افضل ہوگا۔ (طی: ۱۳۶/۲)

جمعہ کے دن وقوف عرفہ کی فضیلت

مسئلہ: اگر جمعہ کے دن وقوف عرفہ ہو جائے تو اس حج کو دوسرے ستر حجوں پر فضیلت حاصل ہے اور اس میں ہر شخص کی بلا واسطہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے مغفرت ہوتی ہے اور اگر جمعہ کے دن عرفہ نہیں ہوتا ہے تو عوام مومنین کی مغفرت اللہ تعالیٰ اپنے صالحین مومنین کے واسطے سے مغفرت کرتے ہیں۔

جب عشاء اور وقوف عرفہ کا وقت تنگ ہو جائے تو کیا حکم ہے؟

مسئلہ: اگر عشاء کی نماز کا وقت اور وقوف عرفہ کا وقت تنگ ہو جائے تو ایسی صورت میں کیا حکم ہے آیا وہ شخص عشاء کی

نماز پڑھے گا یا وقف عرفہ کے لیے جائے گا اور وقف عرفہ کرے گا؟

جواب: اگر اس طرح کی صورت پیش آجائے تو اس وقت حکم یہ ہے کہ محرم عشاء کی نماز چھوڑ دے گا اور وقف عرفات کے لیے جائے گا، اس لیے کہ وقف عرفات چھوڑ کر عشاء کی نماز پڑھنے میں اس کا حج اس سال فوت ہو جاتا ہے اور آئندہ سال کرنا لازم ہوتا ہے اور یہ معلوم نہیں کہ آئندہ سال سفر کے اخراجات باقی رہیں یا نہ رہیں اور زندگی ساتھ دے یا نہ دے اس لیے عشاء چھوڑ کر وقف عرفات کرے گا اور عشاء کو بعد میں قضاء کر لے گا۔

حج سے گناہ کبیرہ معاف ہوتا ہے یا نہیں؟

یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ حج سے گناہ کبیرہ معاف ہوتے ہیں یا نہیں؟ اور حج اس کے لیے کفارہ بن جاتا ہے یا نہیں؟ اس سوال کا جواب یہ ہے کہ بعض اہل علم نے فرمایا کہ حج گناہ کبیرہ کو مٹا دیتا ہے، جس طرح کہ کافر حربی کے اسلام قبول کرنے سے اس کا گناہ مٹ جاتا ہے (اس کی دلیل مسلم شریف کی روایت ہے، رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: الإسلام يهذب ما كان قبله، والهجرة يهذب ما كان قبلها، والحج يهذب ما كان قبله، اسلام پچھلے گناہوں کو مٹا دیتا ہے، اسی طرح ہجرت ماقبل کے گناہ کو ختم کر دیتی ہے اور حج بھی ماقبل کے سارے گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔ اس روایت سے معلوم ہوا کہ حج گناہ کبیرہ کے لیے کفارہ بن جاتا ہے۔

بعض اہل علم نے فرمایا کہ حج ان گناہ کبیرہ کو مٹاتا ہے جو حقوق العباد سے متعلق نہ ہوں، یعنی حج سے صرف حقوق اللہ سے متعلق کبیرہ گناہ معاف ہوتے ہیں، حقوق العباد سے متعلق کبیرہ گناہ معاف نہیں ہوتے ہیں جیسے کہ اگر زنی کافر مسلمان ہو جاتا ہے تو اس سے نماز، روزہ اور زکوٰۃ کے چھوڑنے کا مواخذہ نہیں ہوتا ہے لیکن اگر وہ قتل کرتا ہے، غصب کرتا ہے تو اس کا مواخذہ ہوتا ہے۔

قاضی عیاض مالکی کا فتویٰ

قاضی عیاض مالکی فرماتے ہیں کہ اہل السنۃ والجماعہ کا اس امر پر اجماع ہو چکا ہے کہ گناہ کبیرہ جن کا تعلق حقوق اللہ سے ہے اس کو توبہ کے علاوہ کوئی اور شئی نہیں مٹاتی ہے (جیسے زنا، شراب نوشی، جو بازی اور شرک باللہ وغیرہ توبہ کے بغیر معاف نہیں ہوتے ہیں) اور جو دین کسی کے ذمہ میں واجب الادا ہوا اگرچہ وہ اللہ تعالیٰ ہی کا حق ہو اس کے ساقط ہونے کا کوئی بھی قائل نہیں ہے، جیسے کہ نماز اور زکوٰۃ کسی کے ذمہ میں باقی ہو تو حج کر لینے سے معاف نہیں ہوں گے بلکہ یہ گناہ صرف توبہ سے معاف ہوں گے، البتہ یہ بات ضرور ہے کہ قرض کی ادائیگی میں ٹال مٹول کرنے کا گناہ، نماز کی ادائیگی میں تاخیر کرنے کا گناہ، دیر سے زکوٰۃ دینے کا گناہ وغیرہ حج کرنے سے ساقط ہو جاتا ہے اور حج کے سینات کے واسطے کفارہ ہونے کا یہی مطلب ہے، اس قول کی بنیاد پر جو حج کو طی الفور واجب کہتے ہیں۔ (اور جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ اگر کسی کے ذمہ کسی کا قرض ہو یا اس کے ذمہ نماز، روزہ، زکوٰۃ

باقی ہو تو حج کرنے سے ساقط ہو جاتا ہے صحیح نہیں ہے بلکہ صرف تاخیر کا گناہ ختم ہوتا ہے۔

ابن ماجہ کی ایک حدیث پر اشکال اور اس کا جواب

سوال یہ ہے کہ ابھی ما قبل میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ حج سے صرف تاخیر کے گناہ معاف ہوتے ہیں، حقوق العباد یا وہ نماز، روزہ یا زکوٰۃ جو ذمہ میں باقی ہیں وہ حج سے ساقط نہیں ہوتے حالاں کہ ابن ماجہ شریف میں حدیث ہے:

عن عباس بن مرداس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ دَعَا لَأَمَّتِهِ عَشِيَّةَ عَرَفَةَ بِالْمَغْفِرَةِ فَأَجِيبَ أَلَيْ قَدْ غُفِرَتْ لَهُمْ مَا خَلَا، فَإِنِّي أَخَذْتُ لِلْمَظْلُومِ مِنْهُ، قَالَ: أَيُّ رَبِّ! إِنْ هُنْتَ أَعْطَيْتَ الْمَظْلُومَ مِنَ الْجَنَّةِ وَغُفِرَتْ لِلظَّالِمِ فَنَمَّ يَجِبُ عَشِيَّتَهُ، فَلَمَّا أَصْبَحَ بِالْمُزْدَلِفَةِ أَعَادَ الدُّعَاءَ فَأَجِيبَ إِلَى مَا سَأَلَ، قَالَ: فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَوْ قَالَ: نَسِبَ فَالَ لَهُ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: بِأَيِّ وَاقِعِي إِنْ هَذِهِ لَسَاعَةٌ مَا كُنْتُ تَضَحِكُ لِبَيْهَا، فَمَا الَّذِي أَضْحَكَكَ، أَضْحَكَكَ اللَّهُ سِتْكَ. قَالَ: إِنَّ عَذْرَ اللَّهِ إِبْلِيسَ لَمَّا عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَدَا اسْتَجَابَ دُعَائِي وَغَفَرَ لَأَمَّتِي أَخَذَ الثُّرَابَ فَجَعَلَ يَحْفُو أَعْلَى رَأْسِهِ وَيَدْعُو بِالْوَيْلِ وَالنُّبُورِ، فَأَضْحَكَنِي مَا زَايَتْ مِنْ جُزْءِهِ. (مشکوٰۃ/۲۲۹)

حضرت عباس بن مرداس کہتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ نے عرفہ کی شام کو اپنی امت کی بخشش کے لیے دعاء مانگی جو شرف قبولیت سے ہم کنار ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے آپ کی امت کو بخش دیا علاوہ حقوق العباد کے، میں ظالم سے مظلوم کا حق ضرور لوں گا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میرے پروردگار! اگر تو چاہے تو مظلوم کو اس کے اس حق کے بدلہ میں کہ جو ظالم نے لیا ہے جنت کی نعمتیں حطا فرما دے اور ظالم کو بھی بخش دے، عرفہ کی شام کو یہ دعاء قبول نہیں کی گئی، پس جب مزدلفہ میں صبح ہوئی تو رسول کریم ﷺ نے پھر وہی دعاء کی، تو آپ کی دعاء قبول کر لی گئی اور آپ نے جو مانگا وہ عطا کر دی گئی۔ راوی حدیث کا بیان ہے کہ آپ اس کے بعد منے، یا آپ نے تبسم فرمایا، یہ دیکھ کر حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! میرے ماں باپ آپ پر قربان! یہ تو ایسا وقت ہے جس میں آپ ہنستے نہیں تھے، پھر کس چیز نے آپ کو ہنسایا؟ اللہ تعالیٰ ہمیشہ آپ کو ہنساتی رکھے۔ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ خدا کے دشمن شیطان مردود کو جب یہ معلوم ہوا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے میری دعاء قبول فرمائی ہے اور میری امت کو بخش دیا ہے تو اس نے مٹی لی اور اپنے سر پر ڈالنے لگا اور واویلا کرنے اور چیخنے چلانے لگا، چنانچہ اس کی بدحواسی اور اضطراب نے مجھے ہنسنے پر مجبور کر دیا۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ حج کی برکت سے ہر طرح کے گناہ معاف کر دیتا ہے حتیٰ کہ خوں ریزی اور مظالم بھی، پھر یہ کہنا کس طرح درست ہے کہ حج سے حقوق العباد معاف نہیں ہوتے ہیں؟

اس کا جواب یہ ہے کہ علمائے حدیث کا یہ کہنا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے، اس کی سند میں کناہ اور اس کا بیٹا عبد اللہ ہے جو

ساقط الاحتماج اور مکر الحدیث ہے، لہذا اس سے حقوق العباد کی معافی پر استدلال کرنا درست نہیں ہے۔ (لیکن صحیح بات اس بارے میں یہ ہے کہ بندوں کے متعلق کہاؤں اور مظالم کی معافی اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہے اس کی معافی کا وعدہ نہیں ہے، ان کے علاوہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں بشرطیکہ حج مقبول بھی ہو)۔

يَنْذُبُ دُخُولُ الْبَيْتِ إِذَا لَمْ يَشْتَمِلْ عَلَى إِيْذَاءِ نَفْسِهِ أَوْ غَيْرِهِ، وَمَا يَقُولُهُ الْقَوَامُ مِنَ الضَّرُورَةِ الْوَلُفَى وَالْمِسْمَارِ الَّذِي فِي وَسْطِهِ أَنَّهُ مَثَرَةُ الدُّنْيَا لَا أَصْلَ لَهُ. وَلَا يَجُوزُ هِرَاءُ الْكِسْوَةِ مِنْ بَيْسِ حَبَبَةٍ بَلْ مِنَ الْإِيمَانِ أَوْ نَائِيهِ. وَلَهُ لُبْسُهَا وَلَوْ جُنْبًا أَوْ خَالِصًا. لَا يُقْتَلُ فِي الْحَرَمِ إِلَّا إِذَا قُتِلَ فِيهِ، وَلَوْ قُتِلَ فِي الْبَيْتِ لَا يُقْتَلُ فِيهِ. يُكْرَهُ الْإِسْتِجَاءُ بِمَاءٍ زَمَزَمَ لَا الْخِيسَالَ. لَا حَرَمَ لِلْمَدِينَةِ حِذْنًا وَمَكَّةَ أَفْضَلَ مِنْهَا عَلَى الرَّاجِعِ إِلَّا مَا حَمَمَ أَعْضَاءَهُ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - فَإِنَّهُ أَفْضَلُ مُطْلَقًا حَتَّى مِنَ الْكُتُبَةِ وَالْعَرْصِ وَالْكَرْسِيِّ. وَبِقَارَةِ قَبْرِهِ مَنْذُوبَةٌ، بَلْ قِيلَ وَاجِبَةٌ لِمَنْ لَهُ سَعَةٌ. وَيَبْدَأُ بِالْحَجِّ لَوْ فَرَضًا، وَيُخَيَّرُ لَوْ نَفْلًا مَا لَمْ يَمُرَّ بِهِ فَيَبْدَأُ بِزِيَارَتِهِ لَا مَحَالَةَ وَلَيُنَوِّعَ زِيَارَةَ مَنْجِدِهِ، فَقَدْ أَخْبِرَ «أَنَّ صَلَاةَ فِيهِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ فِي غَيْرِهِ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ» وَكَذَا بَقِيَّةَ الْقُرْبِ، وَلَا تُكْرَهُ الْمَجَاوِزَةُ بِالْمَدِينَةِ وَكَذَا بِمَكَّةَ لِمَنْ يَبْقَى وَنَفْسِهِ.

بیت اللہ کے اندر داخل ہونے کا حکم

شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ بیت اللہ کے اندر داخل ہونا مستحب ہے بشرطیکہ داخل ہونے کی وجہ سے نہ خود کو تکلیف ہو اور نہ کسی دوسرے کو تکلیف پہنچے (اس لیے کہ وہاں جہوم بہت زیادہ ہوتا ہے اس لیے داخل ہونے کے لیے بڑے احتیاط کی ضرورت پڑتی ہے، جو شخص اندر چلا جائے اس کے لیے مستحب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے نماز پڑھنے کی جگہ نماز پڑھے، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ جب بیت اللہ کے اندر داخل ہوئے تھے تو کعبہ کے دروازہ کو پشت کی طرف کر کے سیدھے چلے جاتے تھے یہاں تک کہ سامنے کی دیوار سے صرف تین ہاتھ کا فاصلہ باقی رہتا تھا پھر وہاں نماز پڑھتے تھے، بیت اللہ کے اندر نہایت ادب و اجترام کے ساتھ رہنا چاہئے اور جس جگہ رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھی ہے اس پر رخسار ہونا چاہئے، پھر حق سبحانہ و تعالیٰ سے مغفرت طلب کرنی چاہئے اور اللہ تعالیٰ کی خوب تعریف کرنی چاہئے، پھر چاروں کونوں میں جا کر تسبیح، تہلیل اور لا الہ الا اللہ پڑھے اور جو چاہے دعاء کرے اور وہاں ادب و احترام کا ہر طرح خیال ملحوظ رکھے)۔ (شامی: ۵۰/۴)

ایک غلط فہمی کا ازالہ

اور عوام الناس کے درمیان جو یہ بات مشہور ہے کہ حلقہ عروۃ الوثقیٰ اور جوکیل اس کے درمیان میں ہے وہ دنیا کی ناف ہے

اس کی کوئی حقیقت نہیں ہے بلکہ یہ ایک بے اصل بات ہے۔

مسئلہ: جو لوگ بیت اللہ میں داخل ہوں یا مقام ابراہیم کی زیارت کرنا چاہیں ان سے کرایہ لینا حرام ہے اس میں کسی کا بھی اختلاف نہیں ہے۔ (شامی: ۵۰/۴)

غلاف کعبہ کی خریداری

شراح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ غلاف کعبہ کو بنی شیبہ سے خریدنا جائز نہیں ہے، البتہ بادشاہ یا اس کے نائب سے غلاف کعبہ خریدنا درست ہے۔ (غلاف کعبہ ہر سال بدلا جاتا ہے چنانچہ پرانا غلاف امیر المؤمنین کے تصرف میں چلا جاتا ہے اگر بادشاہ وقت تصرف کا حق بنی شیبہ کو دیدے تو اس سے بھی خریدنا درست ہوگا۔ از رقی نے نقل کیا ہے کہ خلیفہ دوم حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ہر سال کعبہ کے غلاف کو بدلا کرتے تھے اور پرانا غلاف حاجیوں میں تقسیم فرما دیتے تھے اور آج کل بھی سعودی حکومت ہر سال غلاف کعبہ بدلتی ہے، پرانا غلاف لوگوں میں تقسیم کرتی ہے)۔

غلاف کعبہ کا استعمال

اور جو لوگ کعبہ شریف کے غلاف کو باقاعدہ خریدیں ان کے لیے اس کا استعمال جائز ہے، خواہ مرد جنابت کی حالت میں ہو یا عورت حیض و نفاس کی حالت میں ہو۔ (بعض علماء نے فرمایا کہ غلاف کعبہ کا استعمال کرنا اس وقت جائز ہے جب کہ اس میں کوئی قرآنی آیت یا کلمہ وغیرہ لکھا ہوا نہ ہو، اگر لکھا ہو تو پھر اس کا استعمال کرنا جائز نہیں)۔ (شامی: ۵۱/۴)

حرم میں قاتل کو قتل کرنے کی ممانعت

حرم شریف میں کسی قاتل کو قتل نہیں کیا جائیگا البتہ اگر کسی نے حرم ہی میں کسی کو قتل کر دیا ہو تو اس صورت میں اس سے حرم کے اندر ہی بدلہ لیا جائے گا، لیکن اگر کسی نے کسی کا قتل بیت اللہ کے اندر کیا ہے تو اس سے بیت اللہ کے اندر قصاص نہیں لیا جائے گا۔ (اگر کسی شخص نے کسی کا قتل حرم سے باہر کیا ہے اور حرم میں جا کر پناہ لے لیا ہے تو اس سے حرم کے اندر قصاص نہیں لیا جائے گا بلکہ اس کو حرم سے باہر نکلنے پر مجبور کیا جائے گا اور جب وہ حرم سے باہر نکل جائے تو پھر اس سے حرم کے باہر قصاص لیا جائے گا، احتلاف علماء کا یہی مسلک ہے، حضرت امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک حرم میں قصاص لینا درست ہے)۔ (شامی: ۵۱/۴)

آب زمزم اور حرم شریف کی مٹی کا استعمال

زمزم کے پانی سے استنجاء کرنا مکروہ ہے البتہ زمزم کے پانی سے غسل کرنا اور وضو کرنا جائز ہے، اسی طرح زمزم کے پانی سے بدن یا کپڑے سے نجاست حقیقیہ دور کرنا بھی مکروہ ہے اور بعض علماء نے مکروہ تحریمی قرار دیا ہے۔ (حرم شریف کی کنکریاں، وہاں کی مٹی اور بیت اللہ کی مٹی کو تبرک کی نیت سے حل میں لانا جائز ہے بشرطیکہ تھوڑی سی ہو اور اس سے عمارت میں

کوئی نقصان نہ پہنچتا ہو جیسا کہ فتاویٰ ظہیریہ میں ہے، لیکن ابن وہبان نے بیت اللہ کی مٹی کو لے جانے سے منع فرمایا ہے اور اسی کو صواب قرار دیا ہے اس لیے کہ جہلاء اور عوام کا عقیدہ بگڑ جائے گا اور کثرت کے ساتھ لے جانے لگیں گے جس سے عمارت کو نقصان پہنچ سکتا ہے۔ (۵۲/۲: ۵۱)

مدینہ مکہ کی طرح حرم نہیں ہے

احناف علماء کے نزدیک مدینہ میں حرم نہیں ہے یعنی جس طرح مکہ میں حرم ہے اور اسکے مخصوص احکام ہیں اس طرح کا حرم مدینہ منورہ میں نہیں ہے۔ (لیکن ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مدینہ منورہ میں بھی اسی طرح حرم ہے جس طرح مکہ مکرمہ میں حرم ہے)۔
مکہ افضل ہے یا مدینہ منورہ؟

راج قول کے مطابق مکہ مکرمہ مدینہ منورہ سے افضل ہے، البتہ زمین کا وہ حصہ جس سے رسول اکرم ﷺ کا جسد اطہر متصل ہے وہ مطلقاً تمام دنیا سے افضل ہے حتیٰ کہ کعبہ، عرش اور کرسی سے بھی افضل ہے۔ (قاضی عیاض مالکی نے اس پر اجماع نقل کیا ہے کہ زمین کے جس حصے سے جسد رسول ﷺ متصل ہے وہ حصہ کعبہ سے بھی افضل ہے۔ اور ابن عقیل حنبلی سے منقول ہے کہ وہ حصہ عرش سے بھی افضل ہے)۔ (۵۳/۲: ۵۱)

اور حضرت علامہ انور شاہ کشمیری العرف اللہی علی ہاشم الترمذی میں لکھتے ہیں کہ: وقال انس بن مالک: إن الأرض الملائق لجسد النبي ﷺ المبارك أعلى وأفضل من كل شيء حتى العرش والكرسي أيضًا، ثم بعده بيت الله، ثم بعده المسجد النبوي، ثم بعده المسجد الحرام، ثم بقعة المدينة أفضل من بقعة مكة، -إلى- ولكن الجدهور على أن المسجد الحرام أفضل من المسجد النبوي ثم الفضل للمسجد النبوي۔ (العرف اللہی: ۸۲/۱)
حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ زمین کا وہ حصہ جس سے نبی کریم ﷺ کا جسد اطہر متصل ہے ہر چیز سے اعلیٰ اور افضل ہے حتیٰ کہ عرش و کرسی سے بھی افضل و اعلیٰ ہے، پھر اس کے بعد بیت اللہ افضل ہے، پھر مسجد نبوی، پھر مسجد حرام، پھر مدینہ منورہ کی زمین، پھر مکہ مکرمہ کی زمین افضل ہے، لیکن حضرات جمہوریہ فرماتے ہیں کہ مسجد حرام مسجد نبوی سے افضل ہے، مسجد حرام کے بعد مسجد نبوی کی فضیلت ہے۔

روضہ رسول ﷺ کی زیارت

اللہ کے رسول حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کے روضہ پاک کی زیارت کرنا مستحب ہے۔ (اور اس پر تمام امت مسلمہ کا اجماع ہے، جیسا کہ شرح المصاب میں ہے) بلکہ بعض علماء نے فرمایا کہ جس کو وہاں تک پہنچنے کی گنجائش ہو اس کے لیے روضہ رسول کی زیارت کرنا واجب ہے، اگر کسی پر حج فرض ہے تو پہلے حج کرنا چاہئے اس کے بعد مدینہ منورہ جانا چاہئے اور روضہ رسول ﷺ

کی زیارت کرنی چاہئے، لیکن اگر کسی نے اس کے برعکس کر دیا تب بھی جائز ہے اور اگر نفل حج ہے تو اس صورت میں اس کو اختیار ہے چاہے پہلے روضہ پاک کی زیارت کا شرف حاصل کرے چاہے پہلے حج کرے، لیکن نفل میں بھی یہ اختیار اس صورت میں ہے جب وہ مدینہ منورہ سے ہو کر نہ گذرے، جو شخص حج کے لیے مدینہ منورہ ہو کر آئے گا اس کے لیے پہلے روضہ رسول ﷺ کی زیارت واجب ہے خواہ حج فرض ہو یا نفل۔

مسجد نبوی ﷺ کی زیارت

روضہ رسول ﷺ کی زیارت کے ساتھ ساتھ چاہئے کہ مسجد رسول ﷺ کی بھی زیارت کی نیت کرے، رسول اکرم سرور دو عالم ﷺ کا پاک ارشاد ہے کہ بلاشبہ مسجد نبوی میں ایک نماز پڑھنے کا ثواب ہزاروں نمازوں کے برابر ہے سوائے مسجد حرام کے، اس لیے کہ مسجد حرام میں نماز پڑھنے کا ثواب مسجد نبوی سے بھی بڑھا ہوا ہے، اسی طرح دیگر عبادتیں جو مسجد نبوی میں ادا کی جائیں ان کا ثواب دوسری مسجدوں کے مقابلہ میں بڑھا ہوا ہے سوائے مسجد حرام کے۔ (ابن ہمام نے فتح القدیر میں لکھا ہے کہ مدینہ منورہ کے سفر میں صرف روضہ رسول ﷺ کی زیارت کی نیت ہونی چاہئے، رسول اللہ ﷺ کی عظمت و جلال اور مقام و مرتبہ کا یہی تقاضہ ہے)۔ (شامی: ۴/۵۳)

مدینہ منورہ اور مکہ معظمہ میں سکونت اختیار کرنے کا حکم شرعی

جس شخص کو اپنے نفس پر یہ اعتماد کامل ہو کہ وہ حرمین محترمین کا پورا پورا ادب و احترام ملحوظ رکھے گا اس کے لیے مدینہ منورہ اور مکہ معظمہ میں سکونت اختیار کرنا مکروہ نہیں ہے۔ مکہ مکرمہ میں مستقل قیام پذیر ہونے کے متعلق اختلاف ہے چنانچہ بعض علمائے شوافع نے رقم کیا ہے کہ مکہ معظمہ کا قیام مستحب ہے، لیکن جب امور منوعہ کے ارتکاب کا ٹخن غالب ہو اور ادب و احترام کا خیال ملحوظ نہ رہے تو اس صورت میں سکونت اختیار کرنا مستحب نہیں ہے، حضرات صاحبین کا یہی مذہب ہے اور حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ اور حضرت امام مالکؒ کے نزدیک مکہ مکرمہ یا مدینہ منورہ کا مستقل قیام مکروہ ہے، ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ انسان کی عادت شریفہ یہ ہے کہ انسان معیشت میں تنگی کے وقت افسردہ خاطر ہو جاتا ہے مستقل وہاں قیام کی وجہ سے دل میں وہ عظمت و شوکت اور ادب و احترام باقی نہیں رہے گا جو مطلوب ہے، پھر انسان کوئی معصوم بھی نہیں ہے اگر کوئی گناہ ہو جائے گا تو وہ بڑھ بھی جائے گا اور گناہ کے اندر شدت آجائے گی۔

حج کے احکام و مسائل اور ادائیگی کا خلاصہ

اگرچہ کتاب الحج کے ترجمہ و تشریح میں حج کے جملہ احکام و مسائل آچکے ہیں لیکن اب یہاں ان کا اجمالی ذکر اور ادائیگی حج کا مختصر طریقہ بیان کیا جا رہا ہے تاکہ حج کا خاکہ ذہن نشین ہو جائے:

حج میں چار چیز فرض ہے

(۱) احرام باندھنا۔ (۲) نویں ذی الحجہ کو وقفہ عرفات۔ (۳) طواف زیارت۔ (۴) ان فرائض کے درمیان ترتیب کا لحاظ یعنی احرام کو وقفہ عرفات پر اور وقفہ عرفات کو طواف زیارت پر مقدم کرنا، ان کی خلاف ورزی کرنے کی صورت میں دم لازم ہوتا ہے۔

واجبات حج یہ ہیں

(۱) وقفہ مزدلفہ۔ (۲) مقادیرہ کے درمیان سعی۔ (۳) آفاقی کے لیے طواف قدوم۔ (۴) حلق یا تقصیر (۵) احرام میقات سے باندھنا۔ (۶) غروب آفتاب تک وقفہ عرفات۔ (۷) طواف حجر اسود سے شروع کرنا، بعض اہل علم نے اس کو سنت قرار دیا ہے۔ (۸) طواف کی ابتداء دائیں طرف سے کرنا۔ (۹) طواف پیدل کرنا بشرطیکہ کوئی عذر لاحق نہ ہو۔ (۱۰) طواف طہارت کی حالت میں کرنا۔ (۱۱) طواف میں ستر ڈھانکنا۔ (۱۲) سعی کی ابتداء مفا سے کرنا۔ (۱۳) سعی پیدل کرنا بشرطیکہ کوئی عذر نہ ہو۔ (۱۴) قارن اور متتابع کا بکری یا اس کے مانند جانور ذبح کرنا۔ (۱۵) ہر سات شوط یعنی ایک طواف کے بعد دو رکعت نفل پڑھنا۔ (۱۶) رمی، حلق اور قربانی میں ترتیب کا لحاظ رکھنا، بایں طور کہ پہلے رمی کی جائے پھر قربانی پھر حلق اور پھر طواف زیارت کیا جائے۔ (۱۷) طواف زیارت ایام نحر میں کرنا۔ (۱۸) طواف اس طرح کرنا کہ حلیم طواف کے اندر آجائے۔ (۱۹) سعی طواف کے بعد کرنا۔ (۲۰) حلق حرم اور ایام نحر میں کرنا۔ (۲۱) وقفہ عرفہ کے بعد ممنوعات احرام مثلاً جماع وغیرہ سے اجتناب کرنا۔ (۲۲) وہ تمام چیزیں واجبات حج میں شامل ہیں جن کے کرنے سے دم لازم آتا ہے، ان چیزوں کے علاوہ بقیہ سب کے سب حج کے مستحبات اور آداب ہیں۔

ادائیگی حج کا طریقہ

جس خوش نصیب کو اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے حج کی سعادت عظمیٰ کی توفیق بخشے اور وہ حج کا ارادہ کرے تو اسے چاہئے کہ پہلے وہ اپنی نیت کو درست کرے کہ اس کے پیش نظر محض اللہ تعالیٰ کی رضا مندی اور ادائیگی نذر ہو، کوئی دنیاوی غرض یا نام و نمود کا کوئی ہلکا سا تصور بھی نہ ہو ورنہ سب محنت اکارت ہو جائے گی، پھر اپنے ماں باپ سے اجازت لے کر اعزہ و احباب سے رخصت ہو کر سب سے معافی تلافی کر کے اپنے وطن سے کم از کم ایسے وقت میں روانہ ہو کہ مکہ مکرمہ میں ساتویں ذی الحجہ سے پہلے پہنچ جائے اور ساتویں تاریخ کا خطبہ سن سکے، جب میقات پر پہنچے (ہندوستانیوں کی میقات معلوم ہے) تو احرام باندھے، اگر مفرد ہو تو صرف حج کا، قارن ہو تو حج و عمرہ دونوں کا اور متتابع ہو تو صرف عمرہ کا احرام باندھے، مستحب یہ ہے کہ احرام باندھنے سے پہلے ہاتھ پاؤں کے ناخن کٹوائے، زیر ناف اور بغل کے بال صاف کر لے، حجامت بنوائے، اگر سر منڈوانے کی عادت ہو تو سر منڈانے ورنہ بال درست کرائے اور اس میں کنگھی کرے، اگر بیوی ہمراہ ہو تو صحبت کرے پھر وضو کرے یا نہائے، لیکن نہانا

افضل ہے، اس کے بعد احرام کا لباس پہنے یعنی ایک لنگی باندھے اور ایک چادر اس طرح اوڑھے کہ سر کھلا رہے یہ دونوں کپڑے نئے ہوں تو افضل ہے ورنہ صاف دھلے ہوئے چائے، اگر کسی کے پاس دو کپڑے میسر نہ ہوں تو ایک ایسا کپڑا پیٹ لینا جائز ہے جس سے ستر پوشی ہو جائے، پھر خوشبو لگائے اس کے بعد نیت کرے، اگر قرآن کا ارادہ ہو تو اس طرح کہے: اللّٰهُمَّ! اِنِّیْ اُرِیدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَبَسِّرْهُمَا لِيْ وَتَقَبَّلْهُمَا مِنِّیْ۔ اگر تمتع کا ارادہ ہو تو یوں کہے: اللّٰهُمَّ! اِنِّیْ اُرِیدُ الْعُمْرَةَ فَبَسِّرْهُمَا لِيْ وَتَقَبَّلْهُمَا مِنِّیْ۔ اور اگر افراد کا ارادہ رکھتا ہو تو اس طرح کہے: اللّٰهُمَّ! اِنِّیْ اُرِیدُ الْحَجَّ فَبَسِّرْهُ لِيْ وَتَقَبَّلْهُ مِنِّیْ۔ اگر نیت کے مذکورہ بالا الفاظ زبان سے ادا نہ کئے جائیں بلکہ دل ہی میں نیت کر لی جائے تو بھی جائز ہے، نیت کے بعد لبیک کہے حج یا عمرہ کی نیت کے ساتھ، لبیک کہتے ہی محرم ہو جائے گا، لبیک کے الفاظ یہ ہیں: لَبَّيْكَ اللّٰهُمَّ لَبَّيْكَ، لَبَّيْكَ لَا شَرِيْكَ لَكَ لَبَّيْكَ اِنَّ الْحَمْدَ وَالْمُعَمَّةَ لَكَ وَالْمُلْكُ لَا شَرِيْكَ لَكَ۔ ان الفاظ میں کمی نہ کی جائے ہاں زیادتی جائز ہے، چنانچہ یہ الفاظ بھی منقول ہیں جن کے اضافہ میں کوئی حرج نہیں ہے: لَبَّيْكَ وَتَقَبَّلْكَ وَالْعُمْرَةَ بِبَيْتِكَ لَبَّيْكَ وَالزَّهْرَةَ اِلَيْكَ وَالْعَمَلَ لَبَّيْكَ اِلٰهَ الْخَلْقِ لَبَّيْكَ۔ بعد ازاں اکثر اوقات بآواز بلند لبیک کہتا رہے، خصوصاً نماز کے بعد خواہ فرض ہو خواہ نفل نماز، صبح کے وقت باہم ملاقات کے وقت، بلندی پر چڑھتے یا نشیب میں اترتے وقت غرضیکہ یہ سفر حج چونکہ نماز کے حکم میں ہے کہ جس طرح نماز میں ہر حالت کی تبدیلی پر بھیجی جاتی ہے اسی طرح اس سفر میں ہر حالت کی تبدیلی کے وقت لبیک کہنا چاہئے، احرام باندھ لینے کے بعد ان تمام چیزوں سے اجتناب کرنا ضروری ہے جو حالت احرام میں ممنوع ہے مثلاً سلعے ہوئے کپڑے جیسے کرتا، انگرکھا، پاجامہ، فرغل، جبہ، قبا، بارانی، موزہ، دستانہ اور ٹوپی وغیرہ نہ پہنے جائیں جو کپڑے رنگ دار خوشبو جیسے زعفران وغیرہ میں رنگے ہوئے ہوں وہ بھی استعمال نہ کئے جائیں، ہاں دھلنے کے بعد کہ جس سے خوشبو نہ آتی ہو استعمال کرنا جائز ہے، سر اور منہ کو کسی چیز سے نہ ڈھانکا جائے، جوئیں نہ ماری جائیں، بیوی سے نہ تو صحبت کی جائے اور نہ ان چیزوں کا ارتکاب کیا جائے جو جماع کا باعث بنتی ہیں، مثلاً بوسہ لینا، شہوت کے ساتھ عورت کو ہاتھ لگانا یا اس کے سامنے بخش باتیں یا جماع کا ذکر کرنا وغیرہ وغیرہ، فسق و فجور سے پرہیز کیا جائے، کسی کے ساتھ جنگ و جدل سے گریز کیا جائے، صحرائی وحشی جانوروں کا شکار نہ کیا جائے، حتیٰ کہ کوئی محرم نہ تو شکار کی طرف اشارہ کرے اور نہ شکار میں کسی طرح کی امانت کرے، ہاں دریائی جانوروں مثلاً مچھلی کا شکار درست ہے، خوشبو کا استعمال نہ کیا جائے، ناخن نہ کٹوائے جائیں، سر داڑھی بلکہ تمام بدن کے بال نہ کتروائے جائیں نہ منڈوائے جائیں اور نہ اکھاڑے جائیں، سر داڑھی کے بالوں کو غلطی سے نہ دھویا جائے، البتہ محرم نہا سکتا ہے حمام میں داخل ہو سکتا ہے، گھر اور کباوہ کے سایہ میں بیٹھ سکتا ہے، ہمیانی (یعنی روپیہ رکھنے والی تھیلی) کمر میں باندھ سکتا ہے اور اپنے دشمن سے دفاعی لڑائی لڑ سکتا ہے۔ احرام کی حالت میں جن جانوروں کو مارنا جائز ہے اور جن کے مارنے کی وجہ سے بطور جزاء نہ تو

دم لازم ہوتا ہے نہ صدقہ وہ یہ ہیں: کوٹہ، چیل، سانپ، بچھو، چوہا، چھڑی، کچھوا، بھیڑیا، گیدڑ، بکھی، چیونٹی، گرگٹ، بھڑ، پسو، بھھر، حملہ آور درندہ اور موذی جانور، جب مکہ مکرمہ قریب آجائے تو غسل کرے کہ یہ مستحب ہے پھر دن میں کسی وقت باب الحلی سے مکہ میں داخل ہو اور اپنی قیام گاہ پر سامان وغیرہ رکھ کر سب سے پہلے مسجد حرام کی زیارت کرے، مستحب یہ ہے کہ مسجد حرام میں لبیک کہتا ہوا اور باب السلام سے داخل ہو اور اس وقت نہایت خشوع و خضوع کی حالت اپنے اوپر طاری کر لے اور اس مقدس مقام کی عظمت و جلالت کا تصور دل میں رکھے اور کعبہ کے جمال و بابر نظر پڑتے ہی جو کچھ دل چاہے اپنے پروردگار سے طلب کرے پھر تکبیر و تہلیل کرتا ہوا حمد و صلوة پڑھتا ہوا حجر اسود کے سامنے آئے اور اس کو بوسہ دے اور بوسہ کے وقت اپنے دونوں ہاتھوں کو اس طرح اٹھائے جس طرح تکبیر تحریمہ کے وقت اٹھاتے ہیں، اگر از دحام کی وجہ سے بوسہ نہ دے سکے تو دونوں ہتھیلیوں سے حجر اسود کی طرف اشارہ کر کے ہتھیلیوں کو چوم لے، حجر اسود کے استلام کے بعد حجر اسود کے پاس ہی سے اپنی داہنی جانب سے طواف قدم شروع کرے، طواف میں سات شوط (چکر) کرے اور ہر شوط کو حجر اسود ہی پر ختم کرے اور ہر شوط کو ختم کرنے کے بعد مذکورہ بالا طریقہ سے حجر اسود کا استلام اور تکبیر و تہلیل کرے، طواف میں حطیم کو بھی شامل کرے، طواف میں اضطباع کرے اور پہلے تین شوطوں میں رمل کرے، نیز ہر شوط میں رکن یمانی کا بھی استلام کرے، مگر اس کے استلام میں اس کو چومنا نہیں چاہئے، طواف ختم کرنے کے بعد دو رکعت نماز طواف مقام ابراہیم کے قریب پڑھے، یہ نماز حنفیہ کے نزدیک واجب ہے، اگر از دحام وغیرہ کی وجہ سے اس نماز کو مقام ابراہیم کے قریب پڑھنا ممکن نہ ہو تو پھر مسجد حرام میں جہاں جی چاہے پڑھ لے، اس نماز کی پہلی رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد سورۃ ”قل یا ایہا الکافرون“ اور دوسری رکعت میں ”قل هو اللہ أحد“ کی قرأت کرے اور دعاء میں جو چاہے اللہ سے مانگے، اس کے بعد چارہ زمزم پر آئے اور زمزم کا پانی پیٹ بھر کر پیئے، پھر مقام ملتزم میں آئے اور حجر اسود کا استلام کرے اور حمد و صلوة پڑھے اور تکبیر و تہلیل کرے اور اس کے بعد مفاد مردہ کے درمیان سہی کرے (مفرد کے لیے تو بہتر یہی ہے کہ وہ طواف زیارت کے بعد سہی کرے لیکن اگر طواف قدم ہی کے بعد کرے تو کوئی حرج نہیں ہے) سہی کا طریقہ یہ ہے کہ مسجد حرام سے باہر نکل کر صفا کی طرف آئے اور جب صفا پر چڑھے تو بیت اللہ کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو اور تکبیر و تہلیل کرے، درود پڑھے اور ہاتھ اٹھا کر اپنے مقاصد کے لیے دعاء مانگے پھر صفا سے مردہ کی طرف اپنی چال کے ساتھ چلے کر جب وادی بطن پہنچے تو میلین اخضرین کے درمیان تیز تیز چلے اور پھر جب مردہ پر چڑھے تو وہ ہی کچھ یعنی تکبیر و تہلیل وغیرہ کرے جو صفا پر کیا تھا، اسی طرح مفاد مردہ کے درمیان سات شوط کرے، ہر شوط کی ابتدا صفا سے ہو اور انتہا مردہ پر اور ہر شوط میں میلین اخضرین کے درمیان تیز تیز چلے، یہ بات ذہن میں رہے کہ سہی سے پہلے طواف کرنا ضروری ہے اگر کسی نے طواف سے پہلے سہی کر لی تو اس کے لیے ضروری ہوگا کہ وہ طواف کے بعد دوبارہ سہی کرے، یہ بھی معلوم رہنا چاہئے

کہ اس سعی، وقوف عرفات مزدلفہ اور رمی جمار کے لیے طہارت (پاکی) شرط نہیں ہے، لیکن اولیٰ ضرور ہے جب کہ طواف کے لیے شرط ہے، نیز طواف سعی کے وقت بات و چیت کرنا مکروہ ہے، جب سعی سے فارغ ہو جائے تو مسجد حرام میں جا کر دو رکعت نماز پڑھے جو بہتر ہے واجب نہیں ہے، بعد ازیں مکہ میں ٹھہرا رہے اور اس دوران نفل طواف جس قدر ہو سکے کرتا رہے مگر نفل طواف کے درمیان رمل اور اس کے بعد سعی نہ کرے، پھر ساتویں ذی الحجہ کو مسجد حرام میں خطبہ سنے، اس خطبہ میں جو ظہر کی نماز کے بعد ہوتا ہے امام حج کے احکام و مسائل بیان کرتا ہے، پھر اگر احرام کھول چکا ہو تو آٹھ ذی الحجہ کو حج کا احرام باندھ کر طلوع آفتاب کے بعد منیٰ روانہ ہو جائے، اور فجر کی نماز اول وقت اندھیرے میں پڑھ کر طلوع آفتاب کے بعد عرفات جائے، اگر کوئی آٹھویں تاریخ کو منیٰ میں نہ جائے بلکہ نویں کو عرفات پہنچ جائے تو بھی جائز ہے، مگر یہ خلاف سنت ہوگا، عرفات میں بطن غرنہ کے ملاوہ جس جگہ چاہے اترے لیکن جبل عرفات کے نزدیک اترنا افضل ہے پھر سی دن زوال آفتاب کے بعد غسل کرے (جو سنت ہے) اور عرفات میں وقوف کرے جو فرض ہے جس کے بغیر حج ہی نہیں ہوتا اور امام جو خطبہ دے اسے سنے امام کے ساتھ بشرط احرام ظہر و عصر کی نماز ایک وقت میں پڑھے اور جبل رحمت کے پاس کھڑا ہو کر نہایت خشوع و خضوع اور تذلل و اخلاص کے ساتھ تکبیر و تہلیل کرے، تسبیح پڑھے اللہ کی ثناء کرے، آنحضرت ﷺ پر درود بھیجے اور اپنے تمام اعزاء و احباب کے لیے استغفار کرے اور تمام مقاصد دینی و دنیوی کے لیے دعاء مانگے، پھر غروب آفتاب کے بعد امام کے ہمراہ مزدلفہ کی طرف روانہ ہو جائے اور راستہ میں استغفار، لبیک، حمد و صلوٰۃ اور اذکار میں مشغول رہے، مزدلفہ پہنچ کر امام کے ہمراہ مغرب و عشاء کی نماز ایک ساتھ پڑھے اور رات میں وہیں رہے، کیونکہ رات رہنا واجب ہے، نیز اس پوری رات میں نماز، تلاوت قرآن اور ذکر و دعاء میں مشغول رہنا مستحب ہے، جب صبح ہو جائے تو (یعنی دسویں ذی الحجہ کو) فجر کی نماز اول وقت اندھیرے میں پڑھے اور وہاں وقوف کرے مزدلفہ میں سوائے بطن محتر کے جہاں چاہے وقوف کر سکتا ہے، اس وقوف کی حالت میں نہایت الخاح و زاری کے ساتھ اپنے دینی و دنیاوی مقاصد کے لیے خداوند عالم سے دعاء مانگے، آفتاب نکلنے سے کچھ پہلے وقوف ختم کر دیا جائے، پھر جب روشنی خوب پھیل جائے تو آفتاب نکلنے سے پہلے منیٰ واپس پہنچ کر جمرہ العقبہ پر سات کنکریاں مارے اور پہلی کنکری مارتے ہی تلبیہ منقوف کر دینے اس کے بعد قربانی کرے، پھر سر منڈوائے یا بال کتر دوائے، اس کے بعد وہ تمام چیزیں جو حالت احرام میں ممنوع تھیں سوائے رفیع یعنی جماع کے جائز ہو جائیں گی، پھر اسی دن مکہ آجائے اور طواف زیارت کرے، اس طواف کے بعد سعی نہ کرے، ہاں اگر پہلے سعی نہ کر چکا ہو تو پھر اس طواف کے بعد سعی کرے، اس کے بعد رفیع یعنی جماع بھی جائز ہو جائے گا، طواف زیارت سے فارغ ہو کر پھر منیٰ واپس آجائے اور رات میں وہیں قیام کرے، گیارہویں تاریخ کو تینوں جمرات کی رمی کرے، بایں طور کہ پہلے تو اس جمرہ پر سات کنکریاں مارے جو مسجد خیف کے

قریب ہے اور جس کو حجرہ اولیٰ کہتے ہیں اس کے بعد اس حجرہ پر جو اس کے قریب ہے اور جس کو حجرہ وسطیٰ کہتے ہیں، سات کنکریاں مارے اور پھر سوار ہو کر یا پیادہ پا ہی حجرہ عقبہ پر سات کنکریاں مارے اور ہر کنکری مارنے وقت بجیر کہتا رہے، اسی طرح بارہویں تاریخ کو تینوں حمرات پر کنکریاں مارے اور تیرہویں تاریخ کو اگر منیٰ میں قیام رہے تو اس دن پھر تینوں حمرات کی رمی کرے، یہ اس پر واجب ہوگی اور اگر بارہویں تاریخ ہی کو منیٰ سے رخصت ہو گیا تو اس پر پھر تیرہویں تاریخ کو رمی واجب نہیں ہوگی، گیارہویں، بارہویں اور تیرہویں تاریخوں میں رمی کا وقت زوال آفتاب کے بعد ہے لیکن تیرہویں تاریخ کو اگر طلوع فجر کے بعد زوال آفتاب سے پہلے بھی رمی کرے تو جائز ہے مگر مسنون زوال آفتاب کے بعد ہی ہے جب کہ گیارہویں اور بارہویں تاریخوں میں زوال آفتاب سے پہلے رمی جائز نہیں ہے، آخری دن رمی سے فارغ ہو کر مکہ روانہ ہو جائے اور راستہ میں تھوڑی دیر کے لیے مصب میں اترے، پھر جب مکہ مکرمہ سے وطن کے لیے روانہ ہونے لگے تو طواف دواع کرے، اس طواف میں بھی رمل اور اس کے بعد سعی نہ کرے طواف کے بعد دو رکعت پڑھ کر زمزم کا پانی گھونٹ گھونٹ کر کے پئے اور ہر مرتبہ کعبہ مکرمہ کی طرف دیکھ کر حسرت سے آہ سرد بھرے، نیز اس مبارک پانی کو منہ، سر اور بدن پر ملے، پھر خانہ کعبہ کی طرف آئے اگر ممکن ہو تو بیت اللہ کے اندر داخل ہو اگر اندر نہ جاسکے تو اس کی مقدس چوکھٹ کو بوسہ دے اور اپنا سینہ اور منہ ملتزم پر رکھ دے اور کعبہ مکرمہ کے پردوں کو پکڑ کر دعا کرے اور روئے اور اس وقت بھی بجیر و تہلیل، حمد و ثنا اور دعاء استغفار میں مشغول رہے اور اللہ تعالیٰ سے اپنے مقاصد کی تکمیل طلب کرے، اس کے بعد پچھلے بیروں یعنی مکہ مکرمہ کی طرف پشت نہ کر کے مسجد حرام سے باہر نکل آئے، اب حج کے تمام افعال ختم ہو گئے۔

عمرہ کے احکام

عمرہ واجب نہیں ہے بلکہ عمر بھر میں ایک مرتبہ سنت مؤکدہ ہے، عمرہ کے لیے کسی خاص زمانہ کی شرط نہیں ہے جیسا کہ حج کے لیے ہے بلکہ جس وقت چاہے کر سکتا ہے اسی طرح ایک سال میں کئی مرتبہ بھی عمرہ کر سکتا ہے البتہ غیر قارن کو ایام حج میں عمرہ کرنا مکروہ ہے ایام حج کا اطلاق یوم عرفہ، یوم نحر اور ایام تشریق پر ہوتا ہے، عمرہ کارکن طواف ہے اور اس میں دو چیزیں واجب ہیں ایک تو صفا و مردہ کے درمیان سعی اور دوسرے سر منڈوانا یا بال کتر وانا۔ اور جو شرائط اور سنن و آداب حج کے ہیں وہی عمرہ کے بھی ہیں۔

جنایات کے احکام

حج کے بیان میں ”جنایت“ اس حرام فعل کو کہتے ہیں جس کی حرمت احرام یا حرم کے سبب سے ہو اور جس کے مرتکب پر کوئی چیز مثلاً قربانی یا صدقہ بطور جزا (یعنی بطور کفارہ) واجب ہوتی ہو چنانچہ کچھ اس کی تفصیل اس طرح ہے کہ اگر محرم اپنے کسی ایک پورے عضو پر خوشبو لگائے یا کوئی خوشبودار چیز کھا کر منہ کو خوشبودار کرے، بشرطیکہ وہ خوشبو خالص ہو اور اس میں کسی دوسری

چیز کی آمیزش نہ ہو یا رقیق مہندی کا استعمال کرے خواہ سر میں لگائے، یا داڑھی یا ہاتھ پیر وغیرہ میں یا روغن زیتون لگائے، یا پورے ایک دن سٹے ہوئے کپڑے رواج و عادت کے موافق استعمال کرے یا پورا دن اپنا سر ڈھانگے رکھے، یا سر یا داڑھی چوتھائی یا اس سے زیادہ منڈوائے، یا پوری ایک بغل کے بال یا زیر ناف بال یا گردن کے بالوں کو دور کرے یا دونوں ہاتھوں یا دونوں پیروں یا ایک ہاتھ اور ایک پیر کے ناخن ترشوائے یا طواف قدوم یا طواف صدر حالت جنابت میں کرے یا طواف زیارت (یعنی طواف فرض) بے وضو کرے، یا عرفات سے امام سے پہلے واپس آ جائے یا سعی چھوڑ دے، یا وقف مزدلفہ چھوڑ دے یا تمام دنوں کی ری یا ایک دن کی یا پہلے دن کی ری نہ کرے، یا حلق و تقصیر یا طواف زیارت ایام عمر گذر جانے کے بعد کرے یا افعال حج کی واجب ترتیب کو بدل دے مثلاً قربانی کرنے سے پہلے سر منڈوائے تو ان تمام صورتوں میں اس پر بطور جزاء ایک قربانی واجب ہوگی، اور اگر محرم حلیہ کرے یعنی اپنے سر کے بال گوند دیرہ لگا کر جمالے یا قارن ہونے کی صورت میں قربانی سے پہلے حلق یا تقصیر کرائے تو اس پر دو قربانی واجب ہوں گی اور اگر محرم ایک عضو سے کم میں خوشبو استعمال کرے یا ایک دن سے کم اپنا سر ڈھانگے یا سلا ہوا کپڑا پہنے یا سرداڑھی چوتھائی حصہ سے کم منڈوائے یا پانچ ناخن سے کم ترشوائے یا پانچ ناخن مختلف محلوں میں ترشوائے، یا طواف صدر یا طواف قدوم بے وضو کرے، یا یوم نحر کے بعد تینوں جہرات میں سے کسی ایک جہر کی ری ترک کر دے تو ان سب صورتوں میں اس پر صدقہ واجب ہوگا جس کی مقدار نصف صاع گیبوں ہے، اگر محرم کسی عذر یا بیماری کی وجہ سے خوشبو استعمال کرے یا سر منڈوائے یا سلا ہوا کپڑا پہنے تو ان صورتوں میں اسے اختیار ہوگا کہ چاہے تو ایک بکری ذبح کرے چاہے چھ مسکینوں کو ایک ایک مقدار صدقہ فطر دے دے اور چاہے تین روزے مسلسل یا بغیر مسلسل رکھ لے، خوشبو یا خوشبودار پھول یا خوشبودار میوہ سو گھنٹے سے محرم پر کچھ واجب نہیں ہوتا تاہم یہ مکروہ ہے، اگر کوئی محرم جوں مارے تو بطور صدقہ تھوڑی سی کھانے کی چیز مثلاً ایک مٹھی آٹا دے دے، بشرطیکہ اس نے دو جوں اپنے بدن سے یا سر سے یا کپڑے سے نکال کر ماری ہو اور اگر زمین سے پکڑ کر مارے تو کچھ بھی واجب نہیں ہوتا اور اگر اس نے اپنے کپڑے دھوپ میں اس نیت سے ڈال دیئے کہ اس میں موجود جوئیں مرجائیں اور پھر بہت ساری جوئیں مرجائیں تو اس پر نصف صاع گیبوں کا صدقہ واجب ہوگا، ہاں اگر کپڑے کو خشک کرنے کی نیت سے دھوپ میں ڈالے اور جوئیں مارنا اس کا مقصد نہ ہو اور پھر اس صورت میں جوئیں مرجائیں تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا، اگر محرم شکار مارے یا کسی کو شکار کی راہ بتائے یا شکار کی طرف کسی کو متوجہ کرے تو اس پر بطور جزاء اس شکار کی وہ قیمت واجب ہوگی جو دو عادل شخص تجویز کریں اور وہ قیمت اس مقام کے اعتبار سے ہوگی جہاں شکار مارا گیا ہو یا اس کے قریب تر مقام کے اعتبار سے ہو اس بارے میں محرم کو اختیار ہوگا کہ چاہے تو وہ اس قیمت سے قربانی کا کوئی جانور خرید کر ذبح ہونے کے لیے حرم بھیج دے، اس قیمت سے گیبوں وغیرہ خرید کر ہر فقیر کو صدقہ فطر کی ایک ایک مقدار

تقسیم کر دے اور چاہے ہر فقیر کی مقدار صدقہ کے عوض ایک ایک روزہ رکھ لے۔

آخر میں یہ بات بھی بتا دینا ضروری ہے کہ ان تمام جنایات کے ارتکاب میں قصد اور اضطرار علم اور لاعلمی، رغبت اور جبر سب برابر ہے، یعنی محرم منوعات احرام میں سے جو بھی فعل کرے گا اس پر جزاء بہر صورت واجب ہوگی خواہ اس سے اس فعل کا ارتکاب قصداً ہو یا بلا قصد، اس کے علم کے باوجود ہو یا اس کی لاعلمی کی وجہ سے اور اس نے وہ فعل اپنی نوعیت سے کیا ہو یا کسی دوسرے کی زبردستی کی وجہ سے۔

زیارت قبور کے لیے سفر کی شرعی حیثیت

صحیحین میں ایک حدیث شریف آئی ہے، رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: لَا تُشَدُّ الزَّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ: المسجد الحرام، وَمَسْجِدِي هَذَا وَمَسْجِدِ الْأَقْصَى۔ باقاعدہ سفر نہ کیا جائے مگر تین مسجدوں کے لئے: ۱۔ مسجد حرام۔ ۲۔ مسجد نبوی۔ ۳۔ مسجد اقصیٰ، یعنی ان تینوں مسجدوں کے لیے باقاعدہ سفر کرنا اور وہاں جا کر نماز پڑھنا جائز ہے۔ حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ ان تین مسجدوں کے علاوہ دنیا کی تمام مساجد فضیلت کے اعتبار سے برابر ہیں، لہذا حصول ثواب اور فضیلت کے لیے ان مساجد کے سوا کسی اور مسجد میں نماز پڑھنے کی غرض سے رحمت سفر باندھنا حاصل اور بے فائدہ ہے۔

اس حدیث شریف کی بناء پر بعض حضرات جو شرمہ قلیلیۃ اور صفادع الخوض کی طرح ہیں، نے زیارت قبور کے لیے سفر کرنے کو ناجائز اور حرام قرار دیا ہے، اس مسلک کو سب سے پہلے قاضی عیاض ماکئی نے اختیار کیا ہے، پھر س۔ کے بعد شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہؒ نے اس میں نہایت تشدد اور غلو اختیار کیا ہے اور اس کی خاطر بہت سی مصیبتیں بھی اٹھائی ہیں، یہاں تک کہ انھوں نے روضہ رسول ﷺ تک کی زیارت کے لیے بھی سفر کو ناجائز قرار دیا ہے اور فرمایا کہ اگر مسجد نبوی میں نماز پڑھنے کی نیت سے سفر کیا جائے اور ضمناً روضہ رسول ﷺ کی زیارت بھی کر لی جائے تو اس کی اجازت ہے لیکن بطور خاص روضہ رسول ﷺ کی زیارت ہی کی نیت سے سفر کرنا جائز نہیں۔

لیکن جمہور علمائے امت نے علامہ ابن تیمیہؒ کے اس مسلک کو قبول نہیں کیا ہے اور اس کی تردید کی ہے بلکہ علامہ تقی الدین مکیؒ نے تو ”جہان السقام فی زیارة خیر الامام“ کے نام سے ان کی تردید میں ایک مفصل کتاب لکھی ہے جو اپنے موضوع پر نہایت جامع کتاب ہے۔

علامہ ابن تیمیہؒ کا استدلال

اس باب میں علامہ ابن تیمیہؒ کا استدلال اوپر ذکر کردہ حدیث پاک ہے، موصوف فرماتے ہیں کہ حدیث باب میں استثناء مفرغ ہے اور یہاں مستثنیٰ منہ محذوف ہے اور اصل عبارت اس طرح ہے: لَا تُشَدُّ الزَّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ، لہذا حصول برکت اور حصول ثواب کے واسطے سفر کرنا ان تین مساجد کے علاوہ دیگر جگہوں کی طرف ناجائز ہے اور

زیارت قبر کے لیے سفر کرنا بھی ممنوع ہوگا خواہ روضہ رسول ہی کیوں نہ ہو۔

جمہور علماء کی طرف سے جواب

جمہور علمائے کرام کی طرف سے اس حدیث پاک کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ اس حدیث میں بلاشبہ استثناء مفرغ ہے اور مستثنیٰ منہ مخدوف ہے، لیکن تقدیر عبارت اس طرح نہیں ہے جس طرح آپ نے نکالا ہے کیوں کہ آپ نے جو تقدیر عبارت نکالی ہے اس سے تو سفر جہاد، سفر طلب علم، سفر تجارت اور کسی عالم دین کی زیارت کے لیے سفر کرنا بھی ممنوع قرار پائے گا جب کہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں ہے، لہذا تقدیر عبارت دراصل یوں ہے: لَا تُشَدُّ الزَّوَالُ إِلَى مَسْجِدٍ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ، اس کی تائید مسند احمد کی حدیث شریف سے بھی ہوتی ہے، مسند احمد میں الفاظ حدیث اس طرح ہیں: عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا يَنْبَغِي لِلْمَعْطِيِّ أَنْ يَشُدَّ زَوَالَهُ إِلَى مَسْجِدٍ يَنْتَعِلُ فِيهِ الصَّلَاةَ، غَيْرَ الْمَسْجِدِ الْخَوَامِ، وَالْمَسْجِدِ الْإِقْطَاسِيِّ، وَمَسْجِدِي هَذَا۔ (مسند احمد)

اس حدیث کی سند میں شہر بن حوشب ہیں جو متکلم فیہ راوی ہیں، لیکن یہ حدیث حسن کے درجہ کی ہے، جیسا کہ علامہ بیہقی نے مجمع الزوائد میں کہا ہے، شہر بن حوشب کے متعلق علامہ عینی نے عمدۃ القاری شرح بخاری اور حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے: وَشَهْرُ بْنُ حَوْشَبٍ وَفَقَّهُ جَمَاعَةٌ مِنَ الْأَثَمَةِ (عمدۃ القاری: ۳/۶۸۲ و ۶۸۳)

حافظ ابن حجر کہتے ہیں: وَشَهْرُ حَسَنُ الْخَلِيطِ، وَإِنْ كَانَ فِيهِ الضَّعْفُ۔ (فتح الباری: ۳/۵۳)

اب مسند احمد کی روایت کو سامنے رکھتے ہوئے اس حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ ان تین مساجد کے علاوہ کسی اور مسجد کی طرف یہ سمجھ کر سفر کرنا کہ اس میں نماز پڑھنے کا زیادہ ثواب ہے درست نہیں ہے۔ اور حدیث شریف کے پیش نظر اس معنی کو مراد لینا زیادہ مناسب ہے، جمہور علمائے کرام نے یہی معنی سمجھا ہے اور یہی معنی مراد لیا ہے، اس حدیث کا زیارت قبور، طلب علم، سفر جہاد اور سفر تجارت سے کوئی تعلق نہیں ہے، یہ غیر مقلدین جو ضفادع الخوض کے مانند اور شرمۃ لیلیٰ ہیں ان کا خود ساختہ اور اختراعی معنی ہے کہ اس حدیث سے زیارت قبور کی ممانعت سمجھ میں آرہی ہے، اس حدیث سے قبروں کی زیارت کی ممانعت پر استدلال کرنا ”مارے گھٹنا پھوٹے سر“ کے مصداق ہے۔

زیارت قبر رسول ﷺ کے متعلق احادیث کا درجہ

جہاں تک روضہ رسول ﷺ کی زیارت کے متعلق فضائل و مناقب پر مشتمل احادیث کا تعلق ہے تو اس بارے میں جتنی بھی احادیث مروی ہیں، مثلاً: مَنْ زَارَ قَبْرِي وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي۔ يَأْمَنُ حَيْجٌ وَلَمْ يَزِدْنِي فَقَدْ جَفَانِي۔ وغیرہ ان میں سے اکثر احادیث ضعیف ہیں، لیکن امت کا تعامل متواتر ان احادیث کے مضمون کی تائید کرتا ہے اور امت کا تعامل متواتر مستقل

دلیل ہے اور پوری امت کے متعلق یہ کہنا کہ وہ مسجد نبوی کی زیارت کا قصد کرتے تھے نہ کہ روضہ اقدس کی، تاویل بارد کے سوا کچھ نہیں، کیوں کہ ایسا کون ہوگا جو حرم شریف کی ایک نماز کا ثواب ایک لاکھ نمازوں کے ثواب کو چھوڑ کر پچاس ہزار نمازوں کے ثواب کی طرف آئے، واقعہ یہ ہے کہ زائرین مدینہ کا اصل مقصد روضہ رسول ﷺ کی زیارت رہا ہے، چنانچہ علامہ ابن الہمام نے فتح القدیر میں اسی قول کو راجع اور مختار قرار دیا ہے کہ زائرین مدینہ روضہ رسول ﷺ کی زیارت کا قصد کریں اور یہی علمائے اہل السنۃ والجماعہ علماء دیوبند کا مسلک بھی ہے جیسا کہ حضرت مولانا غلیل احمد صاحب سہارنپوری نے ”المہند علی المفند“ میں لکھا ہے۔ (درس ترمذی: ۱۱۲/۲، ۱۱۳ تا ۱۱۴)

روضہ اقدس کی زیارت کے احکام و آداب

جب یہ بات ثابت ہوگئی کہ روضہ اقدس کی زیارت کے لیے سفر کرنا باعث ثواب اور حصول شفاعت کا ذریعہ ہے تو اس کے آداب و احکام کو سپرد قلم کیا جاتا ہے۔

جو کوئی حج کرنے جائے اس کو چاہئے کہ اگر حج فرض ہو تو پہلے اپنے حج سے فارغ ہو جائے پھر روضہ اطہر کی زیارت کے لیے مدینہ جائے۔ اور اگر حج نفل ہو تو اختیار ہے کہ چاہے تو پہلے زیارت کر لے اور اس کے بعد حج کرے، چاہے پہلے حج کر لے بعد میں زیارت کرے، بشرطیکہ حج کے لیے مکہ جانے والا راستہ مدینہ کی طرف سے نہ ہو، جب زیارت کے لیے چلے تو یہ نیت کرے کہ میں آنحضرت ﷺ کی قبر مبارک اور آپ ﷺ کی مسجد انور کی زیارت کے لیے سفر کرتا ہوں، راستہ میں جتنی مسجدیں ملیں سب میں نماز پڑھے، راستہ میں درود پڑھتا رہے، جب مدینہ منورہ کے قریب پہنچے تو اس شہر مقدس کی عظمت کو دل میں جاگزیں کرے، جب مدینہ منورہ بالکل سامنے آجائے تو بہ خیال ادب اور بمقتضائے شوق اپنی سواری سے اتر پڑے اور اگر ممکن ہو تو وہاں سے مسجد شریف تک پایادہ جائے، حدود شہر میں داخل ہونے سے پہلے اگر ممکن ہو تو غسل کر لے ورنہ وضو کر کے عمدہ اور خاص طور پر سفید کپڑے پہن لے اور خوشبو لگائے، شہر کے اندر پہنچ کر سب سے پہلے مسجد نبوی ﷺ میں جائے، مسجد نبوی ﷺ میں داخلہ سے پہلے غسل کر لے تو بہتر ہے ورنہ وضو کرے اور خوشبو لگائے، مسجد نبوی میں پہنچ کر تحیۃ المسجد اور نماز شکر پڑھے، اس کے بعد اس تصور و یقین کے ساتھ بعد ادب و احترام قبر اقدس کی زیارت کی طرف متوجہ ہو کہ میں اس با عظمت درگاہ میں حاضر ہو رہا ہوں جس کے سامنے تمام دنیا کے پر جلال بادشاہوں کی بھی کوئی وقعت نہیں، پھر مرقد اطہر کے پاس آ کر نہایت خشوع و خضوع کے ساتھ نماز کی طرح داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھ کر اس طرح کھڑا ہو کہ حضرت سید البشر ﷺ کی طرف منہ ہو اور قبلہ کی طرف پیٹھ اور اس بات کا یقین کرے کہ آنحضرت ﷺ میری حاضری سے واقف ہیں، میرے سلام کا جواب دیتے ہیں اور میری دعاء پر آمین کہتے ہیں اور پھر انتہائی شوق و ذوق کے ساتھ معتدل آواز میں مصلوٰۃ و سلام پیش کرے اور عرض و محروض کرے، جب اپنی

عرض و نیاز سے فارغ ہو جائے تو اپنے اعزہ و احباب میں سے جس نے عرض سلام کی درخواست کی ہو آنحضرت ﷺ کی خدمت میں اس کی طرف سے اس طرح عرض کر دے کہ: ”یا رسول اللہ ﷺ! فلاں ابن فلاں نے آپ کو سلام عرض کیا ہے، آپ اس کے لیے پروردگار سے شفاعت کریں۔“ اس کے بعد حضرت ابو بکر صدیقؓ اور پھر حضرت عمر فاروقؓ کے سر مبارک کے سامنے کھڑا ہو اور ان کی خدمت میں سلام عرض کرے اور جو خواہش رکھتا ہو آپ کے طفیل میں حق تعالیٰ سے مانگے، وہاں سے ہٹ کر حضرت ابولبابہؓ کے ستون کے پاس جس قدر ممکن ہو لو اٹل پڑھے اور توبہ و استغفار کرے، اس کے بعد آثار نبویہ ﷺ کی زیارت کرے جو معلمین بتا دیتے ہیں اور جنت البقیع جائے وہاں صحابہ کرام اور اہل بیت کے مزارات مقدسہ کی زیارت کرے، پھر شہدائے اُحد خصوصاً سید الشہداء حضرت امیر حمزہؓ کی قبر کی زیارت کرے اور ان تمام مشاہد و مزارات پر فاتحہ پڑھے اور شنبہ کے دن یا جس دن ممکن ہو مسجد قبا کی زیارت کرے اور دو رکعت نماز بہ نیت تحیۃ المسجد پڑھے۔

مدینہ منورہ اور روضہ اطہر کی زیارت کے آداب یہ ہیں کہ جتنے دنوں مدینہ منورہ میں قیام ہو سکے اس کو غنیمت سمجھے، حتی الامکان اپنا اکثر اوقات مسجد نبوی شریف میں صرف کر کے وہاں اعتکاف کرے اور ہر قسم کی عبادت یعنی نماز، روزہ، تلاوت، درود اور صدقہ خیرات کر کے اپنے اوقات کو آباد رکھے، جب تک مسجد میں رہے حجرہ شریفہ کی طرف نہایت شوق کی نگاہوں سے نظر کرتا رہے اور اگر مسجد سے باہر ہو تو بنظر احترام و تعظیم اور انتہائی خشوع و خضوع کے ساتھ قبر شریف کو دیکھتا رہے، کیونکہ روضہ حبیب کبریا پر نظر ڈالنا استجاباً حکم نظر کرنے کے بعد شریف کا ہے، نیز شہر سے باہر قہر شریفہ پر نظر کرنے سے اہل شوق کو جو نورانیت اور سرور و ذوق حاصل ہوتا ہے اس کا ادراک اسی حالت پر موقوف ہے جس کو الفاظ کے ذریعہ ظاہر نہیں کیا جاسکتا:

ع: ذوق ایں می کشناسی بخدا تانچشی

مسجد نبوی میں جس قدر بھی شب بیداری کی سعادت حاصل ہو سکے خواہ ایک ہی شب کے لیے ہو اسے ہاتھ سے نہ جانے دے کیونکہ یہ شب قدر و منزلت کے اعتبار سے شب قدر سے کم نہیں ہے؛ بلکہ اس سے بھی زیادہ ہے، اس لیے اس ایک رات کو اپنی تمام عمر کا حاصل اور خلاصہ سمجھ کر عبادت میں کاٹ دے، بہتر یہ ہے کہ اس رات میں اور کوئی عبادت نہ کرے بلکہ صرف درود شریف پڑھتا رہے اور اگر نیند آنے لگے تو حبیب کبریا کی حضوری اور آپ ﷺ کے جمال باکمال کا تصور اس کے دل و دماغ کو کیفِ حضوری کا سرور بخشنے کا تو کہاں نیند رہے گی اور کہاں غفلت۔ ع: قرار چیست صبوری کدام و خواب کجا۔

مسجد نبوی میں جب تک رہے اپنے دل، اپنی زبان اور تمام اعضاء کو برے کلمات و خیالات اور ہر خلافِ اولیٰ فعل سے محفوظ رکھے اور محبوبِ دو عالم کی حضوری کے تصور کے سوا اور کسی طرف متوجہ نہ ہو، اگر کوئی اس کی مشغولیت میں غل ہو تو اس سے کنارہ کشی اختیار کرے، ہاں کسی سے نہایت ضروری گفتگو کرنی ہو تو مختصر کر کے اسی جناب مقدس کی طرف متوجہ ہو جائے، مسجد شریف کے آداب کا بطور خاص خیال رکھے، قہوک و غیرہ وہاں نہ کرنے دے، پھر جب اپنے مکان پہنچ جائے تو مکان کے اندر

جانے سے پہلے اگر وقت مکروہ نہ ہو تو مسجد میں جا کر دو رکعت نماز پڑھے، دعاء مانگے اور وطن بخیر دعائیت جانے پر باری تعالیٰ کا شکر ادا کرے اور یہ کہے: الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي بَعَثَنِي فِيْهِ رَحْمَةً وَجَلَّالِہٖ تَعَالٰی الْحَمْدُ۔ گھر کی طرف بڑھتے ہوئے راستے میں جو شخص سامنے آئے اس سے مصافحہ کرے، اگر گلے ملے تو بھی جائز ہے بشرطیکہ امر نہ ہو، جب گھر میں داخل ہو تو دو رکعت نماز پڑھے اور حق تعالیٰ کے حضور نذرانہ حمد و ثناء پیش کرے اور اداء شکر کرتا ہو دعاء مانگے، پھر گھر والوں کی خیریت معلوم کر کے اور ان سے مل ملا کر مسجد میں یا گھر کے قریب کسی اور جگہ پر آ کر بیٹھ جائے تاکہ لوگ ملے کو آئیں، پھر جو کوئی بھی ملے آئے اس سے تواضع اور خوشی کے ساتھ ملے اور دعاء کرے، خصوصاً شہر و آبادی میں داخل ہونے سے پہلے دعاء کرنا بہت اچھا ہے، کیونکہ مسافر کی دعا اور وہ بھی شہر میں داخل ہونے سے پہلے حاجی کی دعا قبول ہوتی ہے، استقبال کرنے والوں کی طرف سے کوئی خلاف شرع چیز مثلاً باجا، گاجا دیکھے تو اسے منع کر دے اور تمام افعال حج کی روح اور آداب کا خلاصہ اور افضل اوضاع یہ ہے کہ اس مبارک سفر سے واپس آنے کے بعد تجدید توبہ کو مقصود بنائے، تقویٰ کو لازم کر لے اور ظاہری و باطنی نیکیوں کے حصول کی کوشش میں لگ جائے، کیونکہ علماء نے لکھا ہے کہ حج مبرور کی فضیلت یہ ہے کہ جس حالت کے ساتھ گیا تھا اس سے بہتر حالت کے ساتھ واپس آئے اور اس (بہتر حالت) کی نشان دہی یہ ہے کہ اتبار سید کو نین ^{بشرطیکہ} پر حرم ہو اور دل دنیا اور اہل دنیا کی محبت سے تو سرد ہو اور آخرت والی آخرت کی محبت میں سرگرم ہو۔

کتاب النکاح

نکاح کا بیان

لَسْنَا لَنَا عِبَادَةً شَرَعَتْ مِنْ عَهْدِ آدَمَ إِلَى الْآنَ لَمْ تَسْتَعْمِرْ فِي الْجَنَّةِ إِلَّا النِّكَاحَ وَالْإِيمَانَ. (ہو)
عِنْدَ الْفُقَهَاءِ (عَقْدٌ يَقْبُذُ مِلْكَ الْمُنْعَةِ) أَيْ حِلٌّ اسْتِمْتَاعِ الرَّجُلِ - مِنْ امْرَأَةٍ لَمْ يَمْنَعْ مِنْ نِكَاحِهَا
مَنْعٌ شَرْعِيٌّ فَخَرَجَ الذَّكَرُ وَالْخَنَثِيُّ الْمُسْكِلُ وَالْوَتِيئَةُ لِجَوَازِ ذِكْوَرِيَّةِ وَالْمَخَارِمُ وَالْجَنِّيَّةُ وَالْإِنْسَانُ
الْمَاءُ لِإِخْلَافِ الْجَنْسِ وَأَجَازَ الْحَسَنُ نِكَاحَ الْجَنِّيَّةِ بِشُهُودٍ قَنِيَّةٍ (قَصْدًا) خَرَجَ مَا يَقْبُذُ الْجِلَّ
مِنْهَا، كَبِسْرَاءٍ أَمَةٍ لِلتَّسْرِي (و) عِنْدَ أَهْلِ الْأَصُولِ وَاللَّفْظِ (هُوَ حَقِيقَةُ فِي الْوَطْءِ مَجَازٌ فِي
الْعَقْدِ) فَخَرَجَتْ بَعَاءٌ فِي الْكِتَابِ أَوْ السُّنَّةِ مُجَرَّدًا عَنْ الْقَرَائِنِ بِزَادٍ بِهِ الْوَطْءُ كَمَا فِي - (وَلَا
تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ) (النساء: ۲۲) - فَتَحَرَّمْ عَزْوِيَّةُ الْأَبِ عَلَى الْإِبْنِ بِإِخْلَافٍ -
(عَلَى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ) - لِإِمْتِنَادِهِ إِلَيْهَا وَالْمُتَصَوِّرُ مِنْهَا الْعَقْدُ لَا الْوَطْءُ (لَا مَجَازًا).

ترجمہ و تشریح: حضرت مصنف علیہ الرحمہ یہاں سے نکاح کے احکام و مسائل بیان کر رہے ہیں۔ نکاح کی اسلام میں بڑی اہمیت ہے، اس کی سب سے بڑی فضیلت یہ ہے کہ از آدم علیہ السلام تا ایں دم جو عبادت ہم مسلمانوں کے لیے جائز رہی

ہے اور جس کا ہمیں حکم دیا گیا ہے اور جو یہاں کے بعد جنت میں بھی دائمی طور پر باقی رہے گی وہ نکاح اور ایمان کے سوا کوئی دوسری عبادت نہیں ہے۔

حج کے بعد فقہائے کرام نکاح کی بحث اس لیے شروع کرتے ہیں کہ جس طرح حج میں مال مطلوب ہوتا ہے اور خرچ ہوتا ہے اسی طرح نکاح میں بھی مال خرچ ہوتا ہے، یعنی فی الجملہ دونوں کا تعلق کم دینش مال سے ہے۔

نکاح کی شرعی تعریف

فقہاء کے نزدیک ”نکاح“ ایک ایسے معاملہ کا نام ہے جس کے ذریعہ مرد کے لیے بالقصد ایسی عورت سے لذت حاصل کرنا اور فائدہ اٹھانا حلال قرار پاتا ہے جس سے نکاح کرنے میں کوئی شرعی رکاوٹ نہیں ہوتی ہے، جیسے: کفر و شرک اور ذی رحم محرم ہونا، یا غیر جنس کا ہونا، وغیرہ۔

عورت سے فائدہ اٹھانے کی قید لگانے سے اس تعریف سے مرد اور ختنی مشکل خارج ہو گئے۔ ختنی مشکل اس کو کہتے ہیں کہ مرد یا عورت ہونا کچھ ثابت نہ ہو، نہ مرد کے حکم میں ہونہ عورت کے حکم میں۔ اور مانع شرعی کی قید سے شرک، بت پرست اور محارم عورتیں نکل گئیں، یعنی وہ عورتیں جن سے نکاح حرام کیا گیا ہے۔ اور جنی عورت اور دریائی انسان بھی نکل گیا کیونکہ اس کی جنس دوسری ہے۔ حسن بصریؒ نے جنیہ سے گواہوں کی موجودگی میں نکاح کو جائز کہا ہے، کما فی القنید۔

اور بالقصد فائدہ اٹھانے کی قید سے ایسا فائدہ نکل گیا جو ضمنًا حلال ہوتا ہے، جیسے: کوئی شخص کسی باندی کو حرم بنانے کے واسطے خریدے، تو اگرچہ وہ وطی کے لیے خریدی گئی ہے مگر مقصد اصلی اس خریدار سے اس کا مالک بننا ہے، اس سے جماع ضمنًا ثابت ہوتا ہے، لہذا اس کا نام نکاح نہیں ہوگا۔

لفظ ”نکاح“ کی تحقیق

لفظ ”نکاح“ علمائے اصول اور علمائے لغت کے نزدیک حقیقت میں وطی کے لیے وضع ہوا ہے اور عقد پر اس کا اطلاق مجازاً ہوتا ہے، لہذا کتاب و سنت میں جہاں بھی ”نکاح“ کا لفظ آئے اور قرآن سے خالی ہو اس سے وطی اور جماع مراد ہوگا، جیسے آیت: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ﴾ یعنی تم ان عورتوں سے جماع نہ کرو جن سے تمہارے باپ دادا نے جماع کیا ہے۔ یہ جماع حلال کو بھی شامل ہے اور حرام کو بھی، لہذا جس عورت سے باپ نے زنا کیا وہ عورت بیٹے پر حرام ہوگئی۔ اس کے خلاف یہ دوسری آیت {حَتَّىٰ تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَکَ} ہے کہ اس میں نکاح سے جماع مراد نہیں ہے۔ اس وجہ سے کہ نکاح کی نسبت اس میں عورت کی طرف ہے، عورت سے جماع کیا جاتا ہے اور کرنے والا مرد ہوتا ہے، جبکہ عورت مفعول ہوتی ہے، لہذا یہاں نکاح سے عقد مراد ہوگا، جماع مجازاً مراد لیا جائے گا۔

یعنی جس عورت کو شوہر عین طلاق دیدے وہ پہلے شوہر کے لیے اس وقت تک حلال نہیں ہو سکتی ہے جب تک وہ غیر مرد سے نکاح نہ کر لے اور پھر وہ غیر مرد شوہر ہونے کے بعد اس سے جماع کر کے طلاق نہ دیدے، دوسرے شوہر کے جماع کی شرط حدیث غسیلہ سے سمجھی گئی ہے، جس میں اس بات کی صراحت ہے کہ وہ عورت اس مرد سے اور یہ مرد اس عورت سے جب تک بھستری ہو کر طلی نہ کرے، پہلے شوہر سے دوبارہ نکاح نہیں ہو سکتا ہے۔

غسیلہ کا واقعہ

حدیث غسیلہ کا واقعہ یہ ہے کہ حضرت رفاعہؓ نے اپنی بیوی کو طلاق مغلطہ دیدی تھی اس عورت نے دوسرے مرد سے نکاح کر لیا اور پھر حضور ﷺ کی خدمت میں آ کر شکایت کی کہ میرا دوسرا شوہر نامرد ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم پھر پہلے شوہر رفاعہ کے پاس جانا چاہتی ہو؟ اس نے عرض کیا: جی ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: یہ اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک تم اس کا اور وہ تمہارا مزہ نہ چکھ لے، یعنی باہم صحبت و بھستری نہ ہو جائے۔

(وَيَكُونُ وَاجِبًا عِنْدَ الْمُؤْمِنِينَ) فَإِنْ تَقَنَّ الزَّوْجَا إِلَّا بِهَ لِرَضَى بَهَاةٍ وَهَذَا إِنْ مَلَكَ الْمَهْرَ وَالنَّفَقَةَ،
وَالْأَمْلَاقَ بِمَرْكِهٍ بَدَائِعِ (و) يَكُونُ (سُنَّةً) مُؤَكَّدَةً فِي الْأَمْرِ فَيَأْتِي بِمَرْكِهٍ وَيُنَاقِشُ إِنْ تَوَى
تَخَصُّبًا وَوَلَدًا (عَالِ الْإِحْتِدَالِ) أَيْ الْقُدْرَةِ عَلَى وَطْءٍ وَمَهْرٍ وَنَفَقَةٍ وَرَجْعٍ فِي الثَّهْرِ وَجُورَةٍ
لِلْمَوَاطِنَةِ عَلَيْهِ وَالْإِتْكَارِ عَلَى مَنْ رَجَبَ عَنْهُ (وَمَكْرُوهًا لِمَنْ يَخُوفُ الْبُحُورِ) فَإِنْ تَقَنَّ حَرَمَ ذَلِكَ
وَيُنَاقِشُ إِحْلَالَهُ وَتَقْدِيمَهُ غُطْبَةً وَكَوْنَهُ فِي مَسْجِدٍ يَوْمَ جُمُعَةٍ بِعَاقِدٍ وَهَيْدٍ وَشُهُودٍ عُدُولٍ،
وَالْإِسْتِذَانَةَ لَهُ وَالنَّظَرَ إِلَيْهَا قَبْلَهُ، وَكَوْنَهَا ذُوَّةً مِثْلًا وَعَسَا وَجَرًا، وَمَالًا وَهَوْنَةً خُلُقًا وَأَدَبًا وَوَرَعًا
وَجَمَالًا وَهَلْ يُكْرَهُ الزَّوْجَانِ الْمُخْتَارُ لَا إِذَا لَمْ يَشْتَعِمَا عَلَى مُنْصَبَةٍ دِينِيَّةٍ.

نکاح کب واجب ہوتا ہے، کب سنت اور کب فرض؟

نکاح بھی واجب ہوتا ہے، کبھی سنت اور کبھی فرض بھی ہو جاتا ہے۔ نکاح اس وقت واجب ہوتا ہے جب شہوت کا غلبہ ہو اور اگر یہ یقین ہو جائے کہ نکاح نہ ہونے کی صورت میں زنا میں ملوث ہو جائے گا تو اس وقت نکاح کرنا فرض ہے، کذا فی النہایہ۔ اور یہ وجوب و فرضیت اس وقت ہے جب مرد بیوی کے مہر اور نان و نفقہ پر قادر ہو، اگر مرد مہر اور نان و نفقہ پر قادر نہ ہو تو نکاح کے چھوڑ دینے پر مجبور نہیں ہوگا، کذا فی البدائع۔ مذہب اصح یہ ہے کہ اعتدال کی حالت میں نکاح سنت مؤکدہ ہے اگرچہ کوئی نکاح سے تریز نہ کرے گا تو وہ گناہگار ہوگا۔ اور اگر نکاح سے پاک دامن یا اولاد کی نیت ہوگی تو وہ مستحق ثواب ہوگا۔ اعتدال کی حالت کا مطلب یہ ہے کہ وہ جماع پر اور مہر و نفقہ کے ادا کرنے پر قادر ہو۔ اور نہر میں لکھا ہے کہ حالت الاعتدال میں

نکاح واجب ہے اس لیے کہ حضور ﷺ سے نکاح پر مواعبت ثابت ہے اور نکاح سے انکار کوسنت سے انحراف کہا گیا ہے۔ (اگر کوئی مہر اور نان و نفقہ پر قادر نہ ہو یا بیوی پر ظلم و زیادتی اور ترک فراغت و سن کا خطرہ محسوس کرتا ہو تو وہ اعتدال میں نہیں کہا جائے گا اور اس کے لیے نکاح منع مؤکدہ قرار نہیں پائے گا)۔

نکاح حرام، مکروہ اور مباح

اگر کسی مرد کے بارے میں یہ خوف ہو کہ وہ بیوی پر ظلم و زیادتی کرے گا تو اس کے لیے نکاح مکروہ ہے۔ اور اگر اس کو اس بات کا یقین ہو کہ وہ بیوی کے ساتھ ظلم و زیادتی کے ساتھ پیش آئے گا تو اس وقت اس کے لیے نکاح حرام ہوگا۔ ایک قسم نکاح کی مباح ہے اور یہ اس وقت ہے جب حقوق کی ادائیگی میں اندیشہ ہو۔

نکاح کی تشہیر اور اس کا اعلان

نکاح کرنے کے بعد اس کا اعلان کرنا اور شہرت دینا، اسی طرح نکاح سے پہلے خطبہ پڑھنا مستحب ہے۔ ترمذی شریف کی ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نکاح مسجدوں میں کرو، جہاں بلا روک ٹوک ہر مسلمان پہنچ سکتا ہے۔ اور دف بجا کر اعلان کرو، نکاح چھپانے کی چیز نہیں ہے۔ اور مستحب یہ ہے کہ نکاح جمعہ کے دن مسجد کے اندر کیا جائے۔ نکاح کرنے والا سمجھ دار ہو اور گواہ متقی و پرہیزگار ہوں تاکہ نکاح کی کوئی ضروری شرط فوت نہ ہونے پائے۔ اور نکاح کے لیے بوقت ضرورت قرض لینا مستحب ہے۔ اور یہ بھی مستحب ہے کہ نکاح سے پہلے ہونے والی بیوی کو شوہر دیکھ لے؛ تاکہ رشتہ پائیدار ہو، مگر یہ دیکھنا اس وقت ہے جب دوسری طرف سے نکاح کرنے کی آمادگی پائی جائے۔

یہ بھی مستحب ہے کہ عورت شوہر سے عمر میں چھوٹی ہو اور عزت و حسب و نسب اور مالداری میں کمتر ہو۔ حسب آبائی خاندان کی فضیلت کو کہتے ہیں۔ مگر عورت کا مرد سے اخلاق، ادب، پرہیزگاری اور خوبصورتی میں بڑھ کر ہونا بہتر ہے۔ (ایسی عورت سے نکاح نہ کرے جو بد صورتی، بد خلقی یا کسی عیب کی وجہ سے پسند نہ ہو، اسی طرح بد چلن، بدنام اور بد اطوار عورت سے بھی بچنا ضروری ہے۔ باپ کا بھی فرض ہے کہ وہ اپنی جوان بیٹی کو کسی بڑے مرد سے نہ باندھ دے اور نہ ایسے بد شکل سے جو عورت کو پسند نہ ہوں۔ دلہن کی رخصتی کے لیے عورتوں کا اجتماع مکروہ نہیں ہے بشرطیکہ اس میں دینی اعتبار سے کوئی خرابی نہ پائی جائے، مثلاً عورتوں سے بے پردگی، مرد و عورتوں کا باہم اختلاط وغیرہ۔

(وَيَنْعَقِدُ) مُتَلَبِّسًا (بِإِبْجَابٍ) مِنْ أَحَدِهِمَا (وَقَوْلٍ) مِنَ الْآخَرِ (وَضِعًا لِلْمَضِيِّ) لِأَنَّ الْمَضِيَّ أَذَلُّ عَلَى التَّحْقِيقِ (مَنْزُوجَتٍ) نَفْسِي أَوْ بَنِي أَوْ مَوْلَايَ مِنْكَ (و) يَقُولُ الْآخَرُ (مَنْزُوجَتِ، وَ) يَنْعَقِدُ أَنَّهُمَا (بِمَا) أَمْنٍ بِالْمُطْلَقِ (وَضِعَ أَحَدُهُمَا لَهُ) لِلْمَضِيِّ (وَالْآخَرُ لِلْمُتَلَبِّسِ) أَوْ لِلْعَالِ، فَالْأَوَّلُ

الْأَمْرُ (كَتَرَوْجِنِي) أَوْ زَوَّجْنِي نَفْسَكَ أَوْ كُنِي أَمْرًا لِي فَأَنْتَ لَيْسَ بِإِيجَابٍ بَلْ هُوَ تَوْكِيلٌ صَنِيعٌ
(فَإِذَا قَالَ) فِي الْمَجْلِسِ (زَوَّجْتَ) أَوْ قَبِلْتَ أَوْ بِالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ بِزَاوِيَةٍ قَامَ مَقَامَ الطَّرْفَيْنِ وَقِيلَ
هُوَ إِيْجَابٌ وَزَجَّجَهُ فِي الْبَحْرِ وَالثَّانِي الْمُضَارِعُ الْمَبْدُوءُ بِهَمْزَةٍ أَوْ نُونٍ أَوْ نَاءٍ كَتَرَوْجِنِي نَفْسَكَ
إِذَا لَمْ يَنْتَوِ الْإِسْتِقْبَالَ، وَكَذَا أَنَا مُتَزَوِّجُكَ أَوْ حَتَّكَ خَاطِبًا لِعَدَمِ جَزَائَانِ الْمُسَاوَمَةِ فِي النِّكَاحِ

نکاح کا انعقاد

نکاح میاں بیوی میں سے ایک کے ایجاب اور دوسرے کے قبول سے منعقد ہوتا ہے۔ اس میں یہ ضروری ہے کہ ایجاب و قبول کے دونوں صیغے ماضی کے ہوں، کیونکہ ماضی کا صیغہ کام کے فی الحال واقع ہونے پر دلالت کرتا ہے، جیسے ایک کہے: ”میں نے اپنی ذات کا یا اپنی بیٹی کا یا اپنی سوکھ کا تجھ سے نکاح کر دیا“۔ اس جملہ کو اصطلاح میں ایجاب کہتے ہیں اور دوسرا اس کے جواب میں کہے: ”میں نے قبول کیا“۔

اور نکاح ان دونوں کے ساتھ بھی منعقد ہو جاتا ہے کہ ایک اُن میں ماضی کا صیغہ ہو اور دوسرا مستقبل یا حال کا صیغہ ہو۔ استقبال سے مراد یہاں امر کا صیغہ ہے، جیسے مرد اپنے ولی سے کہے یا عورت کے وکیل سے کہے: تو میرا نکاح کر دے، یا عورت سے کہے کہ تو میرا نکاح اپنے ساتھ کر لے، یا یہ کہے کہ تو میری بیوی ہو جا، یہ صیغہ امر دراصل خود ایجاب نہیں ہے بلکہ ضمناً دوسرے کو اپنے نکاح کے لیے اپنا وکیل بنانا ہے۔ مطلب یہ ہوا کہ تو میری طرف سے وکیل بن کر میرا نکاح کر دے پھر جب دوسرے نے اسی مجلس میں اس کے جواب میں کہا کہ میں نے نکاح کر دیا، یا میں نے قبول کیا یا مان لیا تو عاقدین کے ایجاب و قبول کے حکم میں ہو گیا اور نکاح صحیح ہو گیا۔

اور بعض لوگوں نے یہ کہا ہے کہ امر کا یہ صیغہ ایجاب ہے تو وکیل (یعنی وکیل بنانا) نہیں ہے۔ اور اس دوسرے قول کو صاحب بحر نے ترجیح دیا ہے۔ اور فعل مضارع کا دوسرا لفظ جو واحد متکلم کا صیغہ ہو یا جمع متکلم کا یا واحد مؤنث حاضر کا، جیسے میں تجھ سے شادی کر رہا ہوں، یا ہم تجھ سے شادی کر رہے ہیں، تو اس سے بھی نکاح منعقد ہو جائے گا، جب کہ وہ مضارع عربی کے صیغہ سے مستقبل کے معنی کا ارادہ نہ کرے، کیونکہ اگر مستقبل کا معنی مراد لے گا تو اس سے نکاح کا انعقاد نہیں ہوگا بلکہ نکاح کا وعدہ ہوگا۔ اسی طرح نکاح اسم فاعل کے صیغہ سے بھی منعقد ہو جاتا ہے، جب کہ اس سے حال کا معنی مراد ہو، جیسے کوئی کہے: میں تمہارے ساتھ نکاح کرنے والا ہوں۔ یا اس طرح کہے کہ: میں تیرے پاس منتقلی کرنے والا ہو کر آیا ہوں۔ ان الفاظ سے اس وجہ سے نکاح منعقد ہوگا کہ نکاح کے باب میں بھاؤ تاؤ کرنا مرقح نہیں ہے کہ کوئی اس سے دوسرا معنی مراد لے سکے؛ البتہ خرید و فروخت میں یہ بات ہوتی ہے، لہذا وہاں بیع کا معاملہ اس وقت تک طے نہیں ہوگا جب تک دوسرا یہ نہ کہہ دے کہ میں نے خریدا۔

أَوْ هَلْ أُعْطِيَ بِهَا إِنْ الْمَجْلِسُ لِلنَّكَاحِ، وَإِنْ لِلْوَعْدِ فَوَعْدٌ، وَلَوْ قَالَ لَهَا يَا غَرُوبِي فَقَالَتْ لَتَبَيْتُكَ
 أَنْتَقِدَ عَلَى الْمَذْهَبِ (فَلَا يَنْتَقِدُ) بِقَبُولِ بِالْفِعْلِ كَقَبْضِي مَهْرٍ وَلَا بِتَخَاطُ وَلَا بِكِتَابَةِ حَاضِرٍ بَلْ
 غَائِبٍ بِشَرْطِ إِغْلَامِ الشُّهُودِ بِمَا فِي الْكِتَابِ مَا لَمْ يَكُنْ بِلَفْظِ الْأَمْرِ فَيَتَوَلَّى الطَّرَفَيْنِ فَتَنْخُ وَلَا
 (بِالْإِفْرَازِ عَلَى الْمُخْتَارِ) خِلَاصَةً كَقَوْلِهِ: هِيَ امْرَأَتِي لِأَنَّ الْإِفْرَازَ إِظْهَارٌ لِمَا هُوَ ثَابِتٌ، وَلَيْسَ
 بِإِنْشَاءٍ (وَقِيلَ إِنْ) كَانَ (بِمَخْضَرٍ مِنَ الشُّهُودِ صَحٌّ) كَمَا يَصِحُّ بِلَفْظِ الْجُعْلِ (وَجُعِلَ) الْإِفْرَازُ
 (إِنْشَاءً، وَهُوَ الْأَصَحُّ) ذَخِيرَةٌ (وَلَا يَنْتَقِدُ بِزَوْجَتْ بِصَفِكَ عَلَى الْأَصَحِّ) اخْتِيَاظًا خَائِيَةً بَلْ لَا
 بُدَّ أَنْ يُصَيِّفَهُ إِلَى كُلِّهَا أَوْ مَا يُعَبَّرُ بِهِ عَنِ الْكُلِّ، وَمِنْهُ الظُّهْرُ وَالْبَطْنُ عَلَى الْأَشْبَةِ ذَخِيرَةٌ وَرَجَحُوا
 فِي الطَّلَاقِ خِلَافَهُ فَيَخْتِاجُ لِلْفَرْقِ. (وَإِذَا وَصَلَ الْإِبْجَابَ بِالتَّسْمِيَةِ) لِلْمَهْرِ (كَانَ مِنْ تَمَامِهِ) أَيْ
 الْإِبْجَابِ (فَلَوْ قَبِلَ الْآخِرُ قَبْلَهُ لَمْ يَصِحَّ) لِتَوَقُّفِ أَوَّلِ الْكَلَامِ عَلَى آخِرِهِ لَوْ لَبِهَ مَا يُعَبَّرُ أَوَّلُهُ.
 وَمِنْ شَرَائِطِ الْإِبْجَابِ وَالْقَبُولِ: اتِّخَاذُ الْمَجْلِسِ لَوْ حَاضِرَيْنِ، وَإِنْ طَالَ كُمُخَيَّرَةٌ، وَأَنْ لَا يُخَالَفَ
 الْإِبْجَابُ الْقَبُولَ كَقَبَلْتُ النِّكَاحَ لَا الْمَهْرَ نَعَمْ يَصِحُّ الْخَطُّ كَثْرَتًا قَبْلَتُهَا فِي الْمَجْلِسِ.

مجلس نکاح

نکاح اس طرح بھی منعقد ہو جاتا ہے کہ نکاح کی مجلس منعقد کر کے عورت کے باپ یا ولی سے مرد کہے کہ کیا تو نے مجھے وہ
 عورت دے دی؟ اور اس کے جواب میں اس کا باپ یا ولی کہے: میں نے دیدی۔ اگر یہ مجلس نکاح کی مجلس ہے تو نکاح ہو جائے
 گا اور اگر یہ وعدہ کی مجلس ہے تو اس کلام سے نکاح کا صرف وعدہ ہوگا، نکاح منعقد نہیں ہوگا۔ اگر کسی مرد نے عورت سے کہا: اے
 میری بیوی۔ اور اس عورت نے جواب میں لپیک کہہ دیا تو اس سے بھی نکاح منعقد ہو گیا، مذہب مختار یہی ہے۔

نکاح میں ایجاب و قبول دونوں کے متعلق معلوم ہوا کہ ان دونوں کا لفظی ہونا شرط ہے، لہذا فعلی قبول سے نکاح منعقد نہیں
 ہوگا۔ جیسے مرد نے عورت سے کہا کہ میں نے تجھ سے شادی کی۔ اور عورت جواب میں: ”میں نے قبول کیا“ کہنے کے بجائے
 صرف مہر پر عملاً قبضہ کر لے تو اس سے نکاح منعقد نہیں ہوگا۔ اسی طرح لین دین سے بھی نہیں ہوتا ہے، مثلاً کسی شخص نے اپنی بیٹی
 ایک شخص کے حوالہ کی اور اس نے گواہوں کے سامنے صرف مہر سپرد کر دیا زبان سے کچھ نہیں بولا تو بھی نکاح منعقد نہیں ہوگا۔

نکاح بذریعہ کتابت

اسی طرح کسی موجود شخص کے تحریر لکھنے سے بھی نکاح منعقد نہیں ہوتا، البتہ جو شخص غائب ہو اور اس نے گواہوں کو خط کے
 مضمون سے آگاہ کر دیا ہو، خط پڑھ کر یا زبانی طور سے تو اس سے نکاح منعقد ہو جائے گا۔ غائب شخص کے خط کے مضمون کو

گواہوں کو بتلانا اس وقت ضروری ہے جب خط میں امر کا صیغہ استعمال نہ کیا گیا ہو، بلکہ ماضی کے صیغہ کے ساتھ لکھا ہو کہ میں نے تجھ سے نکاح کیا۔ اور اگر صیغہ امر کا ہو جیسے: تو میرا نکاح اپنی ذات سے کر دے۔ تو اس صورت میں عورت مرد کی وکیل ہوگی اور اپنی طرف سے اصل، دونوں طرف سے اس کو تصرف کا حق حاصل ہوگا۔ اس کے جواب میں عورت کہے: میں نے اپنا نکاح اس کے ساتھ کر دیا۔ تو یہ جملہ ایجاب و قبول دونوں کے قائم مقام ہو جائے گا اور خط کا مضمون گواہوں کو سنانا ضروری نہیں ہوگا؛ البتہ صرف قبول والا جملہ سنانا ضروری ہوگا۔

صرف اقرار سے نکاح

مذہب مختار کے مطابق صرف اقرار سے نکاح منعقد نہیں ہوتا ہے، کذا فی الخلاصہ، جیسے مرد کا کہنا یہ میری بیوی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اقرار ثابت شدہ چیز کے اظہار کا نام ہے، اقرار انشاء نہیں ہے حالانکہ نکاح میں انشاء کا ہونا ضروری ہے۔ اور بعض فقہاء کہتے ہیں کہ اگر گواہوں کے سامنے اقرار پایا گیا ہو تو نکاح منعقد ہو جائے گا۔ اور اقرار کو انشاء سمجھا جائے گا، جس طرح لفظ ”جعل“ سے نکاح صحیح ہو جاتا ہے۔ (فتح القدیر سے نقل کیا گیا ہے کہ اگر گواہوں کے سامنے شوہر نے نکاح کا اقرار کر لیا حالانکہ نکاح گواہوں کے بغیر ہوا تھا تو اس میں اختلاف ہے، صحیح تر یہ ہے کہ اگر میاں بیوی نے مہر کا نام لیا ہے تو نکاح جدید منعقد ہوگا اور اگر دونوں نے نکاح ہوئے بغیر ہی نکاح کا اقرار کیا ہے تو نکاح نہیں ہوگا، البتہ اس صورت میں اس وقت نکاح منعقد ہوگا جب گواہوں نے یہ کہا ہو کہ ہم نے اس اقرار کو نکاح بنالیا ہے، پھر دونوں نے قبول کیا تو یہاں لفظ ”جعل“ (یعنی بنالیا) سے نکاح صحیح ہو گیا، کیونکہ اقرار کو انشاء بنالیا گیا، زیادہ صحیح یہی ہے، کذا فی الذخیرہ۔

اور اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میں نے تیرے نصف سے نکاح کیا تو اس سے نکاح منعقد نہیں ہوگا، احتیاط کا بھی تقاضا یہی ہے اور یہی اصح بھی ہے، کذا فی الخانیۃ، اس لیے کہ حلت و حرمت ایک جگہ جمع ہو جائے تو احتیاطاً حرمت کو مقدم کیا جائے گا۔

نکاح کی نسبت کل کی طرف

نکاح کے درست ہونے کے واسطے ضروری ہے کہ نکاح کو کل کی طرف منسوب کرے، یا اس اس عضو کی طرف جو کل بدن کی جگہ بولا جاتا ہے، جیسے پیٹھ، پیٹ، اشہ مذہب یہی ہے۔ اور فقہاء نے باپ طلاق میں اس کے برعکس کو ترجیح دی ہے، یعنی اگر کوئی یہ کہے کہ میں نے اپنی بیوی کی پیٹھ یا پیٹ کو طلاق دی تو مذہب اصح میں طلاق واقع نہیں ہوگی، لہذا اس کی ضرورت ہوئی کہ فرق کو ظاہر کیا جائے کہ نکاح ان اعضاء کے ساتھ ہو جاتا ہے اور طلاق نہیں ہوتی۔

پورے ایجاب کا قبول

اگر کسی شخص نے ایجاب میں مہر کا ذکر شامل کر دیا تو اس پورے ایجاب کو قبول کرنے سے نکاح ہوگا۔ اس صورت میں اگر

کوئی شخص مہر کا ذکر کرنے سے پہلے قبول کا جملہ ادا کرے گا تو نکاح درست نہیں ہوگا، اس وجہ سے کہ اول کلام اپنے اخیر پر موقوف ہوتا ہے، مثلاً عورت نے مرد سے کہا: ”میں نے تیرے ساتھ ہزار روپیہ مہر پر نکاح کیا“ اور مرد نے مہر کے ذکر سے پہلے قبول کر لیا تو نکاح صحیح نہیں ہوگا۔

اگر ہونے والے میاں بیوی دونوں مجلس میں حاضر ہوں تو اس وقت ایجاب قبول کی شرطوں میں سے ایک شرط یہ ہے کہ مجلس متحد ہو، گو مجلس لمبی ہو، ایسی صورت میں اگر عورت نے ایجاب کیا اور مرد نے دوسری مجلس میں قبول کیا تو نکاح درست نہیں ہوگا کیونکہ اس صورت میں مجلس ایک باقی نہیں رہی بلکہ دو ہو گئی، جس طرح اس عورت کا اختیار مجلس تکم تک محدود ہوتا ہے جس کو شوہر نے طلاق کا اختیار دیا ہو کہ تو چاہے تو اپنی ذات کو اختیار کر لے، مجلس ختم ہونے کے بعد اختیار جاتا رہے گا۔

قبول کا ایجاب کے مطابق ہونا

ایجاب قبول کی شرطوں میں سے ایک شرط یہ بھی ہے کہ قبول ایجاب کے مخالف نہ ہو، جیسے مرد کہے کہ میں نے تیرے ساتھ ہزار روپیہ مہر پر نکاح کیا۔ یہ ایجاب ہوا۔ عورت اس کے جواب میں کہے کہ میں نے نکاح قبول کیا، مہر قبول نہیں کیا۔ یہ قبول ہے۔ تو اس صورت میں ایجاب قبول میں یکسانیت نہیں رہی، کیونکہ مہر متعین اور مہر مثل ایک دوسرے کے مغائر ہیں، لہذا نکاح نہیں ہوگا۔ البتہ عورت کی طرف سے متعین مہر میں کمی درست ہے، جیسے میں نے ہزار روپیہ مہر کے بدلے نکاح کیا، عورت اس کے جواب میں کہے کہ میں نے پانچ سو روپے کے بدلے نکاح قبول کیا۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ ہزار روپیہ پر قبول کر کے پانچ سو اپنی طرف سے اس نے کم کر دیا۔ اس کی کے متعلق مرد کا یہ کہنا شرط نہیں ہے کہ میں نے اس کی کو قبول کیا، کیونکہ یہ عورت کی طرف سے ساقط کرنا ہے مہر میں یہ کمی اسی طرح درست ہے جس طرح مہر میں اضافہ درست ہے، جس کو عورت نے اسی مجلس میں قبول کر لیا ہو، جیسے کسی عورت نے کہا کہ میں نے ہزار روپیہ مہر پر تم سے نکاح کیا، مرد نے اس کے جواب میں کہا کہ میں نے دو ہزار روپیہ مہر پر نکاح قبول کیا تو صحیح ہے، مگر شرط یہ ہے کہ عورت نے اس دو ہزار کو اسی مجلس میں قبول کر لیا ہو۔

وَأَنْ لَا يَكُونَ مُضَافًا وَلَا مُعْلَقًا كَمَا سَبَّحِي، وَلَا الْمَنْكُوحَةُ مَجْهُولَةً، وَلَا يُشْعَرُطُ الْعِلْمُ بِمَعْنَى
الْإِيجَابِ وَالْقَبُولِ فِيمَا يَسْتَوِي فِيهِ الْجِدُّ وَالْهَزْلُ إِذْ لَمْ يَخْتَفِ لِيَتَبَيَّنْ بِهِ يُفْتَى. (وَأَيْنَمَا يَصِحُّ بِالْفِعْلِ
تَزْوِيجٌ وَنِكَاحٌ) لِأَنَّهُمَا صَرِيحٌ (وَمَا) غَذَاهُمَا كِتَابَةٌ مُوَكَّلٌ لَفْظٌ (وَضَعِ لِقَائِكَ عَيْنٍ) كَامِلَةٌ فَلَا
يَصِحُّ بِالشَّرْكَ (وَفِي الْحَالِ) خَرَجَ الْوَصِيَّةُ غَيْرَ الْمُقْبَذَةِ بِالْحَالِ (كَهَبَةِ وَتَمْلِيكَ وَصَدَقَةٍ وَغَطِيَّةٍ
وَقَرْضٍ وَمَسْلَمٍ وَاسْتِجَارٍ) وَصَلَحٌ وَصَرَفٌ وَكُلُّ مَا تُنَالُكَ بِهِ الرِّقَابُ بِشَرْطِ نَيْتٍ أَوْ قَرْنَةٍ وَفَهْمِ
الشُّهُودِ الْمُتَقَصُّودِ (لَا) يَصِحُّ (بِالْفِعْلِ إِجَارَةٍ) بِرَاءٍ أَوْ بِزَايٍ (وَإِعَارَةٍ وَوَصِيَّةٍ) وَزَهْنٍ وَوَدِيْعَةٍ وَنَحْوِهَا

بِمَا لَا يَحِيدُ الْمِلْكَ، لَكِنْ تَثْبُتُ بِهِ الشُّبْهَةُ فَلَا يُحَدُّ وَلَهَا الْأَقْلُ مِنَ التَّسْمِي، وَمَهْرُ الْمِثْلِ، وَكَذَا تَثْبُتُ بِكُلِّ لَفْظٍ لَا يَنْعَقِدُ بِهِ النِّكَاحُ فَلْيُحْفَظْ. (وَالْفَاقِطُ مُصَحَّفَةٌ كَتَجَوَزْتُ) لِصُدُورِهِ لَا عَنْ قَصْدٍ صَاحِحٍ بَلْ عَنْ تَخْرِيفٍ وَتَضْعِيفٍ، فَلَمْ تَكُنْ حَقِيقَةً وَلَا مَجَازًا لِغَدَمِ الْعَلَاقَةِ بَلْ غَلَطًا فَلَا اخْتِيَارَ بِهِ أَصْلًا تَلْوِيحًا، نَعَمْ لَوْ اتَّفَقَ قَوْمٌ عَلَى التَّطْلُقِ بِهَذِهِ الْغَلْطَةِ وَصَدَرَتْ عَنْ قَصْدٍ كَانَ ذَلِكَ وَضْعًا جَدِيدًا فَتَصَبَّحَ، بِهِ أَلْفَى أَبُو السُّغُودِ. وَأَمَّا الطَّلَاقُ فَيَنْفَعُ بِهَا قَضَاءُ كَمَا فِي أَوَائِلِ الْأَشْبَاهِ

نکاح معلق اور منسوب بہ مستقبل

ایجاب و قبول کی شرطوں میں ایک شرط یہ بھی ہے کہ نکاح کی نسبت زمانہ مستقبل کی طرف نہ ہو اور نہ نکاح کسی شرط پر معلق ہو۔ مستقبل کی مثال جیسے کوئی کہے کہ میں کل تیرے ساتھ نکاح کروں گا، یا کل قبول کروں گا۔ اور معلق کی مثال جیسے کوئی کہے کہ: میں نے تیرے ساتھ نکاح کیا اگر میرا باپ راضی ہوگا، اس سے نکاح منعقد نہیں ہوتا ہے۔

ایجاب و قبول کی شرائط میں ایک شرط یہ بھی ہے کہ منکوحہ نامعلوم نہ ہو، جیسے ایک شخص کی دولڑکیاں ہیں اور اس نے ان میں سے ایک کا نکاح بغیر نام لیے کر دیا تو نکاح صحیح نہیں ہوگا، اس لیے کہ اس میں جہالت پائی جاتی ہے اور لڑکی جس سے شادی ہو رہی ہے وہ متعین و مشخص نہیں ہے۔

ایجاب و قبول کے معنی جاننا

ایجاب و قبول کے معنی کا جاننا اُن عقود میں شرط نہیں جس میں قصد کرنا اور نہ کرنا برابر ہو۔ اس وجہ سے کہ ایسے عقد میں نیت کی ضرورت نہیں ہوتی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ (اس باب میں فقہاء کا باہم اختلاف ہے، بعضوں کا کہنا ہے کہ ماعدین کے لیے ایجاب و قبول کے معنی کا جاننا ضروری ہے۔ اور بعضوں نے کہا کہ دیکھ تو ضروری ہے، قضاء ضروری نہیں، کذا فی الخانیہ۔ اور بعضوں نے کہا کہ جو عقد ایسا ہو جس میں ارادہ کرنا اور نہ کرنا دونوں یکساں ہوں جیسے طلاق، نکاح، عتاق تو اس میں علم ضروری نہیں ہے۔ شارح نے اسی قول کو پسند کیا ہے اور اسی کو ترجیح دی ہے، البتہ بیع بغیر علم درست نہیں۔

لفظ تزویج و نکاح

لفظ ”تزویج“ اور لفظ ”نکاح“ سے انعقاد نکاح درست ہے، کیونکہ یہ دونوں الفاظ اسی معنی کے لیے بنائے گئے ہیں۔ اور یہ اس معنی میں صریح ہے، البتہ ان دو لفظوں کے سوا جو الفاظ ہیں وہ نکاح کے لیے کنایہ کی حیثیت رکھتے ہیں اور نکاح کے باب میں کنایہ ہر وہ لفظ ہے جو فی الحال ذات کی تملیک کامل کے لیے بنایا گیا ہو، لہذا ”شرکت“ کے لفظ کے ساتھ نکاح درست نہیں ہوگا، کیونکہ اس میں تملیک کامل نہیں پائی جاتی ہے اور نہ یہ اس کے لیے بنایا گیا ہے۔

فی الحال کی قید سے وہ وصیت نکل گئی جس میں بالفعل کی قید نہ ہو، جیسے کسی نے کہا کہ: میں نے اپنی لونڈی کی قربت ہزار درہم کے بدلے اپنی موت کے بعد تم کو دی۔ اور دوسرے شخص نے قبول کیا تو اس سے نکاح صحیح نہیں ہوگا، کیونکہ فی الحال تملیک نہیں پائی گئی۔

لفظ ہبہ وغیرہ سے نکاح کا حکم

لفظ اجارہ یا اجازہ سے نکاح درست نہیں ہوتا ہے، اس وجہ سے کہ اس میں دائمی تملیک کا معنی نہیں پایا جاتا ہے، بلکہ منفعت کی تملیک موقت ہوتی ہے حالاں کہ نکاح میں دوام کی شرط ضروری طور پر ہے، اسی طرح نکاح لفظ اعارہ، وصیت، رہن، ودیعت اور ان جیسے دوسرے ایسے الفاظ سے درست نہیں ہوتا ہے جو ملکیت کے لیے مفید نہیں ہیں، البتہ ان الفاظ سے نکاح کا شبہ ثابت ہوتا ہے، لہذا جن لوگوں نے ان الفاظ کے ساتھ نکاح کیا ہے ان پر حد جاری نہیں کی جائے گی۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ شہداء نے سے حد مل جاتی ہے اور اس صورت میں عورت کو مہر متعین اور مہر مثل میں سے ایک ملے گا جو کم ہوگا۔ ایسے ہی ان تمام الفاظ سے نکاح کا شبہ ثابت ہوتا ہے جن سے نکاح منعقد نہیں ہوتا، اسے یاد رکھنا چاہئے۔

تصحیف شدہ الفاظ سے نکاح

ان الفاظ سے بھی نکاح منعقد نہیں ہوتا ہے جن میں تصحیف ہوئی ہو، جیسے لفظ تجوزت جو تزوجت کی جگہ کہا گیا ہو اور ان الفاظ سے نکاح اس لیے منعقد نہیں ہوتا ہے کہ یہ الفاظ صحیح ارادہ سے نہیں ادا ہوتے ہیں؛ بلکہ تبدیل اور تغیر کے طور پر ہے، لہذا یہ نہ حقیقت ہوتے ہیں اور نہ مجاز۔ ان کا اصل لفظ سے کوئی علاقہ نہیں ہوتا، بلکہ یہ الفاظ غلط ہوتے ہیں اور ان کا بالکل اعتبار نہیں ہوتا، تصحیف سے یہاں مطلقاً غلطی اور خطا مراد ہے۔

مرفوع غلط الفاظ سے نکاح

البتہ اگر کوئی قوم یا علاقہ ایسے غلط الفاظ بولنے پر اتفاق کر لے اور وہاں بالقصد ایسے ہی الفاظ بولے جاتے ہوں تو یہ بولنا وضع جدید شمار ہوگا اور اس وقت ان غلط الفاظ سے نکاح منعقد ہو جائے گا۔ شیخ الاسلام مفتی ابوالحسن دکاوی پر فتویٰ ہے، باقی غلط اور تصحیف شدہ الفاظ سے طلاق کا مسئلہ اگر ان کے ساتھ طلاق دی جائے گی تو قضاء طلاق واقع ہو جائے گی، کو دیکھنا نہیں ہوگی، چنانچہ اشباہ کے ادائل میں اسکی صراحت موجود ہے، جیسے کوئی طلاق کو طلاق یا طلاق کہے تو اس سے طلاق واقع ہوگی۔

(وَلَا يَصَاحِبُ) اخْتِارًا لِلْفُرُوجِ. (وَشَرْطُ سَمَاعٍ بِكُلِّ مِنَ الْعَاقِلَيْنِ لَفْظِ الْآخَرِ) لِيَتَخَلَّقَ وَصَاحِبًا. (ق)

شَرْطُ (خُضُودٍ) شَاهِدَيْنِ (خُرْنَيْنِ) أَوْ خُرٍّ وَخُرْتَيْنِ (مُكَلَّفَيْنِ سَامِعَيْنِ قَوْلَهُمَا مَعًا) عَلَى الْأَصَحِّ

(فَاهِمَيْنِ) أَنَّهُ نِكَاحٌ عَلَى الْمَذْهَبِ بِخُرٍّ (مُسْلِمَتَيْنِ لِنِكَاحِ مُسْلِمَةٍ وَلَوْ فَاسِقَتَيْنِ أَوْ مَخْذُودَتَيْنِ فِي

قَذَفَ أَوْ أَغْمَمَنِي أَوْ ابْنِيَ الزَّوْجَيْنِ أَوْ ابْنِي أَحَدِهِمَا، وَإِنْ لَمْ يَثْبُتِ النِّكَاحُ بِهِمَا) بِإِلْتِمَامِنِ (إِنْ
ادَّعَى الْقَرِيبُ، كَمَا صَحَّ بِكَاحِ مُسْلِمٍ ذِمَّةً عِنْدَ ذِمَّتَيْنِ) وَلَوْ مُخَالَفَتَيْنِ لِدِينِهَا (وَإِنْ لَمْ يَثْبُتِ)
النِّكَاحُ (بِهِمَا مَعَ إِنْكَارِهِ)

بغیر بولے ہوئے عمل سے نکاح

”قحاطی“ سے بھی نکاح منع نہیں ہوتا ہے، کیونکہ فردوج کا احترام کیا جانا ضروری ہے۔ ”قحاطی“ کا مفہوم یہ ہے کہ منہ سے کچھ نہ کہے صرف عمل سے رضا کا اظہار کرے، جیسے مرد عورت کے سامنے مہر کے روپے رکھ دے اور عورت اس کے ساتھ بولے۔ نکاح کے درست ہونے کے لیے یہ بھی شرط ہے کہ عاقدین میں سے ہر ایک دوسرے کے الفاظ سنے، تاکہ اس سے دونوں کی رضامندی کا تحقق ہو سکے۔

گواہوں کا ہونا

صحت نکاح کے لیے دو گواہوں کا موجود ہونا بھی شرط ہے۔ حدیث نبوی ہے: لَا نِكَاحَ إِلَّا بِشَهِوْدٍ۔ یعنی نکاح بغیر گواہوں کے نہیں ہوتا۔ اور اعلان کی ادنیٰ صورت یہ ہے کہ دو گواہ عاقدین کے ایجاب و قبول کے الفاظ سنیں پھر یہ کہ دونوں گواہ آزاد ہوں، دونوں مرد ہوں یا ایک آزاد مرد ہو اور دو آزاد عورتیں صرف غلاموں اور فقط عورتوں کی گواہی سے نکاح منع نہیں ہوتا ہے۔

گواہوں کے لیے شرائط

نکاح کے دونوں گواہوں کا عاقل، بالغ ہونا بھی ضروری ہے، لہذا نابالغوں اور پاگلوں کی گواہی سے نکاح منع نہیں ہوگا۔ ان دونوں گواہوں کے لیے یہ بھی شرط ہے کہ یہ دونوں عاقدین کے الفاظ ساتھ ساتھ سنیں، اصح مذہب یہی ہے، لہذا اگر کوئی ایک گواہ کو ایک مجلس میں سنائے اور دوسرے گواہ کو دوسری مجلس میں تو نکاح نہیں ہوگا۔ اسی سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سونے والوں کی موجودگی یا بہروں کی موجودگی سے نکاح نہیں ہوگا، اس لیے کہ یہ سن نہیں پاتے ہیں۔

یہ بھی شرط ہے کہ دونوں گواہ سمجھ رہے ہوں کہ یہ نکاح ہو رہا ہے، لہذا اگر ہندوستانی گواہوں کے سامنے جو عربی بالکل نہ سمجھتے ہوں ایجاب و قبول عربی زبان میں ہو اور وہ یہ نہیں جانتے ہوں کہ ان جملوں سے نکاح ہو رہا ہے تو نکاح درست نہیں ہوگا، لیکن اگر وہ سمجھتے ہوں کہ ان الفاظ سے نکاح ہو رہا ہے تو معنی نہ جانتے ہوں تو نکاح ہو جائے گا۔

فاسق وغیرہ کی گواہی کا حکم

مسلمان کے نکاح میں یہ بھی شرط ہے کہ دونوں گواہ مسلمان ہوں، خواہ فاسق ہی کیوں نہ ہوں، یا ان پر حد قذف ہی کیوں نہ جاری ہو چکی ہو، یا دونوں اندھے ہی کیوں نہ ہوں، نکاح ہو جائے گا، چنانچہ وہ دونوں گواہ بیوی یا شوہر کے لڑکے بھی ہوں گے تو

بھی ان کی موجودگی اور گواہی میں نکاح ہو جائے گا، یعنی عورت کا لڑکا دوسرے شوہر سے ہو، اسی طرح مرد کا بیٹا دوسری بیوی سے ہو، یا میاں بیوی میں سے کسی ایک ہی کے دو لڑکے گواہ ہوں تو بھی نکاح ہو جائے گا، گو بوقت محاسنیت دونوں بیٹوں کی گواہی سے بیٹوں والوں کے حق میں نکاح ثابت نہ ہو سکے گا اگر مدعی بیٹوں والا بتا ہے، یعنی اگر صرف میاں کے دو بیٹوں کی گواہی سے نکاح ہوا ہے یا بیوی کے دو بیٹوں کی گواہی سے نکاح ہوا ہے تو ان کی گواہی سے نکاح ہو جائے گا، مثلاً عورت کے دو بیٹوں کی گواہی سے نکاح ہوا تھا اور بعد میں مرد نکاح سے منکر ہو گیا اور عورت نے نکاح کا دعویٰ کیا تو اب قاضی کے سامنے اس کے ان بیٹوں کی گواہی سے نکاح ثابت نہیں ہو سکے گا۔ اور اگر مرد مدعی ہوا ہے اور عورت منکر اور عورت کے لڑکوں نے گواہی دی تو اس صورت میں مرد کا دعویٰ ثابت ہو جائے گا۔ مختصر یہ کہ فرع کی گواہی سے اصل کا نفع ثابت نہیں ہوا کرتا ہے، البتہ ضرر ثابت ہو جاتا ہے۔

جس طرح مسلمان مرد کا نکاح ذمیہ عورت سے دو ذمیوں کی گواہی سے منعقد ہو جاتا ہے، اگرچہ وہ دونوں ذمی گواہ ذمیہ عورت کے دین کے خلاف دین رکھتے ہوں، مگر ذمیوں کی گواہی سے مسلمان پر نکاح کا دعویٰ ثابت نہیں ہو سکے گا، یعنی اگر مسلمان مرد ذمیہ سے نکاح کا انکار کر دے اور گواہی میں یہی دو ذمی پیش ہوں اور وہ نکاح ہونے کی گواہی دیں تو ان کی گواہی سے ذمیہ کا دعویٰ نکاح ثابت نہیں ہوگا، اس لیے کہ مسلمان کے ضرر کے سلسلہ میں کافر کی گواہی معتبر نہیں ہے۔

وَالْأَصْلُ عِنْدَنَا أَنَّ كُلَّ مَنْ مَلَكَ قَبُولَ النِّكَاحِ بِوَلَايَةِ نَفْسِهِ انْعَقَدَ بِحَضْرَتِهِ. (أَمَرَ الْأَبُ (رَجُلًا أَنْ يُزَوِّجَ صَغِيرَتَهُ فَزَوَّجَهَا عِنْدَ رَجُلٍ أَوْ امْرَأَتَيْنِ، وَ) الْحَالُ أَنَّ (الْأَبَ حَاضِرَ صَحٍّ) لِأَنَّهُ يُجْعَلُ عَاقِدًا حَكَمًا (وَالَا لَا). (وَلَوْ زَوَّجَ بِنْتَهُ الْبَالِغَةُ الْعَاقِلَةُ (بِمَخْضَرٍ شَاهِدٍ وَاحِدٍ جَسَّازٍ) كَانَتْ ابْنَتُهُ (حَاضِرَةً) لِأَنَّهَا تُجْعَلُ عَاقِدَةً (، وَالَا لَا) الْأَصْلُ أَنَّ الْأَمْرَ مَتَى حَضَرَ جُعِلَ مُبَاشِرًا، ثُمَّ إِنَّمَا تُقْبَلُ شَهَادَةُ الْمَأْمُورِ إِذَا لَمْ يَذْكُرْ أَنَّهُ عَقَدَهُ لِنَافِلَةٍ يَشْهَدُ عَلَى فِعْلِ نَفْسِهِ؛ وَلَوْ زَوَّجَ الْمُؤَلَى عَبْدَهُ الْبَالِغَ بِحَضْرَتِهِ وَوَاحِدٍ لَمْ يَجْزِ عَلَى الظَّاهِرِ. وَلَوْ أُذِنَ لَهُ لَعَقَدَ بِحَضْرَةِ الْمُؤَلَى وَرَجُلٍ صَحٍّ، وَالْقَرْنُ لَا يَخْفَى.

گواہوں کے سلسلہ میں قاعدہ کلیہ

احناف کے نزدیک گواہی کے درست ہونے میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جو شخص اپنی ولایت اور ذات سے نکاح قبول کرنے کا مالک ہوتا ہے اس کی موجودگی سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے، مثلاً ناسخ اور ذمی کو بطور خود قبول نکاح کا اختیار حاصل ہے تو ان کا گواہ ہونا بھی درست ہوگا۔ بخلاف نابالغ، غلام اور پاگل کے کہ ان کو اپنی ذات کا اختیار بھی نہیں ہوتا لہذا ان کی گواہی بھی درست نہیں ہوگی۔

مجلس نکاح میں باپ کی موجودگی

ایک باپ نے کسی کو حکم دیا کہ وہ اس کی نابالغ لڑکی کی شادی کر دے، چنانچہ اس مرد نے بحیثیت وکیل ایک مرد یا دو

عورتوں کی موجودگی میں ایسی مجلس میں نابالغ کا نکاح کر دیا جہاں باپ (حکم دینے والا) بھی موجود تھا تو یہ نکاح صحیح ہوگا۔ اس وجہ سے کہ اس صورت میں حکماً باپ کو عاقد قرار دیا جائے گا، یعنی جب مجلس نکاح میں نابالغ کا باپ موجود ہے تو اس صورت میں مرد وکیل کی وکالت کی ضرورت باقی نہیں رہی، لہذا باپ عاقد قرار پائے گا اور یہ وکیل اور ایک مرد یا دو عورتیں جو مجلس میں موجود ہیں یہ گواہ قرار پائیں گے، اس طرح گواہوں کا نصاب پورا ہو جائے گا اور نکاح بلا تردد درست قرار پائے گا، البتہ اگر باپ اس مجلس نکاح میں موجود نہیں رہا ہے اور وکیل نے ایک مرد یا دو عورتوں کی موجودگی میں نابالغ کا نکاح کر دیا تو نکاح نہیں ہوگا، اس لیے کہ وکیل خود عاقد قرار پایا اور اس طرح گواہوں کا نصاب پورا نہیں ہوا۔

اگر کسی باپ نے اپنی عاقلہ بالغ لڑکی کا نکاح صرف ایک گواہ کی موجودگی میں کیا تو یہ نکاح اس وقت درست ہوگا جب لڑکی بالغہ جس کا نکاح ہو رہا ہے اس مجلس نکاح میں موجود ہو، کیونکہ اس صورت میں وہ بالغ لڑکی خود عاقدہ قرار دی جائے گی اور ایک گواہ اور اس کا باپ یہ دونوں اس کے گواہ ہو جائیں گے۔ اور اگر وہ بالغ لڑکی مجلس نکاح میں موجود نہیں ہوگی تو صورت مذکورہ میں نکاح منعقد نہیں ہوگا، کیونکہ اس صورت میں باپ عاقد ہوگا اور گواہ صرف ایک رہ جائے گا اور ایک گواہ کی گواہی سے نکاح درست نہیں ہوتا ہے۔

حکم کرنے والے کے لیے قاعدہ

حکم دینے والے مسئلے میں قاعدہ یہ ہے کہ جب حکم کرنے والا موجود ہوگا وہی مباشر اور عقد کرنے والا قرار پائے گا۔ اور جس کو حکم دیا گیا ہے وہ سفیر محض کے درجہ میں ہوگا، اور جب مامور عاقد نہیں ہوگا تو گواہ بن جائے گا۔ مامور (جس کو حکم دیا گیا ہے) اس کی گواہی اسی صورت میں قبول ہوگی جب وہ اپنے کو عاقد نہ کہے تاکہ اپنی ذات کے فعل پر گواہی دینا لازم نہ آئے، یعنی جب مامور اپنے کو عاقد کہے گا تو اس کا گواہی دینا درست نہیں ہوگا کیونکہ اپنے فعل کی گواہی درست نہیں ہے۔

اگر کسی آقائے اپنے غلام بالغ کی شادی خود اس غلام اور ایک دوسرے شخص کی موجودگی میں کر دی تو ظاہر روایت کی بنیاد پر نکاح درست نہیں ہوگا، کیونکہ آقا کی اجازت کے بغیر غلام عاقد بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا ہے کہ آقا کو دوسرا گواہ قرار دیا جاسکے اور ایک گواہ کی موجودگی میں نکاح جائز نہیں ہوتا ہے، البتہ اگر آقائے اپنے اس غلام کو نکاح کی اجازت دیدی تھی اور اس کے موجود رہنے کی صورت میں ایک گواہ کے سامنے اس نے اس کا نکاح کیا تو نکاح صحیح ہو جائے گا، کیونکہ غلام اس صورت میں عاقد قرار پائے گا اور آقا اور ایک گواہ مل کر دو گواہ قرار دیئے جائیں گے۔

(وَلَوْ قَالَ) رَجُلٌ لَا عَقْرَ (زَوَّجْتَنِي فَقَالَ) الْاَعْمَرُ (زَوَّجْتَ اَوْ) قَالَ (نَعَمْ) مُجِيبًا لَهُ (لَمْ يَكُنْ

بِنِكَاحٍ مَا لَمْ يَقُلْ: الْمَوْجِبُ بَعْدَهُ (قِيلَتْ) لِأَنَّ زَوْجَتِي اسْتِخْبَارٌ وَلَيْسَ بِغَلَطٍ، بِخِلَافِ زَوْجَتِي؛
لِأَنَّهُ تَوْكِيلٌ (غَلَطٌ وَكَيْلُهَا بِالنِّكَاحِ فِي اسْمِ أَبِيهَا بِغَيْرِ حُضُورِهَا لَمْ يَصِحَّ) لِلْبَعْثِ وَكَذَا لَوْ غَلَطَ
فِي اسْمِ بَنِيهِ إِلَّا إِذَا كَانَتْ حَاضِرَةً وَأَشَارَ إِلَيْهَا فَبَصَحَ؛ وَلَوْ لَهُ بَنَتَانِ أَرَادَ تَزْوِيجَ الْكُبْرَى فَقَلَطَ
فَسَمَّاهَا بِاسْمِ الصُّغْرَى صَحَّ لِلصُّغْرَى خَاصَّةً. (وَلَوْ بَعَثَ) مَرِيئَةَ النِّكَاحِ (أَقْوَامًا لِلْبَعْثِ لَزَوَّجَهَا
الْأَبُ) أَوْ الْوَلِيُّ (بِحَضْرَتِهِمْ صَحَّ) فَيَجْعَلُ الْمُتَنَكِّلُ فَقَطْ خَاطِبًا وَالْبَاقِي ضُحُودًا، بِهِ يُلْفَتُ فَتَحَّ.

کیا استفہام اور جواب سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے؟

ایک شخص نے دوسرے شخص سے کہا کہ تم نے اپنی صاحبزادی سے میری شادی کر دی؟ دوسرے نے اس کے جواب میں
کہا: میں نے شادی کر دی۔ یا اس کے جواب میں کہا: ہاں۔ تو اس صورت میں نکاح صحیح نہیں ہوگا جب تک ایجاب کرنے والا
اسکے بعد اس طرح نہ کہے کہ میں نے قبول کیا، کیونکہ زَوْجَتِي (تم نے میری شادی کر دی) استخبار و استفہام ہے عقد نہیں۔
اس کے برخلاف اگر کوئی شخص کسی دوسرے سے اس طرح کہے کہ تو اپنی لڑکی کا مجھ سے نکاح کر دے اور اس نے اس کے
جواب میں کہا: میں نے نکاح کر دیا تو پھر اس کے بعد ”میں نے قبول کیا“ کہنے کی ضرورت نہیں ہے، نکاح ہو جائے گا، اس لیے
کہ یہ جملہ کہ ”تو اپنی لڑکی کا مجھ سے نکاح کر دے“ وکیل بنانا ہے، گویا اس نے اس کو اپنے نکاح کا وکیل بنادیا۔ تو اب زَوْجَتِ
(میں نے نکاح کر دیا) ایجاب و قبول دونوں کے قائم مقام ہو گیا، اس لیے کہ نکاح میں ایک شخص دونوں طرف کا ذمہ دار بن سکتا
ہے، البتہ بیچ میں یہ صورت نہیں ہو سکتی ہے۔

عورت کے باپ کے نام میں غلطی کا اثر

عورت مجلس نکاح میں موجود نہیں تھی اور نکاح کے وکیل سے غلطی یہ ہوئی کہ لڑکی کے باپ کا صحیح نام نہیں لیا تو اس صورت
میں نکاح صحیح نہیں ہوگا، کیونکہ عورت کا امتیاز نہیں ہو سکا۔ کہنا چاہئے تھا ”زید کی لڑکی“، مگر اس نے غلطی سے خالد کی بیٹی کہہ دیا اور
خود عورت وہاں موجود نہیں تھی تو پھر نکاح کیسے درست ہوگا؟ ہاں اگر وہاں عورت موجود ہوتی تو نام لینے میں وکیل کی غلطی اثر
انداز نہیں ہوتی، کیونکہ اس کی موجودگی سے اس کا تعین خود ہو جاتا ہے۔

اسی طرح اگر کوئی باپ اپنی بیٹی کے نام میں غلطی کر گیا اور وہ موجود نہیں تھی تو بھی نکاح صحیح نہیں ہوگا، لیکن اگر وہ موجود تھی
اور باپ نے اس کی طرف اشارہ کر کے کہا تھا تو نکاح صحیح اور جائز ہوگا اس صورت میں نام کی غلطی محض نہیں ہے۔

باپ بڑی کے بجائے چھوٹی لڑکی کا نام لے لے

اگر کسی شخص کی دو لڑکیاں تھیں اور اس کا ارادہ ان میں سب سے بڑی کے نکاح کا تھا اور غلطی سے اس نے چھوٹی لڑکی کا نام

لے لیا تو اس صورت میں چھوٹی لڑکی کا نکاح درست ہو جائے گا، بشرطیکہ اس کے نکاح کے لیے کوئی مانع شرعی موجود نہ ہو، لیکن اگر مانع شرعی ہے جیسے وہ کسی کی منکوحہ ہے، یا اس شوہر کے لیے جائز نہیں ہے تو پھر ان میں سے کسی کا نکاح درست نہیں ہوگا۔ بڑی کا اس وجہ سے درست نہیں ہوا کہ اس کا نام نہیں لیا گیا اور چھوٹی سے اس وجہ سے جائز نہیں ہوا کہ وہ محل نکاح باقی نہیں تھی۔ نکاح کا ابرادہ کرنے والے نے کچھ لوگوں کو منگنی کے واسطے بھیجا، لڑکی کے باپ یا اس کے ولی نے ان کی موجودگی میں اس کا نکاح کر دیا تو یہ نکاح صحیح ہوا، اس صورت میں صرف بولنے والا منگنی کرنے والا قرار پائے گا اور باقی لوگ گواہ ہو جائیں گے، فتویٰ اسی روایت پر دیا جاتا ہے۔

[فُرُوع] قَالَ زَوْجِي ابْتَنَكَ عَلَى أَنْ أَمْرًا بِدِكَ لَمْ يَكُنْ لَهُ الْأَمْرُ لِأَنَّهُ تَفْوِضٌ قَبْلَ النِّكَاحِ وَكَلَّةٌ بِأَنْ يَرْجُوهُ فَلَانَهُ يَكْذِبُ فَزَادَ التَّوَكُّلُ فِي الْمَهْرِ لَمْ يَنْفُذْ، فَلَوْ لَمْ يَعْلَمْ حَتَّى دَخَلَ بَقِيَ الْخِيَارُ بَيْنَ إِجَارَتِهِ وَفَسْخِجِ وَلَهَا الْأَقْلُ مِنَ الْمُسْتَى، وَمَهْرُ الْبَيْتِ، لِأَنَّ الْمُؤَقَّوفَ كَالْفَاسِدِ تَزْوُجُ بِشَهَادَةِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ لَمْ يَجُزْ، بَلْ قَبْلَ يَكْفُرُ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

نکاح سے پہلے تفویض طلاق درست نہیں

ایک مرد نے دوسرے سے کہا کہ میرا نکاح اپنی لڑکی سے اس شرط پر کر دے کہ اس کی طلاق کا معاملہ تیرے ہاتھ میں رہے گا۔ تو اس صورت میں باپ کو طلاق کا اختیار نہیں ہوگا اور نکاح درست ہوگا۔ طلاق کا اختیار اس لیے نہیں ہوا کہ نکاح سے پہلے طلاق کی تفویض پائی گئی اور نکاح سے پہلے طلاق دوسرے کے سپرد کرنا درست نہیں ہے۔

ایک مرد نے دوسرے کو وکیل بنایا کہ وہ اس کا نکاح فلاں عورت سے اتنے مہر پر کر دے۔ وکیل نے متعین مہر سے زیادہ مہر مقرر کر دیا تو یہ نکاح نافذ نہیں ہوگا، البتہ مؤکل چاہے تو وہ مہر کی زیادتی کو قبول کر لے اور نکاح صحیح کر دے اور اگر چاہے تو زیادتی کو نہ مانے اور نکاح باطل ہو جائے۔

مؤکل کو اختیار

اگر مہر کی زیادتی کا علم مؤکل کو نہیں ہو سکا اور اسی حال میں اس نے عورت سے جماع کر لیا تو اس صورت میں بھی شوہر کو نکاح کے درست رکھنے اور باطل کر دینے کا اختیار باقی رہے گا۔ اگر درست رکھے گا تو متعین مہر قبول کرنا ہوگا اور اگر فسخ کرے گا تو عورت کو مہر متعین اور مہر مثل میں سے جو کمتر ہوگا ملے گا، یعنی اگر مہر متعین مہر مثل سے کم ہے تو وہ اس پر واجب ہوگا اور اگر مہر مثل کم ہے مہر متعین سے تو مہر مثل واجب ہوگا، کیونکہ نکاح غیر نافذ جو موقوف کہا جاتا ہے نکاح فاسد کے برابر ہے، لہذا نکاح فاسد کا حکم نکاح موقوف میں جاری ہوگا اور نکاح فاسد کا حکم یہ ہے کہ اس میں کمتر مہر ملتا ہے۔

صرف اللہ و رسول کی گواہی پر نکاح

اگر کوئی شخص اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی گواہی میں نکاح کرے گا تو وہ نکاح جائز نہیں ہوگا۔ اور بعضوں نے ایسے شخص کے کفر کا فتویٰ دیا ہے۔ کفر کی دلیل یہ دی ہے کہ اس نے ایک حرام کو حلال جانا، کیونکہ اللہ اور رسول کا حکم یہ ہے کہ نکاح میں آدمیوں کی گواہی معتبر ہے، غیر انسان کی گواہی کا حکم کہیں نہیں دیا گیا ہے۔ دوسری دلیل کفر کی یہ دی ہے کہ جب اس نے رسول کو گواہ قرار دیا تو گویا اس نے رسول کے لیے علم غیب ثابت کیا اور حال یہ ہے کہ غیب کا علم اللہ تعالیٰ کے لیے مخصوص ہے، اس کے سوا کسی کو عالم الغیب جانتا جائز نہیں۔

فصل فی المَحْرَمَاتِ

ان عورتوں کا بیان جن سے مرد کے لیے شرعاً نکاح درست نہیں

أَسْبَابُ التَّحْرِيمِ أَنْوَاعٌ: قَرَابَةٌ، مُصَاهَرَةٌ، رَحْمَةٌ، جَنْعٌ، مِلْكٌ، شِرْكٌ، إِذْخَالٌ أُمِّيَّةٌ عَلَى حُرَّةٍ، فَهِيَ مَبْنِيَّةٌ: ذَكَرَهَا الْمُصَنِّفُ بِهَذَا التَّرْتِيبِ وَتَقْيِي التَّطْلِيقِ قَلَالًا، وَتَعْلُقُ حَقَّ الْغَيْرِ بِنِكَاحٍ أَوْ عِدَّةٍ ذَكَرَهُمَا فِي الرَّجْعَةِ. (حَرَمٌ) عَلَى الْمُتَزَوِّجِ ذَكَرًا كَانَ أَوْ أُنْثَى نِكَاحُ (أَصْلِهِ وَفُرُوعِهِ) عَلَا أَوْ نَزَلُ (وَنَسَبُ أَحَبِّهِ وَأَخْبَتِهِ وَنَسَبُهَا) وَلَوْ مِنْ زَنَى (وَعَمَّتِهِ وَخَالَئِهِ) فَهَذِهِ السَّبْعَةُ مَذْكُورَةٌ فِي آيَةٍ - {حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ} [النساء: ۲۳] - وَيَذْخُلُ عَمُّهُ جَدُّهُ وَخَالَئُهُمَا الْأَخِشَاءُ وَغَيْرُهُنَّ، وَأَمَّا عَمَّةُ أُمِّهِ وَخَالَئَةُ خَالَئِهِ أَبِيهِ خَلَالُ كُنْتِ عَمَّةٌ وَعَمَّتِيهِ وَخَالَئِيهِ وَخَالَئِيهِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: {وَأَجَلٌ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ}

اسباب حرمت نکاح

جن اسباب کی وجہ سے عورتیں حرام قرار پاتی ہیں یعنی ان سے شرعاً نکاح نہیں ہو سکتا ان کی چند قسمیں ہیں: ایک سبب حرمت قرابتداری ہے، یعنی نسبی رشتہ کی وجہ سے سات عورتوں سے نکاح حرام ہے: (۱) ماں۔ (۲) بیٹی۔ (۳) بہن۔ (۴) پھوپھی۔ (۵) خالہ۔ (۶) بھتیجی۔ (۷) بھانجی۔ دوسرا سبب حرمت سسرالی رشتہ ہے، جیسے خوشدامن (یعنی ساس)، جس عورت سے ہم بستر ہو چکا ہے اس کی لڑکیاں اور اس کے لڑکے کی بیویاں۔ تیسرا سبب حرمت دودھ پینا ہے، جیسے جس غیر عورت کا زنا نہ شیر خوارگی میں دودھ پیا ہے اس کی لڑکیاں۔ چوتھا سبب حرمت جمع کرنا ہے، جیسے دو بہنوں کو ایک ساتھ نکاح میں رکھنا، یا بیوی اور اس کی پھوپھی یا اسکی خالہ کو ساتھ ساتھ نکاح میں رکھنا۔ پانچواں سبب حرمت ملکیت ہے، جیسے آقا کا اپنی لونڈی سے نکاح کرنا یا آقا عورت کا اپنے غلام سے نکاح کرنا۔ چھٹا سبب حرمت مشرک ہونا ہے، جیسے مجوسیہ، ہندو بت پرست عورت سے

نکاح کرنا۔ ساتواں سبب حرمت آزادی ہے، یعنی بیوی کے ہوتے ہوئے کسی لونڈی سے نکاح کرنا ہے۔ یہ سات اسباب حرمت ہیں جن کو مصنف نے ترتیب وار اس طرح بیان کیا ہے۔ اب باقی رہ گئے تین طلاق دینا اور غیر کے حق یعنی نکاح یا عدت کا عورت کے ساتھ متعلق ہونا، یعنی مطلقہ تلاش بھی حرام ہے اور غیر کی منکوحہ اور معتدہ بھی، ان دو سببوں کو مصنف نے فصل رجعت میں بیان کیا ہے، اس طرح کل نو سبب ہو گئے۔

اصول وفروع کی حرمت

نکاح کرنے والے پر خواہ وہ مرد ہو یا عورت اس کی اصل (اوپر والے) اور اس کی فرع (نیچے والے) حرام قرار دیئے گئے ہیں۔ اصل زیادہ سے زیادہ اوپے نیچے ہوں یا نیچے والے زیادہ سے زیادہ نیچے ہوں۔ اوپر والے میں ماں، باپ، دادا، دادی، پردادا، پردادی، نانا، نانی، پرانا، پرانی۔ نیچے والے میں بیٹا، بیٹی، پوتا، پوتی، پڑپوتا، پڑپوتی، ناتن، ناتنی وغیرہ وغیرہ۔ اسی طرح اپنے بھائی کی لڑکی (بھتیجی) حرام ہے، یعنی سکے یا سوتیلے یا اخیانی بھائی کی بیٹی اور سگی اور سوتیلی یا اخیانی بہن اور ان بہنوں کی لڑکیاں یعنی بھانجی یہ رشتہ گزنا سے ہوں تب بھی حرام ہوں گی، یعنی اصول وفروع بھتیجی، بہن اور بھانجی ہر طرح سے حرام ہیں خواہ نکاح کا رشتہ ہو یا زنا سے پایا گیا ہو اور پھوپھی بھی حرام ہے خواہ نکاح سے یہ رشتہ ہو خواہ زنا سے اور اپنی خالہ سے بھی حرام ہے نکاح سے ہو یا زنا سے۔

یہ ساتوں رشتے والی محرمات کا تذکرہ قرآن پاک کی اس آیت میں مذکور ہے (مَحْرَمَاتُ عَلَيْكُمْ اُمَّهَاتُكُمْ اَبَاحُ

اصول یعنی اوپر کی تفصیل

پھوپھی اور خالہ کی حرمت میں دادا، دادی کی پھوپھی اور ان کی خالہ بھی داخل ہے، یہ سگی ہوں یا سوتیلی یا اخیانی، حرمت میں سب برابر ہیں، باقی اخیانی پھوپھی کی پھوپھی اور سوتیلی خالہ کی خالہ پس یہ حلال ہیں، اس لیے کہ اخیانی پھوپھی کی پھوپھی دادی کے شوہر کی بہن ہوئی البتہ سگی اور سوتیلی پھوپھی کی پھوپھی حرام ہے، اس لیے کہ پھوپھی باپ کی بہن ہوئی تو پھوپھی کی پھوپھی، دادا کی بہن ہوئی تو جس طرح باپ کی بہن حرام ہے دادا کی بہن بھی حرام ہے اور سوتیلی خالہ کی خالہ اس وجہ سے حلال ہے کہ سوتیلی خالہ کی ماں سگی نانی نہیں بلکہ نانا کی بیوی ہے اور نانا کی بیوی کی بہن نانا کی سالی ہوئی اور نانا کی ایسی سالی مرد پر حرام نہیں ہے اور اس کی خالہ یا اخیانی خالہ کی خالہ ہے تو وہ حلال نہیں ہے۔

وہ رشتے جن سے نکاح درست ہے

چنانچہ چچا اور پھوپھی کی بیٹی حلال ہے اور اسی طرح خالہ اور ماموں کی بیٹی بھی حلال ہے۔ ارشادِ ربانی ہے (وَ اَجَلٌ لَّكُمْ

مَا وَدَّ اَخْلَافُكُمْ) یعنی جو محرمات بیان کی گئی ہیں ان کے علاوہ رشتہ کی لڑکیاں حلال کی گئی ہیں، کیونکہ ان سب کا محرمات میں شمار

نہیں کرایا گیا ہے۔

(و) حُرْمُ الْمُصَاهَرَةِ (بِنْتِ زَوْجَتِهِ الْمُطَوَّرَةِ وَأُمِّ زَوْجَتِهِ) وَجَدَّاهِا مُطْلَقًا بِمَجْزِئِ الْعَقْدِ الصَّحِيحِ (وَإِنْ لَمْ تُطَوَّلِ) الزَّوْجَةُ لِمَا تَقَرَّرَ أَنَّ طَوَّاءَ الْأُمّهَاتِ يُحَرِّمُ الْبَنَاتِ يُحَرِّمُ الْأُمّهَاتِ، وَيَدْخُلُ بَنَاتُ الرَّبِيبَةِ وَالرَّيْسِ. وَفِي الْكَشَافِ وَاللَّحْظِ وَنَحْوُهُ كَالدُّخُولِ عِنْدَ أَبِي خَبِيقَةَ وَأَقْرَبِهِ الْمُصَنَّفُ (وَزَوْجَةُ أَصْلِهِ وَفَرْعِهِ مُطْلَقًا) وَلَوْ بَعِيدًا دَخَلَ بِهَا أَوْ لَا. وَأَمَّا بِنْتُ زَوْجَةِ أَبِيهِ أَوْ ابْنَةُ فَخَلَانِ (و) حُرْمُ (الْكُلِّ) مِمَّا مَرَّ تَحْرِيمُهُ نَسَبًا، وَمُصَاهَرَةً (رَضَاعًا) إِلَّا مَا اسْتَنْتَهَى فِي بَابِهِ.

ربیبہ کی حرمت

اور سسرالی رشتہ کی وجہ سے اپنی اس بیوی کی لڑکی حرام ہے جس بیوی سے مرد ہم بستر ہو چکا ہو، یعنی بیوی کی وہ لڑکی جو اس کے دوسرے شوہر سے ہے۔ اصطلاح میں اس لڑکی کو ”ربیبہ“ کہتے ہیں۔ اور اگر عورت سے صرف نکاح ہوا تھا ابھی وطی نہیں ہوئی تھی کہ اس کو طلاق دیدی تو اس صورت میں اس عورت کی لڑکی سے جو دوسرے شوہر سے ہے شادی جائز ہے۔

بیوی کی سگی ماں وغیرہ کی حرمت

باقی اپنی بیوی کی ماں اور اس کی دادیاں اور نانیاں مطلقاً حرام ہیں، خواہ سگی ہوں خواہ سوتیلی۔ اور یہ حرمت صرف نکاح صحیح کرنے سے ثابت ہو جاتی ہے، وطی پائی گئی ہو یا نہ پائی گئی ہو، دونوں صورتوں میں۔ (نکاح صحیح کی قید اس لیے لگائی گئی ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ نکاح فاسد سے ساس وغیرہ حرام نہیں ہوتی ہیں، جب تک اس میں جماع یا بیوی کا شہوت سے چھو نہ پایا جائے)۔ ایک میں وطی کی قید ہونا دوسرے میں نہ ہونا

ربیبہ کی حرمت کا وطی کے ساتھ مقید کرنا اور خوشدامن (ساس) کی حرمت بلا قید اس وجہ سے ہے کہ شریعت میں یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ ماں سے وطی بیٹیوں کو حرام کر دیتی ہے اور بیٹیوں کے ساتھ صرف نکاح کرنا (چاہے بلا وطی ہو) ماؤں کو حرام کر دیتا ہے، قرآن کریم میں یہ دونوں مسئلے صراحت کے ساتھ موجود ہیں۔

ربیبہ کی حرمت میں ربیبہ اور ربیب کی بیٹیوں کی حرمت بھی داخل ہے۔ تفسیر کشاف میں ہے کہ شہوت کے ساتھ چھونا اور اسی طرح دوسری حرمت ابوحنیفہؒ کے نزدیک قائم مقام دخول (وطی کرنے) کے ہے اور مصنف نے اس کو اپنی تصنیف میں برقرار رکھا ہے۔ باپ دادا کی منکوحہ

اصل یعنی باپ دادا نے جن عورتوں سے نکاح کیا ہے وہ حرام ہیں، انھوں نے ان سے جماع کیا ہو یا نہ کیا ہو، ہر دو صورت میں، اسی طرح اپنی اولاد کی بیویاں مطلقاً حرام ہیں، خواہ وہ اولاد اوپر کی ہوں جیسے پوتا اور نانی اور ان اولادوں نے اپنی ان

عورتوں سے وطی کی ہو یا نہ کی ہو، یعنی بیٹے اور پوتے کی بیویاں باپ دادا پر حرام ہیں اور اس میں وطی شرط نہیں ہے صرف نکاح صحیح پایا جاتا کافی ہے۔

لیکن اپنے باپ کی بیوی یعنی سوتیلی ماں کی لڑکی (جو دوسرے شوہر سے ہو) اور اسی طرح اپنے بیٹے کی بیوی کی لڑکی (جو اس کے دوسرے شوہر سے ہو) حلال ہے، کیونکہ ان دونوں میں خون کا کوئی رشتہ نہیں پایا جاتا ہے۔

دودھ کا رشتہ

وہ سارے رشتے جن کی حرمت نسب یا سرالی رشتہ سے بیان کی جا چکی ہے وہ دودھ کے رشتہ سے بھی حرام ہیں، البتہ ان میں سے جو صورت مستثنیٰ ہے وہ اس میں داخل نہیں ہے جن کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

[فروغ] بَنَعَ مَنَظَلَةً فَيُقَالُ: طَلَّقَ امْرَأَتَهُ تَطْلِيقَتَيْنِ، وَلَهَا مِنْهُ لَبَنٌ فَاعْتَدَتْ، فَتَنَكَّحَتْ صَغِيرًا فَارْتَضَعَتْ، فَحَرُمَتْ عَلَيْهِ فَتَنَكَّحَتْ آخَرَ فَدَخَلَ بِهَا فَلَا تَنَاهَا فَهَلْ تَعُوذُ لِلأَوَّلِ بِوَأَجَدَةٍ أَمْ بِخِلَافٍ؟
الجواب: لَا تَعُوذُ إِلَيْهِ أَبَدًا لِمَنْزُورَتِهَا خِلَالَةَ ابْنِهِ رَضَاعًا. شَرَى أُمُّهُ أَبِيهِ لَمْ تَحِلَّ لَهُ إِنْ عَلِمَ أَنَّهُ وَطِئَهَا. تَزْوِجُ بَنَاتٍ فَوَجَدَهَا قَبْلًا وَقَالَتْ أَبُوكَ فَصَنِي، إِنْ صَدَّقَهَا بَنَاتٌ بِلا مَهْرٍ، وَإِلَّا لَا شُكَّ

ایک مسئلہ کی نوعیت

ایک شخص نے اپنی بیوی کو دو طلاق دی اور اس عورت کو اپنے شوہر کی وجہ سے دودھ اُتراتھا، عورت نے طلاق کے بعد عدت گزاری اور بعد عدت ایک شیر خوار لڑکے سے نکاح کر لیا اور پھر اسے اپنا دودھ پلایا اس کی وجہ سے یہ عورت اس لڑکے پر حرام ہو گئی۔ اس عورت نے اس کے بعد دوسرے مرد سے نکاح کیا اور اس مرد نے اس عورت سے نکاح کے بعد جماع کیا، بعد جماع اس نے اس کو طلاق بائن دیدی۔ اب سوال یہ ہے کہ کیا یہ عورت پہلے شوہر سے نکاح کر سکتی ہے؟ اور اس نکاح کے بعد اس پہلے شوہر کو ایک طلاق کا اختیار ہوگا یا تین طلاق کا، چونکہ پہلے وہ دو طلاق دے چکا تھا، اس لیے صرف باقی ماندہ ایک طلاق کا حق رہے گا، یا از سر نو وہ تین طلاق دینے کا اختیار رکھے گا؟

اس سوال کا جواب یہ ہے کہ یہ عورت پہلے شوہر سے کبھی نکاح نہیں کر سکتی ہے، کیونکہ یہ عورت اس شوہر کے رضاعی بیٹے کی بیوی ہو گئی اور رضاعی بیٹے کی بیوی سے نکاح جائز نہیں ہے۔

باپ کی موطوئہ لونڈی سے وطی جائز نہیں

ایک شخص نے اپنے باپ کی لونڈی خریدی تو اس شخص کے لیے یہ حلال نہیں ہے کہ وہ اس لونڈی سے وطی کرے اگر اس کو یہ معلوم ہے کہ اس کا باپ اس سے وطی کر چکا ہے۔

ایک مرد نے ایک باکرہ عورت سے نکاح کیا لیکن بعد نکاح اس عورت کو باکرہ نہیں پایا بلکہ شیبہ پایا، اس نے عورت سے پوچھا کہ تیری بکارت کس نے زائل کی؟ اس نے جواب دیا کہ تیرے باپ نے میری بکارت زائل کی ہے۔ اگر شوہر نے اس کے اس کہنے کی تصدیق کی تو اس کا نکاح ٹوٹ گیا اور اس کو مہر بھی نہیں ملے گا۔ مہر نہ ملنے کی وجہ یہ ہے کہ عورت نے یہ بات پہلے کیوں نہ بتادی؟ لیکن اگر شوہر نے عورت کی بات کی تصدیق نہیں کی تو نکاح نہیں ٹوٹا اب اس کو اختیار ہے اس کو رکھے یا نہ رکھے۔

(و) حَرَّمَ أَنْعَا بِالصُّهْرِيَّةِ (أَصْلُ مَزْنِيَّةٍ) أَرَادَ بِالزَّانَا الْوَطْءَ الْحَرَامَ (و) أَصْلُ (مَمْنُوسِيَّةٍ بِشَهْوَةٍ) وَلَوْ لِشَعْرِ عَلَى الرَّأْسِ بِخَالِلٍ لَا يَمْتَنِعُ الْحَرَامَةُ. (وَأَصْلُ مَاسِيَةٍ وَنَظَرَةٍ إِلَى ذَكَرِهِ وَالْمَنْظُورُ إِلَى فَرْجِهَا) الْمُنْظُورُ (الذَّائِلُ) وَلَوْ نَظَرَهُ مِنْ رُجَاجٍ أَوْ مَاءٍ هِيَ فِيهِ (وَلَوْ رَوَّحَهُنَّ) مُطْلَقًا وَالْعِزَّةُ لِلشَّهْوَةِ عِنْدَ الْمَسِّ وَالنَّظَرِ لَا بَغْلَهُمَا وَخَذَّهَا فِيهِمَا تَحْرُكُ إِلَيْهِ أَوْ زِيَادَتُهُ بِهِ يُفْتَى وَفِي امْرَأَةٍ وَنَحْوِ شَيْخٍ كَبِيرٍ تَحْرُكُ قُبْلَتُهُ أَوْ زِيَادَتُهُ وَفِي الْجَوْهَرَةِ: لَا يُشْتَرَطُ فِي النَّظَرِ لِفَرْجٍ تَحْرُكُ إِلَيْهِ بِهِ يُفْتَى هَذَا إِذَا لَمْ يَنْزِلْ فَلَوْ أَنْزَلَ مَعَ مَسٍّ أَوْ نَظَرٍ فَلَا حُرْمَةَ بِهِ يُفْتَى ابْنُ كَمَالٍ وَغَيْرُهُ. وَفِي الْخُلَاصَةِ: وَطِئَ اخْتُ امْرَأَتِهِ لَا تَحْرُمُ عَلَيْهِ امْرَأَتُهُ (لَا) تَحْرُمُ. (الْمَنْظُورُ إِلَى فَرْجِهَا الذَّائِلُ) إِذَا رَأَتْ (مِنْ مِرْآةٍ أَوْ مَاءٍ) لِأَنَّ الْمَرْئِيَّ مِثَالُهُ (بِالْإِنْعَاسِ) لَا هُوَ (هَذَا إِذَا كَانَتْ حَيَّةً مُشْتَهَاةً) وَلَوْ مَا صَبَا (أَتَا هَيْزَهَا) بَغْيِي الْمَيْتَةِ وَصَغِيرَةٍ لَمْ تُشْتَبَ (فَلَا) تَنْبُتُ الْحُرْمَةُ بِهَا أَصْلًا كَوَطْءِ ذُبُرٍ مُطْلَقًا وَكَمَا لَوْ أَلْصَقَهَا لَعَدِمَ تَبَيُّنُ كَوْنِهِ فِي الْفَرْجِ مَا لَمْ تُخْبَلْ مِنْهُ بِلاَ فَرْجٍ بَيْنَ زَنَا وَنِكَاحٍ.

مزنیہ کی ماں، دادی اور نانی کی حرمت

جس عورت سے زنا کیا ہے اس کی ماں اور دادی، نانی مرد پر حرام ہے۔ مصنف نے یہاں زنا سے ”جماع حرام“ مراد لیا ہے، خواہ اس کی کچھ صورت ہو۔ اور جس عورت کو شہوت کے ساتھ چھوا ہے اگرچہ اس کے سر کے بالوں کو چھوا ہو اور درمیان میں ایسا باریک کپڑا بھی حائل ہو جو گرمی کو نہ روکتا ہو، تو بھی اس عورت کی ماں اور دادی نانی حرام ہوگی (البتہ اگر اس قدر موٹا کپڑا ہے جو حرارت (گرمی) کو روکتا ہے، حائل رہا ہے تو پھر چھونے سے حرمت ثابت نہیں ہوگی)۔

عورت کا شہوت کے ساتھ مرد کو چھونا

اس عورت کی اصل (ماں، دادی، نانی) حرام ہیں جس نے مرد کو شہوت کے ساتھ چھو لیا ہو، یا مرد کے عضو تناسل کو شہوت سے دیکھ لیا ہو، اُس عورت کی بھی اصل حرام ہے جس کی اندرونی گول شرمگاہ کو مرد نے شہوت سے دیکھا ہو خواہ شیشہ کے ذریعہ دیکھا ہو، یا اس پانی کے ذریعہ جس میں وہ داخل ہوئی ہے۔ اور ان مذکورہ محرمات کی فروغ بھی مطلقاً حرام ہیں، جس طرح ان

کے اصول حرام تھے۔ اس حکم میں اصول مادری و پدری اور اسی طرح فرد و پدری و مادری دونوں داخل ہیں۔
(لہذا اگر کسی عورت کی شرمگاہ آئینہ میں دیکھی یا عورت کسی حوض پر پانی کے کنارے بیٹھی تھی اور اس کی شرمگاہ پانی میں نظر آگئی یا اس کی ظاہری شرمگاہ دیکھی باطنی نہیں دیکھی تو اس صورت میں اس کے اصول و فرد حرام نہیں ہوں گے)۔
قابل اعتبار شہوت

ان مسائل میں ایسی شہوت کا اعتبار ہے جو چھوٹے وقت پائی جائے یا دیکھتے وقت پائی جائے، بعد کی شہوت کا اعتبار نہیں ہوتا، اگر دیکھتے اور چھوٹے وقت شہوت پائی گئی ہے تو حرمت ثابت ہوگی ورنہ نہیں۔
شہوت کی مقدار

اور چھوٹے یا دیکھتے وقت جس شہوت کا اعتبار ہے اس کی مقدار یہ ہے کہ عضو تناسل میں جنبش پیدا ہو جائے اور وہ حرکت میں آجائے اور اگر پہلے سے تھی تو چھوٹے یا دیکھتے وقت پہلی شہوت بڑھ جائے، اسی پر فتویٰ ہے۔
عورت اور بڑھے مرد جیسوں میں شہوت کی جس مقدار کا اعتبار ہے وہ یہ ہے کہ اس کے دل میں جنبش و حرکت آجائے یا اس موجود جنبش و حرکت میں اضافہ ہو جائے بڑھے جیسوں میں عینین (نامرد) بیمار اور مقطوع الذکر وغیرہ بھی داخل ہیں۔
جوہرہ میں ہے کہ عورت کی شرمگاہ دیکھنے میں عضو تناسل میں جنبش اور حرکت کی کوئی شرط نہیں ہے اور اسی پر فتویٰ نقل کیا گیا ہے۔
انزال کی صورت میں کیا حکم ہے؟

چھوٹے اور دیکھنے سے حرمت اس وقت ثابت ہوگی جب انزال نہ ہو، لیکن اگر چھوٹے اور دیکھنے کے ساتھ کسی کو انزال ہو گیا اور مٹی نکل آئی تو پھر چھوٹے اور دیکھنے سے حرمت ثابت نہیں ہوگی۔ ابن الکمال وغیرہ نے اسی پر فتویٰ دیا ہے۔ (قاعدہ یہ ہے کہ انزال نہ ہونے کی صورت میں خواہش باقی رہتی ہے، لہذا اس کو قائم مقام جماع کے قرار دیا جائے گا، لیکن اگر انزال ہو گیا تو پھر جماع کی خواہش جاتی رہتی ہے، لہذا اس کو قائم مقام قرار نہیں دیا جاسکتا ہے)۔

سالی کے ساتھ وطی کرنا

اگر کوئی شخص اپنی بیوی کی بہن یعنی سالی سے وطی کرے تو بیوی کی بہن سے یہ وطی اس پر اس کی بیوی کو حرام نہیں کرتی ہے، یعنی سالی سے وطی کرنے سے بیوی حرام نہیں ہوتی ہے، گویا حرمت کا تعلق صرف زوجہ کے اصول و فرد سے ہے دوسروں سے نہیں، البتہ اگر بیوی کی بہن سے وطی بیوی کے شہ میں ہوئی ہے تو اس کی بہن کے لیے عدت میں بیٹھنا واجب ہے اور جب تک اس کی عدت ختم نہ ہو بیوی کے ساتھ جماع کرنے سے پرہیز لازم ہے۔

جس عورت کی اندرونی شرمگاہ آئینہ یا پانی میں دیکھی گئی ہے اس کے اصول و فرد حرام نہیں ہوتے ہیں، کیونکہ اس

صورت میں شرمگاہ کی مثال اور عکس پر نظر پڑتی ہے، خود شرمگاہ نہیں دیکھی جاسکتی ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ تصور اور خیال میں دیکھنے سے بھی حرمت ثابت نہیں ہوتی ہے۔

حرمت کی شرط

زنا سے اور چھونے اور دیکھنے سے حرمت مصاہرت اُس وقت ثابت ہوتی ہے جب عورت لائق شہوت ہو، اگرچہ وہ گذشتہ زمانہ میں لائق شہوت رہی ہو اور اب نہیں ہے جیسے بڑھی اور بد شکل۔ اور اگر عورت مردہ ہو یا نابالغہ نو برس سے کم کی، وہ اس کے ساتھ جماع کرنے سے اور چھونے سے اور یا اس کی شرمگاہ کی طرف دیکھنے سے حرمت ثابت نہیں ہوگی، جیسے عورت اور مرد کے ساتھ اغلام سے مطلقاً حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی ہے۔ (اغلام سے حرمت اس وجہ سے ثابت نہیں ہوتی کہ اس میں بچہ پیدا ہونے کا کوئی احتمال سرے سے نہیں ہے، حالاں کہ حرمت کی علت وہ جماع ہے جس سے بچہ پیدا ہوا اور چھونے کو سبب اس لیے قرار دیا گیا ہے کہ وہ جماع کا سبب ہوتا ہے)۔

اسی طرح اگر مرد نے ایسی عورت کے ساتھ وطی کی، جس کی شرمگاہ اور مقام پانچخانہ کے درمیان کا پردہ پھٹ چکا ہے اور دونوں مل کر ایک ہو گیا ہے تو اس کے ساتھ وطی کرنے سے حرمت ثابت نہیں ہوگی، کیونکہ یقین نہیں ہے کہ جماع عورت کی شرمگاہ والے حصہ میں ہی پایا گیا ہوگا، البتہ اگر اس جماع سے عورت حاملہ ہو جائے گی تو حرمت مصاہرت ثابت ہو جائے گی، کیونکہ یہ علامت ہوگی کہ وطی اس کی شرمگاہ میں ہوئی ہے۔

میت اور نابالغہ کیساتھ جماع سے حرمت ثابت نہ ہونے میں زنا اور نکاح میں کوئی فرق نہیں ہے، دونوں کا حکم یکساں ہے۔

(فَلَوْ تَزَوَّجَ صَبِيْرَةً لَا تُشْفَقُ، فَدَخَلَ بِهَا فَطَلَّقَهَا وَانْقَضَتْ عِدَّتُهَا وَتَزَوَّجَتْ بِآخَرَ جَزَاءً لِلأَوَّلِ
(التَّزْوِجُ بَيْنَهُمَا) لَعَدَمِ الإِشْهَاءِ وَكَذَا تُشْفَرُ الشَّهْوَةُ فِي الذَّكْرِ، فَلَوْ جَامَعَ عَجَزٌ مُرَاهِقٌ زَوْجَةً أَبِيهِ
لَمْ تَحْرُمَ فَتَحَ (وَلَا فَرَقَ) فِيمَا ذَكَرَ (بَيْنَ اللَّمَسِ وَالنَّظَرِ بِشَهْوَةٍ بَيْنَ عَقْدٍ وَنِسَانٍ) وَحُطْلًا،
وَإِكْرَاهًا، فَلَوْ أَيْقَظَ زَوْجَتَهُ أَوْ أَيْقَظَتْهُ هِيَ لِجَمَاعَتِهَا فَحَسَتْ يَدَهُ بِنَتْنِهَا الْمُشْتَهَاءِ أَوْ يَدَهَا ائْتَتْ
حَزَمَتِ الْأُمِّ أَبَدًا فَتَحَ. (قَبْلَ أُمِّ امْرَأَتِهِ) فِي أَيِّ مَوْضِعٍ كَانَ عَلَى الصَّحِيحِ جَوْهَرَةٌ (حَزَمَتْ) عَلَيْهِ
(امْرَأَتُهُ مَا لَمْ يَطْهَرِ عَدَمُ الشَّهْوَةِ) وَلَوْ عَلَى الْقِمِّ كَمَا فَهِنَتْ فِي الذَّجْبَةِ (وَلِي الْمَسْ لَا) تَحْرُمُ
(مَا لَمْ تُغْلَمِ الشَّهْوَةُ) لِأَنَّ الْأَصْلَ فِي التَّغْلِيلِ الشَّهْوَةُ، بِخِلَافِ الْمَسِّ (وَالْمَعَانِقَةُ كَالْقَبِيلِ)
وَكَذَا الْقَرَصُ وَالْفَصُّ بِشَهْوَةٍ، وَلَوْ لِأَجْنَبِيَّةٍ وَتَكْفِي الشَّهْوَةُ مِنْ أَحْبَبِنَا، وَمُرَاهِقٍ، وَمَجْنُونٍ
وَسُكْرَانٍ كَبَالِغِ بَرَاءَتِهِ. وَلِي الْقَنِيَّةُ: قَبْلَ السُّكْرَانِ بِنَتْنِ تَحْرُمِ الْأُمُّ،

نابالغہ بیوی کی لڑکی سے نکاح

ایک مرد نے ایک ایسی نابالغ لڑکی سے شادی کی جو لائق شہوت نہیں تھی، پھر اس نے اس کے ساتھ جماع کیا اور بعد جماع طلاق دی، طلاق کے بعد اس عورت کی جب عدت پوری گذر چکی تو اس عورت نے بعد عدت (لائق شہوت ہونے کے بعد) کسی دوسرے مرد سے نکاح کر لیا اب اس صورت میں پہلے شوہر کے لیے یہ جائز ہوگا کہ وہ اس عورت کی بیٹی سے (جو اس کے دوسرے شوہر سے پیدا ہوئی ہے) شادی کر لے۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ پہلے شوہر سے جب اس کا نکاح ہوا تھا یہ لڑکی شہوت کے قابل نہیں تھی اور حرمت مصاہرت شہوت کے لائق ہوئے بغیر ثابت نہیں ہوتی ہے، البتہ اس عورت کی ماں اس پر حرام ہوگی اس لیے کہ بیٹی سے خواہ جس عمر کی ہو نکاح کرنا اس کی ماں کو حرام کر دیتا ہے۔

مرد میں شہوت کا ہونا

اسی طرح حرمت مصاہرت ثابت ہونے کے لیے یہ بھی شرط ہے کہ مرد میں شہوت ہو، لہذا اگر کسی ایسے لڑکے نے جو ابھی قریب البلوغ بھی نہیں تھا باپ کی بیوی سے جماع کر لیا تو باپ کی بیوی باپ پر حرام نہیں ہوگی، یعنی شہوت کے پائے نہ جانے کی وجہ سے مرنیہ بہو قرار نہیں پائے گی۔

اوپر ذکر کئے ہوئے مسئلوں میں کہ شہوت کے ساتھ چھونے یا دیکھنے میں اس کی کوئی تمیز نہیں ہے کہ اس نے یہ فعل قصداً (جان بوجہ کر) کیا ہو یا اس سے بھول سے ایسا ہو گیا ہو، یا غلطی میں ایسا کر گیا ہو، یا زبردستی کی وجہ سے ہوا ہو، مختصر یہ کہ جس طور پر بھی یہ ہوا ہو حرمت مصاہرت ثابت ہو جائے گی، عمداً ہو یا بھول سے ہو، غلطی سے ہو یا زبردستی ہو ہر صورت کا حکم ایک ہے۔

حرمت کا ایک مسئلہ

کسی مرد نے وطی کے لیے اپنی بیوی کو جگایا یا عورت نے شوہر کو جگایا، اسی حالت میں مرد کا ہاتھ بیوی کی جوان لڑکی کو لگ گیا، وہ لڑکی خواہ اس مرد سے ہو یا دوسرے مرد سے، یا عورت کا ہاتھ اسی حالت میں شوہر کے جوان بیٹے کو اوپر پڑ گیا خواہ وہ اس مرد سے ہو یا دوسرے مرد سے، تو ماں ہمیشہ کے لیے اس پر حرام ہو جائے گی، اس لیے کہ چھونا شہوت کے ساتھ پایا گیا ہے چاہے غلطی سے ہی کیوں نہ ہو۔

بیوی کی ماں کا بوسہ لینا

کسی شخص نے اپنی بیوی کی ماں کا بوسہ لے لیا خواہ کسی بھی حصہ کا لیا ہو، اس صورت میں اس پر اس کی بیوی حرام ہو جائے گی، جب تک یہ ظاہر نہ ہو کہ شہوت نہیں تھی، گو بوسہ منہ کا ہی کیوں نہ لیا ہو، کذا فی الذخیرۃ۔

شہوت کا شرط ہونا

خوش دامن (یعنی ساس) کو چھونے سے بیوی اس وقت حرام ہوتی ہے جب شہوت کا یقین ہو، جب تک شہوت کا یقین نہ ہوگا حرمت ثابت نہیں ہوگی، اس لیے کہ بوسہ لینے میں اصل شہوت ہے اور یہ مسلم ہے کہ بوسہ شہوت سے عموماً خالی نہیں ہوتا ہے، البتہ چھونے میں شہوت کا پایا جانا ضروری نہیں ہے اس لیے اس میں شہوت کی شرط لگائی گئی ہے۔

معافہ (گلے ملنا) بوسہ کے درجہ میں ہے، یعنی اس میں بھی دراصل شہوت پائی جاتی ہے، لہذا اس سے بھی حرمت ثابت ہوگی جب تک اس کا یقین نہ ہو جائے کہ شہوت نہیں پائی جاتی تھی۔ یہی حکم شہوت کے ساتھ چٹکی لینے اور دانت کاٹنے کا ہے، اس سے بھی حرمت ثابت ہوگی۔ گواہی عورت کا بوسہ لیا ہو یا اسکے ساتھ معافہ کیا ہو یا شہوت سے اس کی چٹکی لی ہو، یا دانت کاٹا ہو، ان صورتوں میں دونوں (مرد و عورت) میں سے کسی ایک میں بھی شہوت کا پایا جانا ثبوت حرمت کے لیے کافی ہے، دونوں میں شہوت کا پایا جانا ضروری نہیں ہے۔ ان مسائل میں قریب الملوغ، پاگل اور مست یہ سب بالغ کے حکم میں ہیں۔

جوان لڑکی کا بوسہ

فتیہ میں ہے کہ کسی مست نے اپنی جوان لڑکی کا بوسہ لیا تو اس پر اس لڑکی کی ماں حرام ہو جائے گی۔

وَبِغُزْمَةِ الْمُصَاهَرَةِ لَا يَرْفَعُ النِّكَاحُ حَتَّى لَا يَجْعَلَ لَهَا التَّرْجُؤُ بِأَخَوِ إِلَّا بَعْدَ الْمُتَارِكَةِ وَالْقَضَاءِ الْعِدَّةِ، وَالْوَطْءُ بِهَا لَا يَكُونُ زِنًا، وَفِي الْخَائِنَةِ إِنْ تَنَظَّرَ إِلَى فَرْجِ ابْنَتِهِ بِشَهْوَةٍ يُوجِبُ حُرْمَةً امْرَأَتِهِ وَكَذَا لَوْ فَرَعَتْ فَدَخَلَتْ فِرَاشَ أَبِيهَا غُرْبَانَةً فَانْقَشَرَ لَهَا أَبُوهَا تَحْرُمَ عَلَيْهِ أُمُّهَا (وَبِنْتُ) بَيْتُهَا (ذَوْنِ بَيْتٍ لَيْسَتْ بِمُشْتَهَاةٍ) بِهِ يُفْتَى (وَأِنْ ادَّعَتْ الشَّهْوَةَ) فِي تَقْبِيلِهِ أَوْ تَقْبِيلِهَا إِيَّاهُ (وَأَلَكْرَاهُ الرَّجُلُ فَهُوَ مُصَدِّقٌ) لَا هِيَ (إِلَّا أَنْ يَقُومَ إِلَيْهَا مُنْتَشِرًا) أَلَكْرَاهُ (فَيَعَانِقُهَا) لِقَرِينَةٍ كَلْبِهِ أَوْ يَأْخُذَ لَذِيئَهَا (أَوْ يَرْكَبَ مَعَهَا) أَوْ يَمْسَسَهَا عَلَى الْفَرْجِ أَوْ يَقْبَلَهَا عَلَى الْقَمِيمِ فَالْأَلَةُ الْخَدَّاعِي وَفِي الْفَتْحِ يَتَرَاءَى الْخَائِنُ الْخَدَّائِينَ بِالْقَمِيمِ، وَفِي الْخُلَاصَةِ قِيلَ لَهُ مَا فَعَلْتَ بِأَمِّ امْرَأَتِكَ فَقَالَ: جَانَعْتُهَا ثَلَاثَ الْخُرْمَةِ، وَلَا يُصَدِّقُ أَنَّ كَلْبًا وَلَوْ هَارِلاً.

حرمت مصاہرت سے نکاح پر اثر

حرمت مصاہرت سے نکاح ٹوٹا نہیں ہے، چنانچہ عورت کے لیے دو برے مرد سے نکاح اس وقت تک جائز نہیں ہے جب تک وہ مرد اس کو چھوڑ نہ دے اور اس کی عدت گزر نہ جائے، چنانچہ اس حرمت مصاہرت کے زمانہ میں وطی کرنا زنا قرار نہیں پائے گا، یعنی اگر شوہر بیوی کو چھوڑنے سے پہلے اس کے ساتھ وطی کر لے گا تو اس پر زنا کی حد جاری کرنا واجب نہیں ہوگی۔

شہوت سے شرمگاہ دیکھا

اپنی لڑکی کی شرمگاہ کو شہوت کے ساتھ دیکھنا اس کی بیوی کو اس پر حرام کر دیتا ہے۔ لڑکی خوفزدہ ہوئی اور اسی خوف کی حالت میں تنگی ہو کر اپنے باپ کے بستر میں داخل ہو گئی، اس کے آجانے کی وجہ سے باپ میں شہوت پیدا ہو گئی تو اس صورت میں اس بیٹی کی ماں اس باپ پر حرام ہو جائے گی، بشرطیکہ اس کے باپ نے اس لڑکی کو چھوا ہو اور اگر اس نے اس کو مس نہیں کیا تو حرام نہیں ہوگی۔ جس بچی کی عمر نو سال سے کم ہو وہ مشعہاۃ (لا لاق شہوت) قرار نہیں پاتی، فتویٰ اسی قول پر ہے۔ (موٹی اور دہلی ہونے کا کوئی فرق نہیں)

بیوی کا دعویٰ

اگر بیوی نے دعویٰ کیا کہ اس کے شوہر نے اس کی ماں یا بیٹی کا شہوت کے ساتھ بوسہ لیا ہے، یا یہ دعویٰ کیا کہ خود اس نے شوہر کے اصول و فروع میں سے کسی کا شہوت کے ساتھ بوسہ لیا۔ لیکن شوہر شہوت کا انکار کرتا ہے اس صورت میں تصدیق شوہر کے قول کی ہوگی نہ کہ عورت کے قول کی، گویا حرمت مصاہرت بغیر شوہر کی تصدیق کے ثابت نہیں ہوگی، البتہ اس وقت شوہر کی بات قابل تسلیم نہیں ہوگی جب شوہر اس حال میں بیوی کی لڑکی کی طرف کھڑا ہوا ہو کہ اس کا عضو تناسل ایستادہ ہو اور جا کر اس سے لپٹ گیا ہو اس صورت میں اس کے جھوٹے ہونے کا قرینہ موجود ہے۔ یا مرد عورت کی چھاتی پکڑ لے یا اس کے ساتھ سوار ہو، یا اس کے شرمگاہ کو چھوئے، یا اس کے منہ کا بوسہ لے ان تمام صورتوں میں شوہر کا یہ کہنا کہ شہوت نہیں تھی قابل تسلیم نہیں ہوگا اور حرمت مصاہرت ثابت ہو جائے گی۔

رخساروں اور لبوں کا بوسہ

فتح القدیر میں ہے کہ رخساروں کا بوسہ لبنا لبوں کا بوسہ لینے کے حکم میں ہے، یعنی دونوں کا حکم ایک ہے۔ خلاصہ میں ہے کہ کسی نے مرد سے کہا کہ تو نے اپنی خوشدامن (ساس) کے ساتھ کیا کیا؟ اس کے جواب میں اس نے کہا کہ میں نے اس کے ساتھ جماع کیا، اس کے یہ کہنے سے حرمت ثابت ہو جائے گی اور اس کے جھوٹے ہونے کو مانا نہیں جائے گا اگرچہ اس نے یہ مذاق اور دل لگی سے ہی کیوں نہ کہا ہو۔

(وَتَقْبَلُ الشَّهَادَةَ عَلَى الْإِفْزَارِ بِاللَّنْسِ وَالتَّقْبِيلِ عَنْ شَفْوَةٍ وَكَذَا) تَقْبَلُ (عَلَى نَفْسِ اللَّئِمِ
وَالْتَقْبِيلِ) وَالنَّظَرُ إِلَى ذِكْرِهِ أَوْ فَرْجِهَا (عَنْ شَفْوَةٍ فِي الْمُخْتَارِ) تَجْنِيسٌ لِأَنَّ الشَّفْوَةَ بِمَا يُوقَفُ
عَلَيْهَا فِي الْجُمْلَةِ بِانْتِشَارِ أَوْ آثَارِ. (و) حَزْمٌ (بِالْجَمْعِ) بَيْنَ الْمُخَارِمِ (بِكَاسَا) أَيْ عَقْدًا صَحِيحًا
(وَعِدَّةً وَأَوْ مِنْ طَلَاقٍ بَالٍ، وَ) حَزْمٌ الْجَمْعُ (وَطَاءٌ بِمَلِكٍ يَمِينٍ بَيْنَ امْرَأَتَيْنِ أَتَتْهُمَا فُرْطَتْ ذَكَرًا

لَمْ تَحِلَّ لِلْأَخْرَجِي) أَبَدًا لِخَدِيثِ مُسْلِمٍ «لَا تُنْكَحُ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا» وَهِيَ مَشْهُورٌ بِصُلْحٍ مُخَصَّصًا لِلْكِتَابِ (فَجَازَ الْخَمْنُ بَيْنَ امْرَأَةٍ وَبَيْنَ زَوْجِهَا) أَوْ امْرَأَةٍ ابْنِهَا أَوْ أُمِّهِ لَمْ يَسُدِّهَا لِأَنَّهُ لَوْ فُرِضَتْ الْمَرْأَةُ أَوْ امْرَأَةُ الْإِبْنِ أَوْ السَّيِّدَةُ ذَكَرًا لَمْ يَحْرُمَ بِخِلَافِ عَكْسِهِ.

گواہی قبول ہوگی؟

شہوت کے ساتھ چھونے اور بوسہ لینے کے اقرار پر گواہی قبول کی جائے گی، یعنی مرد نے گواہوں کے سامنے یہ اقرار کیا کہ اس نے بیوی کی بیٹی کا شہوت کے ساتھ بوسہ لیا ہے یا اس کو چھوا ہے اور بیوی کے دعویٰ کرنے پر شوہر انکار کر دے تو اس صورت میں اس کے سنے ہوئے اقرار کی گواہی معتبر ہوگی اور بیوی شوہر پر حرام ہو جائے گی۔

اسی طرح وہ گواہی بھی قبول کی جائے گی کہ اس عورت نے اقرار کیا ہو کہ شہوت کے ساتھ اس نے مرد کو چھوا ہے یا اس کا بوسہ لیا ہے، یا اس مرد کے عضو تناسل کی طرف دیکھا ہے، یا مرد نے اس عورت کی شرمگاہ دیکھی ہے، مذہب مختار یہی ہے، کیونکہ شہوت ایسی چیز ہے جس پر فی الجملہ اطلاع ہو سکتی ہے عضو تناسل کی ایسا دگی اور اس کے آثار کے ذریعہ۔

دو محرم عورتوں کا جمع کرنا

کئی محرم عورتوں کا ایک نکاح صحیح میں جمع کرنا حرام ہے، جیسے دو بہنوں کا نکاح میں جمع کرنا، یا خالہ اور بھانجی کا، یا پھوپھی اور بھتیجی کا، یہ ایسی ہوں یا رضاعی جائز نہیں، بلکہ حرام ہے۔ (نکاح کی قید لگا کر اشارہ کیا ہے کہ اگر کسی نے ایک بہن سے نکاح فاسد کیا پھر اس کی دوسری بہن سے نکاح صحیح کیا تو یہ درست ہے، کیونکہ نکاح فاسد میں طہی کرنا حلال نہیں ہے)۔

اسی طرح محرم عورتوں کا عدت میں جمع کرنا بھی حلال نہیں ہے، گو وہ طلاق یا ن کی عدت ہو، یعنی جب عورت کو طلاق رجعی یا بائن دی گئی تو جب تک اس کی عدت پوری نہ ہو جائے اس وقت تک اس کی بہن یا خالہ یا پھوپھی سے نکاح نہیں کر سکتے ہیں، اگر نکاح کرے گا تو جائز نہیں ہوگا، حرام ہوگا۔

محرم کا وطی میں بواسطہ ملک یا عین جمع کرنا بھی حرام ہے، یعنی جب کوئی لونڈی تصرف میں آئی تو اس کی بہن یا اس کی خالہ یا پھوپھی کو تصرف میں نہیں لاسکتے ہیں کیونکہ یہ درست نہیں ہے۔

جمع کی حرمت کا قاعدہ

نکاح، عدت اور بواسطہ ملک یا عین وطی میں ان دو عورتوں کا جمع کرنا حرام ہے کہ ان دو میں سے جس کو مرد فرض کریں اس کے لیے دوسری کبھی حلال نہ ہو، جیسے عورت اور اس کی پھوپھی، ان دو میں سے اگر عورت کو مرد فرض کر لے تو پھوپھی کے ساتھ اس کا نکاح درست نہیں ہوگا اور اگر پھوپھی کو مرد فرض کر لیں تو اس کا نکاح بھتیجی سے جائز نہیں ہوگا۔

مسلم شریف کی حدیث میں صراحت ہے کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ عورت کا نکاح اس کی پھوپھی پر نہ کیا جائے اور یہ حدیث مشہور ہے اور حدیث مشہور سے کتاب اللہ کی تخصیص ہو جاتی ہے، یعنی اگرچہ قرآن میں صرف جمع بین الاختین یعنی دو بہنوں کا جمع کرنا حرام بتایا گیا ہے، پھوپھی بھتیجی کا جمع کرنا بیان نہیں کیا گیا ہے بلکہ فرمایا گیا ہے (وَ اُولَٰئِكَ هُمَا وَ زَاوَاؤُاْ ذٰلِكُمْ) حدیث مشہور سے اصل حکم (مَآ وَ زَاوَاؤُاْ ذٰلِكُمْ) میں تخصیص درست ہے۔ اور بھی حدیثیں ہیں جن میں عورت اور اس کی پھوپھی کو جمع کرنے کی حرمت صراحت کے ساتھ موجود ہے۔

جہاں جمع اس طرح ہو کہ ان دو میں سے جس کسی کو مرد پر فرض کر دیا جائے تو اس کا نکاح دوسرے سے ناجائز نہ ہو تو ایسی دو عورتوں کا جمع کرنا درست ہوگا، چنانچہ فقہاء صراحت کرتے ہیں کہ عورت اور اس کے شوہر کی بیٹی کو ایک ساتھ جمع کرنا درست ہے۔ اسی طرح یہ بھی درست ہے کہ عورت اور اس کے بیٹے کی بیوی کے درمیان جمع کرے اور لونڈی اور اس کے مالک کی بیوی کو جمع کیا جائے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر عورت اور اس کے شوہر کی بیٹی کو یا عورت اور اس کے بیٹے کی بیوی میں سے ایک کو مرد فرض کیجئے تو اس کا نکاح دوسرے سے جائز ہوگا حرام نہیں ہوگا، البتہ اس کے برعکس میں حرمت ہوگی یعنی ایک طرف سے بہر حال حرمت نہیں ہوگی۔

(وَ اِنْ تَزَوَّجْتَ بِنَكَاحٍ صَحِيحٍ اُنْخِثَ اَمَةٌ) فَهَـذَا (وَطَلَقَهَا صَحْ) النِّكَاحُ لَكِنْ (لَا يَطْلَأُ وَاحِدَةً مِنْهُمَا عَتًى يَخُومُ) حِلُّ اِسْتِمْتَاعٍ (اِخْتِذَاهُمَا عَلَيْهِ سَبَبٌ مَّا) لِأَنَّ لِلْعَقْدِ حُكْمَ الطَّوْءِ حَتَّىٰ لَوْ نَكَحَ مَشْرُقِيٌّ مَغْرِبِيَّةً يَثْبُتَ نَسَبُ اَوْلَادِهَا مِنْهُ لِثُبُوتِ الطَّوْءِ حُكْمًا وَلَوْ لَمْ يَكُنْ وَطْئُ الْاَمَةِ لَهُ وَطْءُ الْغَنَكُوخَةِ، وَذَوَايِ الطَّوْءِ كَالطَّوْءِ اِنْ تَمَّال

لونڈی کی بہن سے نکاح

اپنی جس لونڈی سے صحبت کر چکا تھا اگر اس کی بہن سے نکاح صحیح کیا تو یہ نکاح صحیح ہوگا، لیکن اس نکاح کے بعد ان دونوں بہنوں میں سے کسی سے بھی اس وقت تک وطی نہیں کر سکتا ہے جب تک ان میں سے کسی ایک کی وطی حلال کو کسی طرح اپنے اوپر حرام نہ کر لے، اگر منکوحہ کو رکھنا ہو تو لونڈی سے وطی ہرگز نہ کرے اور اگر لونڈی سے وطی کرنا ہو تو پھر منکوحہ کو طہیجہ کر دے۔

وطی صرف ایک سے

ان دونوں بہنوں میں سے ایک کا حرام کرنا اس وجہ سے ضروری ہے کہ نکاح جماع کے حکم میں ہے، یہاں تک کہ اگر کوئی مشرق میں رہنے والا مغرب میں رہنے والی عورت سے نکاح کر لے تو (گو دونوں میاں بیوی اتنے فاصلہ پر الگ الگ ہیں لیکن) اس عورت کی اولاد کا نسب مشرق میں رہنے والے شوہر سے ثابت ہوگا۔ اور یہ صرف اس وجہ سے ہے کہ نکاح وطی کے حکم میں ہے،

لہذا نکاح کی وجہ سے حکماً وطی تسلیم ہوگی (اور کہا جائے گا کہ بطور کرامت اتنی لمبی مسافت طے ہو سکتی ہے اور دونوں مل سکتے ہیں)۔
دوائی وطی بحکم وطی

حرمت کے باب میں وطی کے دوائی اور اس کے اسباب بھی وطی کے حکم میں ہوتے ہیں، چنانچہ اگر اس نے اپنی لونڈی سے مثلاً وطی نہ کی ہو مگر شہوت سے اس کا بوسہ لیا ہو یا شہوت کے ساتھ اس کو چھوا ہو تو یہ بھی وطی کے حکم میں شمار ہوگا اور منکوحہ سے اس وقت تک وطی نہ کر سکے گا جب تک اس کی وطی کو اپنے اوپر حرام نہ کرے۔

(وَإِنْ تَزَوَّجَهُمَا مَعًا) أَيْ الْأَخْتَيْنِ أَوْ مَنْ يَمْتَنَاهُمَا (أَوْ بِعَقْدَيْنِ وَنَيْسِي) النِّكَاحُ (الْأَوَّلُ فَرَّقَ) الْقَاضِي (بَيْنَهُمَا) وَيَكُونُ طَلَاقًا (وَلَهُمَا بِصَفِّ الْمَهْرِ) يَغْنِي فِي مَسْأَلَةِ النِّسْيَانِ إِذَا الْحُكْمُ فِي تَزَوُّجِهِمَا مَعَ الْبُطْلَانِ وَعَدَمُ وَجُوبِ الْمَهْرِ إِلَّا بِالْوَطْءِ كَمَا فِي عَامَةِ الْكُتُبِ فَتَنْبَهُ، وَهَذَا إِنْ كَانَ مَهْرَاهُمَا مُتَسَاوِيَيْنِ) قَدْ رَأَى وَجَنَسًا (وَهُوَ مُسَمًّى فِي الْعَقْدِ وَكَانَتْ الْفَرْقَةُ قَبْلَ الدُّخُولِ) وَادَّعَى كُلُّ مِنْهُمَا أَنَّهَا الْأُولَى، وَلَا بَيِّنَةٌ لَهُمَا، فَإِنْ اخْتَلَفَ مَهْرَاهُمَا، فَإِنْ عَلِمَا فَلِكُلٍّ رَنُغٌ مَهْرَهَا، وَإِلَّا فَلِكُلٍّ بِصَفِّ أَقَلِّ الْمُسَمَّيَيْنِ (وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مُسَمًّى فَالْوَاجِبُ مُشْتَعٌ وَاحِدَةٌ لَهُمَا) بِدَلٍّ بِصَفِّ الْمَهْرِ (وَإِنْ كَانَتْ الْفَرْقَةُ بَعْدَ الدُّخُولِ وَجِبَ لِكُلٍّ وَاحِدَةٌ مَهْرًا كَامِلًا) لِتَقَرُّرِهِ بِالْدُّخُولِ وَمِنْهُ يُعْلَمُ حُكْمُ دُخُولِهِ بِوَاحِدَةٍ (وَكَذَا الْحُكْمُ فِيمَا جَمَعَهُمَا مِنَ الْمَحَارِمِ) فِي نِكَاحٍ.

دو سگی بہنوں یا دو محارم کا جمع کرنا

اگر کسی نے دو سگی بہنوں یا ایسی دو عورتوں سے جن کا جمع کرنا حرام ہے ساتھ ساتھ ایک ایجاب و قبول سے نکاح کیا، یا دونوں کا ایجاب و قبول الگ الگ مجلس میں کیا اور پہلا نکاح فراموش کر گیا تو اس نکاح کرنے والے مرد اور ان دونوں عورتوں کے درمیان تفریق کر دی جائے گی اور یہ تفریق طلاق کے حکم میں ہوگی۔ اور ان دونوں محارم عورتوں کو آدھا آدھا مہر ملے گا، جب وہ پہلا نکاح بھول گیا تھا اور اس حالت میں دوسرا نکاح کیا۔ اور اگر ساتھ ساتھ کیا، یا یاد رہتے ہوئے کیا تو ساتھ ساتھ کرنے سے دونوں نکاح باطل ہو گئے، لہذا مہر کے واجب ہونے کا سوال ہی نہیں۔ اگر یکے بعد دیگرے نکاح کیا تو یاد ہونے کی صورت میں دوسرا نکاح باطل ہوا، لہذا اس کا مہر واجب نہیں ہوگا، لیکن اگر وطی کر لے گا تو البتہ مہر واجب ہوگا، چنانچہ یہ مسئلہ تمام کتب فقہ میں صراحت کے ساتھ موجود ہے۔

مہر کی بحث

نصف مہر کا وجوب اُس وقت ہے جب دونوں کا مہر تعداد میں برابر ہو اور ایک جنس کے ہوں اور بوقت نکاح متعین

ہر چکے ہوں اور جدائی خلوتِ مجھ سے پہلے ہوئی ہو، یا یہ کہ دونوں بیویوں میں سے ہر ایک دعویٰ کرے کہ میرا نکاح پہلے ہوا اور ان میں سے کسی کے پاس گواہ نہ ہوں۔

لہذا اگر ان دو بیویوں کے ہر مختلف ہوں اور دونوں معلوم ہوں کہ فلاں کا اتنا ہے اور فلاں کا اتنا، تو ان دونوں میں سے ہر ایک کو اس مہر کا چوتھائی ملے گا۔ اور اگر ہر ایک کا مہر معلوم نہ ہو تو اس صورت میں ہر ایک کو دونوں مہروں میں جو کمتر ہو اس کا آدھا آدھا ملے گا۔ اور اگر مہر سرے سے متعین نہ ہوا ہو تو واجب یہ ہے کہ دونوں کو نصف مہر کے بدلے تین متعہ یعنی تین کپڑے دیئے جائیں، قمیص، روپہ اور چادر۔

اور اگر جدائی خلوتِ مجھ کے بعد ہوئی ہے تو دونوں میں سے ہر ایک کو پورا پورا مہر دینا واجب ہوگا کیونکہ خلوتِ مجھ کے بعد مہر موقوف ہو جاتا ہے۔ اور اگر ان دونوں میں سے ایک سے خلوتِ مجھ ہوئی ہے تو اس کا حکم بھی معلوم ہو گیا کہ جس کے ساتھ خلوتِ مجھ ہوئی ہوگی اس کو پورا مہر ملے گا اور جس کے ساتھ نہیں ہوئی ہے اس کو چوتھائی مہر ملے گا۔

جو حکم دو بہنوں کو جمع کرنے کا ہے ویرای حکم ان محارم عورتوں کا بھی ہے جن کو ایک نکاح میں جمع کر لیا گیا ہے۔

(و) عَزَمَ (نِكَاحُ) الْمَوْلَى (أَمَتَهُ وَ الْعَبْدَ سَيِّدَتَهُ) ؛ لِأَنَّ الْمَمْلُوكِيَّةَ تُنَافِي الْمَالِكِيَّةَ، نَعَمْ لَوْ فَعَلَهُ الْمَوْلَى اخْتِيَاظًا كَانَ حَسَنًا، وَفِيهِ مَا لَا يَخْفَى فِي عَدَمِ عَدْلِهَا خَاصَّةً. وَتَخَوُّهُ مِنْ هَذَا الْاِخْتِيَاظِ. (و) عَزَمَ نِكَاحُ (الْوَلِيَّةِ) بِالْإِجْمَاعِ (وَصَحَّ نِكَاحُ كَتَابَةِ) ، وَإِنْ كُتِبَتْ لِنَفْسِهَا (مُؤْمِنَةً وَبَنِيًّا) فُرِضَ (مُتَقَرَّرٌ بِكِتَابٍ) مُنْزَلٍ، وَإِنْ اِعْتَقَدُوا الْمَسِيحَ إِلَهًا، وَكَذَا جُلُ ذَبِيحَتِهِمْ عَلَى الْمَذْهَبِ بَخَرٌ. وَفِي النَّهْرِ تَبَخُّوْهُ مُنَاجَاةُ الْمُتَعَزِّلَةِ لِأَنَّ لَا تُكْفَرُ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ الْقِبْلَةِ إِنْ وَقَعَ الزَّامَا فِي الْمُنَاجَاةِ.

اپنی لونڈی اور اپنی آقا عورت سے نکاح کی حرمت

مالک کا اپنی لونڈی سے نکاح کرنا حرام ہے، کیونکہ دو ملکیت جمع نہیں ہوا کرتی ہیں۔ حرمت سے مراد یہاں یہ ہے کہ مولیٰ پر نکاح کے احکام جیسے مہر، طلاق وغیرہ لازم نہیں ہوں گے، یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ لائق عذاب قرار پائے گا۔ اسی طرح غلام کے لیے اپنی آقا عورت سے نکاح کرنا حرام ہے، اس وجہ سے کہ مملوک ہونا مالک بننے کے خلاف ہے، غلام مملوک ہے لہذا اس کے لیے مغلوب و محکوم ہونا لازم ہے اور جب غلام شوہر بن جائے گا تو قاعدہ میں بحیثیت شوہر بیوی پر غالب ہوگا، تو ایک ہی شخص غالب و مغلوب دونوں کیسے ہو سکتا ہے؟

البتہ اگر مولیٰ بطور احتیاط اپنی لونڈی سے نکاح کر لے گا تو یہ بہتر ہوگا اس لیے کہ ہو سکتا ہے کہ وہ لونڈی شاید آزاد ہو، کبھی ایسا دھوکہ بھی سامنے آتا ہے۔ اس لونڈی کو پانچویں یا اسکے مثل شمار کرنے میں کوئی احتیاط نہیں ہے۔ (صحیح یہ ہے کہ اگر متیقن طور پر لونڈی ہی ہے تو نکاح کی قطعاً ضرورت نہیں ہے اور اگر آزاد ہے تو پھر اس کو لونڈی کے طور پر رکھنا جائز نہیں ہے)۔

بت پرست عورت سے نکاح کی حرمت

بت پرست عورت سے نکاح متفقہ طور پر حرام ہے۔ فتح القدیر میں ہے کہ سورج کی پوجا، ستاروں کی پوجا یا مورت کی پوجا اسی طرح فرقہ معتزلہ، مجذہ، باطنیہ، اباحیہ سب بت پرست میں داخل ہیں۔ دوسری کتابوں میں ہے کہ جس عقیدہ پر کفر کا فتویٰ لگتا ہو اس مذہب والی عورت سے نکاح درست نہیں ہے، ان سب پر مشرک کا اطلاق ہوتا ہے۔

اہل کتاب عورت سے نکاح

اہل کتاب عورت سے نکاح درست ہے، گو مکروہ و تنزیہی ہے۔ فتح القدیر میں ہے کہ کتابیہ عورت سے نکاح جائز ہے مگر بہتر یہ ہے کہ اس سے نکاح نہ کیا جائے۔ اور کتابیہ جو دار الحرب میں رہتی ہے اس سے نکاح مکروہ ہے تاکہ اس کی وجہ سے مسلمان کے دار الحرب میں رہنے کا سلسلہ نہ ہو سکے۔ دوسرے اہل کفر کی محبت اولاد کے اخلاق و اعمال کے لیے مضر اور موجب فساد ہے۔ کتابیہ سے وہ عورت مراد ہے جو کسی نبی مرسل (بھیجے ہوئے) پر ایمان رکھتی ہو اور آسمانی کتاب کا اقرار کرتی ہو، جیسے یہود و نصاریٰ، اگرچہ اہل کتاب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو معبود جانتے ہوں، یعنی اس اعتقاد سے گو وہ مشرک ہو جائیں گے مگر اہل کتاب باقی رہیں گے۔

اہل کتاب کا ذبیحہ

جیسے کتابیہ سے نکاح درست ہے ایسے ہی اہل کتاب کا ذبیحہ بھی جائز ہے، یعنی جس حلال جانور کو اہل کتاب نے ذبح کیا ہو اس کا گوشت کھانا جائز ہوگا، قوی مذہب اس باب میں یہی ہے۔

معتزلہ عورت سے نکاح

انہر الفائق میں صراحت کی ہے کہ معتزلہ سے شادیاں کرنا جائز ہے، کیونکہ ہم اہل سنت والجماعت کا مسلک یہ ہے کہ اہل قبلہ میں سے کسی کی ہم تکفیر نہیں کرتے اگرچہ اختلافی مباحث میں بطور الزام ان کی تکفیر ہو گئی ہے۔

فرقہ معتزلہ

معتزلہ اسلام میں ایک فرقہ ہے جو قرآن پاک کو مخلوق کہتا ہے۔ اور قیامت میں دیدار الہی کا منکر ہے۔ اور بندے کو اپنے افعال کا خالق مانتا ہے۔ اور اسی طرح کچھ اور اختلافات معتزلہ عقائد میں رکھتے ہیں۔ خیر الدین رملی نے لکھا ہے کہ رافضیوں اور معتزلیوں کے فرقے اہل کتاب میں داخل ہیں، اس بنیاد پر سنی مسلمان عورت کا نکاح کسی رافضی اور معتزلی سے درست نہیں ہوگا اس وجہ سے کہ عورت مسلمان ہوئی اور مرد اہل کتاب (کافر) اور اہل کتاب مرد سے مسلمان عورت کا نکاح سرے سے درست نہیں ہے، البتہ ان کی عورتوں سے نکاح کرنا اہل سنت کے لیے درست ہے۔

(لَا يَصِحُّ بِنِكَاحٍ عَابِدَةٌ كَوَكَبٌ لَا كِتَابَ لَهَا) وَلَا وَطْأُهَا بِمِلْكٍ يَمِينٍ (وَالْمُخْرِمَةُ وَالْوَثِيَّةُ) هَذَا مَقْطُوعٌ مِنْ نَسْخِ الشَّرْحِ ثَابِتٌ فِي نَسْخِ الْمُتَنِ، وَلَمْ يَوْعُظْ عَلَى عَابِدَةٍ كَوَكَبٍ. وَقَوْلُهُ (وَالْمُخْرِمَةُ) بِحَجٍّ أَوْ عَمْرَةٍ (وَلَوْ بِمُخْرِمٍ) عَطْفٌ عَلَى كِتَابِيَّةٍ فَتَنَبَّهَ (وَالْأَمَةُ وَلَوْ) كَانَتْ (كِتَابِيَّةً) أَوْ مَعَ طَوْلِ الْحُزْقِ الْأَصْلُ جَنْدًا أَنْ كُلَّ وَطْءٍ يَجِلُّ بِمِلْكٍ يَمِينٍ يَجِلُّ بِنِكَاحٍ، وَمَا لَا فَلَا (وَأَنْ كُفْرًا) تَخْرِيمًا فِي الْمُخْرِمَةِ وَتَنْزِيهَا فِي الْأَمَةِ (وَتَحْرُجُ عَلَى أَمَةٍ لَا) يَصِحُّ (عَكْسُهُ وَلَوْ) أُمٌّ وَلَدٍ (فِي عِدَّةٍ حُرَّةٍ) وَلَوْ مِنْ بَائِنٍ (وَصَحُّ لَوْ رَاجَعَهَا) أَيْ الْأَمَةُ (عَلَى حُرَّةٍ) لِنَقَاءِ الْمِلْكِ

صاہبہ اور ستارہ پرست سے نکاح

ایسی ستارہ پرست عورت سے نکاح جائز نہیں ہے جس کے پاس کوئی آسمانی کتاب نہیں ہے۔ فرقہ صاہبہ کے اہل کتاب ہونے میں شبہ ہے۔ صاحبہ ہدایہ نے لکھا ہے کہ صاہبہ عورت سے نکاح جائز ہے، اگر وہ کسی نبی اور کسی آسمانی کتاب پر ایمان رکھتی ہو۔ اور اگر وہ ستارہ پرست ہو اور کسی آسمانی کتاب پر ایمان نہ رکھتی ہو تو نکاح جائز نہیں ہوگا، اور نہ بذریعہ ملک یمین اس سے وطی درست ہے۔

آگ کے پکاری سے نکاح

آتش پرست سے بھی نکاح صحیح نہیں ہے۔ اور نہ اس سے بملک یمین وطی جائز ہے۔ اس پر تمام ائمہ اربعہ کا اجماع ہے۔ اور نہ بت پرست عورت سے نکاح صحیح ہے۔ یہاں بتایا گیا ہے کہ نکاح صحیح نہیں ہے اور اس سے پہلے کہا کہ حلال نہیں ہے، کیونکہ صحیح نہ ہونے سے حلال نہ ہونا لازم نہیں آتا ہے۔

حالت احرام میں نکاح

جس عورت نے حج یا عمرہ کا احرام باندھ رکھا ہے اس کا نکاح درست ہے، گو اس شخص کے ساتھ ہو جس نے خود بھی حج یا عمرہ کا احرام باندھ رکھا ہو، اگرچہ بعض لوگوں نے اس نکاح کو مکروہ تحریمی کہا ہے جو صحیح نہیں ہے کیونکہ حدیث ہے کہ اس حضرت ﷺ نے حالت احرام میں حضرت میمونہؓ سے نکاح کیا۔

لوٹری کے ساتھ نکاح

غیر کی لوٹری سے نکاح کرنا درست ہے، گو وہ کتابیہ ہو اور اگرچہ وہ مرد آزاد عورت سے نکاح کرنے کی استطاعت رکھتا ہو۔ احناف کا اس باب میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ ملک یمین کے ذریعہ جو وطی حلال ہے وہ بذریعہ نکاح بھی حلال ہے اور جو وطی

ملک یحییٰ سے حلال نہیں ہے وہ نکاح سے بھی حلال نہیں، تو چونکہ لونڈی سے بذریعہ خریداری وطی حلال ہے لہذا اگر کوئی نکاح کر کے وطی کرے وہ بھی حلال ہوگی، گولونڈی سے نکاح کرنا مکروہ تنزیہی کہا گیا ہے۔

لونڈی کے نکاح میں ہوتے ہوئے آزاد عورت سے نکاح اور اس کا برعکس

اگر کوئی پہلے لونڈی سے نکاح کر چکا ہے اس کے بعد آزاد عورت سے نکاح کرے تو یہ بھی درست ہے، البتہ اس کے برعکس صورت درست نہیں ہے، یعنی اگر کوئی آزاد عورت سے نکاح کر چکا ہے اور بیوی موجود ہے تو اس کے رہتے ہوئے لونڈی سے نکاح کرنا درست نہیں ہے۔ طبرانی میں حدیث ہے کہ آں حضرت ﷺ نے آزاد عورت کے ہوتے ہوئے لونڈی سے نکاح کرنے سے منع فرمایا ہے۔

آزاد عورت طلاق بائن کی وجہ سے عدت میں ہو اور ابھی عدت ختم نہیں ہوئی کہ کسی نے ام ولد (لونڈی) سے نکاح کیا تو یہ نکاح درست نہیں ہے۔

جواز کی ایک صورت

اگر کسی نے پہلے لونڈی سے نکاح کیا پھر آزاد عورت سے نکاح کیا، اسکے بعد لونڈی کو طلاق رجعی دی اور آزاد عورت کے عقد میں ہوتے ہوئے اس مطلقہ لونڈی سے رجعت کی تو یہ رجعت درست ہے، کیونکہ طلاق رجعی دینے سے لونڈی نکاح سے باہر نہیں ہوئی بلکہ وہ ابھی تار جعت ملکیت نکاح میں باقی ہے، لہذا یہ نہیں کہا جائے گا کہ آزاد عورت پر لونڈی سے نکاح ہوا۔

(وَلَوْ تَزَوَّجَ اَرْثَمًا مِنَ الْاِمَاءِ وَخُمْسًا مِنَ الْخَرَائِرِ فِي عَقْدٍ وَاحِدٍ صَحَّ نِكَاحُ الْاِمَاءِ لِطَلَانِ الْخُمْسِ (و) صَحَّ نِكَاحُ اَرْثَمٍ مِنَ الْخَرَائِرِ وَالْاِمَاءِ فَقَطُّ لِلْحُرِّ لَا اُكْفَرُ (وَلَهُ الْقَسْرُ بِمَا هَآءِ مِنَ الْاِمَاءِ) فَلَوْ لَهُ اَرْثَمٌ وَآلَفَ مَرْثَمَةً وَارَادَ حَبْرًا اُخْرٰی فَلَا مَہْرَ رَجُلٍ خِيفَ عَلَيْهِ الْكُفْرُ وَلَوْ ارَادَ فَقَالَتْ امْرَاَتُهُ اَقْتُلْ نَفْسِي لَا يَمْنَعُ لَانَّهٗ مَشْرُوعٌ، لَكِنْ لَوْ تَرَكَ لِقَلَّ يَغْتَمُّهَا يُوْجَرُ لِخَبَرِث «مَنْ رَقَّ لِأَمَتِي رَقَّ اللَّهُ لَهُ» بَرَّانِيَّةٌ (وَيَصْفَاهَا لِلْعَبْدِ) وَلَوْ مُدْبَرًا (وَيَمْنَعُ عَلَيْهِ غَيْرُ ذَلِكَ) فَلَا يَجِلُّ لَهُ الْقَسْرُ أَصْلًا، لِأَنَّهُ لَا يَمْلِكُ. إِلَّا الطَّلَاقُ (و) صَحَّ نِكَاحُ (خُبْلَى مِنْ زَنَى لَا) خُبْلَى (مِنْ غَيْرِهِ) أَيْ الزَّانِي لِثَبُوتِ نَسَبِهِ وَلَوْ مِنْ خَزِينٍ أَوْ مَسِيدَةٍ الْمُفْرَ بِهِ (وَإِنْ حَزَمَ وَطَوَّهَا) وَدَوَّاجِيهِ (خَشَى تَضَعُ) مُبْصِلٌ بِالنِّسَالَةِ الْأُولَى لِقَلَّ يَنْقِي مَاءَهُ زَرْعُ غَيْرِهِ إِذَا الشَّعْرُ يَنْبَثُّ مِنْهُ.

لونڈی اور آزاد عورت سے ایک ساتھ نکاح

اگر کسی نے چار لونڈی اور پانچ آزاد عورت سے ایک عقد میں نکاح کیا تو لونڈیوں سے نکاح درست ہوگا اور پانچ آزاد

عورتوں سے نکاح باطل قرار پائے گا۔

بیک وقت کتنی عورتیں رکھ سکتا ہے؟

آزاد مرد کے لیے درست ہے کہ وہ صرف چار آزاد عورتوں سے نکاح کرے، یا صرف چار لونڈیوں سے، کیونکہ بیک وقت چار عورتوں سے زیادہ کے ساتھ نکاح کرنا جائز نہیں ہے، البتہ آزاد مرد کے لیے جائز ہے کہ وہ جس قدر لونڈی چاہے رکھ سکتا ہے، لونڈیوں کو لونڈی کی حیثیت سے رکھنے میں کوئی تعداد متعین نہیں ہے۔

زیادہ لونڈی رکھنے پر اعتراض کرنا

اگر کسی شخص کی چار بیویاں ہوں اور ہزار لونڈیاں اور اس کے بعد بھی وہ کوئی لونڈی خریدنا چاہے اور اس پر اس کو کوئی ملامت کرے تو ملامت کرنے والے پر کفر کا خوف ہے، کیونکہ جب لونڈیوں کی تعداد محدود نہیں اور وہ ایک جائز فعل کرنا چاہتا ہے تو اعتراض بظاہر یہ بتاتا ہے کہ اس کو قرآن کے جواز پر شک ہے، پس معلوم ہوا کہ اگر اعتراض جواز پر شک کے طور پر ہو تو خوف کفر ہے ورنہ نہیں۔

اگر کسی شخص نے لونڈی کے تصرف کا ارادہ کیا، یہ دیکھ کر اس کی بیوی نے اس سے کہا: اگر تو باز نہیں آتا تو میں خودکشی کرتی ہوں تو اس کے لیے ایک فعل جائز سے رکنا واجب نہیں ہے، یعنی وہ اس دھمکی کے باوجود لونڈی خرید کر اس کے ساتھ طہی کرے تو مجرم نہیں ہے اس لیے کہ اسے اسلام میں جائز رکھا گیا ہے۔

لیکن اگر کوئی بیوی کے رہتے ہوئے لونڈی خرید کر اس سے ہم بستری کرے تو وہ بے حیوٰی ہوگا تو وہ لائق اجر ہے، کیونکہ حدیث نبوی ﷺ ہے کہ جو میری امت پر نرمی اور شفقت کرے گا حق تعالیٰ اس پر رحم فرمائے گا۔

غلام اور آزاد کے لیے عورت کی تعداد

آزاد مرد کو جتنی عورتوں کے ساتھ بیک وقت نکاح کرنا درست ہے اس تعداد کے آدھے سے غلام کو نکاح کرنا درست ہے، یعنی آزاد کے لیے چار عورتوں سے نکاح کرنا جائز ہے اور غلام کے لیے دو سے، اگرچہ وہ غلام مدبر ہی کیوں نہ ہو اور اس سے زائد سے نکاح کرنا اس کے لیے منع ہے، لہذا غلام کے لیے لونڈیوں کا تصرف حلال نہیں ہے، اس لیے کہ وہ سوائے اپنی بیوی کے طلاق کے اور کسی کا مالک نہیں ہوتا ہے۔

حاملہ من الزنا سے نکاح اور وطی

زنا سے حاملہ عورت کے ساتھ نکاح درست ہے۔ زنا کے علاوہ سے جو حاملہ عورت ہے اس سے نکاح درست نہیں ہے۔ حاملہ من غیر الزنا عورت سے نکاح اس لیے درست ہے کہ اس کا نسب ثابت ہے، خواہ حربی کافر کا نسب ہو یا لونڈی کے ایسے مالک کا جو

خود اس کا اقرار کرتا ہو، لیکن زنا سے حاملہ عورت سے بعد نکاح اس وقت تک وطی اور وطی کے دوا می جیسے بوسہ وغیرہ حرام ہے جب تک اس کو بچہ پیدا نہ ہو جائے، تاکہ دوسرے کی بھتی میں یہ اپنے پانی سے سینچائی نہ کر سکے، کیونکہ اس حال میں وطی سے بال جتے ہیں۔
یعنی اگر کوئی عورت زنا سے حاملہ ہے تو اس سے نکاح کرنا درست ہوگا، مگر وطی یا جو چیز وطی کی خواہش پیدا کرے جیسے بوسہ وغیرہ لینا اس وقت تک حرام ہوگا جب تک اس عورت کو بچہ پیدا نہ ہو جائے، تاکہ زنا سے حمل والے بچے میں دوسرے کی شرکت نہ ہو بلکہ وہ الگ تھلک رہے، جب حاملہ کو زنا کا بچہ ہو چکے گا تو اب شوہر کو اس سے وطی کرنے کا اختیار ہے اور اس کے بعد جو بچہ پیدا ہوگا شوہر کا ہوگا۔

باقی جو عورت اپنے شوہر سے حاملہ ہو اور شوہر نے طلاق دے دی ہو، یا فوت ہو گیا ہو، تو ایسی حاملہ عورت کے ساتھ نکاح جائز نہیں ہے جب تک اس کو بچہ پیدا نہ ہو جائے۔

[فُرُوع] لَوْ نَكَحَهَا الزَّانِي خُلَّ لَهُ وَطْؤُهَا اتِّفَاقًا وَالْوَلَدُ لَهُ وَلِزَمَةُ الثَّقَفَةِ، وَلَوْ زَوْجُ أُمِّهِ أَوْ أُمُّ وَلَدِهِ الْخَامِلُ بَعْدَ عِلْمِهِ قَبْلَ إِفْرَاقِهِ بِهِ جَازَ وَكَانَ نَفْيًا دَلَالَةً نَهَى عَنِ التَّوْشِيحِ. (و) صَنَعَ بِنِكَاحِ (الْمَوْطُوءَةِ بِمِلْكٍ) يَمِينٍ وَلَا يَسْتَعْبِرُ لَهَا زَوْجُهَا - بَلْ مَسَلَهَا وَجُوتًا عَلَى الصَّحِيحِ ذَخِيرَةٌ (أَوْ) الْمَوْطُوءَةِ (بِزَنَى) أَيْ جَازَ بِنِكَاحِ مَنْ زَانَتْ، وَلَهُ وَطْؤُهَا بِلَا اسْتِخْرَاءٍ، وَأَمَّا قَوْلُهُ نَعَالِي (وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ) - فَمَنْشُوعٌ بِآيَةٍ - (فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ الزَّانِيَاتِ) وَفِي آخِرِ عَطْرِ الْمُجْتَبَى لَا يَجِبُ عَلَى الزَّوْجِ تَطْلِيقَ الْفَاجِرَةِ وَلَا عَلَيْهَا تَسْرِيحَ الْفَاجِرِ إِلَّا إِذَا خَافَا أَنْ لَا يَقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا بَأْسَ أَنْ يَتَفَرَّقَا، فَمَا فِي الْوَقْبَانِيَّةِ ضَعِيفٌ كَمَا بَسَطَهُ الْمُصَنِّفُ.

زانی کا زانیہ سے نکاح کے بعد وطی کی اجازت

اگر زنا والی حاملہ عورت سے خود زنا کرنے والے نے نکاح کیا ہے تو اس کے لیے وطی کرنا درست ہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ اور اس حمل سے پیدا ہونے والے بچے کا نسب اسی زنا کرنے والے سے ثابت ہوگا جس نے زنا کے بعد نکاح کر لیا ہے اور اس بچے کا نفقہ بھی اسی پر واجب ہوگا۔

حاملہ لونڈی اور ام ولد کا نکاح

اگر کسی نے اپنی حاملہ لونڈی یا اپنی حاملہ ام ولد (لونڈی) کا اس کے حمل کے معلوم ہونے کے باوجود نکاح کر دیا تو یہ نکاح جائز ہوگا اور ولد کے نسب کی نفی ہوگی۔

موطوءہ لونڈی سے نکاح اور وطی بلا استبراء

اگر کوئی شخص اپنی اس لونڈی کا نکاح کر دے جس سے وہ وطی کرتا تھا تو یہ نکاح جائز ہوگا (بشرطیکہ وہ حاملہ نہ ہو) اس سے

شادی کرنے والا شوہر استبراء نہیں کرے گا، یعنی اس سے وطی کرنے کے لیے یہ انتظار نہیں کرے گا کہ اس کو حیض آجائے تاکہ معلوم ہو جائے کہ اس کے آقا کا حمل نہیں ہے۔ البتہ امام محمد فرماتے ہیں کہ اس کے لیے یہ جاننا مستحب ہے کہ اس کو پہلے سے حمل نہیں ہے اور یہ معلوم ہوگا حیض آجانے کے بعد، لیکن اگر کوئی دوسرے کی لونڈی خریدے گا تو اس کے ساتھ وطی کرنے سے پہلے یہ جاننا واجب ہوگا کہ اس کو حمل نہیں ہے اور یہ معلوم ہوگا ایک حیض گزرنے سے، بلکہ اس آقا پر استبراء واجب ہے جو فروخت کر رہا ہے، یعنی وہ جب بیچنے کا ارادہ کرے تو حیض کا انتظار کرے اور حیض آجانے کے بعد اس کے ساتھ وطی نہ کرے، پھر اسی زمانہ میں فروخت کرے۔

اگر کسی نے عورت کو زنا کرتے دیکھا تو بھی اس کے لیے زانیہ سے نکاح کرنا درست ہے اور وہ وطی کے لیے رحم کے صاف ہونے کا انتظار نہیں کرے گا، البتہ حاملہ ہوگی تو یہ معلوم کرنا لازم ہوگا کہ وہ صاف ہو چکا ہے اور اب حمل باقی نہ رہا۔

غیر زانی کا زانیہ سے نکاح

قرآن پاک میں آیا ہے ﴿الزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ﴾ کہ زنا کار عورت سے صرف زانی ہی نکاح کرے گا۔ یہ آیت دوسری آیت ﴿فَإِنْ كُنْتُمْ لَا تَكُونُونَ مِنَ النِّسَاءِ﴾ (تم کو جو عورت اچھی معلوم ہو اس سے نکاح کرو) سے منسوخ ہے۔ اس دوسری آیت میں کوئی شرط نہیں ہے۔ نسخ کی دلیل یہ بیان کی گئی ہے کہ ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! میری عورت کسی ہاتھ لگانے والے کا ہاتھ نہیں روکتی۔ آں حضرت ﷺ نے فرمایا کہ اس کو طلاق دیدو۔ اس نے عرض کیا: وہ خوب صورت ہے، مجھے بہت پسند ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: پھر تم اس سے فائدہ اٹھاتے رہو۔

بدکار عورت کو طلاق

مجتبیٰ نامی کتاب کے باب الحظر میں ہے کہ شوہر پر اپنی بدکار عورت کا طلاق دینا واجب نہیں ہے۔ اور نہ عورت پر واجب ہے کہ وہ اپنے بدکار شوہر کو چھوڑ دے، البتہ جب دونوں خطرہ محسوس کرنے لگیں کہ وہ حدود اللہ کو باقی نہ رکھ سکیں گے تو اس صورت میں باہم تفریق کر لینے میں کوئی مضائقہ نہیں، یعنی دونوں ایک دوسرے سے علیحدگی اختیار کر لیں، لہذا وہاں یہ نامی کتاب میں جو آیا ہے کہ زانیہ سے شوہر کے لیے اُس وقت تک وطی حرام ہے جب تک حیض نہ آجائے یہ ضعیف روایت ہے، مصنف نے اس کو اپنی شرح میں بسط و تفصیل سے بیان کیا ہے۔

(و) صَحَّ بِنِكَاحِ (الْمُضَنَّمَةِ إِلَى مُخْرَمَةٍ وَالْبُسْمَى) كَلَّةٌ (لَهَا) وَلَوْ دَخَلَ بِالْمُخْرَمَةِ فَلَهَا مَهْرُ الْبُغْلِ. (وَيُطْلَقُ بِنِكَاحٍ مُنْعَةٍ، وَمُؤَقَّتٍ)، وَإِنْ جَهِلَتْ الْمُدَّةُ أَوْ طَالَتْ فِي الْأَصَحِّ وَلَيْسَ مِنْهُ مَا لَوْ نَكَحَهَا عَلَى أَنْ يُطْلَقَهَا بَعْدَ شَهْرٍ أَوْ نَوَى مَخَافَةَ مُدَّةٍ مُعَيَّنَةٍ وَلَا بَأْسَ بِغَرْجِ التَّهَارُثَاتِ غَيْرِ

(و) یَحِلُّ لَهَا وَطْءُ امْرَأَةٍ اِذْغَثَ عَلَيْهِ عِنْدَ قَاضٍ (اِنَّهُ تَزْوِجُهَا) بِنِكَاحٍ صَاحِبٍ (وَجْهِ) اَيُّ
وَالْحَالِ اَنَّهَا (مَحَلٌّ لِلْاِنْشَاءِ) اَيُّ لِاِنْشَاءِ النِّكَاحِ غَايَةً عَنِ الْمَوَاجِبِ (وَقَضَى الْقَاضِي بِنِكَاحِهَا
بَيْنَهُ) اَقَامَتُهَا (وَلَمْ يَكُنْ فِي نَفْسِ الْاَمْرِ تَزْوِجُهَا، وَكَذَا) يَحِلُّ لَهَا (لَوْ اِذْغَى هُوَ بِكَاحِهَا) بِخِلَافِ
لَهُمَا، وَفِي الشُّرُثِ لَالِي عَنِ الْمَوَاجِبِ وَقَوْلُهُمَا يَفْتَى

حلال و حرام عورت سے ایک ساتھ نکاح

ایک جائز عورت ہو اور دوسری حرام عورت ہو اور ایک شخص دونوں سے ایک عقد میں نکاح کرے، تو جس عورت سے نکاح
حلال ہے اس سے نکاح درست ہوگا اور جس سے نکاح حرام ہے اس سے نکاح باطل ہوگا۔ اور جو کچھ مہر متعین ہوا ہے وہ کل جائز
عورت کا ہوگا۔ ہاں اگر اس نے اس عورت سے جس سے نکاح حرام تھا صحبت کر لی ہے تو اس کو مہر مثل ملے گا۔

نکاح متعہ

نکاح متعہ باطل ہے۔ متعہ یہ ہے کہ کوئی مرد کسی عورت سے متعین دنوں کے لیے ایک خاص مقدار مال کی مقرر کر کے
نکاح کرے، مثلاً دس دنوں یا دو تین مہینے کے لئے۔ متعہ اسلام میں خیر اور فح مکہ کے موقع سے مباح ہوا تھا، جب لوگوں کا مجرد
رہنا سخت مشکل ہو گیا تھا، لیکن فح مکہ کے بعد متعہ کی حرمت کا مستقل طور پر اعلان کر دیا گیا اور بتا دیا گیا کہ یہ ہمیشہ کے لیے
حرام قرار دیدیا گیا۔ مسلم میں روایت ہے کہ آں حضرت ﷺ نے فح مکہ میں تین دنوں کے لیے متعہ کے مباح ہونے کا اعلان
فرمایا تھا، پھر فرمایا: اے لوگو! میں نے تمہارے لیے متعہ کی اجازت دی تھی، اب اللہ تعالیٰ نے قیامت تک کے لیے اس کو حرام
قرار دیدیا ہے۔ صحابہ کرامؓ کا متعہ کی حرمت پر اجماع ہے اب جو اس کو حلال جانے وہ کافر کے حکم میں ہے۔

نکاح موقت

نکاح موقت بھی حرام اور باطل ہے، اگرچہ مدت مجہول اور لمبی ہو۔ اس نکاح میں وقت متعین ہوتا ہے کہ اتنے دن کے
لیے ہے۔ متعہ اور موقت میں یہ فرق بیان کیا گیا ہے کہ متعہ میں لفظ ”متعہ“ کا بولا جانا ضروری ہے۔ اور موقت میں نکاح وغیرہ
کے الفاظ بولے جاتے ہیں، پھر متعہ میں مہر کی مالیت کی تعین ضروری ہے موقت میں ضروری نہیں۔ اسی طرح متعہ میں گواہ شرط
نہیں ہے موقت میں گواہ کا ہونا شرط ہے۔

اگر کسی نے عورت سے نکاح اس شرط پر کیا کہ وہ اس کو ایک مہینہ کے بعد طلاق دے دیگا تو یہ نکاح موقت نہیں ہوگا، بلکہ
طلاق کی شرط باطل ہو جائے گی اور نکاح درست ہوگا۔ یا کسی نے نکاح میں یہ نیت کی کہ اتنی مدت تک بیوی کے ساتھ رہے گا تو یہ
نکاح بھی نکاح موقت میں داخل نہیں ہوگا۔

نکاح نہاریات

نہاریات کے نکاح میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، کذا فی العینی۔ نہاریات اس نکاح کو کہتے ہیں جس میں شوہر عورت کے پاس دن میں رہے اور رات میں نہ رہے۔

غلط طور پر نکاح ثابت کرنا

ایک عورت نے قاضی کے پاس ایک مرد پر دعویٰ کیا کہ اس نے اس سے صحیح طور پر نکاح کیا ہے اور وہ عورت نکاح کی محل تھی، یعنی اس سے نکاح کرنا اس مرد کے لیے حلال تھا اور کوئی مانع بھی نکاح کا نہیں پایا جا رہا تھا، یعنی اس عورت سے مرد کا کوئی ایسا رشتہ نہیں تھا جس سے حرمت ثابت ہوتی ہو اور نہ وہ کسی غیر کی منکوحہ تھی اور نہ کسی معتدہ۔

قاضی کے فیصلے کے بعد وٹلی

پھر عورت نے اپنے اس دعویٰ نکاح پر ثبوت (گواہوں کی گواہی) قاضی کے پاس پیش کر دی۔ قاضی نے ثبوت شرعی کے پیش ہونے کی وجہ سے اس کے نکاح کا فیصلہ کر دیا اور حال یہ تھا کہ حقیقت میں مرد نے اس عورت سے نکاح نہیں کیا تھا، مدعیہ اور گواہان سب جھوٹے تھے، لیکن یہ بات قاضی کو معلوم نہیں ہو سکی، ظاہری ثبوت پر اس نے فیصلہ دیدیا۔ اس صورت میں مرد کا اس عورت سے وٹلی کرنا جائز و درست ہوگا اور قاضی کا فیصلہ نکاح کے حکم میں سمجھا جائے گا اور مرد پر عورت کا نان و نفقہ واجب ہوگا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے روبرو ایک مرد نے ایک عورت سے اپنا نکاح کرنا گواہوں کے ذریعہ ثابت کر دیا، لیکن حقیقت میں نکاح نہیں ہوا تھا۔ عورت نے کہا کہ مرد کا دعویٰ غلط اور جھوٹا ہے، اگر آپ کا یہی حکم ہے تو میرا باضابطہ اس سے نکاح کر دیں، تاکہ وٹلی حلال ہو جائے۔ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ دونوں گواہوں نے تمہاری شادی اس کے ساتھ کر دی اب نکاح کی ضرورت نہیں ہے، یعنی نکاح نہیں تھا تو بھی گواہوں کی گواہی کے بعد نکاح ہو گیا۔

اسی طرح اگر خود مرد نے عورت کے ساتھ نکاح کا دعویٰ کیا اور گواہوں کی گواہی گزرنے کے بعد قاضی نے فیصلہ مرد کے حق میں دیدیا تو مرد کے لیے اس عورت سے وٹلی کرنا درست ہے۔

البتہ پہلی صورت میں جب کہ عورت نے غلط دعویٰ کر کے نکاح ثابت کیا تھا عورت گنہگار ہوگی۔ اور دوسری صورت میں غلط دعویٰ اور ثبوت پر مرد گنہگار ہوگا۔ صاحبینؒ ان صورتوں میں وٹلی کے حلال ہونے میں خلاف ہیں وہ فرماتے ہیں کہ بغیر جدید نکاح کے وٹلی حلال نہیں ہے۔ شریعہ لایہ میں مواہب سے فتویٰ صاحبینؒ کے قول پر نقل کیا ہے، احتیاط اسی میں ہے کہ وٹلی نہ کی جائے، لیکن ظاہر میں قاضی کا فیصلہ نافذ ہوگا۔ واللہ اعلم

(وَلَوْ قَضَى بَطْلَانُهَا بِشَهَادَةِ الزَّوْرِ مَعَ عِلْمِهَا) بِذَلِكَ نَفَذَ، وَ (حَلَّ لَهَا التَّرْوُجُ بِآخِرِ بَعْدِ الْعِدَّةِ وَحَلَّ لِلشَّاهِدِ) زُورًا (تَزْوُجُهَا وَخَرَمَتْ عَلَى الْأَوَّلِ) وَعِنْدَ الثَّانِي لَا تَحِلُّ لَهَا، وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ تَحِلُّ لِلأَوَّلِ مَا لَمْ يَدْخُلِ الثَّانِي وَهِيَ مِنْ فُرُوعِ الْقَضَاءِ بِشَهَادَةِ الزَّوْرِ كَمَا سَبَقَ (وَالنَّكَاحُ لَا يَصِحُّ تَغْلِيظُهُ بِالشَّرْطِ) كَتَزْوُجُكَ إِنْ رَضِيَ أَبِي لَمْ يَنْعَقِدِ النِّكَاحُ لِتَغْلِيظِهِ بِالْخَطَرِ كَمَا فِي الْعِمَادِيَّةِ وَغَيْرِهَا، فَمَا فِي الدَّرَرِ فِيهِ نَظَرٌ (وَلَا إِضَافَةٌ إِلَى الْمُسْتَقْبَلِ) كَتَزْوُجُكَ هَذَا أَوْ بَعْدَ غَدٍ لَمْ يَصِحَّ

ثبوت پاک قاضی کا فیصلہ طلاق

اگر قاضی نے شرعی گواہی پیش ہونے کی وجہ سے عورت کے طلاق کا فیصلہ کر دیا تو یہ فیصلہ نافذ ہوگا اور عورت کے لیے دوسرا نکاح کرنا درست ہوگا، حالانکہ عورت کے علم میں تھا کہ اس نے جو گواہی پیش کی ہے وہ جھوٹی تھی گو قاضی پر وہ جھوٹ ظاہر نہیں ہو سکا تھا۔

خود جھوٹی گواہی دینے والے کے لیے بھی اس عورت سے نکاح کر لینا درست ہوگا، کیونکہ قاضی کا فیصلہ طلاق ظاہر و باطن دونوں میں نافذ ہو چکا ہے اور اس فیصلہ کی وجہ سے عورت پہلے شوہر پر حرام ہو چکی ہے۔ امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ عورت ان دونوں شوہروں میں سے کسی کے لیے حلال نہیں۔ اور امام محمد کا قول یہ ہے کہ پہلے شوہر کے لیے اس وقت تک حلال ہے جب تک شوہر مٹانی نے اس عورت سے صحبت نہ کی ہو۔ اور اگر اس نے صحبت کر لی ہے تو پہلے شوہر پر حرام ہوگئی، کیونکہ اس سے اس پر عدت واجب ہوگئی۔ اور یہ فیصلہ نکاح اور طلاق کا شہادت زور سے متعلق ہے۔

نکاح معلق

نکاح کا کسی شرط کے ساتھ معلق کرنا صحیح نہیں ہے، جیسے کوئی شخص کہے کہ میں نے تجھ سے نکاح کیا اگر میرا باپ راضی ہوگا۔ دوسرے نے کہا: میں نے قبول کیا، تو اس ایجاب و قبول سے نکاح منعقد نہیں ہوگا، کیونکہ یہ خطرہ کے ساتھ معلق رہا۔ ہو سکتا ہے کہ باپ راضی ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ باپ راضی نہ ہو، چنانچہ یہ مسئلہ عمادیہ وغیرہ میں موجود ہے۔

اور دُرُر میں اس کا جائز ہونا جو لکھا گیا ہے اس میں شک ہے۔ دُرُر میں ہے کہ اگر کسی نے معلق طور پر نکاح کیا تو تعین باطل ہو جائے گی اور نکاح منعقد ہو جائے گا۔

اسی طرح نکاح کا مستقبل کی طرف منسوب کرنا بھی صحیح نہیں ہے جیسے کوئی کہے کہ میں نے تجھ سے آئندہ کل میں نکاح کیا، یا آئندہ پرسوں میں نکاح کیا تو یہ نکاح صحیح نہیں ہوگا۔

(وَلَكِنْ لَا يَنْبَغُ) النِّكَاحُ (بِالشَّرْطِ الْفَاسِدِ) إِنَّمَا (يَنْبَغُ) الشَّرْطُ ذَوْنَهُ) يَنْبَغِي لَوْ عَقِدَ مَعَ شَرْطٍ

فَاسِدٌ لَمْ يَنْطَلِقِ النِّكَاحُ بِنِ الشَّرْطِ بِخِلَافِ مَا لَوْ عَلَّقَهُ بِالشَّرْطِ (إِلَّا أَنْ يُعْلَقَهُ بِشَرْطٍ مَاضٍ كَالِیْنِ) لَا مَعَالَةَ (فَيَكُونُ تَحْقِيقًا) فَيَنْعَقِدُ فِی الْخَالِ كَأَنْ خُطِبَ بِنَا لِابْنِهِ فَقَالَ أَبُوهُمَا زَوْجَتُهَا قَبْلَكَ مِنْ فُلَانٍ فَكَذَبَهُ فَقَالَ إِنْ لَمْ أَكُنْ زَوْجَتُهَا لِفُلَانٍ فَقَدْ زَوْجَتُهَا لِابْنِكَ فَقَبِلَ ثُمَّ عَلِمَ كَذِبَهُ انْعَقَدَ لِتَحْقِيقِهِ بِمَوْجُودٍ، وَكَذَا إِذَا وَجَدَ الْمُعْلَقُ عَلَيْهِ فِی الْمَجْلِسِ، كَذَا ذَكَرَهُ خَوَاهِرُ زَادَةِ وَعَمَمَةُ الْمُصَنَّفُ بَحْثًا لَكِنْ فِی النَّهْرِ قَبْلَ كِتَابِ الصَّرْفِ فِی مَسْأَلَةِ التَّغْلِيبِ بِرِضَا الْأَبِ وَالْحَقُّ الْإِطْلَاقُ فَلْيَتَأَمَّلِ الْمُفْتِی.

نکاح میں شرطِ فاسد

لیکن یہ بھی طے ہے کہ شرطِ فاسد کی وجہ سے نکاح باطل نہیں ہوتا ہے، جیسے کوئی شخص کہے کہ میں نے تجھ سے اس شرط کے ساتھ نکاح کیا کہ میں تجھے مہر نہیں دوں گا، یا اس شرط پر کہ مجھ سے اپنا نفقہ طلب نہ کرے۔ اگر کوئی اس طرح کی شرطِ فاسد کے ساتھ نکاح کرے گا تو شرطِ فاسد باطل ہو جائے گی مگر نکاح باطل نہیں ہوگا، وہ باقی رہے گا۔ اس کے خلاف اگر کسی نے نکاح کو شرط پر معلق کیا ہے تو وہاں شرط بھی باطل ہوگی اور نکاح بھی باطل ہوگا۔

معلق نکاح اور مشروط بشرطِ فاسد نکاح میں فرق

معلق علی الشرط کا مطلب یہ ہے کہ جس چیز کے پائے جانے کا احتمال ہے مگر وہ موجود نہیں ہے نکاح کا اس پر معلق کرنا، جیسے اس شرط پر نکاح کرنا کہ اگر فلاں راضی ہوا، یا اگر کل بارش ہوئی، یا فلاں مر گیا۔ اور مشروط بشرطِ فاسد سے مراد یہ ہے کہ نکاح میں لوازم نکاح کے مخالف چیزوں کی شرط لگا دینا جیسے مہر نہیں دیں گے، یا نفقہ خود عورت برداشت کرے گی۔

البتہ وہ معلق نکاح درست ہو جاتا ہے جس کو گذشتہ زمانہ کی موجود چیز پر معلق کیا گیا ہو اور اس کے ماضی میں پائے جانے میں کوئی تردد نہ رہا ہو، یا وہ اس وقت فوراً موجود ہو گیا ہو جسے کسی نے کہا کہ میں نے تجھ سے نکاح کیا زید کے آنے پر اور دوسرے نے قبول کیا اور اسی وقت زید آ گیا تو نکاح ہو جائے گا۔

موجود چیز پر معلق کرنا

جب موجود شرط پر معلق کر کے نکاح کیا گیا تو وہ نکاح اسی وقت ہو گیا معلق نہیں رہا، جیسے ایک شخص نے اپنے بیٹے کے لئے ایک لڑکی سے نکاح کا پیغام دیا، یا اس سے مٹنی کی لڑکی کے باپ نے کہا کہ میں اس لڑکی کا نکاح تمہارے کہنے سے پہلے فلاں سے کر چکا ہوں، لڑکے والے نے اس کے قول کی تکذیب کی کہ ایسا نہیں ہوا ہے، یہ سن کر لڑکی کے باپ نے کہا اگر میں نے فلاں سے اپنی اس لڑکی کا نکاح نہیں کیا ہو تو یقین کرو کہ میں نے اس کا نکاح تمہارے بیٹے کے ساتھ کر دیا اور لڑکے والے نے اپنے

بیٹے کے لئے اس نکاح کو قبول کر لیا، پھر معلوم ہوا کہ وہ پہلے جھوٹ بولا تھا، یا خود اسی نے اس کو ظاہر کیا، یا جس سے نکاح کرنا بتایا تھا اس نے بتایا کہ انھوں نے جھوٹ کہا تھا، اس صورت میں یہ نکاح ہو گیا، کیونکہ اس نے نکاح کو ایک موجود شرط پر متعلق کیا تھا، تو گویا یہ نکاح معلق نہیں رہا بلکہ محقق ہو گیا۔

اسی طرح وہ نکاح بھی صحیح ہو جاتا ہے جب وہ چیز ایجاب و قبول کی مجلس میں موجود ہو جس پر تعلیق کی ہے، جیسا کہ خواہر زادہ نے ذکر کیا ہے۔ اور مصنف نے اس کو اپنی شرح میں عام رکھا ہے (اس میں انھوں نے مواد یہ سے نقل کیا ہے کہ اگر کسی نے کہا کہ میں نے تجھ سے ہزار درہم پر اگر فلاں شخص راضی ہو نکاح کیا، جس شخص پر معلق کیا تھا وہ مجلس نکاح میں حاضر تھا، من کر بولا: میں راضی ہوا، تو نکاح صحیح ہو گیا، البتہ اگر وہ حاضر نہ ہو گا تو نکاح نہیں ہو گا۔

اس کا خلاصہ یہ ہوا کہ جس شخص پر نکاح معلق کیا ہے اگر وہ مجلس نکاح میں موجود ہے اور اپنی رضا اسی وقت ظاہر کر رہا ہے تو نکاح ہو جائے گا ورنہ نہیں، صرف حاضر رہنا کافی نہیں ہے، اسی طرح مجلس کے بعد اجازت دینا بھی کافی نہیں۔
انہر الفائق میں کتاب الصرف سے ذرا پہلے باپ کی رضامندی سے متعلق مسئلہ تعلیق میں لکھا ہے کہ تعلیق علی الاطلاق صحیح نہیں ہے، خواہ باپ مجلس میں حاضر ہو اور رضا کا اظہار کرے، یا عدم رضا کا اور جس پر معلق کیا ہے وہ خواہ باپ ہو یا اجنبی کسی طرح نکاح صحیح نہیں۔ اس اطلاق کو صاحب نہر نے خانیہ سے نقل کیا ہے، لہذا مفتی کو چاہئے کہ اس مسئلہ کے بیان کرنے میں غور و فکر سے کام لے، کیونکہ فتاویٰ خانیہ معتمد کتاب ہے۔

باب الولی

ولی متعلق احکام و مسائل

(مَو) لَعْنَةُ: خِلَافُ الْعَدُوِّ. وَغَرَفًا: الْغَارِفُ بِاللَّهِ تَعَالَى وَشَرَحًا: (الْبَالِغُ الْعَاقِلُ الْوَارِثُ) وَلَوْ فَاسِدًا عَلَى الْمَذْهَبِ مَا لَمْ يَكُنْ مُتَهَنِّكًا، وَخَرَجَ نَحْوُ حَبِيبٍ وَوَصِيٍّ مُطْلَقًا عَلَى الْمَذْهَبِ (وَالْوَلَايَةُ تَنْبِيذُ الْقَوْلِ عَلَى الْغَيْبِ) ثَبُتٌ بِأَنْبَعٍ: قَرَابَةٍ، وَمِلْكٍ، وَوَلَاءٍ، وَإِمَامَةٍ (شَاءَ أَوْ أَيْ) وَهِيَ هُنَا نَوْعَانِ: وَلَايَةُ نَذْبٍ عَلَى الْمُكَلَّفَةِ وَلَوْ بِكُرٍّ وَوَلَايَةُ إِجْبَارٍ عَلَى الصَّغِيرَةِ وَلَوْ نَيْبًا وَمَنْعُوهُ وَمَرْفُوعَةٌ كَمَا أَفَادَهُ بِقَوْلِهِ (وَهُوَ) أَيُّ الْوَلِيِّ (شَرْطٌ) صِحَّةُ (نِكَاحٍ صَغِيرٍ وَمَجْنُونٍ وَرَقِيقٍ) لَا مُكَلَّفَةٍ (فَتَنَذُّ نِكَاحَ حُرَّةٍ مُكَلَّفَةٍ) (بَلَا) رِضَا (وَلِيِّ) وَالْأَصْلُ أَنَّ كُلَّ مَنْ تَصَرَّفَ فِي مَالِهِ تَصَرَّفَ فِي نَفْسِهِ وَمَا لَا فَلَا (وَلَهُ) أَيُّ لِلْوَلِيِّ (إِذَا كَانَ عَصَبَةً) وَلَوْ غَيْرَ مُحَرَّمٍ كَأَبْنِ عَمٍّ فِي الْأَصَحِّ خَائِنَةً، وَخَرَجَ ذَوُو الْأَرْحَامِ وَالْأَقَابِي (الْإِغْيَاضُ فِي غَيْرِ الْكُفَى) فَيَنْتَحِزُهُ الْقَاضِي وَيَتَجَدَّدُ بِعَدْدِ النِّكَاحِ

(مَا لَمْ يَسْكُتْ حَتَّى (تَلِدَ مِنْهُ) لَيْلًا يَضِيعَ الْوَلَدُ وَيَنْتَبِیَ الْحَاقُّ الْخَبَلَ الظَّاهِرَ بِهِ (وَيُنْفَتَى) فِي غَيْرِ الْكُفَاءِ (بَعْدَ جَوَازِهِ أَصْلًا) وَهُوَ الْمُخْتَارُ لِلْفَتَوَى (لِقَسَادِ الزَّمَانِ) فَلَا تَحِلُّ مُطْلَقَةً ذَلَاكَ نَكَحْتُ غَيْرَ كُفَاءٍ بِمَا رِضًا وَلَوْ بَعْدَ مَعْرِفَتِهِ إِثْنًا فَلْيُحْفَظْ (و) بِنَاءٌ (عَلَى الْأَوَّلِ) وَهُوَ ظَاهِرُ الزَّوَايَةِ (فَرَضَى الْبُخَارِيُّ) مِنَ الْأَوْلِيَاءِ قَبْلَ الْعَقْدِ أَوْ بَعْدَهُ (كَالْكُلِّ) لِثَبُوتِهِ لِكُلِّ كَمُلًا كَوَلَايَةِ أَمَانٍ وَقَوْدٍ وَسُخْقُفَةٍ فِي الْوَقْفِ (لَوْ اسْتَفَوْا فِي الذَّرَجَةِ وَإِلَّا فَلَيْلًا قَرِيبًا) مِنْهُمْ (حَقُّ الْقَسْخِ

شرما کون شخص ولی بن سکتا ہے؟

لفظ ”ولی“ نفی میں دوست کے معنی میں ہے اور ”نوشن“ کے مقابلے میں بولا جاتا ہے۔ اور عرف میں عارف باللہ کو کہتے ہیں۔ اور شریعت کی اصطلاح میں ”ولی“ اس عاقل بالغ کو کہتے ہیں جو کسی کا وارث ہو، چاہے وہ فاسق ہی کیوں نہ ہو، یہی صحیح مذہب ہے؛ لیکن اس کے ساتھ یہ شرط ہے کہ وہ علانیہ طور سے کھلم کھلا حرمت کی خلاف ورزی نہ کرتا ہو۔ ولی کی اس تعریف سے نابالغ، دیوانہ اور وصی نکل گیا۔ نابالغ اس لئے کہ وہ بالغ نہیں ہے۔ دیوانہ اور بے ہوش اس وجہ سے کہ ان کے عقل نہیں ہوتی ہے اور وصی اس وجہ سے کیوں کہ وہ وارث نہیں ہوتا اور اس کو صحیح مذہب کی بنیاد پر مطلقاً نکاح کی ولایت حاصل نہیں ہوتی، خواہ باپ نے اس کو نکاح کر دینے کی وصیت کی ہو یا نہ کی ہو۔ اسی طرح وارث کی قید سے کافر اور غلام بھی نکل گئے، لہذا کافر اپنے مسلمان بیٹے کا اور غلام اپنے آقا کا ولی نہیں ہو سکتا۔

ولایت کس کو کہتے ہیں؟

ولایت کہتے ہیں اپنی بات کو دوسرے پر نافذ کرنا؛ خواہ وہ راضی ہو یا راضی نہ ہو۔ اور یہ ولایت چار اسباب میں سے کسی ایک سبب سے حاصل ہوتی ہے: (۱) قرابت سے، جیسے باپ اپنی نابالغ بیٹی کا نکاح کرے۔ (۲) ملک، جیسے آقا اپنے غلام یا لونڈی کا نکاح کرے۔ (۳) آزاد کرنے کی بنام پر ولایت، جیسے آقا آزاد غلام کا نکاح کر دے۔ (۴) امامت، جیسے کسی لاوارث کا بادشاہ یا قاضی نکاح کر دے۔

ولایت کی کتنی قسمیں ہیں؟

اس ولایت نکاح کی دو قسمیں ہیں: (۱) ولایت مستحب، جیسے عاقل بالغ لڑکی کا نکاح اس کا باپ کرے، خواہ کنواری ہو، یا بیوہ یا مطلقہ۔ بالغ لڑکی پر باپ کو جبر کا قطعاً حق نہیں ہے، لیکن مناسب یہ ہے کہ بالغ اپنے نکاح کا معاملہ اپنے ولی کے ذریعہ طے کرائے تاکہ وہ بے حیائی کی طرف منسوب نہ کی جاسکے۔ (۲) ولایت اجبار، یہ وہ ولایت ہے جو باپ اور دوسرے ولی کو نابالغ پر حاصل ہوتی ہے چاہے وہ کنواری نہ ہو، اسی طرح بالغ، مدہوش و پاگل پر۔ اسی طرح باندی پر ولایت اجبار حاصل ہوتی ہے،

یعنی اگر آقا اپنی باندی کا نکاح کر دے گا تو وہ نکاح نافذ ہو جائے گا۔

آزاد عاقل و بالغ پر ولایت اجبار نہیں ہے

ولایت اجبار کو مصنف علیہ الرحمہ نے اس طرح بیان کیا ہے کہ نابالغ لڑکا لڑکی اور پاگل بالغ اور غلام کے نکاح کے لئے ولی شرط ہے، البتہ آزاد عاقل و بالغ کے نکاح کے لئے ولی شرط نہیں ہے، چنانچہ اگر کوئی بالغ لڑکا لڑکی اپنا نکاح بطور خود ولی کی رضامندی کے بغیر کر لے تو وہ نکاح نافذ ہوگا، احناف کا یہی مذہب ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”الانثى أحق بنفسها من وليها“۔ بے شوہر دانی عورت ولی کے مقابلے میں خود اپنی ذات کی زیادہ مستحق ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ بالغہ پر ولی کو حق جبر حاصل نہیں ہے۔

اس باب میں ایک قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جو اپنے مال میں تصرف کا حق رکھتا ہے وہ اپنی ذات میں بھی تصرف کا حق رکھتا ہے اور جو اپنے مال میں تصرف کا حق نہیں رکھتا وہ اپنے نفس میں بھی تصرف کا حق نہیں رکھتا۔ اور یہ ظاہر ہے کہ عاقلہ بالغہ اپنے مال میں تصرف کا حق رکھتی ہے، لہذا وہ اپنی ذات کے سلسلے میں بھی تصرف کا پورا پورا حق رکھے گی، لہذا وہ اپنا نکاح بغیر ولی کی اجازت کے بھی اپنی مرضی سے کر سکتی ہے۔

ولی کو حق اعتراض ہے یا نہیں؟

ولی جو عصبہ بنفسہ ہے خواہ وہ محرم نہ ہو، جیسے چچا کا لڑکا، غیر کفو میں نکاح کرنے کی صورت میں اسے اعتراض کرنے کا حق ہوگا کہ وہ قاضی کے پاس درخواست دے کر نکاح کو فسخ کرادے۔ عصبہ کی قید لگنے سے ذوی الارحام نکل گئے اور قاضی اور ماں بھی، ان کو اعتراض کا حق حاصل نہیں ہے کیونکہ یہ عصبہ بنفسہ میں داخل نہیں ہیں۔

فسخ نکاح

اور نکاح کے تجدد سے فسخ نکاح کا تجدد پایا جائے گا، مثلاً ولی نے عورت کا نکاح عورت کی اجازت سے غیر کفو میں کر دیا پھر عورت نے ولی کی مرضی کے بغیر اسی غیر کفو شوہر سے نکاح کر لیا، تو اس صورت میں بھی ولی کو تفریق کا حق حاصل ہوگا، کیونکہ پہلے نکاح کی رضامندی سے دوسرے نکاح سے راضی ہونا لازم نہیں آتا ہے جب تک دلی نے سکوت اختیار نہیں کیا ہو قاضی نکاح فسخ کر سکتا ہے۔

فسخ نکاح کی مدت

مگر اس وقت تک قاضی کو فسخ کا اختیار ہوگا جب تک اس غیر کفو والے شوہر سے بچہ پیدا نہیں ہوا ہے۔ اگر نکاح کے بعد بچہ پیدا ہو گیا تو پھر ولی کو اعتراض کا حق باقی نہیں رہے گا۔ اور اس میں مصلحت یہ ہے کہ لڑکا ضائع نہ ہونے پائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جب تک قاضی تفریق نہ کر دے ولی کو جدا کرنے کا حق نہیں ہے اور تفریق سے پہلے تک نکاح کے تمام احکام ارث اور طلاق وغیرہ

ثابت رہیں گے، لہذا اگر تفریق خلوت صحیحہ اور دخول کے بعد ہوئی ہے تو عورت کو مہر معین ملے گا اور اس برعدت بھی واجب ہوگی۔ اور اگر تفریق دخول اور صحبت سے پہلے ہوئی ہے تو بیوی کو مہر نہیں ملے گا، اس واسطے کہ یہ جدائی شوہر کی طرف سے نہیں ہوئی۔

غیر کفو میں شادی

اگر عورت نے غیر کفو میں شادی کی اور ولی خاموش رہا، یہاں تک کہ عورت حاملہ ہو گئی تو اب فسخ کا حق جاتا رہا، عورت کا ولی کی مرضی کے خلاف غیر کفو میں نکاح کرنا قطعاً ناجائز ہے، اسی پر فتویٰ دیا گیا ہے اور فتویٰ دینے کے لئے اسی روایت کو پسندیدہ قرار دیا گیا ہے۔ حسن بن زیاد نے امام اعظمؒ سے روایت نقل کی ہے کہ اگر بالغہ نے شادی کی اور اس کا شوہر ہم کفو ہے تو بغیر ولی نکاح درست ہے اور وہ نکاح نافذ ہوگا اور اگر غیر کفو ہے تو نکاح نافذ نہیں ہوگا، اکثر مشائخ نے اسی روایت کو اختیار کیا ہے۔ اور ناجائز ہونے کا فتویٰ زمانہ کے فساد کی وجہ سے دیا گیا ہے، کیونکہ نہ تو ہر بالغہ حیا دار اور پائشرم ہے اور نہ ہی ہر قاضی عادل اور نہ ہی ہر ولی کو سلیقہ آتا ہے۔

مطلقہ ثلاثہ کا غیر کفو میں شادی کرنا

جس عورت کو اس کے شوہر نے تین طلاقیں دے دی ہوں اگر وہ اس طلاق ثلاثہ کے بعد کسی غیر کفو میں ولی کی مرضی کے خلاف شادی کر لے گی اور وہ طلاق دے دیگا یا مرجائے گا تو یہ عورت پہلے شوہر کے لئے جائز نہیں ہوگی۔ اگر اس عورت کا کوئی ولی نہیں ہے یا ولی تھا اور اس نے غیر کفو میں شادی کی اجازت دیدی ہے تو یہ پہلے شوہر کے لئے جائز ہو جائے گی۔ بعض لوگوں نے امام اعظمؒ کے قول پر فتویٰ دیا ہے کہ بالغہ عاقلہ اگر غیر کفو میں شادی کر لے گی تو وہ جائز ہوگی، ظاہر الروایہ کے مطابق ولیوں میں سے بعض کا عقد سے پہلے یا بعد راضی ہونا تمام کے راضی ہونے کے حکم میں ہے، اس لئے کہ ولایت کا ہر ایک کو پورا حق حاصل ہے، لہذا جب ایک بھی راضی ہو گیا تو باقی کو اعتراض کا حق باقی نہیں رہ جاتا، جیسا کہ امان اور قصاص کے باب میں حکم ہے، یعنی اگر ایک مسلمان نے بھی کسی حربی کو امان دیدی ہے تو دوسرے مسلمان اس کو نہیں چھیڑ سکتے، یا اگر ایک ولی نے قصاص معاف کر دیا ہے تو بقیہ اولیاء کو قصاص کا حق باقی نہیں رہتا۔

قریب ترین ولی کا حق

ایک ولی کی رضامندی سب کی رضامندی کے برابر اس وقت ہے جب سب درجہ میں برابر ہوں۔ اور اگر اولیاء درجہ میں برابر نہ ہوں ایک زیادہ قریب ہو، جیسے باپ اور دوسرا اس کی بہ نسبت دلی بعید ہو جیسے بھائی، تو ان اولیاء میں قریب ترین کو فسخ کا حق ہوتا ہے، مثلاً بھائی نے نکاح کر دیا تو باپ اسے فسخ کر سکتا ہے۔

وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلِيٌّ فَهِيَ أَيْ الْعَقْدُ (صَحِيحٌ) نَافِلٌ (مُطْلَقًا) اتِّفَاقًا (وَقَبْضَةً) أَيْ وَلِيٌّ لَهُ حَقُّ
الِإِغْتِرَاضِ (الْمَهْرَ وَنَحْوَهُ) بِمَا يَنْدُلُ عَلَى الرِّضَا (رِضًا) دَلَالَةً إِنْ كَانَ عَدَمُ الْكِفَاءَةِ ثَابِتًا عِنْدَ
الْقَاضِي قَبْلَ مُعَاصَمَتِهِ وَإِلَّا لَمْ يَكُنْ رِضًا كَمَا (لَا) يَكُونُ (مُكُونُهُ) رِضًا مَا لَمْ تَلِدْ، وَأَمَّا تَصْدِيقُهُ
بِأَنَّهُ كِفَاءٌ، فَلَا يَنْسَقِطُ حَقُّ الْبَاقِيْنَ مِنْسُوطٌ (وَلَا تُجْبَرُ الْبَالِغَةُ إِلَى النِّكَاحِ) لَا لِقَطَاعِ الْوِلَايَةِ
بِالْبُلُوغِ (فَإِنْ اسْتَأْذَنَهَا هُوَ) أَيْ الْوَلِيُّ وَهُوَ السُّنَّةُ (أَوْ وَكِيلُهُ أَوْ رَسُولُهُ أَوْ زَوْجُهَا) وَلِئِذَا وَأَخْبَرَهَا
رَسُولُهُ أَوْ الْفُضُولِيُّ عَدَلَ (فَسَكَتَتْ) عَنْ رَدِّهِ مُخْتَارَةً (أَوْ صَحَّحَتْ غَيْرَ مُسْتَهْزِئَةٍ أَوْ تَبَسَّمَتْ
أَوْ بَكَتْ بِلَا صَوْتٍ) فَلَوْ بِصَوْتٍ لَمْ يَكُنْ إِذْنَا وَلَا رَدًّا حَتَّى لَوْ رَحِيتَ بَعْدَهُ انْعَقَدَ بِغَرَاجٍ
وْغَيْرِهِ، فَمَا فِي الْوَقَايَةِ وَالْمُلْتَقَى فِيهِ نَظَرٌ (فَهُوَ إِذْنٌ) أَيْ تَوْكِيلٌ فِي الْأَوَّلِ إِنْ اتَّعَدَ الْوَلِيُّ، فَلَوْ
تَعَدَّدَ الْمُزَوَّجُ لَمْ يَكُنْ مُكُونُهَا إِذْنَا، وَإِجَارَةٌ فِي الثَّانِي إِنْ بَقِيَ النِّكَاحُ لَا لَوْ بَطَلَ بِمَوْتِهِ

جس کا کوئی ولی نہ ہو

اگر عاقلہ بالغہ لڑکی کا کوئی ولی نہ ہو تو اس کا خود کیا ہوا نکاح متفقہ طور پر درست ہوگا اور وہ نکاح نافذ ہوگا، خواہ لڑکی نے کفو
میں نکاح کیا ہو یا غیر کفو میں کیا ہو، بہر صورت اس کا خود کیا ہوا نکاح نافذ ہوگا، فتویٰ بھی اسی قول پر ہے۔

ولی کی رضامندی

حضرت مصنف فرماتے ہیں کہ جس ولی کو حق اعتراض شرعی اعتبار سے حاصل ہے اس کا مہر پر قبضہ کرنا یا ایسا کام کرنا جس
سے اس کی رضامندی ظاہر ہوتی ہو، جیسے کہ خوشی سے حقہ وغیرہ قبول کرنا یہ دلالت حال کی وجہ سے ولی کی رضامندی کے حکم میں
ہے، بشرطیکہ قاضی کی عدالت میں مقدمہ دائر کرنے سے پہلے کفو نہ ہونا ثابت ہو چکا ہو اور عند القاضی پہلے سے ہم کفو ہونا ثابت
نہ تھا، ولی کا مہر وغیرہ پر قبضہ کرنا رضامندی کی دلیل نہ ہوگی، جس طرح ولی کا خاموش رہنا رضامندی کی دلیل نہیں سمجھی جاتی ہے،
ہاں اگر ولی اس وقت تک خاموش رہا کہ عورت کا بچہ پیدا ہو گیا تو رضامندی کے درجے میں ہوگا اور تمام ولیوں میں سے صرف
ایک ولی کا یہ تصدیق کرنا کہ شوہر ہم کفو ہے بقیہ اولیاء کے حق اعتراض کو ساقط نہیں کرتا ہے۔

باکرہ بالغہ کی رضامندی کی صورتیں

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ جو عورت کنواری اور بالغہ ہے اس کو اس کا ولی نکاح پر مجبور نہیں کر سکتا ہے، کیونکہ بلوغ
کے بعد ولی کی ولایت کا حق ختم ہو جاتا ہے۔ اگر ولی نے بالغہ لڑکی سے نکاح کی اجازت چاہی (اور ولی کا ہی اجازت چاہنا سنت
ہے) یا ولی کے وکیل نے اجازت طلب کی، یا اس کے قاصد نے اجازت چاہی، یا لڑکی کے ولی نے اجازت طلب کرنے سے

پہلے بالذکر کی کانکاح کر دیا، اس کے بعد ولی کے قاصد یا کسی فضولی عادل شخص نے لڑکی کو یہ خبر دی (کہ تمہارا نکاح تو فلاں سے ہو چکا ہے) یہ سن کر لڑکی خاموش رہی، نکاح کو مصراحتاً رد نہیں کیا حالانکہ وہ مختار تھی، یا لڑکی نکاح کی خبر سن کر ہنسنے لگی، اور یہ ہنسنا بطور مذاق و تمسخر نہیں تھا، یا نکاح کی خبر سن کر مسکرائی، یا بغیر آواز کے رونے لگی، تو یہ نکاح کے لیے اجازت تصور کی جائے گی اور نکاح منعقد ہو جائے گا، لیکن اگر لڑکی کا ہنسنا بطور مذاق اور تمسخر ہو، یا رونا آواز کے ساتھ ہو تو نکاح منعقد نہیں ہوگا اور بلند آواز سے رونا نہ اجازت مانی جائے گی اور نہ ہی رد، یہی وجہ ہے کہ اگر رونے کے بعد لڑکی رضامندی ظاہر کر دے تو نکاح منعقد ہو جائے گا، جیسا کہ معراج الدراریہ وغیرہ میں ہے۔

اور وقایہ نیز ملتعلی البحر میں جو یہ لکھا ہے کہ بالذکر کی کا بغیر آواز کے رونا اجازت ہے اور آواز کے ساتھ رونا اجازت نہیں ہے اس میں نظر ہے، ان دونوں قولوں کے درمیان فرق یہ ہے کہ پہلے قول کا مطلب یہ ہے کہ آواز کے ساتھ رونا اجازت نہیں ہے یعنی اس قول کے مطابق رد ہے۔ اور دوسرے قول کا مطلب یہ ہے کہ آواز کے ساتھ رونا اجازت نہیں ہے یعنی اس قول کے مطابق رد ہے۔

مسئلہ: بالذکر کی کے پاس ولی یا اس کا قاصد نکاح کی اجازت لینے کے لیے گیا، جب لڑکی سے نکاح کے متعلق گفتگو کی گئی تو وہ چیخ دیکار کے ساتھ رونے لگی تو مفتی بہ قول کے مطابق یہ اجازت نہیں ہوگی بلکہ رد ہوگا، ہاں اگر اجازت لیتے وقت صرف آنکھوں سے آنسو نکل گئے تو اجازت ہوگی۔ (شامی: ۱۶۱/۲)

اگر متعدد ولی ہوں تو خاموشی اجازت نہیں

ماقبل میں جو یہ کہا گیا ہے کہ بالذکر عورت سے اجازت طلب کرنے کے وقت خاموش رہنا، ہنسنا اور بلا آواز رونا اجازت کے حکم میں ہے تو یہ اس وقت ہے جب ولی ایک ہو، لیکن اگر نکاح کرنے والے ولی متعدد ہوں تو اس وقت بالذکر کی کا سکوت اجازت نہ ہوگا، مثال کے طور پر جس لڑکی کا نکاح ہو رہا ہے اس کے دو بھائی ہیں، ایک نے کہا میں تیرا نکاح حماد پر ظلام رسول سے کرتا ہوں اور دوسرے بھائی نے کہا کہ میں تیرا نکاح محمود پر سجاد ابن منظور سے کرتا ہوں اور دونوں بھائیوں کے اجازت طلب کرنے کے وقت وہ لڑکی خاموش رہی تو یہ چپ رہنا اجازت نہیں مانی جائے گی۔

طلب اجازت سے پہلے نکاح

بالذکر عورت کا ہنسنا یا خاموش رہنا وغیرہ دوسری صورت میں جب ولی نے اس سے اجازت لینے سے پہلے نکاح کر دیا بعد میں جب نکاح کی خبر بالذکر کو ملی تو اس نے سکوت اختیار کیا تو گویا ولی نے جو نکاح اس کی اجازت کے بغیر کر دیا ہے اس کو جائز رکھنا ہے، اگر اس وقت تک نکاح باقی تھا اور اگر نکاح شوہر کے مرنے کی وجہ سے باطل ہو چکا تھا پھر بعد میں خبر ملی اور بالذکر خاموش رہی تو اس وقت کا سکوت اجازت نکاح کے حکم میں نہیں ہے اس لیے کہ نکاح تو شوہر کے مرنے کی وجہ سے خود بخود ختم ہو چکا ہے۔

وَلَوْ قَالَتْ بَعْدَ مَوْتِهِ: زَوِّجْنِي أَبِي بِأَمْرِي وَأَنْكَرْتُ الْوَرِثَةَ فَأَقُولُ لَهَا فَتَرْتِ وَيَتَعَدُّ، وَلَوْ قَالَتْ: بَعَثَ أَمْرِي لَكِنَّهُ بَلَّغَنِي فَرَحِمْتَ فَأَقُولُ لَهُمْ وَقَوْلُهَا غَيْرُهُ أَوَّلَى مِنْهُ رَدُّ قَبْلِ الْعَقْدِ لَا بَعْدَهُ. وَلَوْ زَوَّجَهَا لِنَفْسِهِ فَسُكُوتُهَا رَدُّ بَعْدَ الْعَقْدِ لَا قَبْلَهُ، وَلَوْ اسْتَأْذَنَهَا فِي مَعْنَى فَرَدْتُ ثُمَّ زَوَّجَهَا مِنْهُ فَسُكُوتُ صَحَّ فِي الْأَصَحِّ بِخِلَافِ مَا لَوْ بَلَّغَهَا فَفَرَدْتُ ثُمَّ قَالَتْ: رَحِمْتَ لَمْ يَجْزِ لِطَلَابِهِ بِالرَّدِّ، وَلَئِنْ اسْتَحْسَنُوا التَّجْدِيدَ عِنْدَ الرَّفَافِ لِأَنَّ الْغَالِبَ إظهارُ الثُّبُوتِ حِنْدَ فَجَاءَ السَّمَاعُ وَلَوْ اسْتَأْذَنَهَا فَسُكُوتُ فَوَكَّلَ مَنْ يُزَوِّجُهَا مِنْ مَنَاءَ جَازَ إِنْ عُرِفَ الزَّوْجُ وَالْمَهْرُ كَمَا فِي الْقُنْيَةِ، وَاسْتَشْكَلَهُ فِي الْبَحْرِ بِأَنَّهُ لَيْسَ لِلْوَكِيلِ أَنْ يُوَكَّلَ بِلَا إِذْنٍ، فَمُقْتَضَاهُ عَدَمُ الْجَوَازِ أَوْ أَنَّهَا مُسْتَنْتَازَةٌ (إِنْ عَلِمْتَ بِالزَّوْجِ) أَنَّهُ مَنْ هُوَ يُظْهِرُ الرِّغْبَةَ فِيهِ أَوْ عَنْهُ، وَلَوْ فِي حَيْضِ الْعَامِّ كَجِهْرَانِي أَوْ بَيْتِي عَمِّي لَوْ يُنْصَوْنَ وَإِلَّا لَا مَا لَمْ تُفَوِّضْ لَهُ الْأَمْرَ (لَا) الْعِلْمُ (بِالْمَهْرِ) وَقِيلَ يُشْتَرَطُ، وَهُوَ قَوْلُ الْمُتَأَخِّرِينَ يَخْرُجُ عَنِ الذَّخِيرَةِ وَأَقْرَبُ الْمُصَنِّفِ، وَمَا صَحَّحَهُ فِي الدُّرَرِ عَنِ الْكَافِي رَدُّهُ الْكُنْهَالُ (وَكَذَا إِذَا زَوَّجَهَا الْوَلِيُّ عِنْدَهَا) أَيَّ بِخَضَرَتِهَا (فَسُكُوتُ) صَحَّ (فِي الْأَصَحِّ) إِنْ عَلِمْتَ كَمَا مَرَّ وَنَسْكَوْتُ كَالطَّلُقِ فِي مَنَعٍ وَثَلَاثِينَ مَسْأَلَةً مَذْكُورَةٌ فِي الْأَضْبَاحِ

لو کی اور شوہر کے وارثین کے درمیان اختلاف ہو جائے تو کیا حکم ہے؟

اگر عورت نے اپنے شوہر کے مرنے کے بعد یہ کہا کہ میرے باپ نے میری اجازت سے نکاح کیا تھا اور ادھر شوہر کے وارثین اس کا انکار کریں تو اس صورت میں عورت کا قول معتبر ہوگا چنانچہ عورت اپنے شوہر کے مال کی وارث ہوگی اور عدت بھی گزارے گی۔ اور اگر شوہر کی موت کے بعد عورت نے یوں کہہ دیا کہ میرے باپ نے میری اجازت کے بغیر نکاح کر دیا تھا، بعد میں مجھے اس نکاح کے متعلق خبر ملی تھی اور میں اس پر راضی ہوئی تھی اور شوہر کے وارثین اس کا انکار کریں تو اس صورت میں شوہر کے وارثین کا قول معتبر ہوگا، لہذا عورت کو نہ مہر ملے گا اور نہ ہی میراث، لیکن اس صورت میں اگر عورت کو نکاح کے صحیح ہونے کا علم ہے تو عدت لازم ہوگی۔

ولی نے بالغ عورت سے کسی کے ساتھ نکاح کی اجازت چاہی اس نے کہا کہ اس سے بہتر دوسرا ہے تو اگر بالغہ کا یہ قول نکاح سے پہلے ہے تو اجازت نہیں ہوگی بلکہ انکار ہوگا۔ اور اگر عورت کا یہ قول عقد کے بعد کا ہے تو اجازت ہوگی انکار نہ ہوگا۔

ولی کا خود اپنے ساتھ نکاح کر لینا

اگر ولی نکاح نے بالغ عورت کا نکاح خود اپنے ساتھ کر لیا اور اس سے اجازت نہیں لی، جب بالغہ کو یہ معلوم ہوا کہ ولی نے اپنے

ساتھ میرا نکاح کر لیا تو اب وہ خاموش رہی تو اب اس کا یہ سکوت نکاح کے بعد رد کے حکم میں ہے، رضامندی نہیں ہوگی۔ اور اگر عقد نکاح سے پہلے اجازت طلب کی اور اس نے سکوت اختیار کیا تو اس کا یہ سکوت رضامندی کی دلیل ہے اور نکاح منعقد ہو جائے گا۔

نکاح کی مختلف صورتیں

اگر ولی نے بالغہ عورت سے کسی متعین شخص کے ساتھ نکاح کے لیے اجازت چاہی، لڑکی نے اس کو رد کر دیا، پھر رد کرنے کے بعد اس بالغہ کا نکاح اسی شخص معین کے ساتھ کر دیا، جب لڑکی کو یہ معلوم ہوا کہ میرا نکاح اسی شخص کے ساتھ کر دیا گیا ہے اس کے باوجود وہ خاموش رہی تو اس صورت میں نکاح منعقد ہو جائے گا، اس بارے میں اصح قول یہی ہے۔ اس کے برخلاف جب عورت کو نکاح کے متعلق خبر ملی تو اس نے رد کر دیا کہ میں تو اس نکاح پر راضی نہیں ہوں، پھر اس کے بعد اس نے کہا کہ چلو میں اس نکاح پر راضی ہوں، تو یہ نکاح اس صورت میں جائز نہ ہوگا کیوں کہ ایک مرتبہ رد کرنے کی وجہ سے نکاح باطل ہو چکا تھا، لہذا بعد میں رضامندی ظاہر کرنے سے باطل شدہ نکاح صحیح نہیں ہوگا۔

اسی وجہ سے حضرات فقہائے کرام نے فرمایا کہ زفاف کے وقت دوبارہ از سر نو نکاح کر دیا جائے اس لیے کہ عام طور پر عورت اس طرح کی خبر اچانک سن کر نفرت کا اظہار کرتی ہے، اس لیے ممکن ہے کہ ہو سکتا ہے کہ عورت نے ایسا کیا ہو جس سے نکاح باطل ہو گیا ہو، لیکن جب دوبارہ نکاح ہو گیا تو اب شک ختم ہو جائے گا، لیکن یہ اس وقت کی بات ہے جب ولی نے عورت سے اجازت لیے بغیر نکاح کر دیا ہو۔ اور اگر باقاعدہ اجازت لینے کے بعد نکاح کیا تو اس صورت میں عند الزفاف تجدید نکاح کی ضرورت نہیں ہے۔

اگر ولی نے کسی شخص معین کے ساتھ نکاح کر دینے کے متعلق اجازت طلب کی، چنانچہ اس وقت وہ خاموش رہی، پھر اس کے بعد ولی نے ایک شخص کو وکیل بنادیا کہ اس کا نکاح اس متعین شخص سے کر دے جس کا نام لیا تھا تو اس صورت میں یہ وکیل بنانا اور اس کا نکاح کر دینا دونوں جائز ہے، بشرطیکہ عورت کو معلوم ہو کہ فلاں سے اس کی شادی ہو رہی ہے اور مہر کی مقدار یہ ہے اور وکیل بھی اس کو جانتا ہو، جیسا کہ یہ مسئلہ فقیہ میں ہے۔ مسئلہ اولیٰ کو البحر الرائق میں مشکل شمار کیا ہے، بایں طور کہ البحر الرائق میں لکھا ہے کہ وکیل کو اس کا اختیار نہیں ہے کہ موکل کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے کو وکیل بنا دے، اس کا تقاضہ یہ ہے کہ نکاح اس صورت میں جائز نہ ہو، کیوں کہ جب وہ معلوم کرنے پر خاموش رہی تو اب وہ خود عورت کا وکیل بن گیا، اب اس کو یہ اختیار نہیں ہے کہ دوسرے کو وکیل بنا دے، یا پھر یوں کہا جائے کہ یہ مسئلہ اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہے۔

معلوم ہو جانے کے بعد اجازت طلب کرنا

مسئلہ: اگر بالغہ لڑکی کو یہ معلوم ہو گیا تھا کہ فلاں شخص شوہر بننے والا ہے، پھر ولی کے اجازت طلب کرنے پر وہ خاموش

رہی، تو خاموش رہنا عورت کی طرف سے اجازت ہوگی۔ اور عورت کا شوہر کون ہے؟ اس کے متعلق اس لیے معلوم ہونا چاہئے تاکہ وہ اپنے شوق یا نفرت کا اظہار کر سکے۔ اور اگر عورت کو شوہر کا علم عام کے ضمن میں ہوا بایں طور کہ ولی نے یوں کہا کہ حیرا نکاح اپنے رشتہ داروں میں کر رہا ہوں یا اپنے چچا کے بیٹوں میں سے کسی ایک سے کر رہا ہوں، تو اگر رشتہ دار یا چچا کے بیٹے محدود اور متناہی ہوں تاکہ عورت اندازہ کر کے یہ معلوم کر لے کہ کون میرا شوہر بننے والا ہے؟ تو اس صورت میں عورت کا سکوت اجازت مانی جائے گی۔ اور اگر ان کی تعداد محدود نہیں ہے تو اس صورت میں عورت کا سکوت رضامندی نہ ہوگی، جب تک کہ وہ اپنا معاملہ ولی کے حوالہ نہ کر دے، مثلاً عورت یوں کہہ دے کہ آپ جس سے بھی چاہیں میرا نکاح کر دیں، یا آپ جو بھی کریں گے میں اس پر راضی ہوں، تو اس صورت میں رضامندی ثابت ہو جائے گی۔

عورت کو مہر کی مقدار بتانا

جب ولی لڑکی سے اجازت لے رہا ہو اس وقت عورت کو مہر کی مقدار بتانا ضروری نہیں ہے اس لیے کہ صحت نکاح کا مدار مقدار مہر پر نہیں ہے۔ بعض فقہائے کرام نے فرمایا کہ اجازت لیتے وقت مہر کی مقدار بتانا شرط ہے، اس لیے کہ قلت مہر اور کثرت مہر سے بھی رغبت و نفرت ہوا کرتی ہے۔ متاخرین فقہاء کرام کا یہی قول ہے، جیسا کہ البحر الرائق میں ذخیرہ سے نقل کیا گیا ہے۔ اور اسی کو حضرت مصنف علیہ الرحمہ نے بھی شرح منہج النفاذ میں برقرار رکھا ہے۔ اور دُرر میں جس قول کو کافی سے نقل کر کے تصحیح کی گئی ہے کمال نے اس کو رد کر دیا ہے۔ (دُرر میں لکھا ہے کہ اگر ولی باپ یا دادا ہو تو اس صورت میں صرف شوہر کا ذکر کرنا کافی ہے، مہر کی مقدار ذکر کرنا ضروری نہیں ہے اور اگر ولی یا دادا کے علاوہ کوئی اور ہے تو اس وقت مہر کی مقدار ذکر کرنا ضروری ہے۔ علامہ کمال الدین اس پر لکھتے ہیں کہ ولی کے اندر باپ، دادا اور دوسرے ولیوں کے درمیان یہ تفریق اس وقت ہے جب صغیرہ نابالغہ کا نکاح ہو، کیوں کہ اس صورت میں اس کو ولایت و اجبار حاصل ہوتی ہے، لیکن یہاں زیر بحث مسئلہ بالغہ لڑکی کا نکاح ہے اس میں خود باپ بھی اجنبی کے برابر ہے اس لیے کہ باپ کو بھی بالغہ پر ولایت و اجبار حاصل نہیں ہوتی ہے۔ اسی طرح جب ولی نے بالغہ کا نکاح اس کے روبرو کر دیا اور بالغہ خاموش رہی تو اس کا صحیح قول کے مطابق نکاح منعقد ہو جائے گا بشرطیکہ اس بالغہ کو شوہر کا علم ہو، جیسا کہ یہ بات پہلے بھی گذر چکی ہے۔

وہ ۳ / مسائل جن میں سکوت تکلم کے قائم مقام ہے

الاشباہ والنظائر کے بارہویں قاعدہ میں علامہ ابن نجیم البصریؒ نے لکھا ہے کہ ۳ مسائل ایسے ہیں جن میں خاموش رہنا بولنے کے قائم مقام ہے، جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

(۱) جس وقت ولی باکرہ لڑکی سے اجازت طلب کرے گا اس وقت باکرہ لڑکی کا سکوت بولنے کے قائم مقام ہے، خواہ

عقد سے پہلے ہو یا عقد کے بعد ہو۔

(۲) بالغہ عورت کا اپنے مہر پر قبضہ کرتے وقت خاموش رہنا۔

(۳) باکرہ لڑکی کا اپنے بالغ ہونے کے وقت خیال بلوغ میں چپ رہنا، جب کہ نکاح کرنے والے دلی باپ، دادا کے

علاوہ کوئی دوسرے لوگ ہوں۔

(۴) عورت نے قسم کھائی تھی کہ نکاح نہ کروں گی، مگر اس کے باپ نے اس کا نکاح کر دیا اور وہ خاموش رہی تو نکاح

ہو جائے گا اور عورت اپنی قسم میں حائث ہوگی۔

(۵) جس محتاج پر صدقہ کیا جائے وہ خاموش رہے تو اس کا خاموش رہنا قبول کرنے کے حکم میں ہوگا، لیکن جس کو ہبہ کیا

جائے اس کی خاموشی کافی نہیں ہے۔

(۶) جس آدمی پر صدقہ یا ہبہ کیا گیا ہے وہ آدمی اگر صدقہ یا ہبہ کے مال پر قبضہ کر لے اور مالک دیکھ کر خاموش رہے تو

مالک کی خاموشی اجازت کے حکم میں ہوگی۔

(۷) کسی نے کسی آدمی کو وکیل بنایا اور وہ خاموش رہا تو یہ قبول کرنے کے حکم میں ہوگا، لیکن اس کے رد کر دینے سے رد

ہو جائے گا۔

(۸) مقررہ کا سکوت قبول کے حکم میں ہے۔

(۹) کسی کو کوئی سامان سپرد کیا جائے اور وہ خاموش رہے تو یہ بھی قبول کے حکم میں ہے۔

(۱۰) کسی پر کوئی شئی وقف کی گئی اور وہ سن کر خاموش رہا تو یہ بھی قبول کے حکم میں ہے۔

(۱۱) بیع التجبیہ میں بائع یا مشتری نے کہا کہ میں اس کو صحیح قرار دیتا ہوں اور دوسرا سن کر خاموش رہا تو یہ بھی ماننے کے حکم

میں ہوگا۔

(۱۲) مال غنیمت مجاہدین اسلام کے درمیان تقسیم کرتے وقت مالک قدیم کا خاموش رہنا رضامندی ہے۔

(۱۳) غلام کو خرید و فروخت کرتے دیکھ کر مشتری باخیار کا خاموش رہنا خیار کو ساقط کر دیتا ہے۔

(۱۴) خریدار کا خریدی ہوئی چیز پر قبضہ دیکھ کر اس بائع کا خاموش رہنا جس کو مال روکنے کا حق تھا اس کی طرف سے

اجازت ہے۔

(۱۵) جس شخص کو حق شفعہ پہنچتا تھا اس کو معلوم ہوا کہ حق شفعہ والی شئی فروخت کر دی گئی اور اس کے باوجود خاموش رہا،

شفعہ طلب نہیں کیا تو حق شفعہ باطل ہو جائے گا۔

(۱۶) غلام کو غیر کامل خرید و فروخت کرتے دیکھتے ہوئے بھی آقا کا خاموش رہنا اس بات کی دلیل ہوگی کہ آقا کی طرف

سے اس کو تجارت کی اجازت مل گئی ہے۔

(۱۷) آقا نے یہ قسم کھائی کہ غلام کو تجارت کی اجازت نہیں دوں گا، لیکن جب آقا نے دیکھا کہ غلام خرید و فروخت کر رہا ہے تو خاموش رہا تو اس صورت میں وہ آقا کا حادث قرار پائے گا اور اس کی طرف سے اجازت ہوگی۔

(۱۸) فروخت کرتے وقت غلام کا خاموش رہنا غلام ہونے کا اقرار ہے۔

(۱۹) ایک آدمی نے یہ قسم کھائی کہ فلاں شخص کو اپنے گھر نہیں آنے دوں گا، پھر اس نے اس کو اپنے گھر آتے دیکھا اور خاموش رہا تو گویا اس کی جانب سے گھر آنے کی اجازت ہوگی اس لیے وہ اپنی قسم میں حادث ہو جائے گا۔

(۲۰) عورت کے بچہ کی ولادت کے وقت یا لوگوں کی جانب سے مبارک بادی دیتے وقت شوہر کا خاموش رہنا ثبوت نسب کا اقرار ہے، لہذا اس کے بعد کائنات معتبر نہیں ہے۔

(۲۱) ام ولد کا بچہ پیدا ہوا آقا خاموش رہا تو یہ بچے کا اقرار ہے۔

(۲۲) مشتری کو بتا دیا گیا کہ سامان میں عیب ہے اس کے باوجود اس نے اس کو خرید لیا اور خاموش رہا تو یہ خاموشی عیب پر رضامندی کی دلیل ہوگی، بشرطیکہ خبر دینے والا عادل ہو۔

(۲۳) باکرہ لڑکی کو یہ معلوم ہوا کہ اس کا نکاح اس کے ولی نے فلاں سے کر دیا ہے، اس کے بعد وہ خاموش رہی تو یہ باکرہ کی طرف سے رضامندی ہوگی۔

(۲۴) بیوی یا قریبی رشتہ دار نے زمین فروخت کی اور اس وقت شوہر نے سکوت اختیار کیا تو یہ اس کا سکوت اقرار ہے کہ وہ زمین اس کی نہیں ہے، مثلاً خ سمرقند کا اسی پر فتویٰ ہے۔ اسی طرح بیوی دیکھ رہی ہے کہ شوہر ایک شئی فروخت کر رہا ہے اور وہ خاموش رہی تو یہ بیوی کی طرف سے اس بات کا اقرار ہے کہ وہ شئی اس کی ملکیت میں نہیں ہے۔

(۲۵) ایک شخص نے دیکھا کہ کوئی دوسرا شخص سامان یا گھر فروخت کر رہا ہے، پھر خریدار نے ایک عرصہ تک اس کو اپنے تصرف میں رکھا اور یہ شخص خاموش رہا تو اس کا خاموش رہنا اس کے دعویٰ کو ساقط کر دیتا ہے۔

(۲۶) شرکت عثمان کے دو شریکوں میں سے ایک نے دوسرے سے کہا کہ اس باندی کو خاص طور پر میں اپنے لیے لیتا ہوں اور دوسرا چپ رہا تو اس میں دونوں کی شرکت نہیں ہوگی۔

(۲۷) وکیل نے اپنے مؤکل سے کہا کہ فلاں چیز میں خاص طور پر اپنے واسطے خرید رہا ہوں اور مؤکل اس پر خاموش رہا تو وہ چیز وکیل ہی کی ہوگی۔

(۲۸) نابالغ سمجھ دار کو خرید و فروخت کرتے دیکھ کر اس کے ولی نے خاموشی اختیار کی تو یہ اس کی طرف سے اجازت شمار ہوگی، اور اس کا خرید و فروخت کرنا جائز ہوگا۔

(۲۹) کسی شخص نے غیر کو دیکھا کہ اس نے مشک پھاڑ ڈالا اور جو چیز اس مشک میں تھی وہ بہہ گئی اور دیکھنے والا خاموش رہا تو یہ اس کی جانب سے رضامندی سمجھی جائے گی۔

(۳۰) کسی نے یہ قسم کرائی کہ غلام سے خدمت نہیں لوں گا پھر غلام آقا کے کہے بغیر خدمت کرنے لگا اور آقا کچھ بولا نہیں بلکہ خاموش رہا تو آقا حائث ہو جائے گا۔ یہ تیس مسائل جامع الفصول میں درج ہیں۔

(۳۱) ماں نے اپنی بیٹی کے جہیز میں کچھ سامان اس کے باپ کے سامان سے دیا اور باپ خاموش رہا تو اب باپ کو یہ حق نہیں رہتا کہ اس سامان کو واپس لے۔

(۳۲) ماں نے بیٹی کے جہیز میں وہ سامان دیئے جو رائج تھے اور باپ خاموش رہا تو اس صورت میں ماں اس کی ضمان نہیں ہوگی۔

(۳۳) باندی زیور پہنے ہوئے تھی اس کے ساتھ اس کو بغیر کسی شرط کے فروخت کر دیا، پھر باندی مع زیورات کے خریدار کے سپرد کر دی اور وہ اس کو لے گیا اور فروخت کرنے والا خاموش رہا تو یہ خاموشی اجازت کے حکم میں ہوگی اور خریدار زیور کا بھی مالک ہوگا۔

(۳۴) شاگرد نے استاد کے سامنے پڑھا اور استاد خاموش رہا تو یہ استاد کے بولنے کے حکم میں ہوگا۔

(۳۵) مدعی علیہ کا بلا کسی عذر کے خاموش رہنا انکار کے حکم میں ہے اور بعض نے کہا کہ یہ انکار نہیں ہے۔

(۳۶) مرتہن نے مال رہن پر قبضہ کیا اور رہن خاموش رہا تو یہ تسلیم کرنے کے حکم میں ہے۔

(۳۷) قاضی نے مزکی سے گواہ کے متعلق دریافت کیا اور وہ چپ رہا تو یہ عادل قرار دینے کے درجہ میں ہے۔

یہ سارے کے سارے مسائل الاشباہ والنظائر سے اخذ کئے گئے ہیں۔

(فَإِنْ اسْتَأْذَنَهَا غَيْرُ الْأَقْرَبِ) كَأَجْنَبٍ أَوْ وَلِيِّ بَعِيدٍ (فَلَا) عِزَّةَ لِسُكُوتِهَا (بَلَى لَا بُدَّ مِنَ الْقَوْلِ) كَالْقَبْلِ (بَالِغَةٍ لَا فَرْقَ بَيْنَهُمَا إِلَّا فِي السُّكُوتِ لِأَنَّ رِضَاهُمَا يَكُونُ بِالذَّلَالَةِ كَمَا ذَكَرَهُ بِقَوْلِهِ (أَوْ مَا هُوَ فِي مَعْنَاهُ) مِنْ فِعْلٍ يَذُلُّ عَلَى الرِّضَا (كَطَلَبِ مَهْرِهَا) وَتَفَقُّطِهَا (وَتَمَكِّيْنَهَا مِنَ الْوَطْءِ) وَدُخُولِهَا بِهَا بِرِضَاهَا ظَهْرِيَّةً (وَقَبُولِ التَّهْنِئَةِ) وَالضَّحِكِ سُرُورًا وَتَخَوُّ ذَلِكَ بِخِلَافِ خِدْمَتِهِ أَوْ قَبُولِ هَدِيَّتِهِ (مَنْ زَالَتْ بَكَارُتُهَا بِوُثْبَةٍ) أَيْ نَظْفَةٍ (أَوْ) دُورٍ (خَيْضٍ أَوْ) خُصُولٍ (جَرَاحَةٍ أَوْ) تَغْيِيسٍ) أَيْ كِبَرٍ بِكُرِّ حَقِيقَةٍ كَتَفْرِيقِ بَحْبٍ، أَوْ عَتَةِ أَوْ طَلَاقٍ أَوْ مَوْتٍ بَعْدَ خُلُوةٍ قَبْلَ وَطْءٍ (أَوْ) زِنًا) وَهَذِهِ فَقَطْ (بِكُرِّ حُكْمًا) إِنْ لَمْ يَتَكَرَّرْ وَلَمْ تُعَدَّ بِهِ وَإِلَّا فَتَيَّبَ كَمَنْوُطُوَّةٍ بِشَبْهَةِ أَوْ نِكَاحٍ فَاسِدٍ (قَالَ) الزَّوْجُ لِلْبِكْرِ الْبَالِغَةِ (بَلْعَلِكِ النِّكَاحُ فَسَدَتْ وَقَالَتْ رَدَّدْتُ) النِّكَاحَ (وَلَا بَيِّنَةٌ لَهُمَا) عَلَى ذَلِكَ (وَلَمْ يَكُنْ دَخَلَ بِهَا طَوْعًا) فِي الْأَمَحْ (فَالْقَوْلُ قَوْلُهَا) بِبَيِّنَتِهَا عَلَى الْمُفْتَى بِهِ وَتَقَبُّلِ بَيِّنَتِهَا عَلَى سُكُوتِهَا لِأَنَّهُ وَجُودِي بِضَمِّ الشَّفَتَيْنِ وَلَوْ بَرَهْنَا فَبَيِّنَتِهَا أَوْلَى إِلَّا أَنْ يُسْزِمَنَّ عَلَى رِضَاهَا أَوْ إِجَارَتِهَا (كَمَا لَوْ زَوَّجَهَا أَبُوهَا) مَثَلًا زَاعِمًا عَدَمَ بُلُوغِهَا (فَقَالَتْ أَنَا بَالِغَةٌ وَالنِّكَاحُ لَمْ

يَصِحُّ وَهِيَ مُزَاهِقَةٌ وَقَالَ الْأُبُو (بَلْ هِيَ صَبِيحَةٌ) فَإِنَّ الْقَوْلَ لَهَا إِذَا ثَبَتَ أَنَّ مَسْئَلَهَا
يَسْنَعُ وَكَذَا لَوْ ادَّعَى الْمَرْأَةُ بُلُوغَهُ وَلَوْ بَرَهْنَا فَبَيِّنَةُ الْبُلُوغِ أَوْلَى عَلَى الْأَصَحِّ بِخِلَافِ قَوْلِ
الصَّبِيحَةِ وَذَلِكَ حِينَ بَلَغَتْ وَكَذَّبَهَا الزَّوْجُ فَالْقَوْلُ لَهُ لِإِنْكَارِهِ زَوَالَ مِلْكِهِ هَذَا لَوْ اخْتَلَفَا بَعْدَ
زَمَانِ الْبُلُوغِ وَلَوْ خَالَه الْبُلُوغُ فَالْقَوْلُ لَهَا شَرْحُ وَهَاتَيْنِ فَلْيُحْفَظْ

غیر ولی اجازت طلب کرے تو باکرہ کا بولنا

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اگر باکرہ بالغہ لڑکی سے نکاح کی اجازت ولی اقرب کے علاوہ کسی دوسرے ولی نے لی، جیسے اجنبی نے اجازت لی، یا ولی بعید نے اجازت لی اور ولی اقرب موجود تھا تو اس صورت میں عورت کے چپ رہنے کا کوئی اعتبار نہیں ہے بلکہ ولی بعید یا اجنبی شخص کے اجازت لیتے وقت اس کا بولنا اسی طرح ضروری ہے جس طرح ثیبہ بالغہ کا بولنا ضروری ہوتا ہے۔ (اور ”ثیبہ“ اس عورت کو کہا جاتا ہے جس کا نکاح ایک مرتبہ ہو چکا ہو اور اس سے محبت بھی ہو چکی ہو)۔

باکرہ بالغہ اور ثیبہ بالغہ کے درمیان صرف ایک مسئلہ میں فرق ہے اور وہ ہے نکاح کے لیے ولی کے اجازت لیتے وقت اس کا خاموش رہنا، کہ باکرہ لڑکی کا سکوت اختیار کرنا اس کی رضامندی کی دلیل ہوتی ہے۔ اور ثیبہ کے لیے بولنا ضروری ہے، اس کا سکوت رضامندی کی دلیل نہیں ہے جب کہ اجازت چاہنے والا ولی ہو۔

دلالت حال سے رضامندی کا اظہار

باکرہ اور ثیبہ لڑکی کی رضامندی دلالت حال سے معلوم ہوتی ہے، جیسا کہ حضرت مصنف علیہ الرحمہ نے اس کو اپنے قول ”أَوْ مَا هُوَ فِي مَعْنَاهُ“ سے ذکر کیا ہے کہ جب باکرہ بالغہ سے غیر ولی اجازت طلب کرے گا تو اس پر لازم ہوگا کہ وہ ثیبہ کی طرح زبان سے بول کر رضامندی کا اظہار کرے، یا پھر کوئی ایسا کام کرے جو قول کی طرح رضامندی پر دلالت کرے، جیسے جب غیر ولی اجازت لے تو اس وقت تو عورت خاموش رہے، لیکن بعد میں اپنا مہر اور نان و نفقہ طلب کرنے لگے، یا عورت ہونے والے شوہر کو اپنے اوپر جماع کی قدرت دے، یا عورت اپنی خوشی سے شوہر کے ساتھ خلوت کرے، جیسا کہ فتاویٰ ظہیریہ میں ہے۔ اسی طرح عورت کا مبارک بادی قبول کرنا، یا خوشی میں ہنسا، اسی طرح کوئی اور افعال کرنا جو عورت کی طرف سے رضامندی پر دلالت کرے جیسے عورت اپنا سامان اور بستر شوہر کے گھر اٹھا کر لے جائے، یہ نکاح پر رضامندی کی دلیل ہے، باقی شوہر کی خدمت کرنا یا اس کی جانب سے تحفہ قبول کرنا تو یہ نکاح پر راضی ہونے کی علامت اور دلیل نہیں ہے۔

پردہ بکارت و طہی حلال کے علاوہ کسی اور سبب سے زائل ہو جائے تو کیا حکم ہے؟

جس عورت کا پردہ بکارت و طہی حلال کے علاوہ کسی اور وجہ سے زائل ہو گیا، جیسے: اچھلنے، کودنے، بہت زیادہ حیض آنے،

یا زخم لگنے کی وجہ سے، یا عمر کی زیادتی کی وجہ سے عورت کی شرمگاہ کا پردہ بکارت پھٹ گیا، تو مذکورہ تمام صورتوں میں ایسی عورت حقیقت میں باکرہ ہوگی اور اس کا سکوت رضامندی کی دلیل ہوگی، جیسے کہ وہ عورت جس کی تفریق شوہر کے مقطوع الذکر ہونے کی وجہ سے ہوئی ہو، یا شوہر کے نامرد ہونے کی وجہ سے ہوئی ہو، یا غلط کے بعد طہی سے پہلے طلاق کے ذریعہ یا شوہر کے مرنے کی وجہ سے تفریق ہوئی ہو تو اس صورت میں بھی عورت حقیقت میں باکرہ ہی ہوگی۔ اور اگر زنا کی وجہ سے پردہ بکارت ختم ہوا تو اب یہ عورت حکماً باکرہ ہے، بشرطیکہ دوبارہ زنا کا صدور نہ ہوا ہو اور زنا کی وجہ سے اس پر حد نہ لگی ہو، لیکن اگر عورت نے چند بار زنا کیا، یا اس پر حد لگ گئی تو ایسی صورت میں وہ عورت باکرہ کے حکم میں نہیں رہے گی بلکہ اس عورت کی طرح شبہ ہو جائے گی جس سے شبہ میں طہی کی گئی ہو یا نکاح فاسد ہونے کے باوجود طہی کی گئی ہو۔

زوجین کے درمیان اختلاف ہو جائے تو کیا حکم ہے؟

شوہر نے باکرہ بالغ لڑکی سے کہا کہ تجھے نکاح کے متعلق خبر ملی اور تو خاموش رہی (لہذا تو اب میری بیوی ہے) باکرہ لڑکی نے کہا کہ میرے پاس جو ہی نکاح کی خبر پہنچی تھی میں نے رد کر دیا تھا، لہذا نہ تو میرا شوہر ہے اور نہ ہی میں تیری بیوی۔ اور اس دعویٰ پر دونوں میں سے کسی پر کوئی شرعی دلیل اور ثبوت بھی نہیں ہے اور اب تک شوہر نے بیوی کی رضامندی سے اس کے ساتھ دخول بھی نہیں کیا ہے، یا شوہر نے دخول تو کیا لیکن زبردستی، تو اس صورت میں اصح قول کے مطابق عورت کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا، مفتی بہ قول یہی ہے، یعنی عورت اگر قسم کھالے گی تو نکاح ثابت نہ ہوگا، ہاں اگر شوہر کے دعویٰ پر عورت خاموش رہی تو شوہر کے گواہ مقبول ہوں گے، اس لیے کہ سکوت امر و جدوی ہے اس لیے کہ سکوت دلیلوں کے ملانے سے حاصل ہوتا ہے۔

اور اگر اس مسئلہ میں زوجین میں سے ہر ایک اپنے اپنے دعویٰ پر گواہ پیش کر دیں تو لائق ترجیح عورت کے گواہ ہوں گے، ہاں اگر شوہر نے عورت کی رضامندی یا اس کی اجازت پر گواہ پیش کیا تو اس صورت میں شوہر کے گواہ قابل قبول اور لائق ترجیح ہوں گے۔ جیسے کہ اگر باپ نے کسی لڑکی کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر یہ سمجھ کر کر دیا کہ لڑکی ابھی نابالغ ہے، جب لڑکی کو معلوم ہوا کہ باپ نے میرا نکاح کر دیا ہے تو اس نے کہا کہ میں تو بالغ ہوں، تو اس صورت میں یہ نکاح درست نہیں ہوگا۔ اور اگر عورت قریب الملوغ ہو اور باپ یا شوہر نے کہا کہ ابھی یہ نابالغ ہے تو اس صورت میں بھی عورت کی ہی بات مانی جائے گی، بشرطیکہ یہ ثابت ہو جائے کہ لڑکی کی عمر نو سال ہو چکی ہے (نو سال کی عمر سے کم میں عورت بلوغت کا دعویٰ کرے تو اس کی بات نہیں مانی جائے گی)۔

مراہق (قریب الملوغ) کے قول کا اعتبار

اسی طرح اگر کوئی قریب الملوغ لڑکا اپنی بلوغت کا دعویٰ کرے تو اس لڑکے کی بات مانی جائے گی۔ (مثال کے طور پر باپ نے اپنے بیٹے کا سامان کسی کے ہاتھ فروخت کر دیا، بیٹے نے کہا میں تو بالغ ہوں، لہذا میری مرضی کے بغیر آپ کا فروخت

کرنا جائز نہیں ہے اور باپ لڑکے کو نابالغ بتائے، یا خریدار لڑکے کو نابالغ قرار دے، تو اس صورت میں لڑکے کی بات مانی جائے گی۔ اور اگر باپ بیٹا دونوں نے اپنے اپنے قول پر گواہی پیش کر دی تو جو گواہ بلوغت کے متعلق گواہی دے اس کی گواہی اصح قول کے مطابق قابل ترجیح ہوگی۔

باپ نے اپنی نابالغ لڑکی کا نکاح کسی سے کر دیا، اب لڑکی کو خیار بلوغ حاصل ہے، یعنی بالغ ہونے کے بعد اگر چاہے تو اس نکاح پر باقی رہے چاہے تو قاضی کے یہاں مقدمہ دائر کر کے نکاح فسخ کر دے، اب وہ لڑکی جس کا نکاح نابالغ کی حالت میں کیا گیا ہے وہ کہتی ہے کہ جس وقت میں بالغ ہوئی تھی اسی وقت میں نے نکاح رد کر دیا تھا اور شوہر اس کی تکذیب کرتا ہے کہ تو نے رد نہیں کیا ہے تو اس صورت میں شوہر کا قول معتبر ہوگا، اس لیے کہ شوہر اپنے ملک کے زائل ہونے کا انکار کر رہا ہے اور لڑکی مدعیہ ہے، لہذا بات منکر کی تسلیم ہوگی۔ اور یہ مسئلہ اس وقت ہے جب کہ اختلاف دونوں کے درمیان زمانہ بلوغ کے بعد ہوا ہو اور اگر زوجین کے درمیان اختلاف حالت بلوغ میں ہوا ہو تو اس صورت میں عورت کی بات مانی جائے گی، جیسا کہ شرح وہبانیہ میں ہے، لہذا اس مسئلہ کو خوب اچھی طرح محفوظ کر لو۔

(وَالْوَلِيُّ) الْاُمِّي بَيِّنَاتُهُ (النَّكَاحُ الصَّغِيرِ وَالصَّغِيرَةِ) جَبْرًا (وَلَوْ لَيْسَ) كَمَنْعَتِهِ وَمَنْعَتُونِ شَهْرًا (وَلَوْ لَمْ) النَّكَاحُ وَلَوْ بِغَيْرِ فَاحِشٍ) بِنَقْصِ مَهْرٍهَا وَبِزَادَةِ مَهْرِهِ (أَوْ) زَوْجَهَا (بَغَيْرِ كُفٍّ إِنْ كَانَ الْوَلِيُّ) الْمَرْجُوعُ بِنَفْسِهِ بِغَيْرِ (أَبَا أَوْ جَدًّا) وَكَذَا الْمَوْلَى وَابْنُ الْمَخْنُونَةِ (لَمْ يُعْرِفْ مِنْهُمَا شَيْءَ الْإِخْتِيَارِ) مَجَانَّةً وَهِنًا (وَإِنْ عُرِفَ لَا) يَصِحُّ النَّكَاحُ اتِّفَاقًا وَكَذَا لَوْ كَانَ مَسْكُونًا فَزَوْجَهَا مِنْ فَاسِقٍ، أَوْ شَرِّبٍ، أَوْ فَقِيرٍ، أَوْ ذِي حِرْفَةٍ ذَلِيلَةٍ لِيُظْهِرَ شَيْءَ اخْتِيَارِهِ فَلَا تُعَارِضُهُ شَفَقَتُهُ الْمَطْنُونَةِ بِخَرِّ (وَإِنْ كَانَ الْمَرْجُوعُ غَيْرَهُمَا) أَيْ غَيْرَ الْأَبِ وَأَبِيهِ وَلَوْ الْأُمُّ أَوْ الْقَاضِي أَوْ وَكَيْلُ الْأَبِ، لَكِنْ فِي التَّهْرِيقِ لَوْ عَيَّنَ لَوْكَيْلُهُ الْقَدْرَ صَحَّ. (لَا يَصِحُّ) النَّكَاحُ (مِنْ غَيْرِ كُفٍّ أَوْ بِغَيْرِ فَاحِشٍ أَصْلًا) وَمَا فِي صَدْرِ الشَّرِيعَةِ صَحَّ وَلَهُمَا فَشَعُهُ وَهَمَّ (وَإِنْ كَانَ مِنْ كُفٍّ وَبِمَهْرٍ الْمِثْلِ صَحَّ) (لَكِنْ لَّهُمَا) أَيْ لِصَغِيرٍ وَصَغِيرَةٍ وَمُلْحَقٍ بِهِمَا (خِيَارُ الْفَسْخِ) وَلَوْ بَعْدَ الدُّخُولِ (بِالْبُلُوغِ أَوْ الْعِلْمِ) بِالنَّكَاحِ بَعْدَهُ) لِقُصُورِ الشَّقَقَةِ وَيُغْنِي عَنْهُ خِيَارُ الْعِنَقِ، وَلَوْ بَلَّغَتْ وَهِيَ صَغِيرٌ فَفُرَّقَ بِخَضْرَاءِ أَبِيهِ أَوْ وَصِيهِ (بِشَرْطِ الْقَضَاءِ) لِلْفَسْخِ (فَيَتَوَارَكَانِ فِيهِ) وَيُلْزَمُ كُلُّ الْمَهْرِ ..

صغیر اور صغیرہ پر ولایت اجبار کا حق

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ جن ولیوں کا ذکر آگے آ رہا ہے ان کو نابالغ لڑکا اور نابالغ لڑکی پر نکاح کرنے کے سلسلے میں ولایت اجبار حاصل ہے، اگرچہ شبیہ اور حقیق ہی کیوں نہ ہوں، جس طرح کہ بے عقل اور اس پاگل شخص کا نکاح ولی

زبردستی کر سکتا ہے جس کا جنون مسلسل ایک ماہ تک باقی رہتا ہے۔ ولی باپ اور دادا ہے اگر ان دونوں میں سے کسی نے نابالغوں کا نکاح کر دیا تو یہ نکاح لازم ہو جائے گا، اگرچہ باپ دادا نے غبن فاحش کے ساتھ ہی کیوں نہ نکاح کر دیا ہو، بالغ ہونے کے بعد لڑکا اور لڑکی اس نکاح کو فسخ نہیں کر سکتے ہیں۔ اور غبن فاحش کو یوں سمجھو کہ باپ نے لڑکی کا نکاح نہایت کم مہر میں کر دیا، یا نابالغ لڑکے کا نکاح زیادہ مہر کے ساتھ کر دیا جو عام طور پر اس طرح کی کمی یا زیادتی نہیں ہوتی ہے، یا غیر کفو میں اس کی شادی کر دی گئی ہو، تو ان تمام صورتوں میں نکاح لازم ہو جائے گا، لیکن اس کے لیے شرط یہ ہے کہ ولی جس نے نکاح کیا ہو اس نے بطور خود ایسا کیا ہو اور لڑکی یا لڑکے کا باپ یا دادا ہو، اسی طرح اگر آقا نے غلام یا باندی کا نکاح کر دیا ہے، اسی طرح پاگل عورت کا لڑکا جس نے پاگل ماں کا نکاح کر دیا ہے تو یہ نکاح بھی لازم ہو جاتا ہے اس کو فسخ نہیں کیا جاسکتا ہے۔

فسق و فجور میں مشہور باپ دادا کا نکاح لازم نہیں ہوتا

ما قبل میں مسئلہ یہ بیان کیا گیا ہے کہ باپ اور دادا کا کیا ہوا نکاح لازم ہو جاتا ہے اگرچہ غبن فاحش اور غیر کفو میں کیوں نہ کر دیا ہو، لیکن اس میں اس باپ اور دادا کا کیا ہوا نکاح مستثنیٰ ہے جو بدتدبیری، فسق و فجور اور راہ بیباکی میں مشہور نہ ہو، اگر باپ دادا فسق و فجور اور بدتدبیری میں معروف و مشہور ہوں تو بالاتفاق ان کا کیا ہوا نکاح لازم نہیں ہوگا۔

اسی طرح وہ نکاح بھی صحیح نہیں ہوتا ہے جس کو باپ دادا نے نشہ کی حالت میں کیا ہو، یا اس نے نابالغ لڑکے یا لڑکی کا نکاح کسی فاسق یا شریر سے کر دیا ہو، یا ایسے محتاج و فقیر سے کر دیا ہو جو بیوی کے نان و نفقہ ادا کرنے پر قادر نہ ہو، یا کسی ذلیل پیشہ سے روزی کمانے والا ہو، اس لیے کہ اس صورت میں یہ بات بالکل عیاں ہے کہ باپ دادا نے غلط اور بجا رشتہ تلاش کیا ہے اور غلط جگہ نکاح کیا ہے، لہذا اس میں شفقت کا خیال بالکل نہیں کیا گیا ہے، اس لیے نکاح لازم نہ ہوگا۔

باپ دادا کے علاوہ کسی نے غیر کفو میں نکاح کر دیا تو کیا حکم ہے؟

اگر نکاح باپ اور دادا کے علاوہ کسی اور نے غیر کفو میں یا غبن فاحش کے ساتھ صغیر اور صغیرہ کا کر دیا تو یہ نکاح بالکل صحیح نہ ہوگا، خواہ ماں ہو، یا قاضی، یا باپ کا وکیل ہو، لیکن انہما الفائق میں بحث کرنے کے بعد یہ مسئلہ لکھا ہے کہ اگر باپ نے جس کو وکیل بنایا ہے اس سے مہر کی مقدار متعین کر دی تھی تو اس کا کیا ہوا نکاح صحیح ہوگا، لیکن فتویٰ قول اول پر ہے۔ اور صدر الشریعہ نے جو یہ لکھا ہے کہ باپ دادا کے علاوہ اگر کسی نے غیر کفو میں یا غبن فاحش کے ساتھ صغیر اور صغیرہ کا نکاح کر دیا تو نکاح درست ہے اور نابالغ و نابالغہ کو بلوغ کے بعد حق فسخ حاصل ہے یہ ان کا وہم ہے، یہ نکاح بالکل درست نہیں ہوتا ہے۔

باپ دادا کے علاوہ ولی نے کفو میں نکاح کیا تو کیا حکم ہے؟

اگر باپ اور دادا کے علاوہ دوسرے ولی نے صغیر اور صغیرہ کا نکاح کفو میں کر دیا اور مہر مثل کے عوض کر دیا، تو اس صورت

میں نکاح صحیح ہو جائے گا، لیکن صغیر اور صغیرہ کو اور اسی طرح جو اس کے ساتھ لاحق ہے جیسے پاگل اور ترے بے وقوف کو بلوغ کے بعد اور جنون اور بے وقوفی ختم ہونے کے بعد نکاح فسخ کرنے کا اختیار حاصل ہوگا، اگرچہ شوہر بیوی سے جماع ہی کیوں نہ کر چکا ہو۔ اور بالغ ہونے کے بعد نکاح کا علم ہوا تو نکاح کا علم ہوتے ہی فسخ کا اختیار حاصل ہوگا، اس لیے کہ جو شفقت و محبت باپ اور دادا میں پائی جاتی ہے وہ دوسروں میں نہیں پائی جاتی ہے، اسی وجہ سے بلوغ کے بعد حق فسخ حاصل ہے۔

اسی طرح اگر نابالغ غلام اور باندی ہوں اور ان کا نکاح کر دیا گیا ہو، پھر بالغ ہونے کے بعد ان کو آقا کی طرف سے آزادی کا پروانہ مل گیا ہو تو اس صورت میں عورت کو اختیار حق حاصل ہوگا۔

لڑکی بالغہ اور لڑکا نابالغ ہو تو پھر کیا حکم ہے؟

اگر لڑکی بالغہ ہوگئی اور لڑکا ابھی نابالغ ہی ہے، لڑکی چاہ رہی ہے کہ نکاح کو فسخ کر دیا جائے تو ان دونوں کے درمیان لڑکے کے باپ کی موجودگی میں یا اس کے وصی کے رو برو تفریق کی جائے گی، لیکن نکاح کے فسخ کے لیے قاضی کا فیصلہ کرنا شرط ہوگا، لہذا ان دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، یعنی لڑکی کے بالغ ہونے کے بعد قاضی نے نکاح فسخ نہیں کیا یہاں تک کہ ان دونوں میں سے کوئی ایک مر گیا تو بقاء نکاح کی وجہ سے ایک دوسرے کے وارث ہوں گے اور شوہر کے ذمہ پورا مہر ادا کرنا لازم ہوگا اس لیے کہ موت کی وجہ سے بھی مہر مؤکد ہو جاتا ہے۔

لَمْ الْفَرْقَةُ إِنْ مِنْ قَبْلِهَا فَفَسَخَ لَا يَنْقُصُ عَدَّةَ طَلَاقٍ وَلَا يُلْحِقُهَا طَلَاقٌ إِلَّا فِي الرِّدَّةِ وَإِنْ مِنْ قَبْلِهِ فَطَلَقٌ إِلَّا بِمِلْكٍ أَوْ رَدَّةٍ أَوْ خِيَارٍ عِنِّي وَلَيْسَ لَنَا فَرْقَةٌ مِنْهُ وَلَا مَهْرٌ عَلَيْهِ إِلَّا إِذَا اخْتَارَ نَفْسَهُ بِخِيَارٍ عِنِّي وَشَرَطَ لِلْكُلِّ الْقَضَاءُ إِلَّا لِمَا بَيَّنَّا وَنَظَّمُ صَاحِبُ التَّهْرِ فَقَالَ:

فِرْقَى النِّكَاحِ أَتُنْكَحُ بِنَفْسِكَ ☆ فَنَسَخَ طَلَاقٌ وَهَذَا الدُّرُّ يَخْكِيهَا
تَبَائِنُ الدَّارِ مَعَ تَقْصَانِ مَهْرٍ كَذَا ☆ فَسَادُ عَقْدٍ وَفَقْدُ الْكُفَى يَنْعِيهَا
تَقْبِيلُ مَنِيٍّ وَإِسْلَامُ الْمُعَارِبِ أَوْ ☆ اِرْتِسَاغُ حَرَمِهَا قَدْ عُدَّ ذَا فِيهَا
خِيَارُ عِنِّي بِلُغْوِ رَدَّةٍ وَكَذَا ☆ بِلِكِّ لِيَنْقُصَ وَبِلِكِّ الْفَسَخِ يُخَصِّمُهَا
أَمَّا الطَّلَاقُ فَجَبُّ عِنَّةٍ وَكَذَا ☆ اِبِلَاؤُهُ وَلَقَانُ ذَاكَ يُلْغُوهَا
قَضَاءُ قَاضِيٍّ أَوْ شَرْطُ الْجَمِيعِ غَلَا ☆ بِلِكِّ وَعِنِّي وَإِسْلَامُ أُنْثَى فِيهَا
تَقْبِيلُ مَنِيٍّ مَعَ الْإِبِلَاءِ يَا أَهْلِي ☆ تَبَائِنُ مَعَ فَسَادِ الْعَقْدِ يُذْنِبُهَا

اگر فرقت بیوی کی طرف سے ہو تو کیا حکم ہے؟

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ پھر اگر جدائی کا مطالبہ بیوی کی جانب سے ہو تو نکاح کا فسخ کرنا طلاق کے عدو کو

کم نہیں کرتا ہے، یعنی اگر بعد میں شوہر نے اس کی خوشی سے اس سے نکاح کر لیا تو شوہر تین طلاق دینے کا مالک ہوگا۔ اور جو عورت فسخ نکاح کی عدت میں ہے اس کو طلاق لاحق نہیں ہوگی، مگر مرتد ہونے کی صورت میں طلاق لاحق ہوگی یعنی اگر عورت ارتداد کی عدت میں ہو تو طلاق صریح اس کے ساتھ لاحق ہو سکتی ہے۔

فرقت شوہر کی طرف سے ہو تو کیا حکم ہے؟

اور اگر جدائی کا مطالبہ شوہر کی طرف سے ہو تو نکاح کا فسخ کرنا طلاق کے حکم میں ہے، لیکن شوہر کے مالک ہونے یا مرتد ہونے، یا شوہر کو خیار عتق حاصل ہونے کی وجہ سے جو جدائی حاصل ہوگی وہ طلاق شمار نہیں ہوگی، بلکہ وہ فسخ نکاح ہی شمار ہوگا۔ مثال کے طور پر کسی نے باندی سے نکاح کیا تھا پھر اس نے اس کو خرید لیا تو اس صورت میں اس کا نکاح فسخ ہو جائے گا اور یہ جدائی اگرچہ شوہر کی طرف سے ہوئی لیکن طلاق شمار نہ ہوگی بلکہ فسخ ہوگا۔ (حضرت علامہ شامی فرماتے ہیں کہ شارح نے یہاں خیار عتق بولا ہے، حالانکہ درست خیار بلوغ ہے جیسا کہ اس پر علامہ ابن نجیم صاحب البحر الرائق کا قول دلالت کر رہا ہے)۔ (شامی: ۱/۴۷۸)

فرقت کے بعد ادائیگی مہر

ہم علمائے احناف کے نزدیک شوہر کی جانب سے کوئی ایسی جدائی نہیں ہے جس میں شوہر پر مہر کی ادائیگی ضروری نہ ہو سوائے ایک صورت کے، کہ شوہر نابالغ تھا جس وقت کہ اس کا نکاح ہوا تھا، بالغ ہونے کے بعد اس کو خیار بلوغ حاصل ہوا، اس نے نکاح کو فسخ کرنا پسند کیا تو اس طریق سے جو جدائی واقع ہوگی اس میں شوہر پر مہر واجب نہیں ہوگی۔ اور تمام جدائی کے اندر قضائے قاضی شرط ہے، البتہ آٹھ قسم کی جدائی ایسی ہے جس میں قضائے قاضی شرط نہیں ہے بلکہ خود بخود جدائی واقع ہو جاتی ہے، ان آٹھ قسم کی جدائی کو ائمہ الفائق میں نظم کر دیا گیا ہے جس کا ترجمہ یہ ہے:

طلاق و فسخ

(۱) نکاح کی جدائی اور فرقت تیرے پاس مجموعہ نافع بن کر کے آئیں اور یہ دو چیزوں میں منحصر ہے: طلاق اور فسخ میں۔ ان دونوں کو یہ نظم بیان کر رہی ہے۔

(۲) اذل ان میں دار کا تباہی ہے، یعنی زوجین کے درمیان تباہی دار کی وجہ سے جدائی پیش آئے تو اس میں جدائی کے لیے قاضی کا فیصلہ شرط نہیں ہے۔ دوسرا مہر کی کمی کی وجہ سے فرقت واقع ہونا ہے۔ تیسری فرقت: عقد کے فاسد ہونے کی وجہ سے پیش آئے۔ اور چوتھی جدائی: زوجین میں کفو کا فقدان ہے، جو عورت کو موت کی خبر سناتا ہے۔

(۳) پانچویں فرقت تقبیل والی ہے۔ (اور اس کا مطلب یہ ہے کہ عورت شوہر کے بیٹے کو شہوت کے ساتھ چھو لے، یا اس کا بوسہ لے لے، یا شوہر نے عورت کی بیٹی کا بوسہ لے لیا، یا شہوت کے ساتھ چھو لیا تو اس سے حرمت مصاہرت ثابت ہو جائے

کی اور نکاح ٹوٹ جائے گا۔ (شامی: ۴/۱۸۳)

چھٹی فرقت قید کی وجہ سے ہے۔ (اور اس کی فرقت اس طرح ہے کہ عورت دارالحرب سے قید ہو کر دارالاسلام آگئی)۔ ساتویں فرقت حربی شخص کا اسلام قبول کرنا ہے۔ (قبول اسلام کی وجہ سے فرقت یہ ہے کہ حربی شخص نے اسلام قبول کر لیا اور مسلمان ہو گیا اور ادھر عورت کو تین حیض بھی آچکے ہیں یا تین ماہ گزر چکے ہیں تو یہ جدائی فسخ نکاح قرار پائے گی)۔ آٹھویں فرقت یہ ہے کہ سوکن کا سوکن کو دودھ پلانا ہے، اسلام لانے اور دودھ پلانے کا شمار اسی میں ہے (دودھ پلانے کی وجہ سے فرقت یہ ہے کہ مثال کے طور پر سوکن نے اپنی نابالغ سوکن کو جس کی عمر دو سال سے کم کی تھی دودھ پلا دیا تو اس صورت میں شوہر کا نکاح دونوں سے فسخ ہو جائے گا۔

(۴) نویں فرقت خیارت حق ہے۔ دسویں خیاری بلوغ کی ہے۔ گیارہویں ارتداد کی۔ بارہویں جدائی بعض کا ملک ہونا ہے۔ یہ تمام کی تمام جدائیاں فسخ نکاح میں شمار ہوتی ہیں، طلاق میں نہیں۔ (خیارت حق سے جدائی صرف عورت کی طرف سے واقع ہوتی ہے اور بعض کا ملک جیسے شوہر بیوی کا مالک ہو جائے، یا بیوی شوہر کی مالک ہو جائے تو اس صورت میں نکاح فسخ ہو جائے گا اور جب بعض ملک سے نکاح فسخ ہو جاتا ہے تو کل ملک سے تو بدرجہ اولیٰ نکاح فسخ ہوگا۔

طلاق سے فرقت

(۵) بہر حال جو جدائی طلاق سے واقع ہوتی ہے وہ چار ہیں: (۱) شوہر کا محبوب یعنی مقطوع الذکر ہونا (۲) شوہر کا عینین یعنی نامرد ہونا (۳) ایلاء کا پایا جانا، یعنی شوہر یہ قسم کھائے کہ خدا کی قسم میں اپنی بیوی کے پاس چار ماہ تک نہیں جاؤں گا اور چار ماہ اسی طرح گزر گئے اور اس نے بیوی سے صحبت نہیں کی تو بیوی ایک طلاق سے بابتہ ہو جائے گی (۴) لعان کی وجہ سے جدائی کا واقع ہونا (یعنی شوہر بیوی پر زنا کی تہمت لگائے اور شرعی ثبوت نہ پیش کر سکے، پھر دونوں قسم کھا کر ایک دوسرے پر لعنت کریں، اس کے بعد باہم جدائی واقع ہو جاتی ہے) یہ حکم میں ما قبل کے تابع ہیں، یہ کل سولہ قسم کی جدائی ہوتی ہیں، بارہ فسخ کی ہیں اور چار طلاق کی۔

قاضی کا فیصلہ

مذکورہ بالا تمام جدائیوں میں آٹھ قسم کی جدائی میں قضائے قاضی شرط ہے، اس کے بغیر جدائی واقع نہیں ہوگی اور آٹھ قسم کی جدائی میں قضائے قاضی شرط نہیں ہے اور وہ درج ذیل ہیں: (۱) خیارت حق (۲) جدائی بوجہ ملک (۳) جدائی بوجہ اسلام (۴) جدائی بوجہ قبیل (۵) جدائی بوجہ قید (۶) جدائی بوجہ ایلاء (۷) جدائی بوجہ تہاين (۸) جدائی بوجہ فساد عقد۔

(وَيَنْظِلُ خِيَارُ الْبَكْرِ بِالشَّكْوَى) لَوْ مُخْتَارَةً (غَالِمَةُ ب) أَصْلِي (النِّكَاحِ) فَلَوْ سَأَلَتْ عَنْ قُدْرٍ

المهر قبل الخلوة أو عن الزوج أو سلمت على الشهود لم ينطن خيارها نهر بخا (ولا يمتد إلى آخر المجلس) لأنه كالشفعة ولو اجتمعت مئة تقول أطلب الحقين ثم تبدأ بخيار البلوغ لأنه ديني وتشهد قائلة بلغت الآن ضرورة إحصاء الحق (وإن جهلت به) لتفرغها للعلم (بمخلاف) بخيار (المعتقة) فإنه يمتد لشفاعتها بالمولى (وخيار الصغيرة والقيس إذا بلغا لا ينطن بالسكوت (بلا صريح) رضا (أو دلالة) عليه (كحقيقة ونفس) ودفع مهر (لا) ينطن (بقيامها عن المجلس) لأن وقتها للغير فينتفى حتى يوجد الرضا، ولو ادعت الثمكين كزها صدقت، ونفاذه أن القول لمذهبي الإكراه لو في حنبلي الولي فليحفظ

باکرہ لڑکی کے خیار بلوغ کا بطلان

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ باکرہ لڑکی کا خیار بلوغ سکوت سے باطل ہو جاتا ہے، بشرطیکہ وہ اصل نکاح سے واقف ہو اور سکوت و اختیار میں وہ خود مختار ہو تو خیار بلوغ باطل ہو جائے گا (لیکن جب باکرہ کے پاس بلوغ کے بعد نکاح کی خبر پہنچی اس وقت اس کو چھینک یا کھانسی آگئی یا کسی نے منہ بند کر دیا اور وہ بول نہ سکی، تو اس طرح کی خاموشی سے خیار بلوغ باطل نہ ہوگا، بلکہ باکرہ بعد میں نکاح کو رد کر سکتی ہے)۔ (شامی: ۴/۱۸۷)

جب باکرہ لڑکی کے پاس نکاح کی خبر پہنچی تو اس نے مہر کی مقدار دریافت کی اور خلوت سے پہلے کی، یا اس نے شوہر کے متعلق کچھ معلومات کیں، یا اس نے نکاح کے گواہوں کو سلام کیا تو ان افعال کی وجہ سے اس کا اختیار باطل نہ ہوگا، جیسا کہ انہم الفائق میں اس مسئلہ پر بحث کرنے کے بعد لکھا ہے۔

خیار بلوغ کب تک باقی رہتا ہے؟

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ خیار بلوغ مجلس کے اخیر تک دراز نہیں ہوتا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ خیار بلوغ شفہ کی طرح ہے، یعنی عورت کو جس مجلس میں اپنے بلوغ کا علم ہوا وہی مجلس میں نکاح باقی رکھنے یا نہ رکھنے کے متعلق اظہار کرنا چاہئے، اگر عورت نے فوراً اظہار خیال نہیں کیا اور خاموشی اختیار کئے رہی تو بعد میں اس کے قول کا اعتبار نہ ہوگا، جس طرح کہ باپ شفہ میں حق شفہ کے متعلق علم ہونے کے بعد سکوت اختیار کرنے سے شفہ باطل ہو جاتا ہے۔

اور اگر حق شفہ خیار بلوغ کے ساتھ جمع ہو جائے تو عورت یوں کہے کہ میں دونوں حق کا مطالبہ کرتی ہوں، پھر تفصیل کرتے ہوئے پہلے خیار بلوغ کا ذکر کرے، اس لیے کہ یہ ایک دینی معاملہ ہے۔ اور عورت یہ کہہ کر گواہ بنائے کہ میں اب بالغ ہو چکی ہوں اور اس طرح کہنا اس کے حق کو زندہ کرنے کے لیے ہوگا۔ اور اگر عورت کو یہ مسئلہ معلوم نہ ہو کہ بالغ ہونے کے بعد خاموشی

رہنے سے خیار بلوغ باطل ہو جاتا ہے تب اس کا خیار بلوغ باطل ہو جائے گا، اس لیے کہ مسئلہ سے ناواقف رہنا عذر نہیں مانا گیا ہے، اس لیے کہ آزاد عورت علم حاصل کرنے کے لیے فارغ ہوتی ہے، لہذا اس پر فرض تھا کہ وہ ضروری مسائل دینیہ سے واقف رہتی، ہاں اگر وہ باندی ہے جو ابھی ابھی آزاد ہوئی ہے اور اس کو یہ مسئلہ معلوم نہیں ہے کہ خاموش رہنے سے خیار عتق باطل ہو جاتا ہے تو اس کے حق میں نہ جانا عذر مانا گیا ہے، اس لیے کہ باندی مولیٰ کی خدمت میں مشغول رہتی ہے، اس کو تحصیل علم کا موقع نہیں ملتا ہے، اس لیے جب تک اس کو خیار عتق کا مسئلہ معلوم نہ ہو خیار عتق باقی رہے گا۔

تابالغ کا خیار بلوغ

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ تابالغ اور عیب کا خیار بلوغ بالغ ہونے کے بعد صرف سکوت سے باطل نہیں ہوتا ہے، جب تک کہ صراحۃً یا دلالتاً اس سے رضامندی نہ پائی جائے، دلالت حال سے رضامندی کا پایا جانا جیسے بیوی کا یوسہ لینا، چھوٹا، مہر دینا۔ (مطلب یہ ہے کہ ایک تابالغ لڑکا تھا اور ایک تابالغ لڑکی تھی ان دونوں کا نکاح باپ اور دادا کے علاوہ کسی اور ولی نے کر دیا تھا تو بلوغ کے بعد فوراً خیار بلوغ باطل نہ ہوگا جب تک کہ لڑکا صراحۃً یہ نہ کہے کہ میں نے نکاح کو باقی رکھا، یا پھر بیوی کے ساتھ یوس و کنار کر لیا، یا اس کو مہر ادا کر دیا، یا اسی طرح کوئی اور کام کر دیا جو رضامندی پر دلالت کرتا ہو تو اب خیار بلوغ باطل ہوگا۔) اور عیب اس لڑکے کو کہتے ہیں جس کا نکاح تابالغی کی حالت میں ہوا تھا پھر بیوی کا انتقال ہو گیا اور لڑکے کا دوبارہ نکاح تابالغی کی حالت میں کسی اور سے کر دیا گیا۔

اسی طرح اگر صغیر اور عیب مجلس سے اٹھ گئے تو محض مجلس سے اٹھ جانے کی وجہ سے بھی خیار بلوغ باطل نہیں ہوتا ہے، اس لیے کہ ان کے اختیار کا وقت ان کی پوری زندگی ہے، لہذا جب تک رضامندی نہ پائی جائے اختیار باقی رہے گا۔ اگر عورت یہ دعویٰ کرے کہ شوہر نے اس کے ساتھ زبردستی جماع کیا ہے، تو اس صورت میں عورت کی تصدیق کی جائے گی، اس کا فائدہ یہ ہے کہ جو بھی زبردستی کا دعویٰ کرے گا اس کی بات تسلیم کی جائے گی، اگرچہ دعویٰ کرنے والا شخص حاکم کے قید میں کیوں نہ ہو، لہذا اس فائدہ کو خوب اچھی طرح یاد رکھنا چاہئے۔

(الْوَالِي فِي النِّكَاحِ) لَا الْمَالِ (الْمَصْنُوعُ بِنَفْسِهِ) وَهُوَ مَنْ يَتَّصِلُ بِالْمَنْبُوتِ حَتَّى الْمُنْعَقَةِ (بِلا
تَوْسِطَةِ أَنْثَى) بَيَانٌ لِمَا قَبْلَهُ (عَلَى تَرْتِيبِ الْإِزْتِ وَالْحَجَبِ) فَيَقْلُظُمُ ابْنُ الْمَنْجُونَةِ عَلَى أَبِيهَا
لَأَنَّهُ يَخْجُبُهُ حَجَبُ نَفْسَانِ (بِشَرْطِ خُرُوجِهِ وَتَكْلِيفِ وَإِسْلَامِ فِي حَقِّ مُسْلِمَةٍ) تُرِيدُ التَّزْوُجَ (وَوَلَدُ
مُسْلِمٍ) لِعَدَمِ الْوِلَايَةِ (وَكَذَا لَا وِلَايَةَ) فِي نِكَاحٍ وَلَا فِي مَالٍ (لِمُسْلِمٍ عَلَى كَالِيزَةِ إِلَّا) بِالسَّبَبِ
الْعَامِّ (بِأَنْ يَكُونَ) الْمُسْلِمُ (سَيِّدَ أَمَةٍ كَافِرَةٍ أَوْ مُلْطَآنًا) أَوْ نَائِبَهُ أَوْ شَاهِدًا

يُزَوِّجُ) الْيَتِيمَ (مُطْلَقًا) وَإِنْ أَوْصَى إِلَيْهِ الْآلُ بِذَلِكَ عَلَى الْمَذْهَبِ. نَعَمْ لَوْ كَانَ قَرِيبًا أَوْ خَاصًّا
بِمِلْكِهِ بِالْوَلَايَةِ كَمَا لَا يَخْفَى.

کافر کی ولایت

مسئلہ یہ ہے کہ کافر کو اپنے جیسے کافر پر ولایت حاصل ہے اور یہ اتفاق مسئلہ ہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے اور مماثلت اور برابری کفر میں ہونا چاہئے مذہب و ملت میں نہیں، چنانچہ یہودی شخص نصرانی کی لڑکی کا ولی بن سکتا ہے، اگرچہ دونوں کا مذہب و ملت الگ الگ ہو۔

اگر عصبہ نہ ہو تو حق ولایت کس کو ملے گا؟

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اگر نابالغ کا کوئی بھی ولی عصبہ نہ ہو تو ایسی صورت میں نکاح کی ولایت ماں کو ملتی ہے، پھر ماں کے بعد نکاح کی ولایت دادی کو حاصل ہوتی ہے۔ اور قنیہ نامی کتاب میں اس کے برعکس لکھا ہے، یعنی ولی عصبہ نہ ہونے کی صورت میں نکاح کی ولایت پہلے دادی کو حاصل ہوگی اس کے بعد ماں کو، لیکن پہلا قول راجح ہے کہ ماں کو ولایت حاصل ہوگی پھر دادی کو، دادی کے بعد بیٹی کو، پھر پوتی کو، پھر نواسی کو، پھر پڑپوتی کو، پھر پڑنواسی کو، اسی ترتیب سے فروع کے اخیر تک، ان تمام کے بعد ولایت نکاح کا حق نانا کو حاصل ہوگا۔

نانا کے بعد ولایت کا حق کس کا ہے؟

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ نانا کے بعد ولایت نکاح کا حق سگی بہن کو ہے، پھر سوتیلی بہن کو، پھر ماں کی اولاد کو، ان میں مرد و عورت دونوں برابر ہوتے ہیں، پھر ان کے بعد ماں کی اولاد کی اولاد کو نکاح کی ولایت حاصل ہوگی، پھر اگر ان میں سے کوئی بھی نہ ہو تو اس صورت میں بقیہ ذوی الارحام کو ولایت کا حق حاصل ہوگا۔ اور ذوی الارحام میں پہلے ولایت نکاح کا حق پھوپھی کو ملے گا، پھر ماموں کو، پھر خالہ کو، پھر چچا کی لڑکیوں کو، پھر اسی ترتیب سے ان سب کی اولاد کو، جیسا کہ شفی میں ہے، پھر ان سب کے بعد مولی الموالات کو۔ (اور مولی الموالات وہ شخص ہے جس کے دست اقدس پر کسی کافر شخص نے اسلام قبول کیا ہو اور جس نے اسلام قبول کیا تھا وہ مجہول النسب تھا اور وہ اپنی ایک نابالغ لڑکی چھوڑ کر انتقال کر گیا، تو اس صورت میں اس لڑکی کا ولی وہ شخص ہوگا جس کے ہاتھ پر اس کے باپ نے اسلام قبول کیا تھا۔ (شامی: ۴/۱۹۶)

ولایت نکاح بادشاہ اور قاضی کو

اگر کسی آدمی کا مولی الموالات بھی کوئی نہ ہو تو ان سب کے بعد بادشاہ وقت کو ولایت نکاح حاصل ہوتی ہے، پھر اس قاضی کو ولایت نکاح حاصل ہوتی ہے جس کی سند میں نابالغ لڑکی کے نکاح کی ولایت کی صراحت کی گئی ہو، پھر اس کے بعد قاضی کے

تاہوں کو، اگر قاضی پر بادشاہ کی طرف سے نابالغوں کے نکاح کرانے کی ذمہ داری سوچی گئی ہو اور اگر بادشاہ کی طرف سے قاضی پر یہ ذمہ داری نہیں سوچی گئی ہو تو پھر اس کے نائب کو ولایت نکاح حاصل نہ ہوگا۔

وصی کے لیے نکاح کی ولایت کا حق

جو شخص وصی ہے اس کو وصی ہونے کی حیثیت سے یہ حق نہیں ہے کہ وہ کسی طرح سے یتیم کی شادی کر دے، اگرچہ اس کو باپ نے نکاح کر دینے کی وصیت ہی کیوں نہ کی ہو، تب بھی وصی من حیث الوصی نکاح نہیں کر سکتا ہے، اس بارے میں صحیح مذہب یہی ہے، البتہ اگر وصی قرابت دار یا حاکم ہو تو وہ ولایت نکاح کا مالک ہوگا اور نکاح کر سکتا ہے، اس لیے کہ اس کو ولایت حاصل ہے جیسا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے۔

[فُرُوع] لَيْسَ لِلْقَاضِي تَزْوِيجُ الصَّغِيرَةِ مِنْ نَفْسِهِ وَلَا مِنْ لَمْ يَنْتَقِلَ شَهَادَتُهُ لَهُ كَمَا فِي مَعِينِ الْحُكَمَاءِ، وَأَقْرَبُ الْمُصَنِّفِ وَبِهِ عَلِيمٌ أَنْ فَعَلَهُ حُكْمٌ وَإِنْ عَرِيَ عَنِ الدَّعْوَى. صَغِيرَةٌ زَوْجَتْ نَفْسَهَا وَلَا وَلِيٍّ وَلَا حَاكِمٍ ثَمَّةَ تَوَقَّفَ، وَتَقَدَّرَ بِإِجَازَتِهَا بَعْدَ بُلُوغِهَا لِأَنَّ لَهُ مُجِيزًا وَهُوَ السُّلْطَانُ، وَلَوْ زَوَّجَهَا وَلَيَّانِ مُسْتَوْثِقَانِ قَدْ تَمَّ السَّابِقُ فَإِنْ لَمْ يَنْتَقِلْ أَوْ وَقَعَا مَعًا بَطْلًا (وَلِلْوَلِيِّ الْأَبْعَدِ التَّزْوِيجُ بِغَنَمَةِ الْأَقْرَبِ) فَلَوْ زَوَّجَ الْأَبْعَدُ خَالَ قِيَامِ الْأَقْرَبِ تَوَقَّفَ عَلَى إِجَازَتِهِ وَلَوْ تَحَوَّلَتِ الْوَلَايَةُ إِلَيْهِ لَمْ يَجْزِ إِلَّا بِإِجَازَتِهِ بَعْدَ التَّحَوُّلِ فَهُسْتَانِيٌّ وَطَهْرِيَّةٌ (مَسَافَةُ الْقَصْرِ) وَاخْتَارَ فِي الْمُلْتَقَى مَا لَمْ يَنْتَظِرِ الْكُفَّاءُ الْخَاطِبُ جَوَابَهُ وَاعْتَمَدَهُ الْبَاهَانِيُّ وَتَقَدَّرَ ابْنُ الْكَمَالِ أَنَّ عَلَيْهِ الْقَسْوَى وَلَمَرَّةُ الْبَحْلَافِ فِيمَنْ اخْتَلَى فِي الْمَدِينَةِ هَلْ تَكُونُ غَنَمَةً مُنْقَطِعَةً (وَلَوْ زَوَّجَهَا الْأَقْرَبُ حَيْثُ هُوَ جَارٌ) النَّكَاحُ (عَلَى الْقَوْلِ) (الظَّاهِرِ) طَهْرِيَّةٌ (وَيَنْبَغُ لِلْأَبْعَدِ) عَلَى أَوْلِيَاءِ النَّسَبِ شَرْخٌ وَهَبَائِيَّةٌ لَكِنْ فِي الْقُحْسَتَانِيَّ عَنِ الْغِيَاثِيِّ: لَوْ لَمْ يُزَوَّجِ الْأَقْرَبُ زَوْجَ الْقَاضِي عِنْدَ لُؤْتِ الْكُفَّاءِ (التَّزْوِيجُ بِغَضَلِ الْأَقْرَبِ) أَيْ بِامْتِنَاعِهِ عَنِ التَّزْوِيجِ إِجْمَاعًا خُلَاصَةً (وَلَا يَبْطُلُ تَزْوِيجُهُ) السَّابِقُ (بَعْدُ الْأَقْرَبِ) لِيُخْصَلَهُ بِوَلَايَةِ تَامَّةٍ.

شارح کی طرف سے اضافہ شدہ چند مسائل

شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ مسئلہ یہ ہے کہ قاضی کے لیے یہ بات جائز نہیں ہے کہ نابالغہ لڑکی کا نکاح اپنے آپ سے کر لے اور نہ یہ بات جائز ہے کہ اس کا نکاح اس شخص سے کر دے جس کی شہادت اس کے حق میں قبول نہیں کی جاتی ہے جیسا کہ یہ مسئلہ معین الحکام میں ہے، اسی کو حضرت معنف علیہ الرحمہ نے برقرار رکھا ہے۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ بے شک حاکم کا فعل حکم

ہے اگرچہ دعویٰ سے خالی ہے۔ (اور قاضی کے لیے یہ بات جائز نہیں ہے کہ اپنے نفس کے لیے کوئی فیصلہ کرے، اسی طرح یہ بات بادشاہ کے لیے بھی جائز نہیں ہے)۔

مسئلہ: نابالغ لڑکی نے نکاح کیا اور وہاں کوئی ولی حاکم وغیرہ نہیں تھا تو نابالغ کا یہ نکاح موقوف رہے گا، اس کے بالغ ہونے کے بعد اس کی اجازت سے نکاح نافذ ہوگا۔ اور یہ نکاح باطل اس لیے نہیں ہوگا کہ اس کی اجازت دینے والا یعنی حاکم موجود تھا گوکہ وہ وہاں موجود نہیں تھا۔

مسئلہ: اگر کسی نابالغ کا نکاح دو برابر درجے کے ولیوں نے کر دیا تو اس صورت میں پہلا نکاح منعقد ہوگا اور دوسرا منعقد نہیں ہوگا اور اگر یہ معلوم نہ ہو سکے کہ پہلا کون ہے اور بعد والا کون ہے، یا پھر دونوں نکاح ساتھ ساتھ ہوئے ہیں، تو اس صورت میں دونوں نکاح باطل ہو جائیں گے، جیسے کہ نابالغ لڑکی کے دو بھائی تھے ایک نے خالد سے اس کا نکاح کر دیا، دوسرے نے حماد سے نکاح کر دیا اور اولیت و بعدیت کا علم نہیں ہے تو دونوں نکاح باطل ہو جائیں گے۔

ولی اقرب کی عدم موجودگی میں ولی ابعد کو ولایت نکاح

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ ولی اقرب کی عدم موجودگی میں ولی ابعد نکاح کر سکتا ہے اور اس کا کیا ہوا نکاح درست ہے، لیکن اگر ولی اقرب کی موجودگی میں ولی ابعد نے نکاح کر دیا تو اب یہ نکاح ولی اقرب کی اجازت پر موقوف رہے گا۔ مثال کے طور پر ایک لڑکی ہے اس کا ایک بھائی ہے، دوسرا سوتیلے بھائی ہے تو سگا بھائی ولی اقرب ہوا، تو اگر سگے بھائی کی موجودگی میں سوتیلے بھائی نے بہن کا نکاح کر دیا تو یہ نکاح سگے بھائی جو ولی اقرب ہے کی اجازت پر موقوف رہے گا۔

اور اگر ولایت نکاح ولی اقرب کی طرف منتقل ہو گئی تو اب نکاح اس کی اجازت سے نافذ ہوگا جیسا کہ قہستانی اور فتاویٰ ظہیر یہ میں ہے۔ مثال کے طور پر ولی اقرب موجود تھا اور ولی ابعد نے نکاح کر دیا، پھر اس کے بعد ولی اقرب کا انتقال ہو گیا یا کہیں دور غائب ہو گیا جہاں سے اس سے رائے لینا ممکن نہ ہو تو اب یہ ولایت ولی ابعد کی طرف منتقل ہو گئی، لہذا اب ولی ابعد کا کیا ہوا نکاح اس وقت تک نافذ نہ ہوگا جب تک ولایت لوٹنے کے بعد دوبارہ اجازت نہ دے۔

ولی ابعد کو حق ولایت

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ ولی ابعد نابالغ لڑکی یا لڑکے کا نکاح اس وقت کر سکتا ہے جب ولی اقرب مسافت سفر کی مقدار پر غائب ہو۔ اور ملتقی نامی کتاب میں غائب ہونے کی مقدار یہ بیان فرمائی ہے کہ ولی اقرب اتنا دور چلا جائے کہ جس سے ملنے ہوئی طے پائی ہے وہ اس کے جواب کے انتظار کرنے پر آمادہ نہ ہو۔ علامہ باقانی نے اسی قول پر اعتماد کیا ہے اور علامہ ابن کمال نے اسی پر فتویٰ دینا نقل کیا ہے۔ اور ان دونوں قولوں میں اختلاف کا ثمرہ اس وقت ظاہر ہوگا جب ولی

اقرب شہر میں چھپ گیا ہو تو اس وقت غیبت منقطع کا ثبوت ہوگا یا نہیں؟ تو قول اول کے مطابق اس صورت میں ولی الہد کا نکاح کرنا جائز نہیں ہوگا، کیوں کہ مسافت سفر شرعی کی دوری پر نہیں ہے اور قول ثانی کے مطابق ولی الہد کا نکاح کرنا جائز ہوگا، اس لیے کہ اس صورت میں بھی اس کی رائے سے قائمہ نہیں اٹھایا جاسکتا ہے۔

ولی اقرب جہاں ہے وہیں سے نکاح کر دیا تو کیا حکم ہے؟

ولی اقرب جس جگہ قیام پذیر ہے اسی جگہ رہتے ہوئے نابالغ لڑکی کا نکاح کر دے تو ظاہر قول کے مطابق نکاح جائز ہوگا جیسا کہ فتاویٰ ظہیریہ میں ہے۔

(اور اہم الفائق میں ہے کہ نکاح جائز نہ ہوگا، کیوں کہ وہ غائب ہے لیکن فتویٰ قول اول پر ہے)۔

ولی اقرب کے انکار کی صورت میں ولی الہد کو ولایت نکاح کا حق

اگر ولی اقرب نابالغوں کا نکاح نہ کرے اور ولایت کا انکار کرے تو ولی الہد کے لیے ولایت نکاح ثابت ہو جائے گی، یعنی جب ولی اقرب نکاح کرنے سے رُکاوٹ ہوگا تو وہ ولایت سے محروم قرار پائے گا اور ولی الہد اس کے قائم مقام ہو جائے گا، جیسا کہ شرح وہابیہ میں ہے، لیکن تہستانی میں غیابی سے نقل کیا ہے کہ جب ولی اقرب نابالغ لڑکے یا لڑکی کا نکاح نہ کرے اور کفو فوت ہو رہا ہو تو ایسی صورت میں قاضی ولی بن کر کفو میں اس کا نکاح کر سکتا ہے اور یہ اجماعی مسئلہ ہے جیسا کہ خلاصہ نامی کتاب میں مذکور ہے۔

ولی اقرب کی عدم موجودگی میں جو نکاح ولی الہد نے کر دیا ہے وہ ولی اقرب کے لوٹنے کی وجہ سے باطل نہیں ہوگا، کیوں کہ ولی الہد نے جس وقت نکاح کیا تھا اس کو ولایت تامہ حاصل تھی۔

(وَوَلِيُّ الْمَجْنُونِ) وَلَوْ عَارِضًا (فِي النِّكَاحِ) أَمَّا التَّصَرُّفُ فِي أَمْوَالِ قِلَابِ الْإِنْفَاقِ (إِنْثِقًا) وَإِنْ مَقْلَ (ذُوْنَ أَيْهَا) كَمَا مَرَّ، وَالْأَوَّلَى أَنْ يَأْمُرَ الْأَبُ بِهِ لِيَصِحَّ اتِّفَاقًا (وَلَوْ أَقْرَ وَلِيُّ صَغِيرٍ أَوْ صَغِيرَةٍ أَوْ أَقْرَ (وَكَيْلٌ رَجُلٍ أَوْ امْرَأَةٍ أَوْ مَوْلَى لِعَبْدٍ النِّكَاحَ لَمْ يَنْفُذْ) لِأَنَّهُ إِقْرَارٌ عَلَى الْقَبْرِ بِخِلَافِ مَوْلَى الْأَمَةِ حَيْثُ يَنْفُذُ إِجْمَاعًا لِأَنَّ مَنَافِعَ بَعْضِهَا مِلْكُهُ (إِلَّا أَنْ يَشْهَدَ الشُّهُودُ عَلَى النِّكَاحِ) بَأَنَّهُ يَنْصِبُ الْقَاضِي خَصْمًا عَنِ الصَّغِيرِ، حَتَّى يُنْكِرَ فَتُقَامَ الْبَيِّنَةُ عَلَيْهِ (أَوْ يَذَرَكِ الصَّغِيرُ أَوْ الصَّغِيرَةُ فَيَصْدَقَ) أَيْ الْوَلِيُّ الْمُقَرَّرُ (أَوْ يُصَدَّقُ الْمُوَكَّلُ أَوْ الْعَبْدُ) عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَا: يُصَدَّقُ فِي ذَلِكَ وَهَذِهِ الْمَسْأَلَةُ مُخْرَجَةٌ مِنْ قَوْلِهِمْ مَنْ مَلَكَ الْإِنْسَاءَ مَلَكَ الْإِقْرَارَ بِهِ وَلَهَا نِظَائِرٌ [فَرَعَ] هَلْ لَوْلَى مَجْنُونٍ وَمَنْعُوهُ تَزْوِيجُهُ أَكْفَرُ مِنْ وَاجِدَةٍ لَمْ أَرَهُ وَمَنْعَةُ الشَّافِعِيِّ

وَجُزْءٌ فِي الصَّبِيِّ لِلْحَاجَةِ.

پاگل عورت کا ولی

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ پاگل عورت اور پاگل مرد کا ولی نکاح اس کا لڑکا ہے، اگرچہ نیچے تک ہو، مثلاً پوتا وغیرہ، اگرچہ ان کا پاگل پن عارضی طور پر کیوں نہ لاحق ہوا ہو۔ پاگل کے لڑکے کے رہتے ہوئے اس کا باپ ولی نہیں ہوگا، یہ بات پہلے بھی گذر چکی ہے البتہ پاگل مرد یا پاگل عورت کے مال میں تصرف کا حق اس کے باپ کو حاصل ہوگا، اس پر تمام ائمہ کرام متفق ہیں، اور افضل یہ ہے کہ پاگل کے نکاح میں اس کا باپ اس کے لڑکے کو حکم دے پھر اس کے بعد بیٹا پاگل ماں کا نکاح کر دے، تاکہ نکاح بالاتفاق درست ہو جائے اور کسی کا اختلاف باقی نہ رہے۔

دوسرے کا اقرار

اگر نابالغ لڑکے یا نابالغ لڑکی کا ولی اس کے نکاح کا اقرار کرے یا کسی شخص کا وکیل اقرار کرے، یا کسی عورت کا وکیل اقرار کرے، یا آقا غلام کے نکاح کا اقرار کرے تو یہ اقرار نافذ نہیں ہوگا، اس لیے کہ یہ غیر کے اوپر اقرار ہے خود اپنی ذات پر اقرار نہیں ہے کہ حجت بن سکے، البتہ اگر باندی کے نکاح کا اقرار آقا کر لے گا تو اس کا اقرار بالاتفاق نافذ ہو جائے گا اس لیے کہ باندی سے صحبت کا فائدہ آقا کو حاصل ہے اور آقا ہی اس کا مالک ہے۔

اس کی شکل یہ ہے کہ کسی نے یہ دعویٰ کیا کہ میرا نکاح فلاں باندی سے ہوا ہے مگر اس کے پاس گواہ نہیں ہے، اب آقا اس کی تصدیق کر دیتا ہے کہ ہاں اس کا نکاح باندی سے ہوا ہے تو اس کی بات تسلیم کر لی جائے گی اور نکاح ثابت ہو جائے گا۔

ولی کے اقرار کا نفاذ

نکاح کے سلسلہ میں ولی کا اقرار اس وقت نافذ ہوگا جب گواہان نکاح ہونے کی گواہی دیں، اور اس کی صورت یہ ہے کہ قاضی نابالغ کی طرف سے کوئی مدعی غلیظ کھڑا کرے کہ وہ نکاح کا انکار کرے پھر مدعی کی طرف سے گواہ پیش ہو، یا نابالغ لڑکا یا لڑکی نابالغ ہونے کے بعد اس کی تصدیق کریں، یا موکل اپنے وکیل کے اقرار کی تصدیق کر لے، یا غلام اپنے آقا کے اقرار کی تصدیق کرے، یہ حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ سے نزدیک ہے اور حضرات صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ بغیر تصدیق اور بغیر گواہ کے بھی ولی کے اقرار کی تصدیق ہوگی۔ اور اقرار کا یہ مسئلہ حضرات فقہائے کرام کے اس قول سے نکلا ہے کہ جو شخص انشاء کا مالک ہوتا ہے وہ اقرار کا بھی مالک ہوتا ہے اور اس کی اور بھی نظیریں ہیں لیکن اوپر والا مسئلہ اس اصول سے مستثنیٰ ہے کیوں کہ ولی انشاء کا مالک ہے لیکن اقرار کا نہیں۔

ایک مسئلہ یہ ہے کہ کیا مجنون پاگل اور بد تدبیر کے ولی کے لیے یہ بات جائز ہے کہ وہ اس کا نکاح ایک سے زائد عورت کے ساتھ کر دے؟ شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ میں نے یہ جزئیہ صراحتاً کہیں نہیں دیکھا ہے، حضرت امام شافعیؒ نے اس طرح کرنے سے منع فرمایا ہے، البتہ بچے کے حق میں اس کی ضرورت کے پیش نظر جائز رکھا ہے۔

بَابُ الْكَفَاءَةِ

یہ باب کفایت کے بیان میں ہے

اس باب میں حضرت مصنف علیہ الرحمہ مسئلہ کفایت کو بیان کریں گے تو اس بارے میں علی الاختصار عرض یہ ہے کہ کفایت کا مسئلہ جمہور علمائے کرام کے نزدیک معتبر ہے۔ زوجین کے درمیان کفو کا ہونا جمہور فقہاء کے نزدیک معتبر ہے، علمائے احناف میں سے صرف امام کرخی فرماتے ہیں کہ باب نکاح میں کفایت کا اعتبار نہیں ہے، چنانچہ صاحب مبسوط نے نقل کیا ہے کہ امام کرخی کے نزدیک کفایت بالکل معتبر نہیں ہے۔ امام ابو بکر جصاص رازئی کے یہاں بھی نکاح میں کفایت معتبر نہیں ہے۔

جمہور فقہائے کرام کے دلائل

چوں کہ جمہور فقہائے مجتہدین کے نزدیک کفایت نکاح کے اندر معتبر ہے اس لیے ان کے دلائل پر و قلم کئے جاتے ہیں۔ اس بارے میں حضرات جمہور کے پاس دلائل عقلیہ اور دلائل نقلیہ دونوں ہیں، دلائل نقلیہ درج ذیل ہیں:

(۱) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا لَا يَزُوجُ النَّسَاءَ إِلَّا الْأُولِيَاءُ، وَلَا يَزُوجُ جَنَاحَ الْأَمْنِ إِلَّا الْكَفَاءُ۔

رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سوا عورتوں کی شادی صرف اولیاء ہی کرائیں اور ان کی شادی صرف کفو میں کی جائے۔

(۲) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: فَلَا تَزُوجُوا نِسَاءَكُمْ إِلَّا بِأَهْلِهَا: الصَّلَاةُ إِذَا أَتَتْ، وَالْجَنَازَةُ إِذَا حَضَرَتْ، وَالْأَيْمُ إِذَا

وَجَدَتْ لَهَا كَفَاءً۔

رسول اکرم ﷺ نے حضرت علیؓ سے ارشاد فرمایا کہ تین چیزوں کو مؤخر نہ کرو (۱) نماز جب اس کا وقت ہو جائے (۲) جنازہ جب حاضر ہو جائے (۳) اور بے بیای لڑکی کو جب کفول جائے (تو فوراً اس کی شادی کر دینی چاہئے تاخیر نہیں کرنی چاہئے)۔

(۳) زَوَى عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَغْنِ امِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: لَا مَعْنَى تَزْوِجِ ذَوَاتِ الْأَحْسَابِ إِلَّا مِنَ

الْكَفَاءِ۔

حضرت عائشہ صدیقہؓ اور امیر المؤمنین حضرت عمر بن الخطابؓ سے مروی ہے کہ میں حسب و نسب والی عورتوں کو نکاح کرنے سے ضرور بالضرور منع کروں گا الا یہ کہ کفو میں نکاح کیا جائے۔ (یہ اثر حدیث مشرور فروع کے حکم میں ہے اس لیے کہ صحابی کا وہ قول جو غیر مدرك بالقیاس ہو وہ حدیث مشرور فروع کے حکم میں ہوتا ہے)۔

حضرت امام شافعیؒ نے نکاح میں کفایت کے معتبر ہونے پر حدیث بریرہ رضی اللہ عنہا سے استدلال کیا ہے، اور فرمایا کہ حدیث بریرہؓ ہی اس بارے میں اصل ہے، بایں طور کہ جب حضرت بریرہؓ کو ان کے آقا نے آزاد کر دیا تو رسول اللہ ﷺ

نے ارشاد فرمایا کہ ملکیت بضع کو اپنی بضع کی مالک ہے اور تجھے اختیار ہے، چاہے مغیث کے ساتھ نکاح میں رہو چاہے دوسرے کے ساتھ نکاح کرلو، جب بریرہؓ کو آزادی مل گئی اور حضرت مغیث غلام ہی رہے تو دونوں میں کفایت مفقود ہو گئی تھی اس لیے آپ ﷺ نے اختیار دیا تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ باب نکاح میں کفایت معتبر ہے۔

کفایت کے سلسلہ میں عقلی دلائل

نکاح بہت ساری مصلحتوں اور حکمتوں پر مبنی ہوتا ہے، نکاح کا مقصد جہاں تو والد و تناسل اور میانت ولد ہے وہیں اس کا مقصد یہ بھی ہے کہ خاندان والوں کی خارجی و داخلی زندگی پر سکون رہے اور زوجین کی آپسی زندگی شیر و شکر بن کر معاشرہ میں ایک مثالی نمونہ بنے، اور یہ بات اسی وقت ممکن ہے جب زوجین کا مزاج رہن سہن، طور و طریق کے درمیان یکا گت ہو، حسب و نسب اور تقویٰ و طہارت اور ورع و پرہیزگاری کے درمیان یکسانیت ہو، اگر ان چیزوں کا خیال کئے بغیر شادی کر دی جائے گی تو اس صورت میں زوجین کی زندگی جسے گلاب کا پھول بن کر معاشرہ کو اپنی خوشبو سے معطر کرنا چاہئے تھی وہ اجیران بن کر پورے معاشرہ کو خراب اور متاثر کئے بغیر نہ رہ سکے گی، اس لیے شریعت مطہرہ نے کفایت کا اعتبار کیا ہے۔

مِنْ: كَفَاةٍ، إِذَا مَوَاةٌ. وَالْمَوَاةُ هُنَا مُسَاوَاةٌ مَخْصُوصَةٌ أَوْ تَكُونُ الْمَوَاةُ أَذْنَى (الْكَفَاءَةُ مُخْتَبَرَةٌ) فِي ابْتِدَاءِ النِّكَاحِ لِلزَّوْجِ أَوْ لِصَحْبِهِ (مِنْ جَانِبِهِ) أَيْ الرَّجُلِ لِأَنَّ الشَّرِيفَةَ تَأْتِي أَنْ تَكُونَ فِرَاشًا لِلنَّبِيِّ وَلِذَا (لَا) تُعْتَبَرُ (مِنْ جَانِبِهَا) لِأَنَّ الزَّوْجَ مُسْتَفْرَضٌ فَلَا تَقِطُّهُ ذَنَاءَةُ الْفِرَاشِ وَهَذَا عِنْدَ الْكُلِّ فِي الصَّحِيحِ، كَمَا فِي الْخَبَائِثِ لَكِنْ فِي الظُّهْرِيَّةِ وَغَيْرِهَا هَذَا عِنْدَهُ وَعِنْدَهُمَا تُعْتَبَرُ فِي جَانِبِهَا أَيْضًا

زوجین کے درمیان برابری

حضرت شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ لفظ ”کفایت“ کے معنی برابری کے ہیں، چنانچہ اہل عرب بولتے ہیں: کاف اہ جب کوئی چیز کسی چیز کے برابر ہو۔ اور باب نکاح میں کفایت سے مراد ایک مخصوص قسم کی برابری ہے، یا عورت کا مرد سے کم تر ہونا مراد ہے۔ (لہذا اگر عورت نے اپنے سے افضل و اعلیٰ مرد سے نکاح کیا تو ولی کو حق تفریق حاصل نہیں ہوگی)۔

کفایت کا اعتبار اور اس کا وقت

کفایت کا اعتبار ابتداء نکاح میں ہوتا ہے، لہذا اگر بوقت نکاح مرد و عورت کے درمیان کفایت تھی بعد میں شوہر قاص ہو گیا تو اس کی وجہ سے حکم نہیں بدلے گا۔ اور کفایت کا اعتبار ابتداء نکاح میں نکاح کے لازم ہونے کے لیے ہے، یعنی نکاح بغیر کفایت کے بھی درست ہے، لیکن ولی کو حق اعتراض حاصل ہوتا ہے۔ اور اس بارے میں دوسرا قول یہ ہے کہ ابتداء نکاح میں

کا نکاح کر دیا اور ان کو یہ معلوم نہ ہو سکا کہ شوہر کفو نہیں ہے اور نکاح کے بعد اولیاء کو عدم کفو کا علم ہوا تو اب اس صورت میں نہ تو اولیاء کو حق فسخ حاصل ہوگا اور نہ ہی عورت کو حق فسخ حاصل ہوگا، ہاں اگر نکاح کرتے وقت اولیاء نے یہ شرط لگائی تھی کہ لڑکا ہم کفو ہو، یا خود لڑکے نے بوقت نکاح یہ بتایا تھا کہ میں لڑکی کا ہم کفو ہوں، چنانچہ اس کے مطابق ولی نے نکاح کر دیا پھر بعد میں معلوم ہوا کہ وہ لڑکا باہم کفو نہیں تھا بلکہ لڑکی کا غیر کفو تھا تو اس صورت میں اولیاء کو حق فسخ حاصل ہوگا جیسا کہ ولوالہجہ میں ہے، لہذا اس مسئلہ کو خوب اچھی طرح ذہن نشین کر لینا چاہئے۔

نسب میں کفایت کا اعتبار

نکاح کے لازم ہونے کے لیے کفایت کا اعتبار نسب میں بھی ہے، اس میں حضرت امام مالکؒ کا اختلاف ہے ان کے نزدیک کفایت کا اعتبار نہیں ہے، اسی طرح سفیان ثوریؒ کے یہاں بھی کفایت کا اعتبار نہیں ہے۔ نیز علمائے احناف میں سے امام کرخیؒ کا بھی اختلاف ہے، ان کے نزدیک بھی کفایت کا اعتبار نہیں ہے، جیسا کہ فتح القدیر میں ہے۔ (شامی: ۲۰۹/۴)

چوں کہ کفایت کا اعتبار نسب میں بھی ہے اس لیے قریش ایک دوسرے کے لیے آپس میں کفو ہیں۔ (اور قریش وہ لوگ کہے جاتے ہیں جنہیں بن کنانہ کی اولاد میں سے ہوں، بنصر بن کنانہ رسول اکرم ﷺ کی بارہویں پشت میں آتے ہیں، خلفاء اربعہ قریش میں داخل ہیں، لہذا نیچے کے لوگ ہاشمی، نوفلی، تیمی اور عدوی سب آپس میں برابر اور کفو ہیں، اسی وجہ سے حضرت علیؑ نے اپنی صاحبزادی کا نکاح حضرت عمر فاروقؓ سے کیا تھا، حالانکہ حضرت علیؑ ہاشمی اور حضرت عمرؓ فاروقی عدوی تھے)۔ (شامی: ۲۰۹/۴)

قریش کے علاوہ بقیہ عرب ایک دوسرے کے کفو ہیں۔ اور ملتی الا بحر میں ہدایہ کے نقش قدم پر چلتے ہوئے قبیلہ بنو ہبلہ کو ان کی رذالت و دنائت کی وجہ سے عرب سے مستثنیٰ کر دیا ہے اور فرمایا کہ بنو ہبلہ کے لوگ عرب کے کفو نہیں ہو سکتے ہیں، حالانکہ صحیح بات یہ ہے کہ عرب سے اس خاندان کو خارج کرنا درست نہیں ہے، بلکہ علی الاطلاق تمام عرب ایک دوسرے کے کفو ہیں، خواہ بنو ہبلہ ہی کیوں نہ ہوں۔ حضرت مصنف علیہ الرحمہ نے اسی کو کہا ہے جیسا کہ اسی بات کو البحر الرائق، انہر الغائق، فتح القدیر اور شرملا لیبہ وغیرہ میں کہا ہے اور اس کی تقویت و تائید حضرات مصنفین کے اطلاق سے بھی ہوتی ہے، جیسے کہ کنز اور دروغیرہ میں ہے اور یہ مسئلہ عرب کے بارے میں ہے۔

کفایت کا اعتبار عجم کے نسب میں

اور کفایت نسب کا اعتبار تو صرف اہل عرب میں ہے، رہا کفایت نسب کا اعتبار عجم میں تو انہوں نے اپنا نسب ضائع کر ڈالا ہے، لہذا ان کے درمیان کفایت کا اعتبار نسب میں نہیں ہے بلکہ صرف آزاد ہونے اور مسلمان ہونے میں ہے، پس جو شخص خود مسلمان ہے یا خود آزاد ہوا ہے وہ اس آدمی کا کفو نہیں بن سکتا ہے جس کا باپ مسلمان تھا یا آزاد تھا، یا اس کی ماں اصلی آزاد تھی

اور وہ شخص جس کا باپ مسلمان ہو یا باپ آزاد ہو وہ اس شخص کا کفو نہیں ہو سکتا ہے جس کے باپ اور دادا دونوں مسلمان ہوں، یا دونوں آزاد ہوں۔

اور جس شخص کا باپ اور دادا دونوں مسلمان ہوں یا دونوں آزاد ہوں وہ اس شخص کا کفو ہو سکتا ہے جس کے آباء و اجداد خاندانی اعتبار سے مسلمان یا آزاد ہوں، اس لیے کہ نسب دادا پر آکر تمام ہو جاتا ہے۔ (لہذا دو پشت کا اسلام اور آزادی، دس پشت کے اسلام اور آزادی کے برابر ہے) اور فتح القدیر میں ہے کہ جو خود مسلمان ہے وہ برابر میں اس سے دور نہیں ہے جو خود آزاد ہو۔ (مثال کے طور پر جو مسلمان ہے اس کے باپ دادا آزاد تھے، البتہ مسلمان نہیں تھے اور جو خود آزاد ہے اس کے باپ دادا مسلمان تھے مگر آزاد نہیں تھے، ماحصل یہ ہے کہ دونوں میں ایک ایک کی ہے، لہذا ایک دوسرے کا کفو ہو سکتا ہے)۔

کم ذات کا جو مرد آزاد کردہ ہے وہ اس عورت کا کفو نہیں ہو سکتا ہے جس کو کسی شریف نے آزاد کیا ہو اور جو شخص مرتد ہو کر مسلمان ہو گیا ہے، وہ اس مسلمان کا کفو بن سکتا ہے جو مرتد نہیں ہوا ہے۔

وَأَمَّا الْكُفَاءُ بَيْنَ الْمُتَمَيَّنِّ فَلَا تُخْتَبَرُ إِلَّا لِفَتْحَةٍ (و) تُخْتَبَرُ فِي الْقُرْبِ وَالْعَجَمِ (وَيَاكُفُّهُ) أَيُّ قَفْوَى
فَلَيْسَ فَانِسِقُ كُفُوًا لِصَالِحَةٍ أَوْ فَاسِقَةٍ بِنْتِ صَالِحٍ مُتَلَبِّكًا أَوْ لَا عَلَى الظَّاهِرِ نَهْزُ (وَمَالًا) بِأَنْ
يُقْبِلَ عَلَى الْمُعْجَلِ وَتَفْلِقَ شَهْرٌ لَوْ غَيْرَ مُخَرَّبٍ، وَإِلَّا فَإِنْ كَانَ يَكْتَسِبُ كُفْلًا كِفَاتِهَا لَوْ
تَطِيقُ الْجَمَاعُ (وَجَزْفًا) فَمِثْلُ عَائِلٍ غَيْرِ كُفٍّ لِمِثْلِ غَنِيٍّ وَلَا غَنِيٍّ لِمِثْلِ لِسْرَارٍ وَلَا تَاجِرٍ وَلَا هَمَّا
لِعَالِمٍ وَلَا ضِيٍّ، وَأَمَّا اتِّبَاعُ الظُّلْمَةِ فَأَخْسُ مِنَ الْكُلِّ وَأَمَّا الْوُطَائِفُ فَمِنْ الْحَرَفِ فَصَاحِبُهَا كُفٌّ
لِلتَّاجِرِ لَوْ غَيْرَ ذِيئَةٍ كَبَوَابَةٍ وَذُو تَذْيِيسٍ أَوْ نَظَرٍ كُفٌّ لِنَبِّ الْأَمِيرِ بِمِصْرَ بَخَرِ

ذمیوں کے درمیان کفایت کا اعتبار ہے یا نہیں؟

مسئلہ یہ ہے کہ دو ذمیوں کے درمیان کفایت معتبر نہیں ہے، البتہ فتنہ و فساد کو ختم کرنے کے لیے ذمیوں کے درمیان بھی کفایت کا اعتبار کر لیا جاتا ہے۔ (ذمیوں کے درمیان راجہ اور چمار سب برابر ہیں، لہذا راجہ کی بیٹی اگر چمار کے لڑکے سے نکاح کر لے تو نکاح ہو جائے گا، البتہ فتنہ و فساد کو ختم کرنے کے لیے قاضی ان دونوں میں تفریق کرے گا)۔

کفایت کا اعتبار دینداری میں

مسئلہ یہ ہے کہ عرب و عجم کے درمیان کفایت کا اعتبار دینداری اور تقویٰ و طہارت میں معتبر ہے، لہذا فاسق مرد نیک عورت کا کفو نہیں ہوگا اور نہ فاسق مرد اس فاسقہ عورت کا کفو ہوگا جس کا باپ نیک اور صالح ہو، وہ فاسق خواہ علانیہ طور پر ہو یا خفیہ طور پر ہو، اس بارے میں ظاہر مذہب یہی ہے جیسا کہ انہما الفائق میں ہے۔

مال داری میں کفایت کا اعتبار

اور کفایت کا اعتبار مال داری میں بھی ہے اور مال داری میں اس کا اعتبار ہے کہ شوہر مہر مہر کی ادائیگی اور ایک ماہ کا نان و نفقہ ادا کرنے پر قادر ہو۔ اور یہ اس وقت ہے جب شوہر پیشہ ور نہ ہو، اگر وہ پیشہ ور ہے تو اگر وہ روزانہ اتنا کما سکتا ہو جو عورت کے لیے کافی ہو، اگر عورت جماع کو برداشت کر سکتی ہے تو اس کے لیے نفقہ کا انتظام ضروری ہے اور اگر عورت جماع کے برداشت کرنے پر قادر نہ ہو تو شوہر کا صرف مہر مہر کی ادائیگی پر قادر ہونا کافی ہے، نان و نفقہ کی ادائیگی پر قادر ہونا ضروری نہیں ہے۔

حرف و پیشہ میں کفایت کا اعتبار

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ کفایت میں پیشہ کا بھی اعتبار ہے، پس کپڑا بننے والا درزی کا کفو نہیں ہے اور درزی، کپڑا فروخت کرنے والے اور تاجر کے کفو نہیں ہے اور نہ بزاز و تاجروں کی عالم و قاضی کے برابر ہیں، اور عالم لوگوں کے خدام تمام لوگوں سے زیادہ ذلیل ہیں، اگرچہ مالدار کیوں نہ ہوں، اور جو اوقاف کے وظائف پیشوں میں داخل ہیں جیسے امامت، خطابت یہ وظائف غور سوداگر کے کفو ہیں، یعنی ان کی لڑکی سے نکاح کر سکتا ہے بشرطیکہ پیشہ بالکل حقیر نہ ہو جیسے دربانی اور فراشی کا پیشہ نہ ہو، اور مدرس اور ناظر امیر مصر کی لڑکی کا ہم کفو ہے اس سے نکاح کر سکتا ہے۔

(ق) النكفاءة (اختيارها عند) ابتداء (العقد) فلا يضُرُّ زوالها بغيره) فلو كان ونفقة كلوا ثم فجز لم يفسخ، وأما لو كان ذباً فصار قاصراً فإن بقي عازماً لم يكن كلوا وإلا لا. نفز بنكا (العجمي لا يكون كلوا للعربية ولو كان العجمي (عالم) أو سلطاناً (وهو الأصح) فتح عن التنايع وأدعى في البحر أنه ظاهر الرواية وأقوة المصنف لكن في الشهر فسر العيسب ولي المنيب والنجا فمير كنفء للعولية كما في التنايع وإن بالمال فكنفة لأن خوف العلم فوق خوف النسب والمال كما جزم به البرازي وارتضاء الكمالي وخبره والوجه فيه ظاهر ولذا قيل: إن عابسة أفضل من فاطمة - رضي الله عنهما - ذكره القهستاني والعنسي كنفء لنب الشافعي ومعنى مثلنا عن مذهبه أجبنا بمذهبتنا كما بسطة المصنف مغزياً لجواهر الفتاوى

کفایت کا اعتبار ابتداء نکاح کے وقت

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ کفایت کا اعتبار ابتداء عقد کے وقت ہے، لہذا اگر عقد کے وقت زوجین ایک دوسرے کے باہم کفو تھے لیکن عقد کے بعد کسی وجہ سے کفایت جاتی رہی تو اس سے اس نکاح پر کچھ اثر نہیں پڑے گا جو ہو چکا ہے، چنانچہ اگر عقد کے وقت باہم کفو تھے پھر بعد میں فاسق ہو گیا تو نکاح صحیح نہیں ہوگا، لیکن اگر پہلے شوہر دباغ یعنی کھالوں کو

دباغت دینے والا تھا بعد میں تاجر ہو گیا، تو اگر تاجر بننے کے بعد بھی دباغت کی عار باقی رہے تو وہ کفو نہیں ہو سکتا ہے، اور اگر اس کی عار باقی نہیں ہے تو کفو اور ہمسر ہوگا، جیسا کہ انہر الفائق میں اس مسئلہ پر بحث کے بعد لکھا ہے۔

عرب و عجم کے درمیان کفایت کا اعتبار

مسئلہ یہ ہے کہ عجمی مرد عربی عورت کا کفو نہیں ہو سکتا ہے اگرچہ وہ عجمی شخص عالم دین یا بادشاہ ہی کیوں نہ ہو، اس بارے میں یہی قول زیادہ صحیح ہے جیسا کہ فتح القدیر میں ینایع سے نقل کیا ہے۔ اور البحر الرائق میں علامہ ابن نجیم المصری نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ یہی قول ظاہر الروایہ بھی ہے۔ اور حضرت مصنف علیہ الرحمہ نے اسی کو برقرار رکھا ہے، لیکن انہر الفائق میں لکھا ہے کہ اگر حبیب کا مطلب منصب و جاہ و جلال والا ہے تو یہ علویہ کا کفو نہیں ہے جیسا کہ ینایع کے اندر ہے۔ اور اگر حبیب سے مراد عالم ہے تو پھر حبیب عالم علویہ کا کفو ہوگا، اس لیے کہ علم کی شرافت و بزرگی مال اور نسب کی شرافت و بزرگی سے بڑھ کر ہے، جیسا کہ بزاز یہ میں اسی پر یقین ظاہر کیا ہے اور کمال وغیرہ نے اسی کو پسند کیا ہے، اور اس کی وجہ یعنی علم کی شرافت و بزرگی مال اور نسب کی شرافت سے بڑھ کر ہے بالکل ظاہر ہے، اسی بنیاد پر یہ کہا گیا ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا حضرت فاطمہ بنت رسول اللہ ﷺ سے افضل و اشرف ہیں، اس لیے کہ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ علم و فضل میں حضرت فاطمہ سے بڑھی ہوئی ہیں۔ (یہاں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو حضرت فاطمہ سے بعض چیز میں افضل کہا گیا ہے اور وہ علم ہے ورنہ تو حضرت فاطمہ بنت رسول ﷺ سے افضل کوئی بھی نہیں ہو سکتا ہے، اس لیے کہ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: فَاِطْمَئِنُّ بِضَعَةِ وَنِيِّ فَاِطْمَئِنُّ میرے جگر کا کھلا ہے)۔ (شامی: ۲/۲۱۹)

حنفی و شافعی کے درمیان کفایت کا اعتبار

شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ حنفی مرد، شافعی عورت کا کفو ہے، جب ہم سے شافعی مذہب کے مطابق سوال ہوگا تو ہم اپنے مذہب کے مطابق جواب دیں گے۔ حضرت مصنف علیہ الرحمہ نے اپنی شرح میں اس کو نہایت تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے اور اس کو جواہر الفتاویٰ کی جانب منسوب کیا ہے۔ (ایک شافعی المذہب بالغیر لڑکی نے ایک حنفی مرد سے نکاح کر لیا، حالاں کہ اس کا باپ راضی نہیں تھا تو نکاح درست ہے۔ اسی طرح اگر حنفی لڑکی شافعی لڑکے سے نکاح کرے اور ہم سے سوال کرے تو ہم یہی جواب دیں گے کہ مذہب احناف کے مطابق نکاح بالکل درست ہے۔

(الْقُرْبِيُّ كُفَاءٌ لِلْمَذْهَبِ) فَلَا حِزْبَ بِالْبَلَدِ كَمَا لَا حِزْبَ بِالْجَمَالِ الْخَائِبَةِ، وَلَا بِالْقَلْبِ وَلَا بِغَيْبِ

يُفَسِّخُ بِهَا التَّبَعُ خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ، لَكِنْ فِي التَّهَرُّ عَنْ الْمَرْغِبَانِي الْمَجْتُونِ لَيْسَ بِكُفَاءٍ لِلْعَاقِلَةِ

(وَكَلَّا الصَّبِيَّ كُفَاءً بِغَيْبِ أَبِيهِ) أَوْ أُمِّهِ أَوْ جَدِّهِ تَهَرُّ عَنْ الْمُحِيطِ (بِالنَّسْبَةِ إِلَى الْمَهْرِ) يَغْنِي

الْمُعْجَلُ كَمَا مَرَّ (لَا) بِالنِّسْبَةِ إِلَى (الثَّقَّةِ) لِأَنَّ الْعَادَةَ أَنَّ الْآبَاءَ يَتَحَمَّلُونَ عَنْ الْإِبْنَاءِ الْمَهْرَ لَا
الثَّقَّةَ ذَمِيرَةً (وَلَوْ تَكَبَّحَتْ بِأَقْلٍ مِنْ مَهْرِهَا فَلِلْوَلِيِّ) الْعَصَبَةِ (الْإِغْيَاضُ حَتَّى يَسْمَ) مَهْرٌ بِمِثْلِهَا
(أَوْ يُفَرِّقَ) الْقَاضِي بَيْنَهُمَا دَفْعًا لِلْعَارِ (وَلَوْ طَلَّقَهَا) الزَّوْجُ (قَبْلَ تَفْرِيقِ الْوَلِيِّ قَبْلَ الدُّخُولِ فَلَهَا
يُصْنَفُ الْمُسَمَّى) فَلَوْ فَرَّقَ الْوَلِيُّ بَيْنَهُمَا قَبْلَ الدُّخُولِ فَلَا مَهْرَ لَهَا وَإِنْ بَعْدَهُ فَلَهَا الْمُسَمَّى
وَكَذَا لَوْ مَاتَ أَحَدُهُمَا قَبْلَ التَّفْرِيقِ فَلَيْسَ لِلْوَلِيِّ الْمُطَالَبَةُ بِالْإِنْتِصَامِ لِانْتِهَاءِ النِّكَاحِ بِالْمَوْتِ
جَوَاهِرُ الْفَتَاوَى.

کفایت میں دیہات و شہر کا اعتبار نہیں

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ کفایت میں دیہات و شہر کا اعتبار نہیں ہے، لہذا دیہات کا رہنے والا شخص شہر میں رہنے والے کا کفو ہے، پس کفایت میں شہر کا کوئی اعتبار نہیں ہے، جس طرح کہ کفایت میں حسن و جمال کا کوئی اعتبار نہیں ہے، جیسا کہ ثاویلی خانیہ میں ہے اور نہ ہی عقل و خرد کا اعتبار کفایت میں ہے، لہذا مجنون شخص عاقل کا کفو ہے اور نہ ان عیبوں میں کفایت کا اعتبار ہے جن کی وجہ سے بیخ فسخ ہو جاتی ہے جیسے جذام، برص اور منہ کا بدبو کرنا ہے، البتہ حضرت امام شافعی کے نزدیک کفایت میں ان عیبوں کا اعتبار کیا گیا ہے جن کی وجہ سے بیخ فاسد ہو جاتی ہے، لیکن انہر الفائق میں مرغینانی سے نقل کیا ہے کہ مجنون شخص عقل مند عورت کا کفو نہیں ہے۔

اسی طرح لڑکا اپنے باپ دادا اور ماں اور ماں کی ماں کی مالدار کی وجہ سے مہر عقل کے ادا کرنے کے اعتبار سے کفو ہوتا ہے، جیسا کہ انہر الفائق میں محیط سے نقل کیا ہے، نفقہ ادا کرنے کے اعتبار سے نہیں، اس لیے کہ عام طور پر رواج یہ ہے کہ لڑکے کے باپ دادا اپنے لڑکے اور پوتے کا مہر برداشت کر لیتے ہیں، فقہانے ذمہ میں لینے کے لیے تیار نہیں ہوتے ہیں، جیسا کہ ذخیرہ نامی کتاب میں ہے۔

مہر مثل سے کم پر نکاح کرنے کی صورت میں ولی کو حق اعتراض

اگر لڑکی نے اپنا نکاح خود کسی مرد سے مہر مثل سے کم پر کر لیا تو اس صورت میں ولی عصبہ کو یہ حق حاصل ہے کہ نکاح کو رد کر دے جب تک کہ مہر مثل مکمل نہ کرے۔ اور اگر مرد اس لڑکی کا مہر مثل پورا کرنے کے لیے راضی نہیں ہے تو پھر قاضی ان دونوں کے درمیان تفریق کر دے تاکہ عار باقی نہ رہے، اس لیے کہ مہر مثل سے کمی پر نکاح کر لینے کی وجہ سے لوگ اولیاء کو عار و شرم دلائیں گے، اس لیے اس عار کو ختم کرنے کے لیے اولیاء کو یہ حق حاصل ہے۔

قبل الدخول طلاق واقع ہو جائے تو کتنا مہر واجب ہے؟

اگر شوہر نے بیوی کو ولی کی تفریق اور دخول سے پہلے پہلے طلاق دیدی، تو اس صورت میں عورت کو مہر متعین کا آدھا ملے

گا۔ اور اگر ولی نے ان دونوں کے درمیان غلط وصیت سے پہلے ہی تفریق کرادی ہے تو اس صورت میں عورت کے لیے کچھ بھی مہر نہیں ہے۔ اور اگر غلط و دخول کے بعد تفریق کی گئی تو عورت کو پورا متعین مہر ملے گا۔ اسی طرح اگر زوجین میں سے کوئی ایک تفریق سے پہلے انتقال کر جائے تو اس صورت میں ولی کے لیے مہر مثل کے پورا کرنے کے مطالبہ کا حق باقی نہیں رہے گا، اس لیے کہ موت کی وجہ سے نکاح اپنی انتہا کو پہنچ جاتا ہے، جیسا کہ جواہر النکاح میں ہے۔ (اس صورت میں ولی کے لیے طلب نسخ نکاح اب ممکن نہیں رہا، لہذا مہر مثل کا اتمام لازم بھی نہ ہوگا)۔

(أَمْرُهُ بِتَزْوِيجِ امْرَأَةٍ فَزَوْجَةُ أَمَةٍ جَارٍ وَقَالَا: لَا يَصِحُّ) وَهُوَ اسْتِخْسَانٌ مُلْتَقًى تَبَعًا لِلْهَدَايَةِ وَفِي
 فَرْجِ الطَّحَاوِيِّ قَوْلُهُمَا أَحْسَنُ لِلْفَتَاوَى وَاخْتَارَهُ أَبُو النَّبِثِ: وَأَقْرَهُ الْمُصَنِّفُ وَأَجْمَعُوا أَنَّهُ لَوْ
 زَوَّجَهُ بِنْتُهُ الصَّغِيرَةُ أَوْ مَوْلَاتِهِ لَمْ يَجُزْ كَمَا لَوْ أَمَرَهُ بِمُعِينَةٍ أَوْ بِحُرَّةٍ أَوْ أَمَةٍ، فَخَالَفَ أَوْ أَمَرْتُهُ
 بِتَزْوِيجِهَا وَلَمْ تُعَيَّنْ فَرَزَّوْجُهَا خَيْرٌ كُفِّءَ لَمْ يَجُزْ اتِّفَاقًا (وَلَوْ) زَوَّجَهُ الْمَأْمُورُ بِنِكَاحِ امْرَأَةٍ (امْرَأَتَيْنِ)
 فِي عَقْدٍ وَاحِدٍ لَا يَنْفَعُ لِلْمُخَالَفَةِ وَلَهُ أَنْ يَجْزِيَهُمَا أَوْ إِحْدَاهُمَا وَلَوْ فِي عَقْدَيْنِ لَزِمَ الْأَوَّلُ
 وَتَوَقَّفَ الثَّانِي؛ وَلَوْ أَمَرَهُ بِامْرَأَتَيْنِ فِي عَقْدَةٍ فَزَوَّجَهُ وَاحِدَةً أَوْ ثِنْتَيْنِ فِي عَقْدَتَيْنِ جَارٍ إِلَّا إِذَا
 قَالَ: لَا تُزَوِّجْنِي إِلَّا امْرَأَتَيْنِ فِي عَقْدَةٍ أَوْ فِي عَقْدَتَيْنِ لَمْ تَجُزِ الْمُخَالَفَةُ (وَلَا يَتَوَقَّفُ الْإِجْبَابُ
 عَلَى قَبُولِ خَالِيبٍ عَنِ الْمَجْلِسِ فِي مَنَازِلِ الْمُقُودِ) مِنْ نِكَاحٍ وَتَبِيعَ وَخَيْرُهُمَا، بَلْ يَنْطَلِقُ الْإِجْبَابُ،
 وَلَا تَلْعَلُهُ الْإِجَارَةُ اتِّفَاقًا.

وکیل شخص کا کم تر سے نکاح کرنا جائز نہیں

ایک شخص نے کسی آدمی کو وکیل بنایا کہ وہ اس کا نکاح کسی عورت سے کر دے، چنانچہ وکیل نے اپنے موکل کا نکاح آزاد عورت کے ساتھ کرنے کے بجائے کسی باندی سے کر دیا، تو حضرت امام اعظم ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ یہ نکاح جائز ہوگا۔ اور حضرات صاحبین فرماتے ہیں کہ یہ نکاح بالکل سرے ہی صحیح نہ ہوگا، استحسان کا تقاضہ بھی یہی ہے، اس لیے کہ نکاح کا وکیل بنانے کا مقصد یہ تھا کہ اس کی شادی کسی اچھی لڑکی سے کر دے ورنہ کم تر لڑکی سے وہ خود بھی نکاح کر سکتا تھا، لہذا کم از کم اس کے برابر درجہ کی لڑکی سے تو کر دے، کمتر سے کرنے کا کوئی مطلب ہی نہیں ہے، ملتقی الابحر نامی کتاب میں ہدایہ کے اتباع میں اسی کو نقل کیا ہے اور شرح طحاوی میں ہے کہ فتویٰ دینے کے لیے حضرات صاحبین کا قول احسن و عمدہ ہے اور اسی کو فقہ ابو الیث نے اختیار کیا ہے اور مصنف علیہ الرحمہ نے اسی قول کو برقرار رکھا ہے۔

حضرات فقہاء کرام کا اس پر اجماع ہے کہ اگر مذکورہ صورت میں وکیل نے موکل کا نکاح اپنی نابالغ بیٹی سے کر دیا، یا اپنی آزاد کردہ باندی سے کر دیا، تو یہ نکاح جائز نہ ہوگا، جس طرح کہ وہ نکاح جائز نہیں ہے کہ کسی نے کسی آدمی کو اپنا وکیل بنایا اور

یہ کہا کہ فلاں متعین لڑکی سے میرا نکاح کر دو، یا کسی آزاد عورت سے کر دو، یا کسی باندی سے کر دو، چنانچہ وکیل نے اپنے مؤکل کے حکم کی مخالفت کی، یا کسی عورت نے اپنے وکیل کو حکم دیا کہ میرا نکاح کر دو اور کسی کو بھی عورت نے متعین نہیں کیا کہ فلاں سے کرنا ہے، چنانچہ وکیل نے اپنی مؤکلہ کا نکاح غیر کفو میں کر دیا تو یہ نکاح بھی بالاتفاق جائز نہ ہوگا۔

اسی طرح کسی نے کسی کو وکیل بنایا کہ وہ کسی عورت سے اس کا نکاح کر دے، چنانچہ وکیل نے مؤکل کا نکاح ایک عقد میں دو عورتوں سے کر دیا تو اس صورت میں مخالفت حکم کی وجہ سے وکیل کا کیا ہوا نکاح نافذ نہ ہوگا، البتہ مؤکل کے لیے یہ بات جائز ہے کہ دونوں سے نکاح کو نافذ کر لے یا ان دونوں میں سے کسی ایک سے نکاح کو نافذ کر لے۔ اور اگر دو عورتوں سے نکاح وکیل نے دو عقد میں کیا ہے تو پہلا نکاح نافذ ہوگا دوسرا نکاح مؤکل کی اجازت پر موقوف ہوگا، اگر مؤکل نے دوسرا نکاح بھی نافذ کر دیا تو دوسرا نکاح بھی ہو جائے گا۔

مؤکل کی مخالفت کی صورت

اگر کسی نے کسی کو وکیل بنایا کہ اس کا نکاح دو عورتوں سے ایک عقد میں کر دے، پس وکیل نے ایک عورت یا دو عورتوں سے دو عقد میں نکاح کر دیا، تو یہ نکاح جائز ہے، لیکن اگر مؤکل نے وکیل سے اس طرح کہا تھا کہ میرا نکاح صرف دو عورتوں سے ایک عقد میں، یا دو عقد میں کرنا، لیکن وکیل نے دو عقد میں دو عورتوں سے نکاح کیا تو اس طرح کی مخالفت جائز نہ ہوگی۔

مجلس نکاح سے غائب شخص کے قبول پر ایجاب کا موقوف ہونا

جو شخص مجلس نکاح سے غائب ہو اور وہاں موجود نہ ہو تو اس کے قبول پر ایجاب موقوف نہیں رہے گا۔ اور یہ حکم ان تمام عقود کا ہے جن میں معاوضہ پایا جاتا ہے، جیسے نکاح اور کچ، اور اس کے علاوہ دیگر چیزیں جیسے سلم اور اجارہ وغیرہ، غائب شخص کے قبول پر ایجاب موقوف نہیں رہے گا بلکہ ایجاب باطل ہو جائے گا اور اس ایجاب کے ساتھ اجازت یعنی قبول شامل نہیں ہو سکتا ہے اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔

(وَيَتَوَلَّى طَرَفِي النِّكَاحِ وَاحِدٌ) بِإِيجَابٍ يَقُومُ مَقَامَ الْقَبُولِ فِي عَمَلٍ صَوَّرَ كَأَن كَانَ وَلِيًّا أَوْ وَكِيلًا
مِنَ الْجَانِبَيْنِ أَوْ أَصِلًا مِنْ جَانِبٍ وَوَكِيلًا أَوْ وَلِيًّا مِنْ آخَرَ، أَوْ وَلِيًّا مِنْ جَانِبٍ وَكِيلًا مِنْ آخَرَ
كَزَوَّجَتْ بِنْتِي مِنْ مُوَكَّلِي (لَيْسَ) ذَلِكَ الْوَاحِدُ (بِقَبُولِي) وَلَوْ (مِنْ جَانِبٍ) وَإِنْ تَكَلَّمْتَ بِكَلَامَيْنِ
عَلَى الرَّاجِحِ لِأَنَّ قَبُولَهُ غَيْرُ مُخْتَرٍ شَرْعًا لِمَا تَقَرَّرَ أَنَّ الْإِيجَابَ لَا يَقْتَضِي عَلَى قَبُولِ غَائِبٍ
(وَنِكَاحُ عَبْدٍ وَأَمَةٍ بِغَيْرِ إِذْنِ السَّيِّدِ مَوْقُوفٌ) عَلَى الْإِجَارَةِ (كِنِكَاحِ الْقَبُولِي) سَيَجِيءُ فِي الْبَيِّنَاتِ
تَوْقُفُ عَقُودِهِ كُلِّهَا إِنْ لَهَا مَجِيزٌ خَالَةَ الْعَقْدِ وَلَا تَبْطُلُ.

باب نکاح میں ایک شخص طرفین کا ذمہ دار

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ باب نکاح میں ایک ہی شخص ایجاب و قبول کا ذمہ دار ہو سکتا ہے، اس کا صرف ایجاب ہی کافی ہوگا اور وہی ایجاب و قبول کے قائم مقام ہوگا۔ اور ایجاب و قبول دونوں کا ذمہ دار ایک شخص پانچ صورتوں میں ہو سکتا ہے: (۱) ایک ہی شخص دونوں طرف سے دلی ہو، جیسے کہ کوئی شخص یوں کہے کہ: میں نے اپنی نواسی کا نکاح اپنے پوتے سے کر دیا (۲) ایک ہی شخص دونوں طرف سے وکیل ہو، اور وہ یوں کہے کہ: میں نے اپنے موکل کا نکاح اپنی موکلہ کے ساتھ کر دیا (۳) ایک ہی شخص ایک کی جانب سے اصل ہو اور دوسری کی جانب سے وکیل ہو اور اس طرح کہے کہ: میں نے اپنی موکلہ کا نکاح اپنی ذات سے کر دیا (۴) ایک ہی شخص ایک طرف سے اصل ہو اور دوسری طرف سے دلی ہو اور وہ یوں کہے کہ: میں نے اپنے بچا کی نابالغ لڑکی کا نکاح اپنے آپ سے کر دیا (۵) ایک ہی شخص ایک جانب سے دلی ہو اور دوسری جانب سے وکیل ہو، اور اس طرح کہے کہ: میں نے اپنی بیٹی کا نکاح اپنے موکل کے ساتھ کر دیا۔

ایک شخص جو دونوں جانب سے ایجاب و قبول کا ذمہ دار ہو اس کے لیے شرط یہ ہے کہ وہ فضولی نہ ہو، نہ ایک جانب سے فضولی ہو اور نہ دونوں جانب سے، اگرچہ فضولی شخص ایجاب و قبول دونوں کرے راجح قول کے مطابق، یعنی اگر وہ اس طرح کہے کہ میں نے حماد کا نکاح حامدہ سے کر دیا، پھر کہے کہ میں نے حامدہ کی طرف سے قبول کیا تو یہ درست نہیں ہوگا، اس لیے کہ فضولی شخص کا قبول کرنا شرعاً معتبر نہیں ہے، کیونکہ یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ فضولی کا ایجاب غائب شخص کے قبول کرنے پر موقوف نہیں رہتا ہے، بلکہ ایجاب باطل ہو جاتا ہے، جیسا کہ ماقبل میں یہ بات گزر چکی ہے۔

نکاح موقوف

اگر غلام اور باندی آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کر لیں تو یہ نکاح آقا کی اجازت پر موقوف رہے گا، اگر آقا اجازت دیدے تو نکاح صحیح ہو جائے گا ورنہ نکاح درست نہ ہوگا، جس طرح کہ فضولی کا کیا ہوا نکاح میاں بیوی کی اجازت پر موقوف ہوتا ہے۔ (اور فضولی اس شخص کو کہا جاتا ہے جو نہ اصل ہو نہ وکیل، بلکہ خواہ مخواہ بیچ میں پڑ کر تصرف کرے)۔

فضولی کے عقود کا شرعی حکم

کتاب البیوع میں عنقریب یہ بات آنے والی ہے کہ فضولی کے تمام معاملات اور عقود اگر بوقت عقد اجازت دینے والا پایا جاتا ہے تو وہ سب کے سب اجازت دینے والے کی اجازت پر موقوف رہتا ہے اور اگر بوقت عقد کوئی اجازت دینے والا نہیں ہوتا ہے تو تمام عقود و معاملات باطل ہو جاتے ہیں۔

(وَلَا يَنْبَغُ أَنْ يُزَوَّجَ بِنْتُ عَمِّهِ الصَّغِيرَةِ) فَلَوْ كَبِيرَةٌ فَلَا بُدَّ مِنَ الْإِمْتِلَازِ، حَتَّى لَوْ تَزَوَّجَهَا بِرَأْسِ

اسْتِثْنَانٍ فَسَكَتَتْ أَوْ أَفْصَحَتْ بِالرَّضَا لَا يَجُوزُ عِنْدَهُمَا. وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ: يَجُوزُ وَكَذَا الْمُؤَلَّى
الْمُتَّقِ وَالْحَاكِمِ وَالسُّلْطَانِ جَوْهَرَةً بِهِ يُفْتَى بِخِلَافِ الصَّغِيرَةِ كَمَا مَرَّ فَلْيَحْزَرْ (مِنْ نَفْسِهِ)
فَيَكُونُ أَمِيلًا مِنْ جَانِبٍ وَلَيْثًا مِنْ آخَرَ (كَمَا لِلْوَكِيلِ) الَّذِي وَكَّلَهُ أَنْ يُزَوِّجَهَا عَلَى نَفْسِهِ فَإِنَّ لَهُ
(ذَلِكَ) فَيَكُونُ أَمِيلًا مِنْ جَانِبٍ وَكَيْلًا مِنْ آخَرَ (بِخِلَافِ مَا لَوْ وَكَّلْتَهُ بِتَزْوِيجِهَا مِنْ رَجُلٍ
فَزَوَّجَهَا مِنْ نَفْسِهِ) لِأَنَّهَا نَصَبَتْهُ مُزَوَّجًا لَا مُتَزَوَّجًا

چچا زاد بھائی کا بحیثیت ولی نکاح کرنا

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ چچا کے بیٹے کے لیے یہ جائز ہے کہ اپنے چچا کی نابالغ لڑکی کا نکاح اپنے ساتھ کر لے، لیکن اگر چچا کی لڑکی بالغ ہے تو اس صورت میں اس سے اجازت لینا ضروری ہوگی، اس کی اجازت کے بغیر نکاح جائز نہیں ہوگا، یہاں تک کہ اگر چچا کے لڑکے نے اپنے چچا کی لڑکی جو بالغ تھی اس سے اپنا نکاح اس کی اجازت کے بغیر کر لیا اور وہ خاموش رہی، یا بعد میں رضامندی کا اظہار کر دی تب بھی نکاح جائز نہ ہوگا، حضرات طرفین کا مذہب یہی ہے، اور حضرت امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ جائز ہو جائے گا۔

بالغہ لڑکی سے اجازت لینا

اسی طرح آزاد کرنے والا آقا جو اپنے آزاد کردہ باندی کا نکاح کر رہا ہے اور حاکم و سلطان جو بالغ لڑکی کا نکاح کر رہا ہے، ان کے لیے بالغہ سے اجازت لینا ضروری ہے، اجازت لیے بغیر ان دونوں کا کیا ہوا نکاح جائز نہ ہوگا، جیسا کہ جوہرہ میں ہے اور فتویٰ بھی اسی قول پر ہے، بخلاف نابالغ لڑکی کے، کہ اس میں چچا کا لڑکا یا حاکم و بادشاہ اپنی ولایت سے اس کا نکاح اس سے اجازت لیے بغیر کر سکتے ہیں، لیکن خود اپنا نکاح قاضی و سلطان کو اس کے ساتھ کرنا جائز نہیں ہے۔ البتہ چچا زاد بھائی کے لیے اپنا نکاح چچا زاد بہن کے ساتھ کرنا جائز ہے، اس لیے کہ چچا زاد بھائی ایک جانب سے اصل ہوگا اور دوسری جانب سے وکیل ہوگا، جس طرح وکیل کے لیے یہ بات جائز ہے کہ اپنا نکاح اپنی اس مؤکلہ کے ساتھ کر لے جس نے اس کو اپنا وکیل بنایا ہے کہ وہ اس کا نکاح اپنے ساتھ کر دے، یہ اپنی طرف سے اصل ہوگا اور دوسرے کی طرف سے وکیل ہوگا۔

وکیل کا مؤکل کے حکم کی خلاف ورزی کرنا

برخلاف اس صورت کے کہ ایک عورت نے کسی کو وکیل بنایا تھا کہ وہ اس کا نکاح کسی مرد سے کر دے، چنانچہ وکیل نے دوسرے مرد کے ساتھ نکاح کرنے کے بجائے خود اپنے ساتھ اس کا نکاح کر لیا، تو بچوں کے یہ مؤکل کے حکم کی خلاف ورزی ہے اس لیے نکاح جائز نہیں ہوگا، اس لیے کہ عورت نے اس کو نکاح کر دینے والا مقرر کیا تھا، نکاح کرنے والا مقرر نہیں کیا تھا۔ (اسی طرح

اگر عورت نے متعین کر کے کہا تھا کہ فلاں کے ساتھ میرا نکاح کر دو اور اس نے اپنے ساتھ کر لیا تب بھی نکاح نہ ہوگا، اسی طرح اگر وکیل نے اپنے باپ یا بیٹے کے ساتھ مؤکلہ کا نکاح کر دیا تب بھی نکاح صحیح نہ ہوگا، امام ابو حنیفہ کا یہی قول ہے۔ (شامی: ۲۲۸/۴)

(أَوْ وَكَلَتْهُ أَنْ يَتَصَرَّفَ فِي أَمْرِهَا أَوْ قَالَتْ لَهُ زَوْجَ نَفْسِي مِمَّنْ هُنْتُ) لَمْ يَصِيحْ قَرْنُوجُهَا مِنْ نَفْسِهِ كَمَا فِي الْخَائِبَةِ وَالْأَصْلُ أَنَّ الْوَكِيلَ مَعْرِفَةٌ بِالْعِطَابِ فَلَا يَدْخُلُ تَحْتَ النِّكَاحِ (وَلَوْ أَجَازَ مَنْ لَهُ الْإِجَازَةُ) (بِنِكَاحِ الْفُضُولِيِّ بَعْدَ مَوْتِهِ صَحَّ) لِأَنَّ الشَّرْطَ قِيَامُ الْقَاعِدَةِ لَهُ وَأَخَذَ الْعَاقِلَيْنِ لِنَفْسِهِ فَقَطْ (بِخِلَافِ إِجَازَةِ بَنِيهِ) فَإِنَّهُ يَشْتَرِطُ قِيَامَ أَرْبَعَةِ أَشْيَاءَ كَمَا سَيَجِيءُ. [فَرْوُغُ الْفُضُولِيِّ قَبْلَ الْإِجَازَةِ لَا يَنْدِلِكُ لِقَضِ النِّكَاحِ بِخِلَافِ الْبَيْعِ يَشْتَرِطُ لِلزُّومِ عَقْدُ الْوَكِيلِ مُوَافَقَتُهُ فِي الْمَهْرِ الشَّمْسِيُّ وَخُتْمُ رَسُولٍ كَوَكِيلٍ.]

وکیل نے اپنی ذات سے مؤکلہ کی شادی کر لی تو کیا حکم ہے؟

یہ عورت نے کسی شخص کو اس بات کا وکیل بنایا کہ اس کے معاملہ میں اس کے حکم سے تصرف کرے، یا عورت نے اس وکیل سے کہا کہ تو جس شخص کے ساتھ چاہے میرا نکاح کر دے، تو اس صورت میں وکیل کے لیے اس عورت کا نکاح اپنی ذات سے کرنا صحیح نہیں ہوگا، جیسا کہ فتاویٰ خانیہ میں ہے۔ اور نکاح کے جائز نہ ہونے میں اس باب میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ وکیل عورت کے خطاب کی وجہ سے متعین ہو چکا ہے اور عورت نے شوہر کو متعین نہیں کیا ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ متعین غیر متعین میں داخل نہیں ہوتا ہے، لہذا وکیل خود مکرہ کے عموم کے تحت داخل نہیں ہوگا۔

فضولی کا کیا ہوا نکاح نافذ کرنے کے بعد فضولی کی موت

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ جس شخص کو اجازت دینے کا حق شرعی طور پر حاصل ہے اگر اس نے فضولی کے مرنے کے بعد اس کے کئے ہوئے نکاح کی اجازت دیدی تو نکاح صحیح ہو جائے گا، اس لیے کہ صحت نکاح کے لیے اجازت کے وقت شرط یہ ہے کہ جس کے واسطے نکاح کا انعقاد ہوا ہے وہ موجود اور قائم رہے اور دو عاقدوں میں سے صرف ایک عاقد کی موت یعنی فضولی کی موت، نکاح کے صحیح ہونے کے معتر نہیں ہے، اس لیے کہ یہاں دوسرا عاقد موجود ہے، بخلاف فضولی کے بیچ کی اجازت دینے کے، یعنی کسی فضولی شخص نے بیچ کے اندر ایجاب و قبول کیا، اس کے بعد اس کا انتقال ہو گیا اور کسی اور نے اجازت دی تو یہ بیچ صحیح نہیں ہوگی، کیوں کہ بیچ کی صحت کے لیے اس وقت چار چیزوں کی موجودگی ضروری ہے، جس کی تفصیل آئندہ آنے والی ہے: (۱-۲) عاقدین موجود ہوں (۳) بیچ موجود ہو (۴) اور اس کا صاحب موجود ہو۔

فضولی اجازت سے پہلے اپنا کیا ہوا نکاح فسخ کرنے کا حقدار نہیں ہوتا

فضولی نے جو نکاح کیا ہے اس کو وہ اجازت دینے سے پہلے توڑنے کا مالک نہیں ہوتا ہے، البتہ بیچ کو اجازت سے پہلے توڑ سکتا

ہے، اور وکیل کے عقد کے لازم ہونے کے لیے شرط یہ ہے کہ وکیل اس مہر میں مؤکل کے موافق ہو جو اس نے بوقت عقد نکاح متعین کر رکھے ہیں، اگر مہر مؤکل کے مہر کے موافق نہیں ہے تو مؤکل کو قبول کرنے اور قبول نہ کرنے دونوں کا اختیار حاصل ہوگا۔

قاصد بمنزلہ وکیل ہے

قاصد جو پیام لے جاتا ہے وہ حکم میں وکیل کی طرح ہے، مثال کے طور پر کسی مرد نے نکاح کا پیغام دے کر کسی شخص کو عورت کے پاس بھیجا اور عورت نے دو گواہوں کی موجودگی میں اس کو قبول کر لیا تو نکاح درست ہو جائے گا، بشرطیکہ اس نے جو مہر متعین کر کے بھیجا ہے اس میں مخالفت نہ کی ہو۔ (اور اگر مخالفت کی ہو تو پھر نکاح منعقد نہیں ہوگا)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

باب المهر

یہ باب مہر کے احکام و مسائل کے بیان میں ہے

ترجمہ و تشریح: جب حضرت مصنف علیہ الرحمہ نکاح کے ارکان اور اس کی شرطوں کے بیان سے فارغ ہو گئے ہیں تو اب یہاں سے نکاح کے حکم کو بیان کر رہے ہیں اور نکاح کا حکم مہر کا واجب ہونا ہے خواہ مہر مثل واجب ہو یا مہر مثلی، نکاح کے بعد مہر کا واجب ہونا قرآن کریم اور احادیث رسول ﷺ دونوں سے ثابت ہے، چنانچہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

وَأُولَئِكَ النِّسَاءُ مَذْفُوعَاتٍ لِّخَلَّةٍ فَإِنْ طَبَنَ لَكُمْ عَنْ هُنَّ فَمِنْهُنَّ لَفَسَا فَكُلُوهُ هَدِيَّةً مِّنْ بَيْنَاكُمْ (النساء: ۲۰)

اور عورتوں کو ان کے مہر راضی خوشی سے ادا کر دو، ہاں اگر وہ اپنی خوشی سے کچھ مہر چھوڑ دیں تو اسے شوق سے خوشی خوشی کھاؤ۔

دوسری جگہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں: وَ أُجَلَ لَكُمْ مَّا وَّرَاءَ ذَلِكَ أَن تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُّحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَلَهُنَّ أَجُورُهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَكْتُمْ مِنَّهَا مِن بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا (النساء: ۲۳)

ترجمہ: اور ان محرمات کے علاوہ جن کا ذکر مذکورہ بالا آیت کے اندر ہوا ہے تمام عورتیں تمہارے لیے حلال کی گئیں ہیں، کہ تم اپنے مالوں کے ذریعے ان سے نکاح کرنا چاہو، برے کام سے بچنے کے لیے نہ کہ شہوت رانی کے لیے، اس لیے کہ جن سے تم فائدہ اٹھاؤ انہیں ان کا مقرر کیا ہوا مہر ادا کر دو اور مہر مقرر ہو جانے کے بعد اگر تم آپس کی رضامندی سے کی زیادتی کے ساتھ ملے کر ان کو اس میں تم پر کوئی گناہ نہیں ہے بے شک اللہ تعالیٰ جاننے والا اور حکمت والا ہے۔

اور نفس مہر کا ثبوت حدیث رسول ﷺ سے بھی ہے، رسول اکرم ﷺ نے ایک صحابی کو مہر کے انتظام کرنے کا حکم دیا اس کے بعد ان کا نکاح کر دیا۔

حضرت بہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک عورت آئی اور عرض کی کہ

یا رسول اللہ ﷺ! بے شک میں اپنے آپ کو آپ کے لیے بہہ کرتی ہوں، یہ سن کر آپ نے کوئی جواب نہیں دیا، پس وہ عورت دیر تک کھڑی رہی اتنے میں ایک شخص کھڑے ہوئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! اگر آپ کو اس کی ضرورت نہیں ہے تو آپ اس کی شادی میرے ساتھ کر دیجئے، رسول اللہ ﷺ نے ان سے معلوم کیا کہ تمہارے پاس مہر ادا کرنے کے لیے کچھ ہے بھی یا نہیں؟ انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! میرے پاس میرے اس ازار کے علاوہ کچھ بھی نہیں ہے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جاؤ اور مہر کا انتظام کرو اگرچہ لوہے کی ایک انگٹھی ہی کیوں نہ ہو، چنانچہ انہوں نے مہر کے انتظام میں دوڑ دھوپ کی لیکن کچھ نہیں پایا، تو رسول اللہ ﷺ نے عرض کیا کیا تم کو قرآن کی کچھ سورتیں یاد ہیں؟ انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! ہاں مجھے فلاں فلاں سورتیں یاد ہیں۔ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: تمہارا نکاح میں نے اس عورت کے ساتھ اس کے عوض میں کر دیا ہے جو تمہارے پاس قرآن ہے۔ اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ اچھا جاؤ میں نے تمہارا نکاح اس عورت کے ساتھ کر دیا اس کو قرآن کریم سکھا دینا ہی تمہارا مہر ہوگا۔

یہ روایت حقیق علیہ ہے یعنی بخاری و مسلم دونوں میں ہے۔

وَمِنْ أَسْمَائِهِ: الصَّدَاقُ وَالصَّدَقَةُ، وَالْخُلَّةُ، وَالنَّعِيَّةُ، وَالْمَقْرُ. وَفِي اسْتِیْلَادِ الْجَوْهَرَةِ الْمَقْرُ فِي الْعَرَائِرِ مَهْرُ الْمِثْلِ وَفِي الْإِمَاءِ عَشْرُ قِيمَةِ الْبُكَرِ وَنِصْفُ عَشْرِ قِيمَةِ الثَّيِّبِ. (أَقْلَهُ عَشْرَةُ دَرَاهِمٍ) يُعْلِيهِ التَّنْقِيسُ وَغَيْرُهُ «لَا مَهْرَ أَقْلٍ مِنْ عَشْرَةِ دَرَاهِمٍ» وَرِوَايَةُ الْأَقْلُ تُخَمَّلُ عَلَى الْمُتَعَجِّلِ (فِيئَةُ وَزْنٌ مُتَقَابِلٌ كَمَا فِي الرِّكَاءِ) مَعْزُومَةٌ كَانَتْ أَوْ لَا، وَلَوْ دَيْنًا أَوْ عَرَضًا فِيمَتُهُ عَشْرَةُ وَفَتْ الْقَنْدِ، أَمَّا فِي حَتْمَاتِهَا بِطَلَاقٍ قَبْلَ الْوَطْءِ فَيَوْمَ الْقَنْبِ

مہر کے نام

حضرت شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ قرآن وحدیث میں مہر کے پانچ نام آتے ہیں: (۱) صدق (۲) صدقہ (۳) محلہ (۴) عطیہ (۵) مقر۔ اور الجوهرة الخیرة کے باب الاستیلاء میں ہے کہ آزاد عورتوں میں مقر مہر مثل کو کہتے ہیں اور بائیسوں میں باکرہ لڑکی کی قیمت کے دسویں حصہ کو کہتے ہیں۔ اور ثیبہ کے بیسویں حصہ کو مقر کہتے ہیں۔

شریعت میں اقل مہر کی مقدار

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ شریعت میں مہر کی کم از کم مقدار دس درہم ہے، جیسا کہ اس کی تصریح بتقی وغیرہ کی حدیث شریف میں ہے، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ”دس درہم سے کم مہر نہیں ہے۔“

(یہ حدیث ضعیف سند کے ساتھ مروی ہے اور اس روایت کو ابن ابی حاتم نے بھی نقل کیا ہے۔ اور حافظ ابن حجر فرماتے

ہیں کہ یہ روایت اس سند کے ساتھ ”حسن“ کے درجہ میں ہے، جیسا کہ فتح القدیر باب الکفایات میں ہے، لہذا یہ حدیث کثرت طرق کی وجہ سے لائق حجت ہوئی۔ (شمی: ۲/۲۳۱)

اور جس روایت میں دس درہم سے بھی کم مہر کا ذکر آیا ہے وہ درحقیقت مہر مغل پر محمول ہے۔ مثال کے طور پر جن حدیثوں میں یہ آیا ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا کہ اگر لوہے کی انگوٹھی ہو تو وہی مہر میں دیدو، یا دولپ ستویا کھجور ہی ادا کر دو، تو ان روایتوں کا محمل یہ ہے مہر مغل میں کچھ نہ کچھ ادا کر دیا جائے، کیوں کہ عربوں کے یہاں یہ رواج تھا کہ بیوی کے پاس جانے سے پہلے کچھ دے دیا کرتے تھے۔ ان حدیثوں کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ کھجوروں اور ستو کے علاوہ اور کچھ مہر نہیں تھا کل مہر یہی تھا اور صرف یہی مہر میں دینے کا عام رواج تھا۔

دس درہم کا وزن

اقل مہر کی مقدار جو دس درہم بتائی گئی ہے اس کا وزن سات مثقال کے برابر ہوتا ہے جس کی تفصیل کتاب الزکوٰۃ میں گزر چکی ہے۔ اور سات مثقال ساڑھے اکتیس ماشہ کے برابر ہوتے ہیں، اس طرح دس درہم کا وزن تین تولہ ڈیڑھ ماشہ ہوا، لہذا تین تولہ ڈیڑھ ماشہ چاندی کی جو قیمت بازار میں ہوگی وہی کم از کم مہر کی مقدار ٹھہرے گی اور ہر زمانے کے اعتبار سے قیمت لگائی جائے گی۔

قیمت لگانے میں قبضہ کے دن کا اعتبار ہے

اور جس درہم کو مہر قرار دیا گیا ہے وہ ڈھلے ہوئے ہوں یا ڈھلے ہوئے نہ ہوں اور خواہ وہ کسی پر قرض ہوں یا اس کے پاس کوئی سامان ہو جس کی قیمت بوقت نکاح دس درہم ہوتی ہو، لہذا نکاح کے بعد اگر اس کی قیمت کم ہو جائے تو اس سے کوئی حرج نہیں ہے، لیکن اگر کوئی شخص اتنی قیمت کی جنس کا وہی سے پہلے طلاق کے سلسلہ میں ضامن ہوا تو اس باب میں قیمت کے وصول کرنے کا اعتبار قبضہ کرنے کا دن ہوگا۔ (مثال کے طور پر ایک عورت کا نکاح ایک کپڑے پر ہوا، جس کی قیمت دس درہم تھی، لیکن عورت نے جس دن اس کپڑے پر قبضہ کیا ہے اس دن اس کی قیمت بڑھ کر دو گنی ہو گئی اب شوہر نے اس عورت کو وہی سے پہلے طلاق دیدی، تو شوہر پر قاعدہ کے اعتبار سے نصف مہر دینا واجب ہوا اور جو کپڑا مہر میں تھا وہ ضائع ہو گیا، لہذا اس صورت میں شوہر اپنی مطلقہ بیوی کو آدھا مہر دس درہم ادا کرے گا، کیونکہ عورت نے جس دن کپڑے پر قبضہ کیا تھا اس دن اس کی قیمت میں درہم تھی)۔ (شمی: ۲/۲۳۲)

(وَنَجِبُ) الْعَشْرَةَ (إِنْ سَفَّاهَا أَوْ قَوَّنَهَا وَ) يَجِبُ (الْأَكْثَرُ مِنْهَا إِنْ سَمِيَ) الْأَكْثَرُ وَتَأْكُذُ (عِنْدَ

وطءٍ أو خلوةً صحت) من الزوج (أو موت أحدهما) أو تزوج ثانياً في العدة أو إزالة نكاحها
بتخو عجز بخلاف إزاليتها بدفعة فإنه يجب النصف بطلاق قبل وطء ولو الدفع من أجنبي،
فعلى الأجنبي أنصاف مهر مثلها إن طلقت قبل الدخول وإلا فكله نهر بنكاح - (و)
يجب (نصفه بطلاق قبل وطء أو خلوة) فلو كان نكحها على ما قيمته خمسة كان لها نصفه
ودرهمان ونصف (وعاد النصف إلى ملك الزوج بمنعز الطلاق إذا لم يكن مسئلاً لها، وإن
كان مسئلاً لها لم يطل ملكها منه بل (توقف) عودته إلى ملكه (على القضاء أو الرضا)
فلها (لا نفاذ ليعطيه) أي الزوج (عنداً لمهر بعد طلاقها قبله) أي قبل القضاء ونحوه لعدم
ملكه قبله (ولقد تصرف المراء قبله (في الكل لبقاء ملكها) وعليها نصف قيمة الأصل يوم
القضاء، لأن زيادة المهر المنفصلة تنصف قبل القبض لا بعده

بوقت عقد دس درہم سے کم مہر بیان کیا گیا تو کیا حکم ہے؟

اگر کسی نے بوقت عقد مہر دس درہم بیان کیا یا دس درہم سے کم بیان کیا تو اس صورت میں اس پر دس درہم واجب ہوگی،
دس درہم سے کم واجب نہ ہوگا۔ اور اگر بوقت نکاح دس درہم سے زیادہ متعین کیا ہے تو پھر جتنا متعین کیا ہے اتنا ہی واجب ہوگا۔
(اور مہر کی زیادہ مقدار کی کوئی حد نہیں ہے جتنا زیادہ چاہے مہر متعین کر سکتا ہے۔ یہ اور بات ہے کہ مہر بہت زیادہ نہ ہو کہ شوہر اس
کو ادا نہ کر سکے بلکہ مہر کم ہو؛ تاکہ شوہر اس کو ادا کر سکے اور اس کو ادا کرنے میں کوئی پریشانی نہ ہو)۔

مہر کا لازم شوہر کے ذمہ کب ہوتا ہے؟

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ جب شوہر بیوی کے ساتھ صحبت کر لے یا شوہر کی جانب سے خلوت صحیحہ پائی
جائے، یا زوجین میں سے کسی ایک کا انتقال ہو جائے، یا عدت کے اندر دوبارہ نکاح کرے اور اس کے بعد طلاق دے،
یا عورت کا پردہ بکارت شوہر زائل کر دے، خواہ پتھر وغیرہ سے ہی کیوں نہ ہو، تو ان تمام صورتوں میں شوہر پر مہر ادا کرنا لازم
ہو جاتا ہے اور پورا مہر ادا کرنا لازم ہوتا ہے۔

اس کے برخلاف اگر شوہر کے دھکا دینے کی وجہ سے عورت کا پردہ بکارت زائل ہوا اور اس نے دہلی سے قبل طلاق دیدی
تو اس صورت میں صرف نصف مہر واجب ہوگا پورا مہر ادا کرنا واجب نہ ہوگا۔ اور اگر اجنبی شخص کے دھکا دینے سے عورت کا پردہ
بکارت زائل ہوا اور شوہر نے دہلی سے پہلے طلاق دیدی تو اس صورت میں اجنبی شخص پر نصف مہر مثل واجب ہوگا اور اگر دہلی کے
بعد طلاق واقع ہوئی تو پھر پورا مہر دینا واجب ہوگا، جیسا کہ اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے ائمہ الفائق میں لکھا ہے۔

نصف مہر کا وجوب

اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو وطی سے پہلے یا خلوت میچھ سے پہلے طلاق دیدے تو اس صورت میں شوہر پر نصف مہر واجب ہوگا، چنانچہ اگر کسی شخص نے کسی عورت سے ایسی چیز پر نکاح کیا جس کی قیمت پانچ درہم تھی، اب شوہر نے اس بیوی کو وطی سے پہلے یا خلوت میچھ سے پہلے طلاق دیدی، تو اس صورت میں وہ چیز آدمی عورت کو ملے گی اور ڈھائی درہم بھی ملیں گے۔ آدمی چیز تو اس لیے ملے گی کہ اس نے خلوت میچھ سے پہلے طلاق دی ہے اور ڈھائی درہم کی چیز ہوئی لہذا ڈھائی درہم مزید اوپر سے ملیں گے، اب دونوں مل کر پانچ درہم ہوں گے جو اس درہم کا نصف ہے گویا کم از کم نصف مہر ملا ہے۔

اور نصف مہر محض طلاق دینے کی وجہ سے شوہر کی ملکیت میں آجائے گا، جب کہ اس نے مہر ابھی تک بیوی کے حوالے نہیں کیا ہے۔ اور اگر شوہر مہر کو بیوی کے حوالے کر چکا ہے تو وطی سے پہلے عورت کی ملکیت کل مہر سے باطل نہیں ہوگی؛ بلکہ نصف مہر کا شوہر کی ملکیت میں آنا قاضی کے فیصلے یا عورت کی رضامندی پر موقوف ہوگا، یہی وجہ ہے کہ مہر کے غلام کو شوہر کا آزاد کرنا عورت کو طلاق دینے کے بعد نافذ نہیں ہوگا جب تک کہ قاضی کا فیصلہ یا بیوی کی رضامندی نہ پائی جائے، اس لیے کہ قاضی کے فیصلے یا بیوی کی رضامندی سے پہلے شوہر اس کا مالک نہیں ہوتا ہے، لہذا قضائے قاضی یا رضائے بیوی سے پہلے مہر کے غلام کو آزاد کرنا شوہر کے لیے درست نہیں ہے اسی وجہ سے حق نافذ نہ ہوگا۔

البتہ قاضی کے فیصلے سے پہلے عورت کا تصرف کل مہر میں نافذ ہوگا؛ اس لیے کہ عورت کی ملکیت باقی رہتی ہے، لہذا جس غلام پر عورت نے بطور مہر قبضہ کیا ہے طلاق ہو جانے کے بعد اس کو آزاد کر دے تو یہ آزاد کرنا صحیح ہوگا اور غلام آزاد ہو جائیگا اور غلام کے قبضہ کرنے کے دن جو اصل کی قیمت تھی، عورت پر اس کا آدھا واجب ہوگا؛ اس لیے کہ مہر پر جو زیادتی ہوتی ہے اس کی تصنیف اس وقت ہوتی ہے جب مہر پر قبضہ کرنے سے پہلے زیادتی ہوتی ہو، قبضہ کرنے کے بعد جو زیادتی ہوتی ہے اس میں تصنیف نہیں ہوتی۔ (مثال کے طور پر عورت کو مہر میں ایک باندی ملی ہے عورت نے اس پر قبضہ کر لیا، پھر قبضہ کے بعد باندی کا بچہ پیدا ہوا اور شوہر نے اس عورت کو وطی سے پہلے طلاق دیدی، تو اس صورت میں عورت صرف باندی کی قیمت کا نصف واپس کرے گی، بچہ مکمل عورت ہی کا ہوگا، کیونکہ یہ بچہ باندی سے الگ شئی ہے اور قبضہ کرنے کے بعد پیدا ہوا ہے۔)

(وَوَجِبَ مَهْرُ الْمِثْلِ فِي الشُّغَارِ) هُوَ أَنْ يُزَوَّجَهُ بِنْتُهُ عَلَى أَنْ يُزَوَّجَهُ الْآخَرُ بِنْتَهُ أَوْ أُخْتَهُ مَثَلًا
شَاوِجَةً بِالْعَقْدَيْنِ وَهُوَ مِنْهُي عَنْ لِبْلُوِهِ عَنِ الْمَهْرِ، فَأَوْجَبْنَا فِيهِ مَهْرَ الْمِثْلِ فَلَمْ يَنْقُ شُغَارًا (و)
فِي (مِنْقَةِ زَوْجٍ حَرٍّ) سَنَةً (لِلْمَهْرِ) بِعِزَّةٍ أَوْ أَمَةٍ لِأَنَّ فِيهِ قَلْبَ الْمَوْضُوعِ كَمَا ظَاهَرُوا وَمَقَادَةُ
صِبْغَةٍ تَزَوَّجَهَا عَلَى أَنْ يَخْدُمَ مَسْنَمًا أَوْ وَلِيَّهَا كَقِصَّةِ شُعَيْبٍ مَعَ مُوسَى كَصِبْغِهِ عَلَى بَعْدَةِ

عَنْهُ أَوْ أَمْتِهِ أَوْ عَبْدٍ الْفَرِ بِرِضَا مَوْلَاةٍ أَوْ حُرٍّ آخَرَ بِرِضَاةٍ (و) فِي (تَعْلِيمِ الْقُرْآنِ) لِلنَّصْرِ
بِالْإِنْفَاءِ بِالنَّالِ، وَبَاءٌ «زَوَّجْتُكَ بِمَا مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ» - لِلنَّبِيَّةِ أَوْ لِلتَّغْلِيلِ، لَكِنْ فِي النَّهْرِ
يَنْتَهِي أَنْ يَصِيحَ عَلَى قَوْلِ الْمُتَأَخِّرِينَ (وَلَهَا حِدْمَتُهُ لَوْ كَانَ الزَّوْجُ (عَبْدًا) مَا ذُوْنَا فِي ذَلِكَ، أَمَّا
الْحُرُّ فَحِدْمَتُهُ لَهَا حَرَامٌ لِمَا فِيهِ مِنَ الْإِقَانَةِ وَالْإِذْلَالِ وَكَذَا اسْتِغْنَاءُهُ نَهْرٌ عَنِ التَّبَالُغِ

نکاح شغار کا حکم شرعی

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ نکاح شغار میں مہر مثل واجب ہوتا ہے۔ اور نکاح شغار یہ ہے کہ ایک شخص اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح دوسرے شخص سے اس شرط پر کرے کہ وہ دوسرا مرد اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح اس سے کر دے؛ تاکہ ایک عقد دوسرے عقد کا بدلہ ہو جائے اور دونوں میں سے کسی میں بھی مہر کا نام نہ لیا جائے۔ اور جس نکاح میں مہر نہ ہو وہ ممنوع ہے لیکن نکاح ہو جاتا ہے اور ہم نے اس طرح کے نکاح میں مہر مثل واجب قرار دیا ہے، لہذا اب یہ نکاح شغار باقی نہ رہے گا۔

مہر کے عوض بیوی کی خدمت کرنا

اگر نکاح کے وقت یہ طے ہوا کہ شوہر مہر کے بدلہ میں اپنی آزاد یا باندی بیوی کی ایک سال خدمت کرے گا، تو اس صورت میں بھی شرعی اعتبار سے نکاح ہو جائے گا اور مہر مثل واجب ہوگا، شوہر پر بیوی کی خدمت واجب نہ ہوگی اس لیے کہ اس میں قلب موضوع ہے بایں طور کہ اصول یہ ہے کہ عورت شوہر کی خدمت کرتی ہے نہ کہ شوہر بیوی کی؛ اس لیے کہ اس میں شوہر کی اہانت اور تذلیل ہے جو شرعاً حرام ہے، جیسا کہ حضرات فقہاء کرام نے فرمایا ہے۔

اور اس کا قاعدہ یہ ہے کہ مہر مثل کے وجوب سے نکاح صحیح ہو جائے گا اگر کوئی شخص اس شرط پر نکاح کرے کہ شوہر اپنی بیوی کے آقا یا دلی کی خدمت کرے گا تو یہ ناجائز درست ہو جائے گا، کیونکہ حضرت شعیب علیہ السلام نے اپنی صاحبزادی کا نکاح حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اس شرط پر کیا تھا کہ موسیٰ آٹھ سال یا دس سال تک شعیب علیہ السلام کی بکریاں چرائیں گے۔ جس طرح کہ وہ نکاح صحیح ہو جاتا ہے کہ جس میں یہ شرط لگائی گئی ہو کہ شوہر کا غلام یا اس کی باندی بیوی کی خدمت کرے گی یا شوہر کے علاوہ دوسرے کا غلام اپنے مولیٰ کی رضامندی سے عورت کی خدمت کرے گا، یا کوئی آزاد مرد اس کی رضامندی سے خدمت کرے گا۔

مہر میں تعلیم قرآن مقرر کرنا

اگر کسی نے نکاح میں بطور مہر تعلیم قرآن مقرر کیا ہے یعنی مہر یہ ہوگا کہ میں بیوی کو قرآن پڑھا دوں گا تو اس صورت میں بھی مہر مثل ہی واجب ہوگا؛ اس لیے کہ نص قرآنی میں مال کے ذریعہ سے نکاح کرنے کا حکم آیا ہے۔ ارشادِ باری ہے ﴿وَأَوْحِلْ لَكُمْ

مَا وَرَأَاهُ ذَلِكُمْ أَنْ تَنْتَفُوا بِأَمْوَالِكُمْ" مال کے عوض نکاح طلب کرو۔ اور تعلیم قرآن مال نہیں ہے؛ اس لیے مہر میں تعلیم قرآن مقرر کرنے کی صورت میں مہر مثل واجب ہوگا۔ رقی وہ حدیث شریف جس میں آیا ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ایک صحابی کا نکاح تعلیم قرآن پر کر دیا اور فرمایا: جا! تیرا نکاح اس قرآن کے بدلہ کر دیا ہے جو تیرے پاس ہے۔ اس حدیث کے ظاہر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ تعلیم قرآن کو مہر بنانا جائز ہے؟ اس حدیث پاک کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث شریف میں باء سبب اور تعلیل کے لیے ہے، عوض کے لیے نہیں ہے یعنی تمہارا نکاح اس وجہ سے کر دے رہا ہوں کہ تم کو قرآن یاد ہے۔ لیکن انہر الفائق میں ہے کہ حضرات متاخرین علماء کے قول کی بنیاد پر یہ کہا جائے کہ تعلیم قرآن کو مہر بنانا جائز ہے؛ کیونکہ متاخرین علماء نے تعلیم قرآن پر اجرت لینے کو جائز قرار دیا ہے، لہذا جس کی اجرت لینا جائز ہے اس کا مہر بنانا بھی جائز ہونا چاہئے، چنانچہ فتح القدیر میں مفتی بہ قول اسی کو قرار دیا ہے کہ تعلیم قرآن کو مہر بنانا جائز ہے۔ علامہ شامیؒ نے بھی اسی قول پر فتویٰ نقل کیا ہے۔ (شامی: ۲/۲۳۰)

غلام شوہر کا بیوی کی خدمت کرنا

ہاں اگر شوہر غلام ہو اور اس کے آقا نے خدمت کرنے کی اجازت دے رکھی ہو اور وہ کسی آزاد عورت سے بحکم آقا نکاح کرے اور مہر میں بیوی کی خدمت کرنا مقرر کرے تو جائز ہے اور نکاح درست ہوگا، کیونکہ غلام شوہر کا آزاد بیوی کی خدمت کرنا باعث رسوائی اور ذلت نہیں ہے، لیکن آزاد شوہر کا بیوی کی خدمت کرنا حرام ہے؛ اس لیے کہ اس میں شوہر کی تذلیل اور اہانت ہے اسی طرح شوہر کو بطور اجیر خدمت لینا بھی حرام ہے جیسا کہ انہر الفائق میں بدائع الصنائع سے نقل کیا ہے۔

(اسی وجہ سے بیٹے کے لیے جائز نہیں ہے کہ اپنے باپ کو خدمت کے لیے اجیر رکھے؛ بلکہ باپ کو خدمت کے لیے اجرت پر رکھنا حرام ہے)۔ (شامی: ۲/۲۳۲)

(وَكَذَا يَجِبُ) مَهْرُ الْبَيْتِ (فِيمَا إِذَا لَمْ يُسَمَّ) مَهْرًا (أَوْ نَقَىٰ إِنْ وَطِئَ) الزَّوْجُ (أَوْ مَاتَ عَنْهَا إِذَا لَمْ يَتَرَاضَا عَلَى شَيْءٍ) يَصْلُحُ مَهْرًا (وَأِلَّا فَذَلِكَ) الشَّيْءُ (هُوَ الْوَاجِبُ، أَوْ مَسْمُومًا أَوْ خِنْزِيرًا أَوْ هَذَا الْخَلِّ وَهُوَ خَمْرٌ أَوْ هَذَا الْعَبْدَ وَهُوَ حُرٌّ لِنَعْلِ التَّسْلِيمِ (أَوْ ذَابَّةً) أَوْ ثَوْبًا أَوْ ذَارًا وَ (لَمْ يُبَيِّنْ جَنْسَهَا) لِخَشْيِ الْجَهْلِ (وَ) تَجِبُ (مَنْعَةُ الْمُفَوَّضَةِ) وَهِيَ مَنْ زُوِّجَتْ بِمَا مَهْرٍ (طَلَّقَتْ قَبْلَ الْوُطْءِ، وَهِيَ دِرْعٌ وَخِمَارٌ وَمَلْحَقَةٌ لَا تَرْتَدُّ عَلَى بَعْضِهِ) أَيْ يَصْلُبُ مَهْرُ الْبَيْتِ لَوْ الزَّوْجُ غَنِيًّا (وَلَا تَنْقُصُ عَنْ خَمْسَةِ دَرَاهِمٍ) لَوْ فَقِيرًا (وَتُغْتَبَرُ الْمَنْعَةُ بِعَالِيهَا) كَالثَّقَةِ بِهِ يُغْتَبَرُ

بوقت عقد مہر بیان نہ کرنے کی صورت میں مہر مثل کا وجوب

اسی طرح اگر بوقت نکاح مہر بیان نہیں کیا گیا ہے یا مہر کی نئی کی گئی ہے، تو اس صورت میں بھی شوہر پر مہر مثل واجب ہوگا

بشرطیکہ شوہر نے بیوی کے ساتھ دہلی کی ہو، یا میاں بیوی میں سے کسی ایک کا انتقال ہو گیا ہو اور دونوں کسی ایسی چیز کے مہر بنانے پر راضی نہ ہوئے ہوں جو مہر بننے کے لائق ہو اور اگر میاں بیوی میں سے ہر ایک نے ایسی چیز کے مہر بنانے پر اتفاق کر لیا ہے جو مہر بننے کی صلاحیت رکھتی ہے تو پھر وہی چیز مہر قرار پائے گی۔

مہر میں شراب یا خنزیر کا نام لیا گیا تو مہر مثل کا وجوب

اسی طرح اگر کسی نے عقد نکاح کے وقت مہر میں شراب بیان کیا، یا خنزیر بیان کیا، یعنی یہ کہا کہ مہر میں شراب یا خنزیر دوں گا تو اس صورت میں بھی شوہر پر مہر مثل ہی واجب ہوگا؛ اس لیے کہ شراب اور خنزیر مسلمانوں کے حق میں مال نہیں ہے۔ یا بوقت نکاح کسی برتن کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ اس برتن میں جو سرکہ ہے وہ مہر ہے، چنانچہ جب برتن کھولا گیا تو اس میں شراب نکلی۔ یا بوقت نکاح کسی شخص کی جانب اشارہ کر کے کہا کہ یہ غلام بطور مہر ہے بعد میں معلوم ہوا کہ وہ غلام نہیں ہے؛ بلکہ آزاد ہے تو ان دونوں صورتوں میں بھی مہر مثل ہی واجب ہوگا؛ اس لیے کہ آزاد شخص کا سپرد کرنا معتد بہ اور دشوار ہے اور شراب اور خنزیر تو اسلام میں مال ہی نہیں ہے۔

یا مہر میں جانور کا نام لیا یا کپڑے کا نام لیا یا گھر کا نام لیا اور اس کی جنس کو بیان نہیں کیا کہ کون سا جانور مہر میں دوں گا یا کون سا کپڑا دوں گا، یا کیسا گھر دوں گا، لہذا اس میں جنس کے بیان نہ کرنے کی وجہ سے جہالت فاحشہ پائی گئی ہے؛ اس لیے مہر میں مہر مثل ہی واجب ہوگا؛ اس لیے کہ مذکورہ شئی کا واجب کرنا ممکن ہی نہیں ہے۔

متعہ کا وجوب

جس عورت نے اپنے آپ کو کسی مرد کے حوالے بلا مہر کے کر دیا، یعنی بغیر مہر کے نکاح کیا اور شوہر نے اس کے ساتھ دہلی کرنے سے پہلے اس کو طلاق دیدی، تو ایسی عورت کے لیے متعہ واجب ہوگا اور متعہ میں تین کپڑے واجب ہوتے ہیں: (۱) قمیص (۲) اوڑھنی (۳) ایسی چادر جو سر سے پاؤں تک ہو۔ لیکن ان تینوں کپڑوں کی قیمت مہر مثل کے نصف سے زیادہ نہیں ہونی چاہیے اگر شوہر غنی اور مال دار ہے اور اگر شوہر غریب و فقیر ہو تو متعہ میں دیئے جانے والے کپڑوں کی قیمت پانچ درہم سے کم نہ ہونی چاہیے اور متعہ میں کپڑا دیتے وقت زوجین میں سے ہر ایک کے حالات کا اعتبار ہوگا۔ جس طرح کہ بیوی کا نفقہ دونوں کے حالات کے اعتبار سے طے ہوتا ہے، فتویٰ بھی اسی قول پر ہے۔ (اور البحر الرائق میں ہے کہ اگر میاں بیوی میں سے ہر ایک محتاج و غریب ہوں تو متوسط سوئی کپڑے دیئے جائیں گے۔ اور اگر دونوں مالدار ہوں تو متوسط ریشمی کپڑے دیئے جائیں گے اور اگر دوسرا محتاج ہو تو متوسط کپڑا دیا جائے گا)۔ (شامی: ۲/۲۲۵)

(وَتُسْتَعْبَدُ الْمُتَعَةُ لِمَنْ بَسَوَاهَا) (إِلَّا مَنْ شَعِيَ لَهَا مَهْرًا وَطَلَّقَتْ قَبْلَ وَطْءٍ) فَلَا

تُسْتَحَبُّ لَهَا بِنْتُ الْمُتَوَطَّؤَةِ مَسْمًى لَهَا مَهْرٌ أَوْ لَا فَلَمْ تَطْلُقْ أُرْتَعَ (وَمَا فَرَضَ) بِتَرَاحِيهِمَا أَوْ
بِفَرْضٍ قَاضٍ مَهْرُ الْمَثَلِ (بَعْدَ الْعَقْدِ) الْخَالِي عَنِ الْمَهْرِ (أَوْ زَيْدٍ) عَلَى مَا سُمِّيَ فَإِنَّهَا تَلْزَمُهُ
بِشَرْطِ قَبُولِهَا فِي الْمَجْلِسِ أَوْ قَبُولِ وَلِيِّ الصَّغِيرَةِ وَمَعْرِفَةِ قَدَرِهَا وَنَقَاءِ الزَّوْجِيَّةِ عَلَى الظَّاهِرِ
نَهَرَ. وَفِي الْكَافِي: جَذَذَ النِّكَاحُ بِزِيَادَةِ أَلْفٍ لَزِمَهُ أَلْفَانِ عَلَى الظَّاهِرِ وَفِي النِّزَانِيَّةِ: وَلَوْ وَهَبَتْ
مَهْرَهَا ثُمَّ أَقْرَ بِكَذَا مِنَ الْمَهْرِ وَقَبِلَتْ صَحَّ، وَيُحْتَمَلُ عَلَى الزِّيَادَةِ وَفِي النِّزَانِيَّةِ: الْأَخْبَةُ أَنَّهُ لَا
يَصِحُّ بِلَا قَصْدِ الزِّيَادَةِ (لَا يُنْصَفُ) لِإِخْصَاصِ التَّنْصِيفِ بِالْمَفْرُوضِ فِي الْعَقْدِ بِالنَّصِّ، بَلْ
تَجِبُ الْمُنْعَةُ فِي الْأَوَّلِ وَيُنْصَفُ الْأَصْلُ فِي الثَّانِي. (وَصَحَّ حَقُّهَا) لِكُلِّهِ أَوْ بِنَعْبِهِ (عَنْهُ) قَبْلَ أَوْ
لَا، وَتَرْتَدُّ بِالزَّوْءِ كَمَا فِي الْبَحْرِ

متعہ کن عورتوں کے لیے مستحب ہے؟

مفوضہ عورتوں کے علاوہ جن عورتوں کا مہر متعین ہو اُن کو متعہ کے تین کپڑے دینے مستحب ہیں، لیکن جن عورتوں کا مہر
متعین تھا اور ان کو طلی سے پہلے طلاق ہو گئی ہے تو ان کے لیے متعہ مستحب نہیں ہے، پس متعہ صرف ان عورتوں کے لیے مستحب
ہے جن کا مہر متعین ہو یا نہ متعین ہو لیکن طلاق طلی کے بعد دی گئی ہو، پس اس طرح مطلقہ کی چار قسمیں ہیں:
(۱) ایک وہ عورت جس کے ساتھ ابھی تک طلی نہ ہوئی ہو اور طلاق دیدی گئی ہو اور اس کا مہر بھی متعین نہ ہو تو ایسی عورت
کو متعہ کے طور پر تین کپڑے دینے واجب ہیں۔

(۲) دوسری وہ عورت جس کو قبل طلاق دیدی گئی ہو اور متعین ہو اس کو متعہ دینا مستحب نہیں ہے۔

(۳) تیسری وہ عورت جس کو طلی کے بعد طلاق دی گئی ہو اور مہر متعین نہ ہو۔

(۴) چوتھی وہ عورت جس کو طلی کے بعد طلاق دی گئی ہو اور اس کا مہر متعین ہو تو ان دونوں کو متعہ دینا مستحب ہے۔

قاضی کے فیصلے سے مہر کا وجوب

مسئلہ یہ ہے کہ جو مہر زوجین کی آپسی رضامندی سے مقرر ہوا ہے، یا وہ نکاح جو مہر کے ذکر سے خالی تھا اور قاضی نے بعد
میں مہر مثل متعین کیا، یا مقررہ مہر میں کچھ اضافہ کیا گیا، تو عورت کے مجلس کے اندر قبول کرنے سے وہ زیادتی لازم ہو جاتی ہے۔
یا طلی کا باقاعدگی سے اس زیادتی کو اس کے ولی نے قبول کر لیا تو بھی لازم ہو جاتی ہے جبکہ وہ مہر کی زیادتی کی تعداد کو جانتا ہو اور یہ
کہ رشتہ نکاح باقی بھی ہو جیسا کہ انہما الفائق میں ہے۔ (لہذا اگر شوہر اجمالی طور پر یہ کہے کہ میں نے مہر میں اضافہ کر دیا اور
زیادتی کی مقدار بیان نہ کرے یا طلاق بائن کے بعد مہر میں اضافہ کرے تو لازم نہ ہوگی)۔ (شامی: ۴/۲۴۶)

اور کافی نامی کتاب میں یہ مسئلہ مذکور ہے کہ شوہر نے ایک ہزار مہر کی زیادتی کے ساتھ نکاح کی تجدید کی تو قول ظاہر کے مطابق اس پر دو ہزار لازم ہوں گے۔ (ایک ہزار پہلے نکاح کا اور ایک ہزار دوسرے نکاح کا)۔ اور قنادی خانیہ میں ہے کہ اگر بیوی نے اپنے مہر کو شوہر کے لیے جہ کر دیا پھر شوہر نے اتنے ہی مہر کا مزید اقرار کیا اور عورت نے اسے قبول کر لیا تو یہ صحیح اور درست ہے اور یہ مہر کے اضافہ کر دینے پر محمول ہوگا۔ اور قنادی بزازیہ میں ہے کہ اشہر قول یہ ہے کہ بغیر زیادتی کے قصد کے اقرار درست نہیں ہے۔

مہر کی تنصیف کا حکم

مسئلہ یہ ہے کہ جو مہر نکاح کے بعد طے ہوا ہے یا مہر متعین پر بعد میں اضافہ ہوا ہے اس کی تنصیف نہیں ہوگی بشرطیکہ وطی سے پہلے طلاق واقع ہوگئی ہو، اس لیے کہ تنصیف اس مہر کے لیے خاص ہے جو بوقت عقد طے پایا ہو، کیوں کہ اللہ تعالیٰ کا پاک ارشاد ہے (فَيُصْفُ مَا قَرَضْتُمْ) تم نے جو مقرر کیا ہے اس کا آدھا ہے اس میں بعد میں جو اضافہ کیا گیا وہ مراد نہیں ہے۔ پہلی صورت میں یعنی عقد نکاح کے بعد مہر متعین کیا گیا ہو تو اس صورت میں متعدد واجب ہوگا اور دوسری صورت میں یعنی عقد نکاح کے بعد مہر میں اضافہ کیا گیا ہو تو اس صورت میں اصل مہر کا نصف واجب ہوگا۔

مہر کا معاف کرنا یا کم کرنا

مسئلہ یہ ہے کہ عورت اپنے کل مہر یا مہر کے بعض حصہ کو معاف کرنا چاہتی ہے تو اس کے لیے معاف کر دینا یا کم کر دینا درست ہے، خواہ شوہر اس کو قبول کرے یا قبول نہ کرے، دونوں صورتوں میں معاف کرنا درست ہے۔ البتہ اگر شوہر بیوی کی طرف سے معافی کو رد کر دے کہ میں اس معافی کو نہیں مانتا ہوں تو اس سے رد ہو جائے گا اور مہر معاف نہیں ہوگا۔

مسئلہ: اگر بیوی نے شوہر کی پٹائی کے ڈر سے اپنا مہر شوہر کے حوالہ کر دیا، یا اس کو جہ کر دیا اور شوہر اس کی پٹائی کرنے پر قادر بھی ہے تو اس صورت میں یہ بہہ درست نہ ہوگا۔ (شامی: ۴/۲۴۸)۔

مسئلہ: بعض جگہ یہ دیکھا گیا ہے کہ شوہر کے انتقال کے بعد بیوی چار پائی پکڑ کر مہر معاف کرتی ہے یا بیوی کے انتقال کے بعد شوہر بیوی کی چار پائی پکڑ کر مہر معاف کراتا ہے، یہ طریقہ غلط ہے اور غیر اسلامی ہے قرآن وحدیث میں اس کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔

(وَالْمَخْلُوءَةُ) مُتَبَدِّلاً خَبَرَهُ قَوْلُهُ الْاِمِّيُّ كَمَا لَوْ طُوعَ (بِلا مَانِعٍ جَسْمِيٍّ) كَقَرْضٍ لِأَخِيهِمَا يَنْتَفِعُ الْوَطْءُ (وَالطَّبْعِيَّةُ) كَوُجُودِ ذَالِثٍ عَاقِلٍ ذَكَرَهُ ابْنُ الْكَمَالِ، وَجَعَلَهُ فِي الْأَسْزَارِ مِنَ الْجَسْمِيَّةِ، وَعَلَيْهِ فَلَيْسَ لِلطَّبْعِيَّةِ بِشَاءٍ مُسْتَقِيلٌ (وَفَرْجِيٍّ) كَمَا خَرَجَ لِقَرْضٍ أَوْ نَفْلٍ. (و) مِنَ الْجَسْمِيَّةِ (وَتَقَى) بِفَتْحَتَيْنِ: الْفَلَاحُ (وَفَرْجٌ) بِالسُّكُونِ: عَظْمٌ (وَعَقْلٌ) بِفَتْحَتَيْنِ: خُدَّةٌ (وَصِفَرٌ) وَلَوْ بِزَوْجٍ (لَا يَطَاقُ مَعَهُ

الجماع (و) بلا (وجود ثالث معهما) ولو نالما أو أغمى (إلا أن يكون) الثالث (صغيراً لا يغفل) بأن لا يُعزَّزَ عما يكون بينهما (أو مَجْبُوتاً أو مُغْتَمًى عَلَيْهِ) لكن في. البرازية: إن في الليل صنعت لا في النهار، وكذا الأغمى في الأصح (أو جارية أحدهما) فلا تمنع به يفتى مبتدئ (والكذب يمنع إن) كان عقوراً مطلقاً. وفي الفتح: وعندي أن كلبه لا يمنع مطلقاً (أو) كان (للزوجة وإلا) يكن عقوراً وكان له (لا) يمنع وبقي منه عدم صلاحية المكان كمنسجد وطريق وخمام وصحراء وسطح ونبت بابه مفشوح، وما إذا لم يعرفها. (وصوم التطوع والمنذور والكفارات والقضاء غير مانع لصحتها) في الأصح، إذ لا كفارة بالفساد ومفادُهُ أَنَّهُ لَوْ أَكَلَ ناسياً فأنسك فخلا بها أن تصبح وكذا كل ما أسقط الكفارة نفراً (بل المانع صوم رمضان) أداء وصلاة الفرض فقط (كالوطء) فيما يجيء (ولو) كان الزوج (مَجْبُوتاً أو جُنِيناً أو غصباً) أو شغلي إن ظهر حاله وإلا فبكاؤه موقوف، وما في النهر والأشياء ليس على ظاهره كما بسطه في النهر. وفيه عن شرح الوهبانية أن العنة قد تكون لمرضى أو ضعيف خلقه أو كبير من (في ثبوت النسب) ولو من المَجْبُوت (و) في (تأكيد المهر) المسمى (و) مهر المثل بلا تسمية و (الثقة والسكنى والعدة وخزنة نكاح أخيها وأزواج نسوانها) في عديها (وخزنة نكاح الأئمة ومراعاة وقت الطلاق في حقها) وكذا في وقوع طلاق بآئين آخر على المختار (لا) تكون كالوطء (في حق) بقیة الأحكام كالغسل و (الإحصان

خلوت صحیحہ دلی کے حکم میں ہے

خلوت صحیحہ دلی کے حکم میں ہے بشرطیکہ کوئی مانع حسی، مانع طبعی اور مانع شرعی موجود نہ ہو۔ مانع حسی تو وہ ہے جو اس سے معلوم ہو، جیسے زوجین میں سے کسی ایک کا اس طرح بیمار ہونا جو دلی کے لیے مانع ہو۔ اور مانع طبعی یہ ہے کہ زوجین کے درمیان کوئی تیسرا عقلمند شخص موجود ہو، ابن کمال نے اسی طرح اس کو ذکر کیا ہے۔ اور اسرار نامی کتاب میں کسی تیسرے عاقل شخص کے موجود ہونے کو مانع حسی میں شمار کیا ہے اگر اس کو مانع حسی میں داخل کر لیا جائے تو اس تقدیر پر مانع طبعی کی کوئی مستقل مثال نہ ہوگی۔ اور مانع شرعی جیسے زوجین میں سے کوئی ایک حج فرض یا حج نفل کے احرام میں ہو، یا بیوی حیض کی حالت میں یا نفاس کی حالت میں ہو، یہ بھی شرعی مانع ہے۔

مانع حسی کی مزید مثال

اور مانع حسی میں ”زققی“ بھی داخل ہے، یعنی شرمگاہ کا اس طرح بند ہو جانا کہ مرد کے لیے اس میں آکے تناسل کا داخل کرنا ممکن

نہ ہو۔ لفظ رتق، راء اور تاء دونوں فتح کے ساتھ ہے۔ اور مانع حسی میں ”کُزْن“ بھی ہے، لفظ قرن راء کے سکون کے ساتھ ہے یعنی شرمگاہ میں ایسی ہڈی کا پایا جانا جو دخول کے لیے مانع ہو۔ اور مانع حسی میں عَقْل بھی ہے، لفظ عین اور قاء کے فتح کے ساتھ ہے یعنی عورت کی شرمگاہ میں غدر ہونا۔ اور مانع حسی میں سے شوہر کا ایسا چھوٹا اور نابالغ ہونا ہے جو اس کے ساتھ جماع کی طاقت نہ رکھتا ہو۔

خلوت صحیحہ کے لیے مزید شرطیں

وہ خلوت جو طہ کے قائم مقام ہے اس میں ایک شرط یہ بھی ہے کہ میاں بیوی کے درمیان کوئی تیسرا شخص نہ ہو، خواہ وہ تیسرا سوتا ہو یا اندھا ہی کیوں نہ ہو، اگر میاں بیوی کے ساتھ کوئی تیسرا شخص ہے جو سوراہا ہے یا اندھا ہے تب بھی خلوت صحیحہ کا تحقق نہیں ہوگا، لیکن اگر وہ تیسرا شخص کوئی نابالغ بچہ ہے جو میاں بیوی کے درمیان ہونے والی بات کو بیان کرنے پر قادر نہ ہو، یا وہ تیسرا شخص پاگل یا بے ہوش ہو تو مانع خلوت نہیں ہے؛ بلکہ ان کی موجودگی میں بھی خلوت صحیحہ کا تحقق ہو جائے گا۔ لیکن فتاویٰ بزازیہ میں ہے کہ اگر محنون یا دیوانہ یا مدہوش موجود ہو اور خلوت ہو تو خلوت صحیح ہو جائیگی، لیکن اگر ان کی موجودگی میں دن میں خلوت اختیار کرے تو خلوت صحیح نہیں ہوگی اور یہی حکم اندھے شخص کا بھی ہے، یا تیسرا شخص ان دونوں میں سے کسی ایک کی باندی ہو تو بھی مانع خلوت نہیں ہے؛ بلکہ ان کے رہتے ہوئے خلوت صحیح ہو جائے گی فتویٰ بھی اسی پر ہے، جیسا کہ معنی کے اندر ہے۔

لیکن بعض اہل علم نے باندی کی موجودگی کو مانع خلوت قرار دیا ہے، چنانچہ امام سرخسیؒ نے مبسوط میں یہی لکھا ہے۔ اور حضرت امام ابو حنیفہؒ اور آپ کے دونوں شاگردوں کا یہی قول ہے، اس لیے کہ باندی کے سامنے بیوی سے جماع کرنے پر طبیعت آبادہ نہیں ہوتی ہے۔ امام قاضی خاں نے اسی قول پر جزم ظاہر کیا ہے کہ ان کی موجودگی میں خلوت صحیح نہ ہوگی۔ (شامی: ۲/۲۵۱)

کھانے پینے کی موجودگی میں خلوت کا عدم تحقیق

اگر میاں بیوی کے درمیان کوئی کاٹ کھانے والا کتا ہو تو یہ مانع خلوت ہے، یعنی کھانے پینے کی موجودگی میں خلوت صحیحہ کا تحقق نہیں ہوگا، خواہ وہ کتا شوہر کا ہو یا بیوی کا، رات ہو یا دن۔ اور فتح القدیر میں ہے کہ میرے نزدیک شوہر کا کتا مطلقاً مانع خلوت نہیں ہے، خواہ کاٹ کھانے والا ہو یا نہ ہو، اس واسطے کہ کتا مالک کو نہیں کاٹتا ہے، ہاں اگر کتا عورت کا ہو تو مانع خلوت ہوگا، لیکن اگر کتا کاٹ کھانے والا نہیں ہے یا کائے والا ہو لیکن شوہر کا ہو تو اس طرح کا کتا خلوت صحیحہ کے لیے مانع نہیں ہے۔

خلوت صحیحہ کی جگہ کا مناسب ہونا

اور مانع حسی میں ایک صورت یہ باقی رہ گئی کہ وہ جگہ طہ کے لائق نہ ہو، جیسے مسجد، راستہ، غسل خانہ، جنگل، چھت بلا پردہ، یا کوٹھری جس کا دروازہ کھلا ہو، اس لیے کہ یہ ساری جگہیں مامون نہیں ہوتی ہیں؛ بلکہ لوگوں کی آمد و رفت جاری رہتی ہے اور جب شوہر بیوی کو پہچانتا نہ ہو تب بھی مانع خلوت ہے۔

ان روزوں کا بیان جو مانع خلوت نہیں ہیں اور جو مانع خلوت نہیں ہیں

حضرت مصنف فرماتے ہیں کہ نفلی روزہ، نذر کا روزہ، کفارات کا روزہ، قضاء کا روزہ خلوتِ صحیحہ کے لیے مانع نہیں ہے۔ اس بارے میں اصح قول یہی ہے، اس لیے کہ ان روزوں کے فاسد کرنے میں کفارہ نہیں ہے اس کا مفاد اور خلاصہ یہ ہے کہ اگر ایسے روزہ دار نے بھول کر کھاپی لیا، پھر اس کے بعد دن بھر کھایا یا پیانہیں اور عورت کے ساتھ خلوت کی تو خلوت صحیح ہو جائے گی، اس وجہ سے کہ اس میں کفارہ واجب نہیں ہے۔ اور اسی طرح ہر وہ روزہ جو کفارہ کو ساقط کرے وہ مانع خلوت نہیں ہے، خلوت صحیحہ کے لیے مانع صرف ادائے رمضان کا روزہ اور فرض نماز ہے اور اقبل میں خلوت صحیحہ کے جو مانع بیان ہوئے ہیں اگر ان میں سے کوئی مانع نہ ہو اور خلوت صحیحہ کا تحقق ہو جائے تو یہ خلوت چند احکام میں وطی کی طرح ہے جس کی تفصیل آئندہ آنے والی ہے۔

اور اگر مانع خلوت میں سے کوئی مانع نہ پایا جائے اور شوہر بیوی کے ساتھ ثابت کرے خواہ شوہر مقطوع الذکر یا نامرد یا خصی یا غنثی ہی کیوں نہ ہو، تو خلوت وطی کے حکم میں ہوگی بشرطیکہ خلوت سے پہلے غنثی کا حال معلوم ہو گیا ہو، کہ یہ مرد ہے اور اگر غنثی کے متعلق یہ معلوم نہ ہو سکا کہ یہ مرد ہے یا عورت، تو اس صورت میں اس کا نکاح موقوف رہے گا، جب تک کہ اس کا حال معلوم نہ ہو جائے، ایسے غنثی کی خلوت وطی کے قائم مقام نہ ہوگی اور غنثی کا جو مسئلہ المهر المراقب اور الاشہاء والنظار میں ہے وہ اپنے ظاہر پر محمول نہیں ہے جیسا کہ اس کی تفصیل انہما الفائق میں ہے۔

خلوت صحیحہ سے ثبوت نسب اور کامل مہر کا وجوب

اور انہما الفائق میں شرح دہانیہ سے منقول ہے کہ نامردی کبھی بیماری کی وجہ سے ہوتی ہے اور کبھی پیدا ہونے کی کمزوری کی وجہ سے، یا درازی عمر کی وجہ سے بھی ہوتی ہے۔ اور خلوت صحیحہ وطی کے حکم میں ہے نسب کے ثابت کرنے کے لئے، خواہ شوہر مقطوع الذکر کیوں نہ ہو، اسی طرح خلوت صحیحہ مہر متعین کے ثابت کرنے، نیز اگر بلا مہر کے نکاح ہو تو مہر مثل واجب کرنے میں اور بیوی کا نان و نفقہ اور سکنی کے واجب کرنے میں وطی کے حکم میں ہے، یعنی جس طرح وطی سے مہر متعین واجب ہو جاتا ہے بیوی کا نان و نفقہ اور سکنی شوہر پر لازم ہو جاتا ہے، اسی طرح خلوت صحیحہ سے بھی لازم ہو جائے گا۔

خلوت صحیحہ سے عدت وغیرہ کا وجوب

اور جس طرح وطی سے عدت واجب ہوتی ہے اسی طرح خلوت صحیحہ سے بھی عدت واجب ہوگی اور جس طرح بیوی کی بہن سے نکاح کرنا وطی کی وجہ سے حرام ہوتا ہے اور اس کے سوا چار عورتوں سے نکاح حرام ہوتا ہے اسی طرح خلوت صحیحہ بھی وطی کے حکم میں ہے، یعنی کسی نے نکاح کیا پھر بیوی سے خلوت صحیحہ کی اس کے بعد اس کو طلاق دیدی تو اب اس مطلقہ بیوی کی عدت میں نہ اس کی بہن سے نکاح کر سکتا ہے اسی طرح اس کے علاوہ چاروں عورتوں سے اس کی عدت میں نکاح کرنا حرام ہے۔

اسی طرح اگر کسی نے آزاد عورت سے نکاح کر کے خلوتِ صحیحہ کے بعد طلاق دیدی، تو اس کی عدت میں باندی سے نکاح کرنا حرام ہے، جس طرح کہ اگر وطی کے بعد اس کو طلاق دیتا اور وہ عدت میں رہتی تو اس کی عدت میں باندی سے نکاح کرنا حرام ہوتا۔

احکام پر خلوتِ صحیحہ کا اثر

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ خلوتِ صحیحہ کے بعد بھی طلاق کے وقت کی رعایت عورت کے حق میں رکھنی چاہئے، یعنی جس طرح کہ اگر وطی کے بعد شوہر بیوی کو طلاق دیتا تو اس کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ ایسے طہر میں طلاق دے جس میں جماع نہ کیا گیا ہو اور اسی طرح دوسری طلاق بائن پڑنے میں بھی خلوتِ صحیحہ وطی کی طرح ہے، مختار قول یہی ہے، یعنی خلوت کے بعد ایک طلاق دی، پھر عدت کے زمانہ میں دوسری طلاق دی تو یہ دوسری طلاق بھی واقع ہوگی اور پہلی طلاق بھی واقع ہوگی اگرچہ وہ صریح تھی لیکن طلاق بائن کے حکم میں ہو جائے گی۔

لیکن اور بقیہ احکام شرع میں خلوتِ صحیحہ وطی کے حکم میں نہیں ہے جیسے کہ غسل ہے یعنی وطی کی وجہ سے زوجین میں سے ہر ایک پر غسل واجب ہوتا ہے لیکن محض خلوتِ صحیحہ کی وجہ سے غسل واجب نہ ہوگا، اسی طرح وطی کے بعد احسان کا ثبوت ہو جاتا ہے، لیکن اگر صرف خلوت کیا تو اس کی وجہ سے احسان کا ثبوت نہیں ہوگا۔ معلوم ہوا کہ ثبوت احسان میں خلوت وطی کے قائم مقام نہیں ہے۔

وَعَزْمَةُ الْبَنَاتِ وَجِلْمُهَا لِلْأَوَّلِ وَالزَّجْعَةُ وَالْمِصْرَاثُ وَتَزْوِجُهَا كَالْأَنْكَارِ عَلَى الْمُخْتَارِ وَغَيْرُ ذَلِكَ
كَمَا نَظَّمَهُ صَاحِبُ النَّهْرِ فَقَالَ:

وَحُلْوَةُ الزُّوجِ بِفُلِّ الْوَطْءِ	فِي مَوَازٍ وَعَزْمَةُ وَبِهَذَا الْعَقْدِ تَحْصِيلُ
تَكْمِيلُ مَهْرٍ وَإِعْدَادُ كَذَا نَسَبٍ	إِنْفَاقُ سُكْنَى وَمَنْعُ الْأَخْتِ مَقْبُولُ
وَأَنْزَعٍ وَكَذَا قَالُوا الْإِمَا وَلَقَدْ	رَاعَوْا زَمَانَ فِرَاقٍ فِيهِ تَزْجِيلُ
وَأَوْفَعُوا فِيهِ تَطْلِيقًا إِذَا لَحِقَا	وَقِيلَ لَا وَالصَّوَابُ الْأَوَّلُ الْقِيلُ
أَنَا الْمُغَايِرُ فَالْإِخْصَانُ يَا أَمَلِي	وَزَجْعَةُ وَكَذَا التَّوْبِيتُ مَعْقُولُ
سُفُوطٌ وَطْءٌ وَإِخْلَالٌ لَهَا وَكَذَا	تَحْرِيمُ بَنَاتِ نِكَاحِ الْخُرِّ مَبْدُولُ
كَذَلِكَ الْفَيْءُ وَالْكَفَيْزُ مَا فَسَدَتْ	عِبَادَةُ وَكَذَا بِالْفَسْلِ تَكْمِيلُ

حرمت بنات میں خلوت وطی کے حکم میں نہیں ہے

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ بیٹیوں کے حرام ہونے میں بھی خلوتِ صحیحہ وطی کے حکم میں نہیں ہے، یعنی شوہر

جس عورت سے وطی کرنے کا اس عورت کی لڑکی جو کسی دوسرے شوہر سے ہو اس مرد پر حرام ہوگی لیکن مرد جس عورت کے ساتھ محض خلوت کرے گا اس عورت کی بیٹی جو دوسرے شوہر سے ہے مرد پر حرام نہ ہوگی۔ اور عورت کے شوہر اڈل کے لیے حلال ہونے میں بھی خلوت وطی کے قائم مقام نہیں ہے، یعنی جس عورت کے شوہر نے عورت کو تین طلاق دیدی، اس نے عدت کے بعد کسی دوسرے مرد سے نکاح کیا اس مرد نے وطی کے بعد طلاق دیدی یا مر جائے تو اس صورت میں عورت شوہر اڈل کے لیے حلال ہوگی لیکن اگر دوسرے شوہر نے صرف خلوت کی تھی اور وطی نہیں کی تو یہ عورت شوہر اڈل کے لیے حلال نہ ہوگی۔

ثبوت رجعت اور مسئلہ میراث میں خلوت وطی کے حکم میں نہیں ہے

مسئلہ رجعت میں بھی خلوت وطی کے حکم میں نہیں ہے، یعنی اگر کسی نے بیوی سے وطی کرنے کے بعد ایک طلاق دی ہے تو اس کے لیے رجعت کرنا درست ہے لیکن اگر کسی نے بیوی کے ساتھ محض خلوت کی اور اس کے ساتھ وطی نہیں کی اور طلاق دیدی تو پھر اس کے لیے رجعت کرنا درست نہیں ہے، اس لیے کہ محض خلوت کے بعد طلاق واقع ہوتی ہے وہ طلاق رجعی نہیں ہوتی ہے بلکہ طلاق بائن ہوئی ہے، اس لیے کہ غیر مدخولہ کو جو طلاق دی جاتی ہے وہ بائن پڑتی ہے اور طلاق بائن میں رجعت درست نہیں ہے۔

اسی طرح میراث کے حق میں بھی خلوت وطی کے حکم میں نہیں ہے یعنی اگر شوہر نے وطی کرنے کے بعد طلاق دی ہے اور عدت کے زمانہ میں شوہر کا انتقال ہو گیا تو اس صورت میں بیوی شوہر کی وارث ہوگی، لیکن اگر صرف خلوت کے بعد طلاق واقع ہوئی اور دوران عدت شوہر کا انتقال ہو گیا تو اس صورت میں عورت وارث نہ ہوگی۔

اور جس عورت کے ساتھ صرف خلوت صحیح ہوئی اور وطی نہیں ہوئی ہے اس کی شادی مختار قول کے مطابق باکرہ کی شادی کی طرح ہے یعنی جب باکرہ عورت کو اس کے شوہر نے خلوت کے بعد طلاق دیدی تو اب اس کا دوسرا نکاح بھی باکرہ کی طرح ہوگا اور ان کے علاوہ دوسرے احکام شرع میں جن میں خلوت صحیح وطی کے حکم میں نہیں ہے انہما الفاتی میں صاحب نہر نے اس کو قلم میں ڈال دیا ہے جس کا ترجمہ یہ ہے۔

وہ احکام جن میں خلوت وطی کے حکم میں ہے

(۱) چند صورتوں میں شوہر کا بیوی کے ساتھ خلوت کرنا وطی کے حکم میں ہے اور چند صورتوں میں خلوت وطی کے مغایر ہے اور اس نظم سے جو موتیوں کی لڑی ہے خلوت کے احکام حاصل ہوتے ہیں۔

(۲) خلوت صحیح وطی کے حکم میں ہے کامل مہر واجب کرنے میں، وجوب عدت میں، ثبوت نسب میں، نفقہ کے واجب ہونے میں، سکنی کے واجب ہونے میں اور اس کی بہن کے ساتھ نکاح حرام ہونے میں، یہ قول علمائے کرام کے نزدیک مقبول

ہے مرد و خبیث۔ (۳) اور چار عورتوں کے ساتھ اس کی عدت میں نکاح کے حرام ہونے میں، اسی طرح علماء نے باندیوں کے متعلق کہا ہے اور طلاق دینے کے لیے طہر کی رعایت کرنے میں۔

(۴) اور حضرات علمائے کرام نے طلاق کے بعد دوسری طلاق واقع کی ہے جب کہ وہ پہلی طلاق سے لاحق ہو اور بعض علماء نے فرمایا کہ وہ دوسری طلاق واقع نہیں ہوتی ہے لیکن ان میں قول اول درست ہے کہ طلاق واقع ہو جاتی ہے۔

وہ مسائل جن میں خلوت و طہی کے حکم میں نہیں ہے

(۵) بہر حال وہ احکام جن میں خلوت و طہی کے حکم میں نہیں ہے بلکہ مغائر ہے، پہلا ان میں احسان ہے، پھر رجعت ہے اور اسی طرح وراثت بھی ہے اور یہ بات معقول اور عقل میں آنے والی ہے۔

(۶) اور ایک دفعہ طہی کے بعد طہی کرنے کا مطالبہ کا ساقط ہوتا ہے اس لیے کہ صرف خلوت ہوئی ہے تو طہی کے مطالبہ کا حق باقی رہتا ہے اور بیوی کو حلال کرنا ہے یعنی محض خلوت سے عورت دشوہر اول کے لیے حلال نہ ہوگی جب تک کہ شوہر ثانی طہی نہ کرے، اسی طرح بیٹی کا حرام ہونا ہے یعنی اگر عورت کے ساتھ صرف خلوت کیا اور اس کے ساتھ چھیڑ چھاڑ نہیں کیا اور طلاق دیدی تو اس عورت کی لڑکی شوہر پر حرام نہ ہوگی بخلاف طہی کے، اس سے عورت کی لڑکی حرام ہو جاتی ہے اور جس عورت سے صرف خلوت ہوئی ہے اور طہی نہیں ہوئی ہے تو وہ نکاح ثانی میں باکرہ عورت کی طرح ہے۔

(۷) اس طرح ایلاء سے رجوع کرنا ہے یعنی کسی نے قسم کھائی کہ چار ماہ تک بیوی سے جماع نہیں کر دوں گا تو اگر اس دوران خلوت کر لے تو اس سے حائض نہیں ہوگا لیکن اگر طہی کر لے تو رجعت ہو جائے گی۔ اس طرح روزہ دار عورت کے ساتھ خلوت سے بھی کفارہ لازم نہیں ہوتا ہے اور روزہ دار عورت سے طہی کرنے سے کفارہ لازم ہوتا ہے اسی طرح بیوی کے ساتھ خلوت محض خلوت سے نہ حج فاسد ہوتا ہے اور نہ روزہ اور نہ اعتکاف، اس کے برخلاف طہی کرنے سے یہ سب فاسد ہو جاتے ہیں، اسی طرح محض خلوت سے غسل واجب نہیں ہوتا ہے جب کہ طہی سے غسل واجب ہو جاتا ہے اتنے مسائل میں خلوت صحیحہ طہی کے حکم میں نہیں ہے۔

(وَلَوْ افْتَرَقَا فَقَالَتْ بَعْدَ الدُّخُولِ وَقَالَ الزَّوْجُ قَبْلَ الدُّخُولِ فَالْقَوْلُ لَهَا) لَا تَكْفَارُهَا سُقُوطُ بَصْفِ الْمَهْرِ، وَإِنْ أَنْكَرَ الْوَطْءَ وَلَوْ لَمْ تُمْكِنَهُ فِي الْخُلُوءِ، فَإِنْ بَخَرًا صَحَّتْ وَإِلَّا لَا لِأَنَّ الْبَخْرَ إِنَّمَا تَوَطَّأُ كَرْمًا كَمَا بَحَثَهُ الطَّرْسُوسِيُّ وَأَقْرَهُ الْمُصَنِّفُ. (وَلَوْ قَالَ إِنْ خَلَوْتُ بِكَ فَأَنْتَ طَالِقٌ فَخَلَا بِهَا طَلَّقَتْ) بَائِنًا لَوْجُودِ الشَّرْطِ (وَوَجِبَ بَصْفُ الْمَهْرِ) وَلَا عِدَّةٌ عَلَيْهَا بِزَائِنَةٍ (وَتَجِبُ الْعِدَّةُ فِي الْكُلِّ) أَمِنْ كُلِّ أَنْوَاعِ الْخُلُوءِ وَلَوْ فَاسِدًا (اخْتِطَاطًا) أَمِنْ اسْتِخْسَانَاتِ لِسَوْلِهِمُ الشُّغْلِ (وَقِيلَ) قَائِلَةٌ

الْقُدُورِيَّ وَاسْتَاوَهُ الثُّمُورِيَّ وَقَاضِيَ خَانَ (إِنْ كَانَ الْمَالِغُ حُرِّجًا) كَصَنُومٍ (وَتَجِبُ) الْعِدَّةُ (وَإِنْ) كَانَ (حِسْبًا) كَصِغَرٍ وَمَرْضٍ مُذْنِبٍ (لَا) تَجِبُ وَالْمَلْعَبُ الْأَوَّلُ لِأَنَّهُ نَصْرٌ مُعْتَمِدٌ قَالَهُ الْمُصَنِّفُ. وَفِي الْمُخْتَصَرِ: الْمَوْتُ أَيْضًا كَالْوَطءِ فِي حَقِّ الْعِدَّةِ وَالنَّفَرِ لِقَطْعِهِ، حَتَّى لَوْ مَاتَتْ الْأُمُّ قَبْلَ دُخُولِهِ لَهَا خَلَّتْ بِتَبَّهَا

زوہین میں اگر اختلاف ہو جائے تو کس کا قول معتبر ہوگا؟

اگر زوہین کے درمیان تفریق ہوگئی، اس کے بعد بیوی نے یہ کہا کہ دخول کے بعد شوہر نے مجھے طلاق دی ہے اور شوہر نے یہ کہا کہ میں نے دخول سے پہلے طلاق دی ہے، تو اس صورت میں بیوی کا قول معتبر ہوگا؛ اس لیے کہ عورت کو یا نصف مہر کے ساقط ہونے کا انکار کر رہی ہے، لہذا قسم کے ساتھ اسی کی بات مانی جائے گی اور عورت کو پورا مہر متعین ملے گا۔ اور اگر عورت وطی کا انکار کرے اور شوہر اس کا اقرار کرے تو اس صورت میں بھی عورت ہی کا قول معتبر ہوگا۔ اور اگر عورت نے شوہر کو خلوت میں اپنے اوپر جماع کی قدرت نہیں دی، تو اس صورت میں دیکھا جائے گا کہ عورت باکرہ ہے یا ثیبہ؟ اگر عورت باکرہ ہے تو خلوت صحیح ہوگی اور اگر اس کی بکارت زائل ہو چکی ہے تو خلوت صحیح کا تحقق نہیں ہوگا اس لیے کہ باکرہ لڑکی کے ساتھ وطی زبردستی بھی کی جاتی ہے جیسا کہ طرسوسی نے تفصیل کی اور مصنف نے اس کو برقرار رکھا ہے۔

اگر طلاق کو خلوت پر معلق کرے تو کیا حکم ہے؟

شوہر نے بیوی سے یوں کہا کہ اگر میں تیرے ساتھ خلوت کروں گا تو تو طلاق والی ہے، پھر اس کے بعد شوہر نے اس کے ساتھ خلوت کی، تو شرط کے پائے جانے کی وجہ سے اس کی بیوی پر طلاق بائن واقع ہو جائے گی اور شوہر پر نصف مہر واجب ہوگا اور بیوی پر عدت واجب نہ ہوگی، جیسا کہ فتاویٰ بزازیہ میں ہے اور جب عدت واجب نہیں ہے تو اس پر نفقہ و سکنا اور لباس بھی واجب نہ ہوگا کیونکہ یہ سب عدت کے متعلق ہیں۔

احتیاطاً عدت کا حکم

حکیرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ خلوت کی تمام قسموں میں احتیاطاً عدت واجب ہے خواہ خلوت قاسدہ ہی کیوں نہ ہو اور استحسان کا تقاضہ بھی یہی ہے، کیوں کہ عورت کا رحم مرد کے نطفہ کے ساتھ مشغول ہونے کا وہم ہو گیا ہے، خلوت صحیح اور خلوت قاسدہ دونوں میں عدت واجب ہے، کہا گیا ہے کہ اس قول کے قائل امام قدوری ہیں اور اسی کو ترمذی اور قاضی خاں نے اختیار کیا ہے۔

اگر خلوت صحیح کے لیے مانع شرعی ہے جیسے روزہ تو عدت واجب ہوگی اور اگر خلوت صحیح کے لیے مانع حسی ہے جیسے کم سن

ہونا، یا دائمی مرض میں مبتلا ہونا، جس نے قوت و طاقت بالکل زائل کر دی ہو تو عدت واجب نہ ہوگی۔ مختار مہرباؤں قول ہے یعنی ہر صورت میں عدت واجب ہے خواہ خلوت صحیح ہو یا خلوت قاسدہ ہی کیوں نہ ہو، اس کی صراحت حضرت امام محمدؒ نے کی ہے اور مصنف نے اسی کو برقرار رکھا ہے۔

اور مجتبیٰ نامی کتاب میں ہے کہ موت بھی عدت اور مہر کے واجب ہونے کے حق میں دلی کے حکم میں ہے یعنی شوہر کے مرنے کی وجہ سے بھی عدت واجب ہوگی اور مہر بھی واجب ہوگی، یہاں تک کہ اگر ماں دخول سے پہلے ہلاک ہوگئی تو ماں کے شوہر پر اس کی وہ بیٹی جو دوسرے شوہر سے ہو حلال ہوگی۔

(قَبَضَتْ أَلْفَ النَّهْرِ فَوَهَبَتْ لَهُ وَطَّقَتْ قَبْلَ وَطْءٍ رَجَعَ عَلَيْهَا بِبَيْضَةٍ) لَعَدَمِ تَعَيُّنِ الثُّقُودِ فِي الثُّقُودِ (وَإِنْ لَمْ تَقْبِضْهُ أَوْ قَبَضَتْ بَيْضَةً فَوَهَبَتْ الْكُلَّ) فِي الصُّورَةِ الْأُولَى (أَوْ مَا بَقِيَ) وَهُوَ التَّنْصِفُ فِي الثَّانِيَةِ (أَوْ وَهَبَتْ) (عَرَضَ النَّهْرِ) مَكْتُوبٌ مُتَعَيَّنٌ أَوْ فِي الذَّمِّ (قَبْلَ الْقَبْضِ أَوْ بَعْدَهُ لَا) وَبُغْوٍ لِحَصُولِ الْمُقْصُودِ. (تَكْهِنُهَا بِأَلْفٍ عَلَى أَنْ لَا يُخْرِجَهَا مِنَ الْبَلَدِ أَوْ لَا يَخْرُجَ عَلَيْهَا أَوْ تَكْهِنُهَا) (عَلَى أَلْفٍ إِنْ أَقَامَ بِهَا وَعَلَى أَلْفَيْنِ إِنْ أَخْرَجَهَا، فَإِنْ وَلَّى) بِمَا خَرَطَ فِي الصُّورَةِ الْأُولَى (وَأَلْفَمَ) بِهَا فِي الثَّانِيَةِ (فَلَهَا أَلْفٌ) لِرِضَايَا بِهَا. فَهَذَا صَوْرَتَانِ: الْأُولَى تَسْمِيَةُ النَّهْرِ مَعَ دُخْرِ خَرِطٍ يَنْفَعُهَا وَالثَّانِيَةُ تَسْمِيَةُ نَهْرٍ عَلَى تَقْدِيرٍ وَغَيْرِهِ عَلَى تَقْدِيرٍ (وَالْأُخْرَى) يُؤْفَ وَلَمْ يَنْقَمْ (فَهَذَا أَيْضًا) لِغُيُوبِ رِضَايَا بِفَوَاتِ الثَّمَنِ (وَ) لَكِنْ (لَا يُزَادُ) النَّهْرُ فِي الْمَسْأَلَةِ الْأُخْرَى (عَلَى أَلْفَيْنِ وَلَا يَنْقُصُ عَنْ أَلْفٍ) لِاتِّفَاقِهِمَا عَلَى ذَلِكَ، وَلَوْ طَلَّقَهَا قَبْلَ الدُّخُولِ تَنَصَّفَ الْمُسْتَمْنَى فِي الْمَسْأَلَتَيْنِ لِشَطُوطِ الشَّرْطِ. وَقَالَا الشَّرْطَانِ صَحِيحَانِ

طلاق قبل الدخول کی صورت میں مہر کا وجوب

مسئلہ یہ ہے کہ بیوی نے مہر کے ہزار درہم پر قبضہ کیا، پھر اس نے اس ہزار کو شوہر کو ہبہ کر دیا اور شوہر نے اس سے وٹھی کرنے سے پہلے طلاق دیدی، تو اس صورت میں شوہر اپنی اس بیوی سے ہزار درہم کا آدھا واپس لے گا، باقی بیوی نے ہزار درہم جو شوہر کو ہبہ کیا تھا اس کا اعتبار نہ ہوگا، اس لیے کہ نفوذ عقود کے اندر متعین نہیں ہوتے ہیں جو یہ کہے کہ ہزار درہم دئے تھے یعنی اس نے شوہر کو واپس کر دیا تھا۔

اور اگر بیوی نے مہر پر قبضہ نہیں کیا تھا یا صرف نصف مہر پر قبضہ کیا تھا، پھر نہ قبضہ کرنے کی صورت میں کل مہر شوہر کو ہبہ کر دیا یا نصف مہر قبضہ کرنے کی صورت میں اسی نصف کو ہبہ کر دیا یا مہر نقد کے بجائے جنس کی صورت میں تھا اور بیوی نے اسی

جنس کو ہبہ کر دی، جیسے کوئی متعین کپڑا تھا یا وہ کپڑا تھا جو کسی کے ذمہ بصورت دین تھا، بیوی نے اس کو ہبہ کر دیا خواہ قبضہ کرنے سے پہلے ہبہ کر دیا یا قبضہ کرنے کے بعد ہبہ کیا، پھر اس عورت کی طلاق ہو گئی اور طہی سے پہلے ہوئی تو ان تمام صورتوں میں سے کسی بھی صورت میں شوہر بیوی سے وہ رقم واپس نہیں لے گا اس لیے کہ شوہر کا جو مقصود تھا وہ حاصل ہو گیا، اس لیے کہ قبل الذخول طلاق کی وجہ سے جس کا مستحق تھا بعینہ اس تک پہنچ گیا ہے۔

مہر کی کمی اور زیادتی شرطوں کے ساتھ

ایک شخص نے کسی عورت سے اس شرط پر نکاح کیا ہے کہ اس کو اس شہر سے باہر نہیں لے جائے گا، یا ایک ہزار مہر کے عوض اس شرط پر نکاح کیا کہ اس کی موجودگی میں کسی اور سے نکاح نہیں کرے گا یا اس شرط کے ساتھ ایک ہزار کے بدلہ میں نکاح کیا کہ اگر تجھ کو اس شہر میں رکھوں گا تو ایک ہزار مہر ہوگا اور اگر اس شہر سے باہر لے گیا تو دو ہزار مہر ہوگا، لہذا اگر اس نے شرط پوری کی جو لگائی تھی یعنی ہزار والی شرط میں شہر میں رکھا یا دوسرا نکاح اس کی موجودگی میں نہیں کیا اور دوسری صورت میں عورت کو لے کر شہر میں مقیم رہا تو ایک ہزار عورت کو ملیں گے اس لیے کہ عورت ایک ہزار پر راضی تھی پس یہاں دو صورتیں ہیں ایک مہر کا معین ہونا ایسی شرط کے ذکر کے ساتھ جو عورت کے لیے مفید ہو اور دوسری صورت یہ ہے کہ مہر ایک صورت میں کم مقرر کیا اور دوسری صورت میں زیادہ مقرر کیا۔

مہر مثل کا وجوب

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اگر شوہر نے پہلی صورت میں شرط پوری نہیں کی اور دوسری صورت میں شہر میں مقیم نہیں رہا تو اس صورت میں شوہر پر مہر مثل واجب ہوگا، اس لیے نفع کے فوت ہونے کی وجہ سے عورت کی رضا مندی بھی فوت ہو گئی، لیکن اخیر والے مسئلہ میں مہر مثل دو ہزار سے زیادہ نہیں ہوگا اور نہ ایک ہزار سے کم ہوگا، اس لیے کہ میاں بیوی دونوں اس پر متفق تھے، اور اگر شوہر نے اپنی بیوی کو دخول سے پہلے طلاق دیدی ہے تو دونوں صورتوں میں مہر معین کا آدھا دیا جائے گا وجہ یہ ہے کہ دخول سے قبل طلاق دینے میں شرطیں ساقط ہو گئیں ہیں اور حضرات صابحین فرماتے ہیں کہ دونوں شرطیں صحیح ہیں لہذا اگر بیوی کو شہر میں رکھا تو ایک ہزار ملے گا اور اگر شہر سے باہر رکھا تو عورت کو دو ہزار ملیں گے۔

(بِخِلَافِ مَا لَوْ تَزَوَّجَهَا عَلَى أَلْفٍ إِنْ كَانَتْ قَبِيحَةً وَعَلَى أَلْفَيْنِ إِنْ كَانَتْ جَمِيلَةً فَإِنَّهُ يَصِحُّ الشَّرْطَانِ) اتِّفَاقًا فِي الْأَمْرِ لِقَوْلِهِ الْجَهْلِيَّةِ بِخِلَافِ مَا لَوْ رُدَّتْ فِي الْمَهْرِ بَيْنَ الْقِلَّةِ وَالْكَثَرَةِ لِلشُّبُوهِ وَالْبُكَارَةِ، فَإِنَّهَا إِنْ تَمَّتْ لَزِمَتْ الْأَقْلُ وَلَا فَتَهْرُ الْبُطْلُ لَا يُزَادُ عَلَى الْأَكْثَرِ وَلَا يُنْقُصُ عَنِ الْأَقْلِ فَتَحُ، وَلَوْ شَرَطَ الْبُكَارَةَ لَوَجَدْنَا تَمَّتْ لَزِمَتْ الْكُلُّ فُرُزَ وَرَجَعَتْ فِي الْبُرْآنِ. (وَلَوْ تَزَوَّجَهَا

عَلَى هَذَا الْعَبْدِ أَوْ عَلَى هَذَا الْآلِفِ) أَوْ الْآلَفَيْنِ (أَوْ عَلَى هَذَا الْعَبْدِ وَهَذَا الْعَبْدِ) أَوْ عَلَى أَحَدٍ
هَذَيْنِ (وَأَخَذَهُمَا أَوْ كَسَّ حَكْمُ) الْقَاضِي (مَهْرَ الْمِثْلِ) لِيَنْ يَمْلِكَ الْأَزْجَعِ أَوْ فَوْقَهُ فَلَهَا الْأَزْجَعُ، وَإِنْ
يَمْلِكُ الْأَوْكَسِ أَوْ ذُوْنَهُ فَلَهَا الْأَوْكَسُ وَإِلَّا فَتَمَهَّرَ الْمِثْلُ

خوبصورتی اور بد صورتی کے معیار پر مہر میں کمی و زیادتی

اگر کسی نے عورت سے نکاح اس شرط پر کیا کہ اگر عورت بد صورت ہے تو ایک ہزار مہر اور اگر عورت حسین و جمیل ہے تو دو ہزار مہر، پس یہ دونوں شرطیں درست ہیں اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے اور اس قول بھی یہی ہے اس لیے کہ خوب صورتی و بد صورتی میں زیادہ جہالت نہیں ہوتی ہے اس کا فیصلہ بہت جلد آدی کر لیتا ہے کہ لڑکی خوبصورت ہے یا بد صورت۔

ثیبہ اور باکرہ کے اوپر مہر کی کمی اور زیادتی

اس کے برخلاف اگر مہر کی کمی یا زیادتی کا انحصار عورت کے ثیبہ اور باکرہ ہونے پر کیا، یا اس طور کہ شوہر نے یوں کہا کہ اگر عورت ثیبہ ہوگی تو مہر ایک ہزار ہوگا اور اگر عورت باکرہ ہوگی تو مہر دو ہزار ہوں گے لہذا اگر عورت ثیبہ نکلی تو ایک ہزار مہر لازم ہوگا جو دو ہزار کے بالمقابل اقل ہے اور اگر عورت باکرہ ہونا ثابت ہوئی تو پھر مہر مثل واجب ہوگا جو دو ہزار سے زیادہ نہ ہو اور نہ ایک ہزار سے کم ہو، جیسا کہ فتح القدیر میں ہے اور اگر شوہر نے باکرہ ہونے کی شرط لگائی اور عورت ثیبہ پائی گئی تو کل مہر لازم ہوگا، جیسا کہ رد میں ہے، فتاویٰ بزاز یہ میں اسی قول کو راجع قرار دیا ہے۔ اس لیے کہ مہر بیوی سے لطف اندوز ہونے کی وجہ سے واجب ہے نہ کہ بکارت کی وجہ سے، اس لیے یہ شرط ہی فاسد ہوگئی، اور شرط فاسد سے نکاح فاسد نہیں ہوتا ہے بلکہ خود شرط فاسد ہو جاتی ہے۔

مہر میں دو مختلف چیزوں کا نام لینا

اگر شوہر نے بوقت نکاح مہر میں دو مختلف قیمت والی چیزوں کا نام لیا خواہ وہ جنس واحد کی ہوں خواہ مختلف جنس کی ہوں، مثال کے طور پر شوہر نے اس طرح کہا: میں نے اس غلام پر نکاح کیا، یا یوں کہا کہ ان دونوں میں سے کسی ایک پر نکاح کیا اور ان میں سے ایک کی قیمت کم ہے اور دوسری کی قیمت زیادہ ہے تو اس صورت میں قاضی مہر مثل کو حکم بتائے گا، پس اگر مہر مثل زیادہ قیمت والی چیز کے برابر ہے یا مہر مثل اس سے بھی زیادہ ہے تو عورت کو زیادہ قیمت والی چیز ملے گی۔ اور اگر مہر مثل کم قیمت والی چیز کے برابر ہے یا اس سے بھی کم ہے تو عورت کو کم قیمت والی چیز بطور مہر ملے گی۔ اور اگر مہر مثل زیادہ قیمت والی چیز سے کچھ کم ہو اور کم قیمت والی چیز سے کچھ زیادہ ہو تو اس صورت میں مہر مثل ملے گا۔

(وَلَوْ عَلَّقَ الْغُلَامُ قَبْلَ الدُّخُولِ يَتَخَكَّمُ بِمَنْعَةِ الْمِثْلِ) لِأَنَّهَا الْأَصْلُ، حَتَّى تَوْ كَانَ يَصِفُ الْأَوْكَسِ أَقْلَ

مِنْ الْمَنْعَةِ وَجَبَتْ الْمَنْعَةُ فَتَنْحَ (وَلَوْ تَزَوَّجَهَا عَلَى فَرْسٍ) أَوْ عَبْدٍ أَوْ قَوْبٍ هَرَوِيٍّ أَوْ لِبَاسٍ يَنْتَبِ

أَوْ عَلَى مَقْلُوبٍ مِنْ نَحْوِ إِبِلٍ (فَالْوَجِبُ) فِي كُلِّ جَنْسٍ لَهُ وَسْطٌ (الْوَسْطُ أَوْ قِيمَتُهُ) وَكُلُّ مَا لَمْ
يَجُزِ السَّلَامُ فِيهِ فَالْخِيَارُ لِلزَّوْجِ وَإِلَّا فَلِلْمَرْأَةِ (وَكَذَا الْحُكْمُ) وَهُوَ لَزُومُ الْوَسْطِ (فِي كُلِّ حَيَوَانٍ
ذَكَرٍ جَنْسُهُ) هُوَ عِنْدَ الْفُقَهَاءِ الْمَقْبُولُ عَلَى كَثِيرِينَ مُخْتَلِفِينَ فِي الْأَحْكَامِ (ذُونَ نَوْعِهِ) هُوَ
الْمَقْبُولُ غَائِمَةً عَلَى كَثِيرِينَ مُتَّفِقِينَ فِيهَا، بِخِلَافِ مَجْهُولِ الْجَنْسِ كَنُوبٍ وَذَائِبَةٍ لِأَنَّهُ لَا وَسْطَ لَهُ
—وَوَسْطُ النَّبِيِّ فِي زَمَانِنَا الْحَبَشِيُّ—

دخول سے پہلے طلاق اور متعہ کا حکم

اور اسی مسئلہ میں اگر دخول سے پہلے طلاق واقع ہوگئی ہے تو قاضی متعہ مثل کو حکم بتائے گا، اس لیے کہ یہی اصل ہے لہذا اگر متعہ مثل کم قیمت والی چیز سے نصف ہے تو اس صورت میں متعہ مثل واجب ہوگا جیسا کہ فقہ القدر میں ہے۔ اور اگر شوہر نے نکاح کیا اس شرط پر کہ مہر میں گھوڑا ہوگا یا غلام ہوگا یا ہردی کپڑا ہوگا یا گھر کا فرش ہوگا یا مہر میں متعین تعداد اونٹ قرار دیا تو ان تمام صورتوں میں ہر اس جنس کا متوسط درجہ جس میں متوسط پایا جاتا ہو واجب ہوگا یا پھر اس کی قیمت واجب ہوگی، شوہر کو اختیار ہے کہ متوسط درجہ کی جنس مہر میں ادا کرے یا اس کی قیمت ادا کرے اور جس چیز میں بیع سلم جائز نہیں ہے اس میں شوہر کو اختیار ہے خواہ وہ چیز مہر میں ادا کرے یا اس کی قیمت ادا کرے اور جس میں بیع سلم جائز ہے اس میں عورت کو اختیار ہے خواہ عورت مہر میں وہی چیز لے یا اس کی قیمت لے۔

مہر میں حیوان یا کوئی مجہول الجنس شئی کا ذکر کرنا

اور ایسا ہی حکم ہر اس حیوان کے مہر بتانے میں ہے جس کی جنس ذکر کی گئی ہو اور نوع بیان نہ کیا گیا ہو، یعنی اس صورت میں متوسط درجہ کا حیوان لازم ہوگا۔ اور جنس حضرات فقہاء کرام کی اصطلاح میں اس کو کہا جاتا ہے جو بہت سارے مختلف افراد پر صادق آئے جن کے احکام مختلف ہوں۔ اور نوع اس کو کہتے ہیں جو بہت سارے ایسے افراد پر صادق آئے جن کے احکام متفق ہوں۔ جنس کی مثال انسان ہے اس کے اندر مرد و عورت دونوں شامل ہیں اور دونوں کے احکام الگ الگ ہیں اور نوع کی مثال صرف مرد یا صرف عورت ہے جو زید، عمر، بکر، خالد وغیرہ اور رقیہ، فاطمہ، فوزیہ، اور نازیہ پر صادق آتا ہے اور نسب کے احکام ایک ہیں۔ اس کے برخلاف جو چیز مجہول الجنس ہو جیسے یہ کہا کہ مہر میں کپڑا ہوگا، چو پایہ ہوگا تو اس جنس کا متوسط مراد نہ ہوگا اس لیے کہ کپڑا اور چو پایہ میں متوسط نہیں ہے۔ اور مجہول الجنس اس کو کہتے ہیں جس کے احکام بہت کثرت کے ساتھ اختلاف رکھتے ہوں، مثال کے طور پر کپڑوں میں بعض کا استعمال ناجائز ہے پھر ان میں قیمت کے اعتبار سے بھی بڑا فرق پڑتا ہے یہی حال جانوروں میں ہے بعض جانور حلال ہیں بعض حرام، کوئی جانور سواری کے لائق ہوتا ہے اور کوئی نہیں ہوتا ہے اس لیے اس

صورت میں مهر مثل واجب ہوگا اور غلام کے اندر متوسط غلام ہمارے زمانہ میں جیسی غلام ہے بہر حال متوسط کا اعتبار ہر دور کے رواج کے اعتبار سے ہوگا۔

(وَإِنْ أَتَمَّهَا الْعَبْدَانِ وَ) الْعَالِ أَنْ (أَخَذَهُمَا حُرٌّ فَمَهْرُهَا الْعَبْدُ) حِينَ الْإِمَامِ (إِنْ سَاوَى أَقْلَهُ) أَيْ عَشْرَةَ ذَرَاهِمَ (وَالْأَكْمَلُ لَهَا الْعَشْرَةُ) لِأَنَّ وَجُوبَ الْمُسَمَّى وَإِنْ قَلَّ يَنْتَعِ مَهْرُ الْمِثْلِ. وَحِينَ الثَّانِي لَهَا قِيَمَةُ الْحُرِّ لَوْ عَبْدًا وَرَبْحَةُ الْكَمَالِ كَمَا لَوْ أُنْشِئَتْ أَحَدُهُمَا. (وَيَجِبُ مَهْرُ الْمِثْلِ فِي نِكَاحِ فَاسِدٍ) وَهُوَ الَّذِي فَقَدَ شَرْطًا مِنْ شَرَائِطِ الصَّحَةِ كَشُهُودٍ (بِالْوُطْءِ) فِي الْقُبْلِ (لَا بِغَيْرِهِ) كَالْمَخْلُوعَةِ لِحُزْمَةٍ وَطَيْئِهَا (وَلَمْ يَزِدْ) مَهْرُ الْمِثْلِ (عَلَى الْمُسَمَّى) لِإِصْحَاقِهَا بِالْعَطِّ، وَلَوْ كَانَ ذُوْن الْمُسَمَّى لَزِمَ مَهْرُ الْمِثْلِ لِفَسَادِ التَّسْمِيَةِ بِفَسَادِ الْعَقْدِ، وَلَوْ لَمْ يُسَمَّ أَوْ جُهِلَ لَزِمَ بِالْقَامَا مَا بَلَغَ (وَيُثْبِتُ) (لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا) فَسْخُوعُهُ وَلَوْ بِغَيْرِ مَنْضَبٍ عَنْ صَاحِبِهِ دَخَلَ بِهَا أَوْ لَا) فِي الْأَصَحِّ خُرُوجًا عَنِ الْمُعْصِيَةِ. فَلَا يُنَافِي وَجُوبُهُ بَلْ يَجِبُ عَلَى الْقَاضِي التَّفَرُّقُ بَيْنَهُمَا .

مہر میں غلام اور آزاد شخص کو مقرر کرنا

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اگر شوہر نے بیوی کا مہر دو غلام متعین کیا، حالانکہ ان دونوں غلاموں میں سے ایک آزاد تھا تو اس صورت میں حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک عورت کا مہر صرف وہی ایک غلام ہوگا، اگر اس کی قیمت مہر کی کم از کم مقدار دس درہم کے برابر ہو اور اگر اس غلام کی قیمت دس درہم سے کم ہے تو دس درہم پورا کیا جائیگا، اس لیے کہ جو مہر مقرر کیا گیا ہے اس کی تعداد اگرچہ دس درہم سے کم ہو تب بھی مہر مہر مثل کے وجوب سے مانع ہے۔ اور حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اس صورت میں عورت غلام لے گی اور آزاد کی جو قیمت اس کے غلام ہونے کی صورت میں ہوتی وہ بھی لے گی، اسی قول کو علامہ کمال نے ترجیح دی ہے۔ جس طرح کہ اگر ان دو غلاموں میں سے کوئی ایک غلام دوسرے کے لیے ثابت ہو جائے تو اس غلام کی قیمت عورت لیتی، اسی طرح آزاد لکھنے کی صورت میں بھی اس کی قیمت لے گی۔

نکاح فاسد میں مہر مثل کا وجوب

مسئلہ یہ ہے کہ نکاح فاسد میں وطی کرنے سے شوہر پر مہر مثل واجب ہو جاتا ہے۔ اور نکاح فاسد اس کو کہا جاتا ہے جس میں صحت نکاح کی شرطوں میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے، جیسے نکاح میں گواہوں کا نہ ہونا، بغیر گواہوں کے ایجاب و قبول کرنے سے نکاح صحیح نہیں ہوتا ہے بلکہ نکاح فاسد ہو جاتا ہے۔

اور نکاح فاسد میں اگر وطی عورت کی شرمگاہ میں پائی جائے گی تو مہر مثل واجب ہوگا اور اگر شرمگاہ کے علاوہ کسی دوسری جگہ

وطی پائی گئی تو نکاح فاسد مہر مثل واجب نہیں ہوگا، مثال کے طور پر نکاح فاسد میں صرف غلوت صحیحہ پائی گئی ہے وطی نہیں پائی گئی ہے تو مہر مثل واجب نہیں ہوگا اس کی وجہ یہ ہے کہ نکاح فاسد میں عورت سے وطی کرنا حرام ہے۔

مہر مثل مہر سخی سے زیادہ نہ ہوگا

نکاح کے اندر جو مہر متعین کیا گیا ہے مہر مثل اس سے زیادہ نہیں کیا جائے گا، اس لیے کہ عورت اتنے ہی پر راضی تھی لیکن اگر مہر مثل مہر متعین سے کم ہے تو اس صورت میں مہر مثل لازم آئے گا، اس لیے کہ عقد نکاح کے فاسد ہونے کی وجہ سے وہ مہر بھی فاسد ہو گیا جو متعین کیا گیا تھا اور اگر نکاح فاسد میں مہر کا نام ہی نہیں لیا گیا، یا مہر کا نام تو لیا گیا لیکن مقدار ظاہر نہ کی گئی بلکہ مقدار مہر مجہول رہی تو اس صورت میں بھی مہر مثل ہی لازم ہوگا، خواہ مہر مثل کم ہو یا زیادہ اور نکاح فاسد کے فسخ کرنے کا حق میاں بیوی میں سے ہر ایک کو حاصل ہوتا ہے اگرچہ نکاح فسخ کرتے وقت دوسرا بھی موجود نہ ہو اور عورت سے اس نے وطی کی ہو یا نہیں کی ہو بہر صورت اختیار فسخ حاصل ہوگا، اس بارے میں اصح قول یہی ہے تاکہ وہ سب کے سب گناہ سے نکل جائیں، اس لیے کہ نکاح فاسد کا ارتکاب اور اس پر جمار ہنا حرام ہے لہذا فسخ کی ملکیت اور وجوب فسخ میں منافات نہیں ہے بلکہ قاضی پر واجب ہے کہ اگر نکاح فاسد ہو ہے تو ان دونوں کے درمیان تفریق کر دے (یعنی اگر زوجین خود تفریق نہ کریں تو قاضی پر تفریق کرنا واجب ہے)۔

(وَتَجِبُ الْعِدَّةُ بَعْدَ الْوُطْءِ لَا الْخُلُوعَ لِلطَّلَاقِ لَا لِلْمَوْتِ (مِنْ وَقْتِ التَّفْرِيقِ) أَوْ مُتَارَكَةِ الزَّوْجِ وَإِنْ لَمْ تَعْلَمْ الْمَرْأَةُ بِالْمُتَارَكَةِ فِي الْأَصَحِّ (وَيُتَبَّحُ النَّسَبُ) اخْتِطَاطًا بِلا ذَهْوَةٍ (وَتُعْتَبَرُ مُدَّتُهُ) وَهِيَ سِتَّةُ أَشْهُرٍ (مِنْ الْوُطْءِ، فَإِنْ كَانَتْ مِنْهُ إِلَى الْوَضْعِ أَقْلُ مُدَّةِ الْحَمْلِ) يَغْنِي سِتَّةُ أَشْهُرٍ فَأَكْثَرُ (يُتَبَّحُ) النَّسَبُ (وَالْإِلَا) بَأَنَ وَلَدَتْهُ لِأَقْلٍ مِنْ سِتَّةِ أَشْهُرٍ (لَا) يُتَبَّحُ، وَهَذَا قَوْلُ مُحَمَّدٍ وَبِهِ يُفْتَى، وَقَالَا: انْتِزَاءُ الْمُدَّةِ مِنْ وَقْتِ الْعَقْدِ كَالصَّحِيحِ وَرَجَحَهُ فِي التَّهْرِ بِأَنَّهُ أَخُو طُ وَذَكَرَ مِنْ الْقَصَصَاتِ الْفَاسِدَةِ إِخْدَى وَعِشْرِينَ، وَنَظَّمَ مِنْهَا الْعَشْرَةَ الَّتِي فِي الْخُلَاصَةِ فَقَالَ:

وَفَاسِدٌ مِنَ الْقُودِ عَشْرُ	إِجَارَةٌ وَحُكْمٌ هَذَا الْأَجْرُ
وَجُوبٌ أَذَلَّى مِنْهُ أَوْ مُسَمًّى	أَوْ كَلْبُهُ مَعَ فَقْدِكَ الْمُسَمًّى
وَالزَّوْجُ الْأَكْثَرُ فِي الْكِتَابَةِ	مِنْ الْإِذِي سَمَاءٌ أَوْ مِنْ قِيمَةٍ
وَفِي النِّكَاحِ الْمِثْلُ إِنْ يَكُنْ دَخَلَ	وَخَارِجُ الْبَذْرِ لِمَالِكٍ أَجَلَ
وَالصُّلْحُ وَالزَّمَنُ لِكُلِّ نَفْضَةٍ	أَمَانَةٌ أَوْ كَالصَّحِيحِ حُكْمُهُ

لَمْ يَهَبْهُ مَضْمُونَةٌ يَوْمَ قَبْضِ
مُضَارَنَةٍ وَخُكْمُهَا الْأَمَانَةُ
وَصَحَّ بَيْنَهُ لَتَبْدِ افْتِرَاقَ
وَالْمُثَلُّ فِي الْبَيْعِ وَالْأَمَانَةُ

نکاح فاسد میں وجوب عدت

اگر نکاح فاسد میں وطی کے بعد تفریق ہوئی تو عدت واجب ہے اور اگر محض خلوت صحیحہ کے بعد تفریق ہوئی تو عدت واجب نہیں ہے اور عدت طلاق کا وجوب ہوگا عدت موت کا نہیں، یعنی نکاح فاسد میں اگر شوہر نے اس کے ساتھ وطی کرنے کے بعد نکاح فسخ کیا اور شوہر کا انتقال ہو گیا تو عورت طلاق کی عدت گزارے گی موت کی عدت نہیں گزارے گی یعنی عورت چار ماہ دس دن کی عدت نہیں کرے گی بلکہ تین حیض کے ذریعہ یا وضع حمل کے ذریعہ عدت گزارے گی اور یہ عدت کا شمار اس وقت سے ہوگا جب سے شوہر نے بیوی سے جدائی اختیار کی ہے اور اس کو چھوڑا ہے یا قاضی نے تفریق کر دی ہے خواہ عورت کو یہ معلوم نہ ہو کہ شوہر نے اس سے جدائی اختیار کر لی ہے پھر بھی جدائی کے وقت ہی سے عدت کا شمار ہوگا، اس بارے میں اصح قول یہی ہے۔

نکاح فاسد میں نسب کا ثبوت

اور نکاح فاسد میں اگر عورت کا بچہ پیدا ہو گیا تو احتیاطاً بغیر دعویٰ کے بچہ کا نسب اس شوہر سے ثابت ہو جائے گا اور نسب کی مدت کا اعتبار ہوگا وطی سے چھ مہینے کے بعد، یعنی وطی کرنے اور بچہ کی پیدائش تک حمل کی مدت چھ مہینے یا اس سے زیادہ رہی تو نسب ثابت ہو جائے گا اور اگر ایسا نہیں ہے بلکہ وطی کے بعد چھ مہینے سے کم کے اندر بچہ پیدا ہو گیا ہے تو پھر نسب ثابت نہ ہوگا، حضرت امام محمد کا یہی قول ہے اور اسی پر فتویٰ بھی ہے اور حضرات متبعین فرماتے ہیں کہ ثبوت نسب کی مدت عقد کے وقت سے شمار ہوگی، جس طرح کہ نکاح صحیح میں عقد کے وقت سے ثبوت نسب کے لیے مدت شمار ہوتی ہے یعنی عقد سے لے کر بچہ کی پیدائش تک حمل کی مدت کم از کم چھ ماہ رہی ہے تو نسب ثابت ہوگا ورنہ نہیں، انہما الفائق میں اسی کو ترجیح دیا ہے اور یہ بھی فرمایا ہے اسی میں زیادہ احتیاط ہے۔

تصرفات فاسدہ کا بیان

اور انہما الفائق میں تصرفات فاسدہ اکیس شمار کرائے گئے ہیں اور ان میں سے دس کو نظم کر دیا گیا ہے جو خلاصہ میں مذکور ہے جس کا ترجمہ یہ ہے۔

- (۱) عقود فاسدہ دس ہیں، ان میں سے ایک اجارہ فاسدہ ہے اور اس کا حکم اجرت کا واجب ہونا ہے۔
- (۲) اور اگر اجرت معین ہو گئی ہے تو ادائی اجرت واجب ہوگی بشرطیکہ اجرت مثل متعین اجرت سے کم ہو، تو اجرت مثل واجب ہوگی اور اگر متعین اجرت ہی کم ہے تو پھر بھی واجب ہوگی اور اگر اجرت متعین نہ ہو تو اجرت مثل واجب ہوگی۔

(۳) اور کتابت فاسدہ میں جو متعین اور قیمت سے زیادہ ہے وہ واجب ہوگا اگر متعین زیادہ ہے تو متعین واجب ہوگا اور اگر اس کی قیمت زیادہ ہے تو پھر قیمت واجب ہوگی۔

(۴) اور نکاح فاسد میں اگر شوہر نے اس کے ساتھ دخول کر لیا تو مہر مثل واجب ہوگا۔

(۵) اور مزارعت فاسدہ میں جو چیز کھیت میں پیدا ہوئی ہے وہ اس کا ہے جس نے بیج دیا ہے، اگر بیج مالک زمین کا ہے تو کام کرنے والے کو اجرت مثل ملے گی اور اگر بیج کام کرنے والے کا ہے تو مالک زمین کو اجرت ملے گی۔

(۶) اور صلح فاسدہ اور رہن فاسدہ میں عاقدین میں سے ہر ایک کو اس کے توڑ دینے کا حق ہوتا ہے اور صلح کا بدلہ مصالح کے ہاتھ میں امانت ہے اسی طرح شئی مرہون مرتہن کے ہاتھ میں امانت ہے یا یہ کہ صلح فاسدہ حکم کے اندر صلح صحیح کی طرح ہے اور رہن فاسدہ کا حکم رہن صحیح کی طرح ہے۔

(۷) اور ہبہ فاسدہ میں شئی موهوب یعنی جو چیز ہبہ کی معنی ہے اس کا ضمان اس شخص پر ہے جس کے لیے ہبہ کیا گیا ہے اور ضمان میں اعتبار اس دن کا ہوگا جس دن اس پر قبضہ کیا ہے۔

(۸) اور قرض فاسدہ میں مالک قرض لینے والا ہوتا ہے لہذا قرض لینے والے کو اس کا فروخت کرنا جائز ہے۔

(۹) اور مضاربہ فاسدہ میں مضاربہ کا مال مضارب کے ہاتھ میں بطور امانت ہوتا ہے۔

(۱۰) اور بیع فاسدہ میں اگر مثل چیز ہے تو اس کا ضمان خریدنے والے پر ہے اور اگر وہ چیز مثل نہیں ہے بلکہ قیمت والی ہے تو پھر قیمت کا ضمان ہوگا۔ ہر ایک کی تفصیل انشاء اللہ اپنی جگہ پر آئے گی۔

(و) الْحُثَّةُ (مَهْرٌ بِمِلْهَا) الشَّرْعِيُّ (مَهْرٌ بِمِلْهَا) الْقَوِيُّ: أَيُّ مَهْرٍ امْتَرَأَتْ لِمَا بَلَّهَا (مِنْ قَوْمِ أَبِيهَا) لَا أَتَاهَا إِنْ لَمْ تَكُنْ مِنْ قَوْمِهِ كُنْتَ عَنْهُ. وَفِي الْخُلَاصَةِ: يُتَخَبَّرُ بِأَعْوَابِهَا وَعَنَائِهَا، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَبِنَتْ الشَّقِيقَةُ وَبُنَتْ الْعَمُّ انْتَهَى وَمُقَادَّةُ اخْتِبَارِ الْقَوْمِ فَلْيَحْفَظْ. وَتُتَخَبَّرُ الْمُتَمَثِّلَةُ فِي الْأَوْصَافِ (وَقَدْ اتَّفَقَ بَيْنَا وَجَمَاعًا لَا وَمَالَ وَتَلَدًا وَعَصْرًا وَحَقْلًا وَدِينًا وَنِكَاحًا وَكُتُوبًا وَحَقًّا وَعِلْمًا وَأَدَبًا وَكَمَالًا خُلُقِي) وَعَدَمَ وَلَدٍ. وَيُتَخَبَّرُ عَمَّا لِلزَّوْجِ أَنْفُسًا، ذِكْرُهُ الْكَمَالُ قَالَ: وَمَهْرُ الْأَمَةِ بِقَدْرِ الرُّغْبَةِ فِيهَا (وَيُشْتَرَطُ فِيهِ) أَيْ فِي ثُبُوتِ مَهْرِ الْبَطْلِ لِمَا ذَكَرَ (اخْتِبَارُ رَجُلَيْنِ أَوْ رَجُلٍ وَامْرَأَتَيْنِ وَلَفْظُ الشَّهَادَةِ) فَإِنْ لَمْ يُوجَدْ شُهُودٌ فَالْقَوْلُ لِلزَّوْجِ بِتَمِيمِهِ، وَمَا فِي الْمَجْمُوعِ مِنْ أَنَّ بِلِقَائِهِ قُرْبَى الْمَهْرِ عَمَلُهُ فِي الشَّهْرِ عَلَى مَا إِذَا رَجَعَا بِذَلِكَ (فَإِنْ لَمْ يُوجَدْ مِنْ قَبِيلَةِ أَبِيهَا فَمِنْ الْأَجَابِسِ) أَيْ فَمِنْ قَبِيلَةِ لَمَائِلِ قَبِيلَةِ أَبِيهَا (فَإِنْ لَمْ يُوجَدْ فَالْقَوْلُ لَهُ) أَيْ لِلزَّوْجِ فِي ذَلِكَ بِتَمِيمِهِ كَمَا مَرَّ.

مہر مثل شرعی

اور آزاد عورت کا مہر مثل شرعی وہ ہے جو اس کے برابر والی عورت کا مہر ہے لیکن شرط یہ ہے کہ وہ برابر والی عورت اس کے باپ کی نسل سے ہو، نہ کہ اس کی ماں کی نسل سے، اگر اس کی ماں اس کے باپ کی قوم سے نہیں ہے۔ اور اگر ماں بھی باپ ہی کی قوم کی نسل سے ہو جیسے اس کے چچا کی لڑکی ہو تو اس صورت میں ماں ہی کی قوم کا اعتبار ہوگا، اس لیے کہ دونوں کے خاندان ایک ہی ہوئے، خلاصہ یہ ہے کہ برابر والی عورت کا باپ کے خاندان سے ہونا ضروری ہے۔

اور خلاصہ ثانی کتاب میں لکھا ہے کہ مہر مثل میں سب سے پہلے اس کی بہنوں اور پھوپھیوں کا اعتبار ہوگا، یعنی جو مہر اس کی بہنوں اور پھوپھیوں کا ہے وہی مہر اس کا بھی مقبرر کیا جائیگا۔ اور اگر ان کی بہنیں اور پھوپھیاں نہ ہوں تو اس وقت سگی بھانجیوں اور چچا کی لڑکیوں کے مہر کا اعتبار ہوگا۔ خلاصہ یہ نکلا کہ باپ کے خاندان میں بھی ترتیب ہے، سب سے پہلے اقرب کے مہر کا اعتبار ہوگا پھر اس کے بعد جو قریب تر ہے پھر اس کے بعد جو قریب ہے اس کے مہر کا اعتبار ہوگا لہذا اس کو ذہن نشین کر لو۔

مماثلت کا اعتبار کن اوصاف میں

اور عقد کے وقت مماثلت یعنی برابری ان اوصاف میں ہونا ضروری ہے، یعنی خوبصورتی میں، مالداری میں، ایک شہر میں رہنے میں، ہم عصر ہونے میں، عقل میں، دین داری میں، باکرہ ہونے میں، ثیبہ ہونے میں، پاک و امن ہونے میں، علم و ادب میں اور کمال خلق میں اور اولاد کے نہ ہونے میں، ان چیزوں میں مماثلت کا اعتبار ہوتا ہے، یعنی جس عورت کا مہر مثل اس کے لیے ثابت کیا جا رہا ہے وہ دونوں ان اوصاف و کمال میں برابر ہوں۔

اور مماثلت میں شوہر کی حالت کا بھی اعتبار ہوتا ہے یعنی جس عورت کے مہر کا اعتبار کیا ہے اس میں یہ بھی دیکھا جائے گا کہ اس کے شوہر اور اس کے شوہر کی مالی حالت میں کس طرح کی برابری ہے اس کو صاحب فقہ القدر علامہ کمال نے ذکر کیا ہے۔ اور باعنی کا مہر مثل اس میں خواہش و رغبت والے کی ہمت کے مطابق ہے یعنی اس کا دوسرا چاہنے والا کس قدر مہر دے سکتا ہے۔

وجوب مہر مثل کے لیے نصاب شہادت کی شرط

اور مہر مثل کے وجوب کے لیے جن اوصاف و کمال میں مماثلت ضروری قرار دی گئی ہے ان میں دو عادل مرد یا ایک عادل مرد اور دو عادل عورتوں کی شہادت معتبر ہوگی اور یہ بھی شرط ہے کہ گواہی کے الفاظ کے ساتھ اس کو ادا کرے۔ اور اگر اس بارے میں کوئی عادل گواہ نہ مل سکے تو پھر شوہر کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا۔ اور محیط ثانی کتاب میں جو نیہ مذکور ہے کہ گواہ موجود نہ ہونے کے وقت قاضی مہر کا اندازہ لگائے، اس قول کو ائمہ الفائق میں اس پر محمول کیا ہے کہ جب زوجین قاضی کے اندازہ پر رضی ہوں۔

مہر مثل کے وجوب میں اجنبی خاندان کے مہر کا اعتبار

اگر باپ کے خاندان کی عورتوں میں یہ سب اوصاف جو ذکر کئے گئے ہیں نہ پائے جائیں تو پھر ایسی صورت میں اجنبی قوم کی عورت کے مہر کا اعتبار ہوگا یعنی اس اجنبی خاندان کی عورتوں کے مہر کا اعتبار ہوگا جو اس کے باپ کے خاندان کی عورتوں کے مہر کے مساوی ہو، پھر اگر اجنبی قوم میں بھی باپ کے قوم کی مماثلت نہ پائی جائے تو مہر مثل میں شوہر کا قول معتبر ہوگا لیکن شوہر کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا جیسا کہ ماقبل میں گزرا ہے۔

(وَصَحَّ ضَمَانُ الْوَلِيِّ مَهْرَهَا وَلَوْ الْمَرْأَةُ (صَغِيرَةً) وَلَوْ عَاقِدًا لِأَنَّهُ سَفِيرٌ، لَكِنْ بِشَرْطِ صِحِّهِ، فَلَوْ فِي مَرْضَى مَوْتِهِ وَهُوَ وَارِثُهُ لَمْ يَصِحَّ، وَإِلَّا صَحَّ مِنَ الثَّلَاثِ، وَقَبُولُ الْمَرْأَةِ أَوْ غَيْرِهَا فِي مَجْلِسِ الضَّمَانِ (وَتَطْلُبُ أَيْ شَاءَتْ) مِنْ زَوْجِهَا الْبَالِغِ، أَوْ الْوَلِيِّ الضَّامِنِ (فَإِنْ أَدَّى رَجَعَ عَلَى الزَّوْجِ إِنْ أَمْسَ) كَمَا هُوَ حُكْمُ الْكَفَالَةِ (وَلَا يُطَالِبُ الْآبُ بِمَهْرِ ابْنِهِ الصَّغِيرِ الْفَقِيرِ) أَمَّا الْغَنِيُّ فَيُطَالِبُ أَبُوهُ بِالذَّلْعِ مِنْ مَالِ ابْنِهِ لَا مِنْ مَالِ نَفْسِهِ (إِذَا زَوَّجَهُ امْرَأَةً إِلَّا إِذَا ضَمِنَتْهُ) عَلَى الْمُتَعْتِدِ (كَمَا فِي الثَّقَلَيْنِ) فَإِنَّهُ لَا يُؤْخَذُ بِهَا إِلَّا إِذَا ضَمِنَ، وَلَا رُجُوعٌ لِلْآبِ إِلَّا إِذَا أَشْهَدَ عَلَى الرُّجُوعِ عِنْدَ الْأَدَاءِ

ولی مہر کا ضامن بن سکتا ہے

اور عورت کے مہر کی ضمانت ولی کا لینا درست ہے اگرچہ عورت نابالغ ہی کیوں نہ ہو اور اگرچہ ولی نکاح کا عاقد کیوں نہ ہو، اس لیے کہ عاقد نکاح محض سفیر ہوتا ہے عاقد پر نکاح کے حقوق عائد نہیں ہوتے ہیں، لیکن جس وقت ولی عورت کے مہر کی ضمانت لے رہا تھا اس وقت اس کا حالت صحت میں ہونا شرط ہے چنانچہ اگر ولی مرض الموت میں ہو اور وہ جس کے واسطے ضامن ہوا ہے وہ اس کا وارث تھا تو پھر اس کا ضامن ہونا صحیح نہ ہوگا، لیکن اگر وہ اس ولی کا وارث نہیں ہے تو پھر اس کی ضمانت درست ہوگی اور ثلث مال سے مہر ادا کیا جائے گا۔ اور ولی کی ضمانت کے صحیح ہونے کے لیے دوسری شرط یہ ہے کہ عورت یا اس کے علاوہ کوئی اور شخص مجلس ضمان میں اس کو قبول کر لے، یعنی اگر لڑکی بالغہ ہے تو خود قبول کر لے اور اگر نابالغہ ہے تو اس کا ولی مجلس ضمان میں قبول کر لے۔

عورت اپنا حق ولی اور شوہر میں سے جس سے چاہے مطالبہ کرے

جب ولی عورت کے مہر کا ضامن بن گیا اور یہ کہا کہ اس لڑکے کے مہر کا ضامن میں ہوں میں ادا کروں گا اب عورت کو اختیار ہے کہ اپنا مہر جس سے چاہے مطالبہ کرے اگر چاہے تو اپنے بالغ شوہر سے مہر کا مطالبہ کرے اور اگر چاہے تو ولی ضامن سے مطالبہ کرے، خواہ ولی عورت کا ہو یا شوہر کا ہو۔ اور اگر ابھی شوہر بالغ نہیں ہے تو اس صورت میں عورت اپنا مہر کا حق ولی

ضامن سے مطالبہ کرے گی، شوہر سے نہیں۔ اور اگر ولی ضامن نے عورت کو اپنی طرف سے مہر ادا کر دیا ہے اور یہ ادا شوہر کے حکم سے کیا ہے تو اس صورت میں ولی ضامن اس رقم کو شوہر سے وصول کرے گا، کیونکہ شوہر ہی نے اس کو ضامن بنایا تھا اور اگر شوہر نے اس کو ضامن نہیں بنایا تھا بلکہ عاقد خود بخود ضامن بن گیا اور مہر ادا کر دیا تو اس صورت میں اپنی رقم شوہر سے وصول نہیں کر سکتا ہے اور ضمانت کا حکم کفالت کی طرح ہے۔

تابالغ و محتاج شوہر کے باپ سے مہر کا مطالبہ

اگر لڑکا تابالغ اور محتاج ہے تو اس کے مہر کا مطالبہ اس کے باپ سے نہیں کیا جائے گا، ہاں اگر وہ تابالغ شوہر غنی اور مالدار ہے تو اس کے باپ سے بایں طور مہر کا مطالبہ کیا جائے گا کہ آپ اپنے بیٹے کے مال سے اس کا مہر ادا کر دیں، اپنے مال سے ادا کرنے کا مطالبہ نہ ہوگا، جب باپ نے اپنے تابالغ بیٹے کا نکاح جو محتاج تھا کسی عورت سے کر دیا تو محض نکاح کرنے کی وجہ سے اس کے مہر کا مطالبہ اس کے باپ سے نہیں کیا جائے گا، ہاں اگر باپ نے اس تابالغ محتاج بیٹے کے مہر کی ضمانت لے لی ہے تو اس صورت میں باپ سے اس کا مطالبہ ہوگا، اس بارے میں مستند قول یہی ہے، جس طرح کہ فقہ کا مطالبہ باپ سے نہیں کیا جاتا ہے ہاں اگر فقہ کی ضمانت باپ نے لے لی ہے تو پھر باپ سے فقہ کا مطالبہ بھی کیا جاسکتا ہے۔

اور جب باپ نے اپنے تابالغ محتاج بیٹے کا مہر ادا کر دیا یا مالدار تابالغ بیٹے کا مہر ادا کر دیا تو اب باپ کے لیے جائز نہیں ہے کہ وہ اپنی اس رقم کو بیٹے سے واپس لے جو اس نے بطور مہر ادا کی ہے لیکن اگر دیتے وقت باپ نے گواہ بنالیا ہے کہ میں یہ رقم بیٹے سے واپس لے لوں گا تو اس صورت میں باپ کے لیے یہ رقم واپس لینا جائز ہے۔

(وَلَهَا مَنَعَةٌ مِنَ الْوَطْءِ) وَذَوَاهِيهِ شَرْخٌ مَجْمَعٌ (وَالسَّقَرُ بِهَا وَلَوْ بَعْدَ وَطْءٍ وَخَلْوَةٍ وَحُصْنَتُهُمَا) لِأَنَّ كُلَّ وَطْءٍ مَغْفُودٌ عَلَيْهَا، فَتَسْلِيمُ الْبَعْضِ لَا يُوجِبُ تَسْلِيمَ الْبَاقِي (لَاخِلٌ مَا بَيْنَ تَغْيِيلِهِ) مِنَ الْمَهْرِ كُلِّهِ أَوْ بَعْضِهِ (أَوْ) أَخَذَ (فَلَنْزَ مَا يُعْجَلُ لِمِثْلِهَا غَرْفًا) بِهِ يُنْفَى، لِأَنَّ الْمَغْرُوفَ كَالْمَشْرُوطِ (إِنْ لَمْ يُؤْجَلْ) أَوْ يُعْجَلْ (كُلُّهُ) فَكَمَا شَرَطَ لِأَنَّ الصَّرِيحَ يَفُوقُ الدَّلَالََةَ إِلَّا إِذَا جُهِلَ الْأَجَلُ جَهَالَةً فَاجْتِنَاءً فَيَجِبُ عَالًا غَائِبَةً، إِلَّا التَّاجِلَ لِطُلَاقٍ أَوْ مَوْتٍ فَيَصِحُّ لِلْمَرْءِ بِرَازِنَةٍ. وَعَنْ الثَّانِي لَهَا مَنَعَةٌ إِنْ أَجَلَهُ كُلُّهُ، وَبِهِ يُنْفَى اسْتِخْسَانًا وَلَوَ الْجِئَتْ وَفِي النَّهْرِ: لَوْ تَزَوَّجَهَا عَلَى مِائَةِ عَلَى حُكْمِ الْخُلُوعِ عَلَى أَنْ يُعْجَلَ أَنْ يَمِينَ لَهَا مَنَعَةٌ حَتَّى تَقْبُضَهُ. (و) لَهَا (الثَّقَلَةُ) بَعْدَ الْمَنَعِ

مہر معجل کی وصولیابی کے لیے وطی سے روکنے کا حق

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ جب تک شوہر اپنی بیوی کو مہر معجل ادا نہ کر دے اس وقت تک شوہر کو وطی کرنے

اور دواوی دلی یعنی بوس و کنار سے عورت روک سکتی ہے اسی طرح بیوی مہر مقل کی وصول یا بی تک اس کے ساتھ سفر میں جانے سے بھی انکار کر سکتی ہے کہ جب تک مجھے مہر مقل ادا نہ کر دیا جائے میں آپ کے ساتھ سفر میں نہیں جاؤں گی۔ اگرچہ بیوی نے ایسا اس دلی اور خلوت کے بعد کیا ہو جو اس کی رضا مندی سے ہو چکی تھی، اس لیے کہ ہر دلی مہر کے ساتھ بندھی ہوئی ہے، لہذا بعض کے سپرد کرنے سے باقی کا سپرد کرنا لازم نہیں آتا ہے اور عورت کل مہر مقل اور بعض مہر مقل دونوں کے لینے کے لیے شوہر کو دلی سے روک سکتی ہے اسی طرح عورت اپنے شوہر کو اس مہر لینے کے لیے بھی دلی سے روک سکتی ہے جو اس جیسی عورت کو عرف عام میں جلد دیے جانے کا رواج ہو اور فتویٰ بھی اسی پر ہے، اس لیے کہ معروف مشروط کے درجہ میں ہوتی ہے۔ (اگر مہر ادا کرنے کی مدت متعین نہیں کی گئی، یا مہر جلد ادا کرنے کا تذکرہ نہیں کیا گیا ہو تو اس صورت میں عرف عام کا اعتبار ہوگا۔ اور اگر کل مہر کی ادائیگی کی مدت طے ہو چکی ہے تو پھر اسی طرح عمل کرنا چاہئے جس طرح دونوں نے شرط لگائی ہے یعنی اگر مہر مؤجل ہے تو پھر عورت شوہر کو دلی وغیرہ سے نہیں روک سکتی ہے اور اگر مہر مقل ہے تو ادائیگی تک دلی سے روک سکتی ہے اس لیے کہ صراحت دلالت پر مقدم ہے۔

مہر مؤجل کا شرعی حکم

اگر عقد کے وقت مہر ادا ہوا رکھا گیا تو پھر عورت شوہر کو دلی سے نہیں روک سکتی ہے ہاں اگر ادا ہوا مہر کی ادائیگی کی مدت بالکل مجہول ہو، یعنی یہ بھی معلوم نہیں ہے کہ مہر ادا بھی کرے گا یا نہیں، جس کو جہالت فاحشہ سے تعبیر کرتے ہیں تو چوں کہ ایسی صورت میں مہر کی ادائیگی فوراً واجب ہوتی ہے اس لیے عورت دلی کرنے سے شوہر کو روک سکتی ہے، لیکن اگر شوہر نے مہر کی ادائیگی کی مدت طلاق تک یا موت تک مقرر کی ہے تو یہ درست ہے اگرچہ اس میں بھی جہالت فاحشہ پائی جاتی ہے اس لیے کہ موت کب آئے گی طلاق کب دی جائے گی اس کا وقت کسی کو معلوم نہیں ہے مگر یہ عرف عام میں رائج ہونے کی وجہ سے درست ہے جیسا کہ فتاویٰ بزازیہ میں ہے۔

اور حضرت امام ابو یوسفؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ اگر شوہر نے کل مہر کو ادا کر دیا تو اس صورت میں بھی بیوی کو دلی سے روکنے کا حق حاصل ہے اور بطور استحسان فتویٰ بھی اسی پر ہے جیسا کہ فتاویٰ دلولیجیہ میں ہے، یعنی جب شوہر نے مہر کی ادائیگی کے لیے ایک مدت متعین کر دی ہے تو گویا شوہر نے اس مدت تک بیوی سے قائمہ اٹھانے کے حق کو ساقط کرنے پر رضامندی ظاہر کر دی ہے اس لیے کہ مہر تو قائمہ اٹھانے ہی کا عوض ہے۔ (اور خلاصہ نامی کتاب میں لکھا ہے استاذ ظہیر الدین کا فتویٰ یہ ہے کہ اس صورت میں عورت کو دلی سے روکنے کا حق حاصل نہیں ہے۔ اور صدر الشہید کا فتویٰ یہ ہے کہ اس صورت میں عورت کو روکنے کا حق ہے، لہذا اب فتویٰ اس پر ہے کہ روکنے کا حق حاصل ہے)۔ (شامی: ۲/۲۹۲)

اور التہم الفائق میں ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی عورت سے سو درہم پر نکاح کیا اس شرط کے ساتھ کہ چالیس درہم تو فوری طور پر ادا کر دے گا تو اس صورت میں بھی عورت کو مہر کا بقیہ حصہ وصول کرنے تک شوہر کو دلی سے روکنا درست ہوگا اور جس

زمانے میں عورت مہر کی وصولیابی کے لیے شوہر کو وطی سے روک رہی ہے اس زمانے کا نان و نفقہ بھی شوہر پر واجب ہے۔
(بشرطیکہ مطالبہ سے پہلے عورت کی رضامندی سے غلط ہو چکی ہو، یا شوہر بیوی سے وطی کر چکا ہو)۔

(و) لَهَا (السَّفَرُ وَالْخُرُوجُ مِنْ بَيْتِ زَوْجِهَا لِلْحَاجَةِ؛ وَ) لَهَا (زِيَارَةُ أَهْلِهَا بِمَا إِذِيهِ مَا لَمْ تَقْبِضْهُ) أَيْ الْمُعْتَمِلُ، فَلَا تَخْرُجُ إِلَّا لِحَقِّ لَهَا أَوْ عَلَيْهَا أَوْ لِيَزَارَةَ أَبَوَيْهَا كُلَّ جُمُعَةٍ مَرَّةً أَوْ الْمَحَارِمِ كُلِّ سَنَةٍ، وَلِكُونِهَا قَابِلَةً أَوْ غَاسِلَةً لَا فِيمَا عَدَا ذَلِكَ، وَإِنْ أَذِنَ كَانَ غَاصِبِينَ وَالْمُعْتَمِدُ جَوَازُ الْعَتَمِ بِمَا تَزَيَّنَّ أَشْيَاءَ وَسَجِيءٌ فِي الثَّقَلِ (وَيُسَافِرُ بِهَا بَعْدَ أَذَاءِ كُلِّ مُؤَجَّلًا وَمُعْتَمِلًا) إِذَا كَانَ مَأْمُونًا عَلَيْهَا (وَالْأَبْدَانُ كُلُّهُ، أَوْ لَمْ يَكُنْ مَأْمُونًا) لَا يُسَافِرُ بِهَا وَيُفْتَى كَمَا فِي شُرُوحِ الْمَجْمَعِ وَاخْتَارَهُ فِي مُلْتَقَى الْأَبْخَرِ وَسَمِعَ الْقَتَاوِي وَاعْتَمَدَهُ الْمُصَنِّفُ وَبِهِ أَفْتَى شَيْخُنَا الرَّمْلِيُّ، لَكِنْ فِي التَّهْرِ: وَالَّذِي عَلَيْهِ الْقَمَلُ فِي دِيَارِنَا أَنَّهُ لَا يُسَافِرُ بِهَا جَنَرًا عَلَيْهَا، وَجَزَمَ بِهِ النَّوَزِيُّ وَغَيْرُهُ. وَفِي الْمُخْتَارِ: وَعَلَيْهِ الْقَتَاوِي. وَفِي الْفُصُولِ: يُفْتَى بِمَا يَفْعُ عِنْدَهُ مِنَ الْمَصْلَحَةِ (وَيُنْقَلُهَا فِيمَا دُونَ مُدَّتِهِ) أَيْ السَّفَرِ (مِنْ الْمَصْرِ إِلَى الْقَرْيَةِ وَبِالْعَكْسِ) وَمِنْ قَرْيَةٍ إِلَى قَرْيَةٍ لِأَنَّهُ لَيْسَ بِقَرْيَةٍ، وَقِيْدَهُ فِي التَّخَارُجِ بِقَرْيَةٍ يُنَكِّتُهُ الرُّجُوعُ قَبْلَ اللَّيْلِ إِلَى وَطَنِ، وَأُطْلِقَهُ فِي الْكَافِي قَائِلًا: وَعَلَيْهِ الْقَتَاوِي

بیوی کے مخصوص حقوق

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ مسئلہ یہ ہے کہ بیوی کے لیے سفر کرنا اور ضرورت کے پیش نظر شوہر کے گھر سے باہر نکلنا جائز ہے البتہ بلا ضرورت گھر سے باہر نکلنا جائز نہیں ہے اور جب تک عورت نے مہر مقبل پر قبضہ نہیں کیا ہے اس وقت تک عورت اپنے گھر والوں اور رشتہ داروں سے شوہر کی اجازت کے بغیر ملنے جاسکتی ہے، البتہ جب عورت مہر مقبل پر قابض ہو چکی ہے تو اب اس کو چاہئے کہ شوہر کے گھر سے باہر نہ نکلے، البتہ اگر اس پر کسی کا حق باقی ہے تو حق ادا کرنے کے لیے یا کسی شخص پر اس کا کوئی حق باقی ہے تو اس کو لینے کے لیے شوہر کے گھر سے باہر نکل سکتی ہے خواہ شوہر کی اجازت ہو یا نہ ہو۔

ہفتہ میں ایک بار والدین سے ملاقات کرنے کے لیے جانا

عورت اپنے والدین کی زیارت اور ان سے ملنے کے لیے ہفتہ میں ایک بار جاسکتی ہے اور محارم رشتہ داروں سے ملنے کے لیے ایک سال میں ایک مرتبہ جاسکتی ہے اگرچہ شوہر روکتا ہی کیوں نہ ہو پھر بھی والدین سے ملاقات کرنے کے لیے ہفتہ میں ایک بار اور محارم سے ملنے کے لیے سال میں ایک بار جاسکتی ہے۔ اسی طرح اگر عورت بچہ جنم دانی ہو یا مردہ کو غسل دینے والی ہو تب بھی گھر سے نکل سکتی ہے لیکن اس صورت میں شوہر کو نکلنے سے روکنے کا حق ہے اور ان کے علاوہ کاموں کے لیے

عورت کا گھر سے نکلنا جائز نہیں ہے۔ اگر مذکورہ امور کے علاوہ میں شوہر نکلنے کی اجازت دے گا تو شوہر اور بیوی دونوں ہی گنہگار ہوں گے اور معتد قول یہ ہے کہ عورت زیب و زینت کئے بغیر غسل خانہ میں جاسکتی ہے یہ اس کے لیے جائز ہے، عورت کے باہر نکلنے سے متعلق مزید مسائل عنقریب باب النفقہ میں آئیں گے۔ (علامہ ابن ہام نے لکھا ہے کہ جن مواقع پر عورتوں کے لیے گھر سے باہر نکلنے کی اجازت ہے وہاں یہ شرط ملحوظ ہے کہ عورت گھر سے بن سنور کر خوشبو میں معطر ہو کر نہ نکلے، بلکہ اس حال میں نکلے کہ مردوں کی نگاہیں اس کی جانب نہ اٹھیں)۔ (شامی: ۴/۲۹۴)

عورت کو سفر میں لے جانا

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ کل مہر ادا کرنے کے بعد خواہ مہر مقفل ہو یا موجد، شوہر اپنی بیوی کو اپنے ساتھ سفر میں تین منزل یا اس سے زیادہ دوری کی مسافت پر لے جاسکتا ہے جب کہ شوہر اس بات سے مطمئن ہو کہ وہ بیوی کو سفر میں ایذا نہیں پہنچائے گا اور اگر شوہر نے کل مہر تاحنوز ادا نہیں کیا یا مہر تو ادا کر دیا لیکن شوہر مطمئن نہیں ہے تو اس صورت میں بیوی کو سفر میں نہیں لے جاسکتا ہے فتویٰ بھی اسی قول پر ہے جیسا کہ مجمع الانہر کی شروحات میں ہے اور ملتی الابحار نیز مجمع الفتاویٰ میں اسی قول کو اختیار کیا ہے اور مصنف نے بھی اپنی شرح میں اسی قول پر اعتماد کیا ہے اور ہمارے استاذ محترم شیخ خیر الدین ربلی نے بھی اسی قول پر فتویٰ دیا ہے۔

- لیکن نہر الفائق میں لکھا ہے کہ ہمارے ملک مصر میں جو عمل ہے وہ یہ ہے کہ بیوی کو زبردستی سفر میں نہیں لے جایا جاتا ہے اگر وہ اپنی خوشی سے سفر میں جانا چاہتی ہے تو سفر میں لے جائے ورنہ نہ لے جائے، اسی قول پر بزاز یہ وغیرہ نے یقین ظاہر کیا ہے۔ اور مختار نامی کتاب میں اسی قول پر فتویٰ نقل کیا ہے۔ اور فصول میں یہ ہے کہ مفتی حضرات اپنی صوابدید کے مطابق حکمت و مصلحت دیکھ کر فتویٰ دیں۔ اور جہاں شوہر بیوی کو لے جانا چاہتا ہے وہ جگہ مدت سفر کی مسافت سے کم دوری پر واقع ہے تو شوہر وہاں بیوی کو لے جاسکتا ہے خواہ شہر سے گاؤں میں لے جائے یا گاؤں سے شہر میں لے جائے یا ایک گاؤں سے دوسرے گاؤں میں لے جائے، اس لیے کہ اتنا دور لے جاسکتا ہے جہاں سے رات تک اپنے وطن واپسی ممکن ہو، یا رات آنے سے پہلے وطن کی جانب واپسی ممکن ہو۔ اور کافی میں یہ قید مذکور نہیں ہے بلکہ مطلق ہے اور فتویٰ بھی اسی پر ہے۔ (یعنی رات آنے سے پہلے پہلے وطن واپس آ جانا ممکن ہو تو شوہر لے جاسکتا ہے ورنہ نہیں، یہ قید کافی نامی کتاب میں نہیں ہے، بلکہ وہاں مطلق ہے یعنی شوہر بیوی کو مدت سفر کی مسافت کی دوری پر یا اس سے زائد دوری پر بیوی کو سفر میں لے جاسکتا ہے)۔

(وَإِنْ اخْتَلَفَا فِي الْمَهْرِ (فَلْيُأْتِ أَصْلُهُ) خَلْفَ مُنْكَرِ التَّسْمِيَةِ، فَإِنْ تَكَلَّفَتْ، وَإِنْ خَلَفَ (يَجِبُ

مَهْرُ الْبَيْتِ) وَفِي الْمَهْرِ يُخْلَفُ (اجْتِمَاعًا، وَ) إِنْ اخْتَلَفَا (وَفِي قَدْرِهِ حَالُ قِيَامِ النِّكَاحِ فَالْقَوْلُ

لِمَنْ شَهِدَتْ مَهْرُ الْمِثْلِ بِمِثْلِهِ (وَأَيُّ أَقَامَ بَيِّنَةٌ قُبِلَتْ) سَوَاءً (شَهِدَتْ مَهْرُ الْمِثْلِ لَهُ، أَوْ لَهَا، أَوْ لَا وَلَا، وَإِنْ أَقَامَا الْبَيِّنَةَ فَبَيَّنَتْهَا) مُقَدَّمَةٌ (إِنْ شَهِدَ مَهْرُ الْمِثْلِ لَهُ، وَبَيَّنَتْهُ) مُقَدَّمَةٌ (إِنْ شَهِدَ مَهْرُ الْمِثْلِ لَهَا) لِأَنَّ الْبَيِّنَاتِ لِإِثْبَاتِ خِلَافِ الظَّاهِرِ (وَإِنْ كَانَ مَهْرُ الْمِثْلِ بَيْنَهُمَا تَخَالُفًا، فَإِنْ خَلَقَا أَوْ بَرَّهْنَا قُضِيَ بِهِ، وَإِنْ بَرَّهْنَا أَحَدُهُمَا قُبِلَ بُرْهَانُهُ) لِأَنَّهُ تَوَرَّ دَعْوَاهُ. (وَفِي الطَّلَاقِ قَبْلَ الْوُطْءِ حُكْمٌ مُنْعَةُ الْمِثْلِ) تَوَ الْمُسْمَى ذَيْنَا وَإِنْ عَيَّنَّا كَمَسَالَةِ الْعَبْدِ وَالْجَارِيَةِ فَلَهَا الْمُنْعَةُ بَلَا تَحْكِيمِ إِلَّا أَنْ يَرْضَى الزَّوْجُ بِصَنْفِ الْجَارِيَةِ (وَأَيُّ أَقَامَ بَيِّنَةٌ قُبِلَتْ فَإِنْ أَقَامَا فَبَيَّنَتْهَا) أَوْلَى (وَإِنْ شَهِدَتْ لَهُ) الْمُنْعَةُ (وَبَيَّنَتْهُ إِنْ شَهِدَتْ لَهَا، وَإِنْ كَانَتْ) الْمُنْعَةُ (بَيْنَهُمَا تَخَالُفًا، وَإِنْ خَلَفَ وَجِبَ مُنْعَةُ الْمِثْلِ،

زوجین کے درمیان مہر میں اختلاف ہو جائے تو کیا حکم

اگر میاں بیوی کے درمیان مہر کے بارے میں اختلاف ہو جائے تو اس کی دو صورتیں ہیں یا تو اصل مہر کے بارے میں اختلاف ہوگا یا مقدار مہر کے بارے میں اختلاف ہوگا، اصل مہر کے بارے میں اختلاف کی صورت یہ ہے کہ زوجین میں سے ایک کہے کہ مہر متعین ہوا تھا دوسرے نے کہا کہ مہر متعین نہیں ہوا تھا اور دونوں میں سے کسی کے پاس بھی گواہ نہ ہوں تو اس صورت میں انکار کرنے والے سے قسم لی جائے گی اور اگر وہ قسم کھانے سے انکار کرے تو دعویٰ ثابت ہو جائے گا اور اگر تسمیہ کے انکار کرنے والے نے قسم کھالی ہے تو پھر اس صورت میں مہر مثل واجب ہوگا، لیکن اگر مدعی عورت ہے تو پھر اس کے دعویٰ سے زیادہ مہر مثل نہیں دیا جائیگا مہر کے باب میں اس بات پر اتفاق ہے کہ تسمیہ کے انکار کرنے والے سے قسم لی جائے گی اور پھر اسی کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا۔

اور اگر نکاح کے برقرار رہتے ہوئے میاں بیوی کے درمیان مہر کی مقدار کے بارے میں اختلاف ہو جائے یاں طور کہ ان میں سے ایک زیادتی مہر کا دعویٰ کرے اور دوسرا کی کا، تو اس صورت میں اسی کا قول قابل اعتماد اور لائق تسلیم ہوگا جس کی گواہی مہر مثل دے گا، یعنی جس کا قول مہر مثل کے مطابق ہوگا اس کا قول مانا جائے گا مگر قسم کے ساتھ معتبر ہوگا، مقدار مہر کے بارے میں اختلاف کی صورت میں جو بھی اپنے قول پر گواہ اور ثبوت پیش کر دے گا اس کا قول معتبر ہوگا، خواہ مہر مثل اس کے قول کی تائید کرے یا نہ کرے یا مہر مثل عورت کے قول کی تائید کرے یا مرد کے قول کی تائید کرے بہر صورت اس کی بات مانی جائے گی جس نے گواہ پیش کر دیا ہے۔

اور اگر زوجین میں سے ہر ایک نے اپنے اپنے دعویٰ پر شہادت پیش کر دی تو اس صورت میں عورت کی شہادت مقدم ہوگی بشرطیکہ مہر مثل مرد کے دعویٰ کے مطابق ہو اور اگر مہر مثل عورت کے دعویٰ کے مطابق ہے تو اس صورت میں مرد کی شہادت مقدم

ہوگی اس لیے کہ شہادت تو ظاہر کے خلاف ثابت کرنے کے لیے پیش کئے جاتے ہیں اور خلاف ظاہر اس شخص کا دعویٰ ہوگا جو مہر مثل کے مطابق نہ ہو۔

اور اگر مہر مثل دونوں کے قولوں کے درمیان ہو تو اس وقت دونوں سے قسم لی جائے گی پس اگر دونوں نے قسم کھالی، یا دونوں نے گواہ پیش کر دیا تو اس صورت میں قاضی مہر مثل کا فیصلہ فرمائے گا اور اگر ان دونوں میں سے کسی ایک نے گواہی پیش کی ہے تو اس کے گواہ کو مانا جائے گا اس لیے کہ گواہ پیش کر کے اس نے اپنے دعویٰ کو روشن کر دیا ہے۔

طلاق کے بعد مہر میں اختلاف

اور اگر میاں بیوی کے درمیان مہر میں اختلاف قبل الوطی طلاق دینے کے بعد رونما ہوا ہے تو اس صورت میں حتمہ مثل کا فیصلہ ہوگا، بشرطیکہ متعین کردہ مہر دین ہو، جیسے درہم و دنانیر وغیرہ۔ اور اگر مہر کسی عین ہو یعنی مثلاً یا قیمتی ہو جیسے باندی یا غلام، پھر اس میں اختلاف ہو جائے مثال کے طور پر شوہر کہتا ہے کہ مہر میں غلام تھا اور بیوی کہتی ہے کہ مہر میں باندی تھی تو اس صورت میں بلا تحکیم بیوی کو حتمہ مثل ملے گا۔ البتہ اگر شوہر نصف باندی پر راضی ہو جائے تو پھر حتمہ مثل دینے کی ضرورت نہیں ہوگی اور ان دونوں میں سے جو بھی گواہ پیش کرے گا قبول ہوگا اور اگر دونوں نے اپنے اپنے دعویٰ پر گواہ پیش کر دئے تو اس صورت میں اگر حتمہ مرد کے قول کے مطابق ہے تو عورت کے گواہ کو اولیت حاصل ہوگی اور اگر حتمہ عورت کے قول کے مطابق ہے تو پھر مرد کے گواہ کو اولیت حاصل ہوگی، اس لیے کہ گواہ کا کام خلاف ظاہر چیز کو ثابت کرنا ہے اور اگر حتمہ دونوں کے درمیان بین بین ہو تو اس صورت میں دونوں سے قسم لی جائے گی، اگر دونوں نے قسم کھالی تو پھر حتمہ مثل واجب ہوگا۔

وَمَوْتُ أَحَدِهِمَا كَحَيَاتِهِ فِي الْحُكْمِ أَصْلًا وَقَدْ رَأَى لَعْنَمِ مَقُولِهِ بِمَوْتِ أَحَدِهِمَا (وَيُعْذَرُ مَوْتُهُمَا
فِي الْقَوْلِ الْقَوْلُ لِوَرَثَتِهِ، وَ فِي الْإِخْتِلَافِ (فِي أَصْلِهِ) الْقَوْلُ لِمَنْ كَرِهَ التَّسْمِيَةَ (لَمْ يُفَضَّ شَيْءٌ)
مَا لَمْ يُتَبَيَّنْ عَلَى التَّسْمِيَةِ (وَقَالَ يُفَضَّى بِمَهْرِ الْمِثْلِ) كَحَالِ حَيَاةٍ (وَبِهِ يُفَضَّى وَهَذَا) كَلَّةٌ (إِذَا
لَمْ تُسَلِّمْ نَفْسَهَا، فَإِنْ سَلِّمَتْ وَوَقَعَ الْإِخْتِلَافُ فِي الْحَالَتَيْنِ) الْحَيَاةُ وَتُعْذَرُهَا (لَا يُعْذَرُ بِمَهْرِ
الْمِثْلِ) لِأَنَّهَا لَا تُسَلِّمُ نَفْسَهَا إِلَّا بَعْدَ تَعَجُّلِ شَيْءٍ عَادَةٍ (بَلْ يُقَالُ لَهَا لَا بُدَّ أَنْ يُقَرَّرَ بِمَا
بَعُجِّلَتْ وَإِلَّا فَصَيِّتًا عَلَيْكَ بِالْمُتَعَارِفِ) تَعَجُّلُهُ (لَمْ يُعْمَلْ فِي الْبَاقِي وَمَا ذَكَرْنَا) وَهَذَا إِذَا أَدْعَى
الزَّوْجَ لِمَصَالِ شَيْءٍ إِلَيْهَا بَعَثَ.

زوجین میں سے کسی ایک کے انتقال کے بعد مہر میں اختلاف

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں میاں بیوی میں سے کسی ایک کا مرجانا حکم میں دونوں کے زندہ ہونے کے برابر

ہے خواہ اختلاف اصل مهر میں ہو یا اختلاف مهر کی مقدار میں ہو، اس لیے کہ کسی ایک کے مرنے سے مهر مثل ساقط نہیں ہوتا ہے اور اگر میاں بیوی دونوں کے مرنے کے بعد مقدار مهر کے بارے میں وارثوں کے درمیان اختلاف ہو جائے تو اس صورت میں شوہر کے وارثوں کا قول معتبر ہوگا، لیکن شوہر کے ورثہ کا قول یوں ہی معتبر نہیں ہوگا بلکہ قسم کے ساتھ معتبر ہوگا اور اگر زوجین کے انتقال کے بعد وارثین کے درمیان اصل مهر کے بارے میں اختلاف ہو جائے تو اس صورت میں تسمیہ کے انکار کرنے والے کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا اور اگر اصل تسمیہ میں زوجین کی وفات کے بعد اختلاف ہو جائے تو جب تک گواہوں کے ذریعہ ثابت نہ ہو جائے کچھ فیصلہ نہیں کیا جائے گا اور حضرات صاحبین فرماتے ہیں کہ دونوں کے مرنے کے بعد بھی مهر مثل ہی کا فیصلہ ہوگا جس طرح زوجین کے زندہ ہونے کی صورت میں مهر مثل کا فیصلہ ہوتا ہے اور فتویٰ بھی اسی قول پر ہے۔

اور یہ ساری شکلیں اس وقت ہیں جب کہ بیوی نے بخوشی خود کو شوہر کے حوالہ نہ کیا ہو، لیکن اگر بیوی نے خود کو سپرد کر دیا ہے اور پھر زندگی یا موت کے بعد میں اختلاف ہوا ہے تو اس صورت میں مهر مثل کا فیصلہ نہیں ہوگا، اس لیے کہ عام طور پر رواج اور دستور یہ ہے کہ جب تک عورت کچھ نہ کہے کچھ نہ کہے شوہر سے وصول نہیں کرتی ہے اس وقت تک اپنے آپ کو شوہر کے حوالہ نہیں کرتی ہے۔ (یہ حکم وہاں کے بارے میں جہاں فوری طور پر کچھ نہ کہے نہ دینے کا دستور اور رواج ہے اور جہاں مهر کی ادائیگی کی مدت موت یا طلاق تک ہو وہاں عورت کا اپنے آپ کو سپرد کرنا اور نہ کرنا دونوں برابر ہیں لہذا مهر مثل کا فیصلہ ہوگا) بلکہ عورت یا اس کے وارثوں سے کہا جائے گا تم کو یقینی طور پر کچھ نہ کہے کچھ نہ کہے شوہر مہر مثل کے وصول کرنے کا اقرار کرنا ہوگا ورنہ ہم تم پر مہر تمجیل تعارف کا فیصلہ کریں گے (یعنی یہ فیصلہ کریں گے جو مہر جلدی دینے کا دستور ہے وہ تم لے چکی ہو) پھر اس کے بعد باقی پر عمل کیا جائے گا جس کو ہم نے ذکر کیا ہے اور یہ اس صورت میں ہوگا جب شوہر نے عورت کو کچھ دینے کا دعویٰ کیا ہو اور اگر شوہر نے کچھ بھی دینے کا دعویٰ نہیں کیا تو اس صورت میں تمجیل تعارف کا فیصلہ نہیں ہوگا، جیسا کہ البحر الرائق میں ہے۔

(وَلَوْ بَعَثَ إِلَى امْرَأَتِهِ شَيْئًا وَلَمْ يَذْكُرْ جِهَةً عِنْدَ الدَّفْعِ غَيْرَ جِهَةِ (المهر) كَقَوْلِهِ لِيَسْنَعِ أَوْ جَنَاءُ لَمْ قَالَ إِنَّهُ مِنَ الْمَهْرِ لَمْ يُقْبَلْ فَنَتَبَلَّغُ لَوْلَوْ جِهَةٌ فَلَا يَنْقَلِبُ مَهْرًا (فَلَقَالَتْ هُوَ أَمْرٌ مِنَ الْمَهْرِ) هَدِيَّةٌ وَقَالَ هُوَ مِنَ الْمَهْرِ أَوْ مِنَ الْكِسْوَةِ أَوْ عَارِيَّةً (فَالْقَوْلُ لَهُ) بِبَيْعِهِ وَالْبَيْتَةُ لَهَا، فَإِنْ خَلَفَ وَالْمَهْرُ قَائِمٌ فَلَهَا أَنْ تَسْرِدَهُ - وَتَرْجِعَ بِنَاقِي الْمَهْرِ ذِكْرَهُ ابْنُ الْكَمَالِ. وَلَوْ عَوَّضَتْهُ لَمْ أَذْهَابَ عَارِيَّةً فَلَهَا أَنْ تَبْخَرَهُ الْيَوْضَ مِنْ جَنْبِهِ زِلَعِي (فِي غَيْرِ الْمَهْرِ لِلْأَخْلِ) كَتَبْتُ وَضَاءَ عَرِيَّةٍ وَسَنْبٍ وَهَسَلٍ وَمَا يَنْتَلِي هَسْرًا أَيْ زَادَهُ (وَالْقَوْلُ لَهَا) بِبَيْعِهَا (فِي الْمَهْرِ لَهُ) كَشَنْبٍ وَلَخِي مَشْوِيٍّ لِأَنَّ الظَّاهِرَ يُكَلِّفُهُ، وَلِذَا قَالَ الْفَقِيهَةُ: الْمُخْتَارُ أَنَّهُ يُصَدَّقُ بِمَا لَا يَجِبُ عَلَيْهِ كَخَفِّ وَفُلَادَةٍ لَا لِيَمَّا يَجِبُ كَعَمَارٍ وَدِزَجٍ، فَخِي مَا لَمْ يَذْكُرْ أَنَّهُ كِسْوَةٌ لِأَنَّ الظَّاهِرَ مَعَهُ. (مُطَلَبُ بِنْتِ

رَجُلٍ وَتَعَتْ إِلَيْهَا أَهْلِيَاءُ وَلَمْ يُزَوِّجْهَا أَبُوهَا فَمَا بَعَثَ لِلْمَهْرِ يَسْتَرْدُّ عَيْنَهُ فَإِمَّا فَقَطْ وَإِنْ تَغَيَّرَ
بِالْمُسْتَعْمَالِ (أَوْ فِيمَنْتَهُ هَالِكًا) لِأَنَّهُ مُعَاوَضَةٌ وَلَمْ يَسْمَ فَجَازَ الْإِسْتِزَادُ (وَكَلْدًا) يَسْتَرْدُّ (مَا بَعَثَ
مَدِينَةً وَهُوَ قَائِمٌ ذُو الْهَالِكِ وَالْمُسْتَهْلِكِ) لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْهَبَةِ.

بیوی کے پاس بھیجی ہوئی چیز میں اختلاف

شوہر نے اپنی بیوی کے پاس کچھ بھیجا خواہ نقدی ہو یا جنس ہو اور بیوی کے پاس بھیجتے وقت شوہر نے کوئی ایسی بات ذکر نہیں کی جو مہر کے مغائر ہو، یعنی نہ یہ بتایا کہ یہ مہر ہے اور نہ یہ بتایا کہ یہ مہر نہیں ہے بلکہ مہر کے علاوہ کچھ اور ہے مثلاً اس کو شمع جلانے میں یا مہندی میں خرچ کرنا، پھر اس کے بعد شوہر نے وضاحت کے ساتھ کہا کہ میں نے جو سامان بھیجا تھا وہ بطور مہر تھا تو شوہر کا یہ قول قابل قبول نہیں ہوگا، جیسا کہ قنینہ نامی کتاب میں ہے اس لیے کہ وہ چیز ہدیہ ہو چکی ہے لہذا اب وہ مہر میں شمار نہیں ہو سکتی ہے۔

جب شوہر نے بیوی کے پاس کوئی سامان بھیجا اس وقت بیوی نے کچھ نہیں کہا اور بعد میں کہتی ہے کہ وہ بھیجا ہوا سامان ہدیہ تھا اور شوہر کہتا ہے نہیں، وہ تو مہر میں سے تھا، یا وہ سامان لباس کے لیے تھا یا وہ بطور عاریت تھا تو اس صورت میں شوہر کی بات قسم کے ساتھ مانی جائے گی۔ اور اگر دونوں نے اپنے اپنے دعویٰ پر گواہ پیش کر دیا تو اس وقت عورت کی شہادت کو ترجیح دی جائے گی، اگر وہ بھیجا ہوا سامان عورت کے پاس موجود ہو اور شوہر اس بات کی حلف لے کہ بخدا وہ سامان بطور مہر تھا تو عورت کو اختیار ہے کہ وہ اس سامان کو واپس کر دے اور اپنا بقیہ مہر شوہر سے وصول کر لے، اس کو ابن کمال نے ذکر کیا ہے۔

شوہر نے بیوی کے پاس بطور ہدیہ کوئی سامان بھیجا پھر بیوی نے بھی شوہر کے پاس بطور ہدیہ کوئی سامان بھیجا، پھر مرد نے دعویٰ کیا کہ وہ سامان میں نے بطور عاریت تمہارے پاس بھیجا تھا تو اس صورت میں عورت کے لیے جائز ہے اس کے جنس کے بدلہ میں دی ہوئی چیز شوہر سے واپس لے لے، جیسا کہ زلیتی میں ہے۔

وہ سامان جو فوراً کھانے کے لیے نہ ہو اس میں شوہر کا قول معتبر ہے

اگر بھیجے ہوئے سامان کے بارے میں زوجین کے درمیان اختلاف ہو جائے اور وہ سامان ایسا ہے کہ فوری طور پر کھانے کے لیے نہ ہو یا وہ ایک ماہ تک بغیر سڑنے گلے باقی رہ سکے تو اس وقت شوہر کا قول لائق اعتبار ہوگا، جیسے کپڑا، زندہ بکری، گھی اور شہد وغیرہ، جیسا کہ افخی زادہ نے ذکر کیا ہے۔

اور جو سامان کھانے کے لیے تیار کی گئی ہو جیسے روٹی، بھنا ہوا گوشت اگر اس میں اختلاف ہو جائے بایں طور پر کہ شوہر اس کو مہر قرار دے اور بیوی ہدیہ، تو اس صورت میں بیوی کی بات قسم کے ساتھ مان لی جائے گی اس لیے یہاں ظاہر شوہر کے دعویٰ کی تکذیب کر رہا ہے، اسی وجہ سے فقہ ابو اللیث نے کہا کہ شوہر کی بات ایسی چیزوں کے بارے میں تصدیق نہیں کی جائے گی

جو شوہر پر واجب ہے جیسے اور مہنی اور قمیص وغیرہ اور ان میں شوہر کی بات اس وقت تک تصدیق نہیں کی جائے گی جب تک شوہر یہ دعویٰ نہ کرے کہ اور مہنی اور قمیص کو پوشاک میں دیا ہے اگر شوہر نے پوشاک کا دعویٰ کیا اور بیوی نے اس کو ہدیہ بتایا تو شوہر کی بات مانی جائے گی اس لیے کہ ظاہر حال شوہر کے ساتھ ہے۔

منگنی کے وقت بھیجا ہوا سامان

ایک شخص نے کسی شخص کی لڑکی کے پاس نکاح کا پیغام بھیجا اور اس نے اس کے پاس چند چیزیں بھی ساتھ میں بھیجیں، پھر لڑکی کے والد نے اس لڑکی کا نکاح اس کے ساتھ نہیں کیا تو جو سامان اس نے بطور مہر بھیجا تھا اگر وہ سامان بعینہ موجود ہوں تو وہ صرف اسی سامان کو واپس لے گا نہ کہ اس کی قیمت، اور اگر وہ سامان استعمال کی وجہ سے متغیر ہو چکا ہے اور بعینہ وہ موجود نہ ہو تو پھر اس کی قیمت واپس لے گا، اس لیے کہ یہ بذلے میں تھا جو مکمل نہیں ہوا لہذا قیمت واپس لینا جائز ہوگا۔

اسی طرح لڑکا اس سامان کو بھی اس سے واپس لے سکتا ہے جو اس نے اس کے پاس بطور تحفہ بھیجا تھا، بشرطیکہ وہ سامان بعینہ اس کے پاس موجود ہو، لیکن اگر وہ خراب ہو چکا یا سڑ گل چکا ہے تو پھر وہ اس کو واپس نہیں لے گا خواہ وہ سامان خود بخود خراب ہوا ہو یا کسی کے فعل کی وجہ سے خراب ہوا ہو۔ مثال کے طور پر اس نے مٹائی یا میوہ بھیجا تھا وہ خراب ہو گیا، تو اب وہ واپس نہیں لے گا، اس لیے کہ تحفہ کے اندر ہبہ کے معنی بھی پایا جاتا ہے اور ہبہ ہلاک ہونے یا ہلاک کرنے دونوں صورت میں مانع رجوع ہے، واپسی کے لیے بعینہ اس کا موجود ہونا ضروری ہے تبدیلی کی صورت میں واپسی نہیں ہے۔

(وَلَوْ اِذْعَتْ اَنَّهُ) اَي الْمُبْعُوْث (مِنَ الْمَهْرِ وَقَالَ هُوَ وَدِيْعَةٌ فَاِنَّهٗ كَانَ مِنْ جَنْسِ الْمَهْرِ فَاَقُوْلُ لَهَا، وَاِنْ كَانَ مِنْ غَيْرِهِ فَاَقُوْلُ لَهٗ) بِشَهَادَةِ الظَّاهِرِ. (اَنْفَقَ) رَجُلٌ (عَلٰى مُتَعَدِّةٍ الْغَيْرِ بِشَرْطِ اَنْ يَنْزُوْجَهَا) بَعْدَ عِدَّتِهَا (اِنْ تَزُوْجْنَهٗ لَا رُجُوْعَ مُطْلَقًا، وَاِنْ اَبَتْ فَلَهٗ الرُّجُوْعُ اِنْ كَانَ دَفَعَ لَهَا، وَاِنْ اَكَلَتْ مَعًا فَلَا مُطْلَقًا) بَخَرٍ عَنِ الْعِمَادِيَّةِ. وَفِيْهِ عَنِ الْمُتَقِيِّ (جَهَّزَ ابْنَتَهُ بِجِهَازٍ وَسَلَّمَهَا ذَلِكَ لِنِسْ لَهٗ اِلَّا سِتْرًا ذَا مِنْهَا وَلَا لِيُوَدِّيْهَ بَعْدَ اَنْ سَلَّمَهَا ذَلِكَ وَفِيْ صَحِيْحِهِ) بَلْ تَخْتَصُّ بِهٖ (وَبِهٖ يُفْتٰى) وَكَذَا لَوْ اشْتَرَاهُ لَهَا فِيْ صِغَرِهَا وَلَوْ اِلَاجِيَّةً. وَالْحَبْلَةُ اَنْ يُشْهَدَ عِنْدَ التَّسْلِيْمِ اِلَيْهَا اَنَّهُ اِنَّمَا سَلَّمَتْهُ حَارِيَّةً وَالْاُخُوْطُ اَنْ يَشْتَرِيَهٗ مِنْهَا ثُمَّ تُبْرَلَهٗ ذُرَّرًا. (اَخَذَ اَهْلَ الْمَرْأَةِ شَيْئًا عِنْدَ التَّسْلِيْمِ فَلِلزَّوْجِ اَنْ يَسْتَرْدَّهٗ) لِأَنَّهُ رَشُوَةٌ.

کب شوہر کا قول قابل اعتبار ہوگا اور کب بیوی کا؟

شوہر نے کوئی سامان بیوی کے پاس بھیجا، اس کے بعد بیوی نے یہ دعویٰ کیا کہ جو سامان آپ نے بھیجا ہے وہ بطور مہر تھا۔

شوہر یہ کہتا ہے کہ نہیں وہ بطور امانت تھا، میں نے وہ سامان امانت کے طور پر بھیجا تھا، تو اس صورت میں یہ دیکھا جائے گا کہ وہ بھیجا ہوا سامان اگر مہر کے جنس سے ہے تو عورت کی بات مانی جائے گی جیسے کہ روپیہ، درہم، دانیر وغیرہ ہو اور اگر جو سامان بھیجا تھا وہ مہر کی جنس سے نہیں ہے بلکہ اس کے مخالف ہے مثال کے طور پر مہر میں روپیہ مقرر ہوا تھا اور شوہر نے کپڑا بھیجا تو اس صورت میں شوہر کی بات قابل تسلیم ہوگی، کیونکہ دونوں صورتوں میں دونوں کی ظاہر حال گواہ پیش کر رہا ہے۔

معتدۃ الغیر پر بشرط نکاح کچھ خرچہ کرنا

ایک شخص نے اپنی منکوحہ کو طلاق دیدی تھی وہ عدت گزار رہی تھی کہ دوسرے شخص نے اس معتدۃ الغیر پر کچھ رقم اس شرط کے ساتھ خرچ کر دیا کہ عدت گزرنے کے بعد اس سے شادی کروں گا یا عورت اس سے شادی کر لے گی، چنانچہ اگر عورت وعدہ کے مطابق اس سے شادی کرتی ہے تو جو کچھ اس نے خرچ کیا تھا اس کی واپسی کا سوال نہیں ہوتا ہے لیکن اگر عورت نے نکاح کرنے سے انکار کر دیا تو اس صورت میں اس مرد کو یہ حق حاصل ہے کہ جو کچھ اس نے اس پر خرچ کیا تھا یا اس کو دیا تھا سب واپس مانگ لے اور اگر وہ عورت مرد ہی کے ساتھ کھاپی رہی تھی تو پھر مرد خرچ کیا ہوا مال، یا دی ہوئی رقم واپس نہیں لے سکتا ہے، خواہ اس نے نکاح کیا ہو یا نکاح نہ کیا ہو، جیسا کہ البحر الرائق میں عمادیہ سے نقل کیا ہے۔

سامان جہیز کا واپس لینا

البحر الرائق میں معنی نامی کتاب سے نقل کیا ہے کہ کسی باپ نے اپنی صاحبزادی کو جہیز کا سامان دیا اور سامان جہیز سب کے سب اس کے حوالہ کر دیا تو اب باپ کو اپنی صاحبزادی سے سامان جہیز واپس لینے کا حق باقی نہیں رہتا ہے اور نہ باپ کی موت کے بعد اس کے وارثوں کو سامان جہیز واپس لینے کا شرعی حق باقی رہتا ہے بشرطیکہ باپ نے سامان جہیز اپنی صحت کے زمانے میں اس کے حوالہ کیا تھا، بلکہ اب وہ سامان مخصوص طور پر بیٹی کی ملکیت قرار پائے گا فتویٰ بھی اسی پر ہے۔ اسی طرح وہ سامان بھی باپ واپس نہیں لے سکتا ہے جس کو باپ نے بیٹی کی نابالغی کی حالت میں بطور جہیز خریدا تھا، جیسا کہ دلوالبیہ نامی کتاب میں ہے۔

سامان جہیز کی واپسی کے لیے ایک حیلہ

سامان جہیز واپس لینے کا ایک حیلہ یہ ہے کہ باپ جس وقت سامان جہیز بیٹی کے سپرد کرے اس وقت گواہ بنالے کہ میں اس کو یہ سامان بطور عاریت دے رہا ہوں اور اس باب میں زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ باپ وہ سامان بیٹی سے خرید لے پھر بیٹی باپ کے لیے قیمت معاف کر دے، جیسا کہ درمیں ہے۔

شوہر سے لی ہوئی رقم کی واپسی

جس وقت لڑکی والوں نے لڑکی کو شوہر کے پاس بھیجا اس وقت لڑکی والوں نے شوہر سے کچھ لے لیا، تو شوہر کو شرعی طور پر

یہ حق ہے کہ وہ اپنی اس رقم کو واپس لے لے، اس لیے کہ اس وقت وہ رقم رشوت کے حکم میں تھی۔

(يَجْهَرُ ابْتِغَاءَ أَنْ مَا دَفَعَهُ لَهَا غَارِبَةٌ وَقَالَتْ هُوَ تَمْلِيكَ أَوْ قَالَ الزَّوْجُ ذَلِكَ بَعْدَ مَوْتِهَا لِيَرِثَ مِنْهُ وَقَالَ الْآبُ) أَوْ وَرَثَتُهُ بَعْدَ مَوْتِهِ (غَارِبَةٌ فَ) الْمُتَعَمِّدُ أَنْ (الْقَوْلُ لِلزَّوْجِ وَلَهَا إِذَا كَانَ الْغَرْفُ مُسْتَعْمَرًا أَنْ الْآبُ يَدْفَعُ بِفُلَةٍ جَهَارًا لَا غَارِبَةً، وَ) أَمَّا (إِنْ مُسْتَعْمَرًا) كَمِصْرٍ وَالشَّامِ (طَائِفُ الْقَوْلِ لِلْآبِ) كَمَا لَوْ أَكْثَرَ مِمَّا يُجْهَرُ بِهِ بِفُلَتِهَا (وَالْأُمُّ كَالْآبِ فِي تَجْهِيْزِهَا) وَكَذَا وَلِيُّ الصَّغِيرَةِ شَرْعٌ وَمُهَابِيَّةٌ. وَاسْتَحْسَنَ فِي النَّهْرِ تَبَعًا لِلْقَاضِي خَانَ أَنَّ الْآبَ إِنْ كَانَ مِنَ الْأَشْرَافِ لَمْ يُفْتَلَنَّ قَوْلُهُ اللَّهُ غَارِبَةٌ. (وَلَوْ دَفَعَتْ فِي تَجْهِيْزِهَا لِابْنَتِهَا أَشْيَاءَ مِنْ أَمِيْعَةِ الْآبِ بِحَضْرَتِهِ وَعِلْمِهِ وَكَانَ سَاجِدًا وَزَلَّتْ إِلَى الزَّوْجِ فَلَيْسَ لِلْآبِ أَنْ يَسْتَفِزَّ ذَلِكَ مِنْ ابْنَتِهِ) لِجَوْنِ الْغَرْفِ بِهِ (وَكَذَا لَوْ أَنْفَلَتْ الْأُمُّ فِي جَهَارِهَا مَا هُوَ مُعْتَادٌ وَالْآبُ سَاجِدٌ لَا تَضْمُنُ الْأُمُّ، وَهَمَّا مِنَ الْمَسَائِلِ السَّبْعِ وَالْفَلَاحِينَ بَنَ الْكُفَّانِ وَالْأَنْتَبِينَ عَلَى مَا فِي زَوَاجِرِ الْجَوَاهِرِ الْيَمِي الشُّكُوثُ فِيهَا كَالشُّطْلُقِ

سامان جہیز میں اختلاف

باپ نے بیٹی کو جہیز دیا، پھر اس نے دعویٰ کیا جو کچھ میں نے دیا تھا وہ عاریتاً دیا تھا اور بیٹی کہتی ہے وہ بطور تملیک دیا تھا یعنی مالک بنا دیا تھا، یا شوہر نے بیوی کے مرنے کے بعد تملیک ہی کا دعویٰ کیا، تا کہ شوہر اس طرح سے اس کا وارث ہو جائے اور باپ یا اس کے وارثوں نے اس کے مرنے کے بعد کہا کہ وہ بطور عاریت دیا گیا تھا تو اس باب میں قابلِ اعتماد قول یہ ہے کہ شوہر اور لڑکی کی بات مانی جائے گی، جب کہ وہاں کا دائمی طور پر رواج ہو کہ اس طرح کا سامان باپ اپنی بیٹی کو بطور جہیز دیتا ہے نہ کہ بطور عاریت اور اگر وہاں کا رواج مشترک ہو، کہ بعض لوگ تو بطور جہیز دیتے ہیں اور بعض بطور عاریت، جیسا کہ ملک مصر اور ملک شام کا رواج ہے تو اس صورت میں باپ کی بات مانی جائے گی، جس طرح کہ اگر جہیز کا سامان اس مقدار سے بہت زیادہ ہو جس مقدار میں عام طور پر مہر دیا جاتا ہے تو جو زیادہ ہے اس میں باپ کا قول قابلِ قبول ہوگا۔

جہیز کے سامان میں ماں کا حق

اور ماں باپ کے حکم میں ہے بیٹی کو جہیز کے دینے میں اور یہی حکم نابالغ لڑکی کے ولی کا بھی ہے، یعنی ماں یا نابالغ لڑکی کے ولی نے جو جہیز کا سامان دیا ہے وہ واپس نہیں ہوگا، جیسا کہ شرح وہابیہ میں ہے۔ (لیکن اگر ماں یا ولی نے یہ دعویٰ کیا کہ ہم نے سامان عاریتاً دیا تھا تو اس صورت میں جو حکم باپ کا بیان کیا گیا ہے وہی حکم ماں اور ولی کا بھی ہے۔ اور انہما الفائق میں قاضی خان کی بیرونی میں اس قول کو مستحسن قرار دیا گیا ہے کہ اگر باپ اشراق میں سے ہے تو اس کا قول عاریت کے بارے میں نہیں مانا

جائے گا، یعنی باپ کا یہ کہنا کہ یہ سامان بطور عاریت دیا تھا قبول نہ ہوگا۔

ماں نے باپ کے سامان کو بیٹی کے جہیز میں دیدیا تو کیا حکم ہے

اگر ماں نے بیٹی کے جہیز میں اس کے باپ کے سامانوں میں سے کچھ سامان اس کی موجودگی میں اور اس کو بتا کر دے دیا اور باپ اس پر خاموش رہا اور بیٹی کو شوہر کے گھر پہنچا دیا تو اب اس کے بعد اس کے باپ کو حق باقی نہیں رہتا ہے کہ اپنے ان سامانوں کو جو جہیز میں دیا گیا ہے بیٹی سے واپس لے لے، اس لیے عام طور پر رواج یہی ہے کہ باپ جہیز کا سامان لڑکی کی ماں کے حوالے کر دیا کرتا ہے کہ وہ لڑکی کو دیدے۔ اسی طرح اگر کسی ماں نے اپنی بیٹی کے جہیز میں اتنا سامان دیا جتنا وہاں کا رواج تھا اور باپ یہ دیکھ کر چپ چاپ رہا تو اس صورت میں ماں پر کوئی ضمان نہیں ہے اور یہ دونوں مسائل ان ۷ یا ۸ مسئلوں میں سے ہیں جہاں چپ رہنا بولنے کے قائم مقام ہے جیسا کہ زداہر الجواہر میں ہے۔

[فزع] لَوْ زُكِّتَ إِلَيْهِ بِلَا جَهَازٍ يَلِيقُ بِهِ فَلَهُ مَطَالِبَةُ الْأَبِ بِالثَّغْرِ قَنِيَّةً، وَإِذَا فِي الثَّغْرِ عَنْ الْمُتَنَفِّي إِلَّا إِذَا سَكَّتْ طَوِيلًا فَلَا خُصُومَةَ لَهُ، وَلَكِنْ فِي الثَّهْرِ عَنْ الْبَرَاذِيَّةِ: الصَّحِيحُ أَنَّهُ لَا يَزْجَعُ عَلَى الْأَبِ بِشَيْءٍ لِأَنَّ الْمَالَ فِي النِّكَاحِ غَيْرُ مَقْصُودٍ (نَكَحَ ذِمِّيٌّ) أَوْ مُسْتَأْمَنٌ (ذِمِّيٌّ أَوْ خَزِيٍّ خَزِيَّةٌ ثَمَّةٌ بِمِثْلِهِ أَوْ بِلَا مَهْرٍ بِأَنْ سَكَّتَا غَنَةً أَوْ نَفْيَاةً وَ) الْحَالُ أَنْ (ذَا جَاوَزَ حُدُودَهُمْ فَوَطَّئَتْ أَوْ طَلَّقَتْ قَبْلَهُ أَوْ مَاتَ عَنْهَا فَلَا مَهْرَ لَهَا) لَوْ أَسْلَمْنَا أَوْ تَرَفَعْنَا إِلَيْهَا لِأَنَّا أَمَرْنَا بِعَزْمِهِمْ وَمَا يَدْبِثُونَ (وَتَقَبَّلَتْ) بَقِيَّةُ (أَحْكَامِ النِّكَاحِ فِي حَقِّهِمْ كَالْمُسْلِمِينَ مِنْ وَجُوبِ الثَّقَلِ فِي النِّكَاحِ وَوُقُوعِ الطَّلَاقِ وَنَحْوِهِمَا) كَعِدَّةٍ وَنَسَبٍ وَخِيَارِ بُلُوغٍ وَتَوَارُثٍ بِنِكَاحٍ صَحِيحٍ وَخُرْمَةِ مُطْلَقَةٍ فَلَا نِكَاحَ مَعَارِمٍ. (وَإِنْ نَكَحَهَا بِغَيْرِ أَوْ غَيْرِ عَيْنٍ) أَيْ مُشَارٍ إِلَيْهِ (لَمْ أَسْلَمْنَا أَوْ أَسْلَمْنَا أَخَذْنَاهَا قَبْلَ الْقَبْضِ فَلَهَا ذَلِكَ) فَتَخْلُلُ الْخُمْرُ وَتُسَبِّبُ الْخِنْزِيرَ، وَلَوْ طَلَّقَهَا قَبْلَ الدُّخُولِ فَلَهَا بِصَفَةِ (وَ) لَهَا (فِي غَيْرِ عَيْنٍ) قِيمَةُ الْخُمْرِ وَمَهْرُ الْبَغْلِ فِي الْخِنْزِيرِ، إِذَا أَخَذَ قِيمَةَ الْقَبْضِ كَأَخَذِ غَنِيَّةٍ

نقدی مطالبہ کرنے کا حق

اگر لڑکی کو اس کے مناسب جہیز دیئے بغیر شوہر کے پاس بھیج دیا گیا ہے تو شوہر کے لیے لڑکی کے باپ سے اتنی ہی نقدی مطالبہ کرنے کا حق ہے جیسا کہ قنیه میں ہے۔ (در اصل یہ صورت اس جگہ کے لیے مخصوص ہے جہاں یہ رواج ہو کہ لڑکی کا دلی شوہر سے نکاح کے واسطے بطور نقد کچھ وصول کرتا ہو اور اس نقد سے کچھ سامان لڑکے کے لیے بنایا جاتا ہو اور کچھ سامان لڑکی کے لئے، اب نقد لینے کے بعد جو سامان اس لڑکے کے لیے تیار ہوا ہے وہ لڑکے کو نہ ملتا تو لڑکا وہ نقد مطالبہ کر سکتا ہے)۔

لیکن البھرائق میں معنی نامی کتاب سے یہ زیادہ کیا ہے کہ اگر شوہر بہت دنوں تک خاموش رہا تو پھر اس نقدی کے مطالبہ کا حق ختم ہو جاتا ہے اس کے لیے زیادہ دنوں تک خاموشی اختیار کرنا رضامندی کی دلیل ہے، لیکن انہر الفائق میں فتاویٰ بزاز یہ سے یہ نقل کیا گیا ہے کہ اس بارے میں صحیح قول یہ ہے کہ شوہر لڑکی کے باپ سے کچھ بھی مطالبہ کرنے کا حق نہیں رکھتا ہے اس لیے کہ نکاح کے اندر مال مقصود نہیں ہوا کرتا ہے۔

کافرہ عورت کے مہر میں مرد اور شراب مقرر کرنا

کسی ذی نے یا مستامن (یعنی ویزالے کردار الاسلام میں رہنے والا کافر) نے کسی ذمیہ سے نکاح کیا یا کسی حربی شخص نے حربیہ عورت سے نکاح کیا اور نکاح دار الحرب ہی میں ہوا اور مہر میں مردار جانور کو مقرر کیا، یا بلا مہر ہی کے نکاح کر لیا یا اس طور کہ دونوں ہی مہر کے ذکر سے خاموش رہے یا ان دونوں نے صراحت کے ساتھ مہر کی نفی کر دی اور اس طرح کرنا ان کے مذہب میں جائز ہو، پھر اس نکاح کے بعد اس ذمیہ یا حربیہ سے طلاق یا طوطی سے پہلے اس کی طلاق ہو گئی، یا شوہر کا انتقال ہو گیا، تو مذکورہ تمام صورتوں میں عورت کو کچھ بھی مہر نہیں ملے گا اور نہ ہی ان کو متحہ ملے گا اگرچہ وہ دونوں مسلمان ہو گئے ہوں اور مسلمان قاضی کے پاس مقدمہ دائر کیا ہو پھر بھی مہر نہیں ملے گا اس لیے کہ ہم مسلمان حکمرانوں کے لیے شریعت کی طرف سے یہ حکم ہے کہ ذمیوں کو ان کے دین و مذہب پر باقی رکھا جائے اور اسلامی احکام ان پر جاری نہ کئے جائیں۔ (یہی وجہ ہے کہ دار الاسلام میں اگر ذمی سود کھائے، یا شراب پیئے یا اس کا لین دین کرے تو ان کو روکنے کی اجازت نہیں ہے)۔ (شامی: ۴/۳۱۲)

ذمیوں پر مہر کے علاوہ دیگر احکام کا نفاذ

مہر کے علاوہ نکاح کے اور دیگر احکامات ذمیوں کے لیے اسی طرح ثابت ہوں گے جس طرح مسلمانوں کے لیے ثابت ہوتے ہیں، جیسے نکاح میں نان و نفقہ کے وجوب کا مسئلہ، وقوع طلاق کا مسئلہ اور ان کے علاوہ دوسرے احکامات مثلاً عدت، خیال بلوغ، نسب کا ثبوت اور نکاح صحیح کی وجہ سے وارث ہونا، مطلقہ ثلاثہ کا حرام ہونا، محارم کے ساتھ نکاح کا حرام ہونا، یہ تمام احکامات مذکورہ ذمیوں پر اس وقت لاگو ہوں گے جب وہ بھی ان کا باہم اعتقاد رکھتے ہوں اور مقدمہ مسلمان قاضی کے سامنے پیش کریں۔ (شامی: ۴/۳۱۲)

شراب معین اور خنزیر معین پر نکاح کرنے کا حکم

اگر کسی ذمی شخص نے کسی ذمیہ عورت سے معین شراب یا معین خنزیر پر نکاح کیا یعنی شراب اور خنزیر کو اشارہ کر کے متعین کر دیا، پھر وہ دونوں مسلمان ہو گئے، یا مہر پر قبضہ کرنے سے پہلے پہلے ان دونوں میں سے کوئی ایک مسلمان ہو گیا، تو اس صورت میں عورت کو وہی معین شراب اور وہی معین خنزیر بطور مہر ملے گا، اب وہ اس شراب کو سرکہ بنا کر کام میں لاسکتی ہے البتہ

خزیر کو چھوڑ دے گی اور اگر اس نے ذمیہ عورت کو دخول سے پہلے طلاق دیدی تو اس صورت میں اس مہر معین کا آدھا ملے گا، یعنی آدھی شراب اور آدھا خزیر۔

اور اگر مہر میں معین شراب اور معین خزیر پر نہیں تھا بلکہ مطلقاً شراب یا مطلقاً خزیر تھا تو شراب کی صورت میں عورت کو شراب کی قیمت ملے گی اور خزیر کی صورت میں مہر مثل ملے گا اور سو کی صورت میں اس کی قیمت لینا اس لیے جائز نہیں ہے کہ قیمت والی چیز کی قیمت لینا بعینہ ایسا ہے جیسا کہ اس نے وہی چیز لے لی ہے تو خزیر کی قیمت لینا خزیر لینے کے حکم میں ہوگا جو نجس العین اور مسلمانوں کے لیے حرام ہے۔

[فُرُوع] الْوَطْءُ فِي دَارِ الْإِسْلَامِ لَا يَتَخَلَّوْا عَنْ خَدِّ أَوْ مَهْرٍ إِلَّا فِي مَسَائِلَ: صَبِيٍّ تَكْحُلُ بِهَا إِذِنْ وَطْءَتْهُ، وَبَالِغٍ أَمَّيْهِ قَبْلَ تَسْلِيمِهِ، وَتَسْلُطُ مِنَ الْقَمَنِ مَا قَبْلَ الْبِكَارَةِ وَإِلَّا فَلَا. فَذَاكَ جَارِيَةٌ مَعَ أُخْرَى فَلَا زَالَتْ بِنِكَاحِهَا لَزِمَهَا مَهْرُ الْبُحْلِ. لِأَيِّ الصَّغِيرَةِ الْمُطَالَبَةُ بِالنَّهْرِ، وَلِلزَّوْجِ الْمُطَالَبَةُ بِتَسْلِيمِهَا إِنْ تَعَثَّلَ الرَّجُلُ. قَالَ الْبُزْجَانِيُّ: وَلَا يُعْتَبَرُ السُّنُّ، فَلَوْ تَسَلَّطَتْ فَهَرَبَتْ لَمْ يَلْزَمْنَا طَلَبُهَا، خَذَعُ امْرَأَةٍ وَأَخَذَهَا عَحْسًا إِلَى أَنْ يَأْتِيَ بِهَا وَيُعْلَمَ مَوْتُهَا. الْمَهْرُ مَهْرُ السَّرِّ، وَقِيلَ الْعَلَانِيَةِ. الْمُؤَجَّلُ إِلَى الطَّلَاقِ يَتَعَجَّلُ بِالزَّيْعِيِّ وَلَا يَتَأَجَّلُ بِمُزَاجَعَتِهَا. وَلَوْ وَهَبَتْهُ الْمَهْرُ عَلَى أَنْ يَتَزَوَّجَهَا فَأَتَى فَلَا مَهْرَ بَاقٍ تَكْحُلُهَا أَوْ لَا. وَلَوْ وَهَبَتْهُ لِأَحَدٍ وَوَكَّلَتْهُ بِقَبْضِهِ صَحَّ. وَلَوْ أَحَالَتْ بِهِ إِنْسَانًا لَمْ وَهَبَتْهُ لِلزَّوْجِ لَمْ تَصِحَّ، وَهَذِهِ جَمِلَةٌ مِنْ نُهَيْدٍ أَنْ يَهَبَ وَلَا تَصِحَّ

شارح کی طرف سے اضافہ شدہ مسائل کا بیان

حضرت شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ دارالاسلام میں ملک عین کے علاوہ وطنی کرنا دو چیزوں میں سے ایک سے خالی نہیں ہوتا ہے یا تو وطنی کی وجہ سے حد واجب ہوگی یا اس پر مہر لازم ہوگا ہاں دو مسئلے ایسے ہیں کہ ان میں وطنی کرنے سے نہ حد واجب ہے نہ مہر، ان میں سے ایک مسئلہ یہ ہے کہ کسی نابالغ لڑکے نے کسی بالغ لڑکی سے دلی کی اجازت کے بغیر نکاح کر لیا اور عورت نے وطنی میں نابالغ لڑکے کی اطاعت کی تو اس صورت میں نہ حد ہوگی نہ مہر۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ بائدی کو فروخت کرنے والے نے بائدی کو سپرد کرنے سے پہلے اس کے ساتھ وطنی کر لیا تو اس صورت میں وطنی کرنے والے پر نہ حد جاری ہوگی اور نہ مہر لازم ہوگا البتہ پردہ بکارت کے زائل ہونے کی وجہ سے اس مقدار تک بائدی کی قیمت کم ہو جائے گی، اس لیے کہ اس کی بکارت کو فروخت کرنے والے نے زائل کر دی ہے اور اگر وہ بائدی باکرہ نہ تھی اور وطنی کی وجہ سے بکارت زائل نہ ہوئی تو پھر قیمت میں کوئی کمی نہیں ہوگی۔

پر وہ بکارت زائل کرنے کا بدلہ

ایک لڑکی نے کسی دوسری لڑکی کو دکھا دیا اور دھکیلا جس کی وجہ سے اس کی بکارت زائل ہو گئی، تو اس صورت میں دھکیلنے والی عورت پر مہر مثل لازم ہوگا، اس لیے کہ اس کے دکھا دینے کی وجہ سے بکارت زائل ہوئی گویا یہی عورت کی بکارت زائل ہونے کا سبب بنا اس لیے مہر مثل اس پر لازم ہوگا۔

تابالغہ لڑکی شوہر کے حوالے کب ہوگی؟

شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ تابالغہ لڑکی کے باپ کو شرعی طور پر یہ حق پہنچتا ہے کہ اس کے شوہر سے مہر کا مطالبہ کر لے، اگرچہ شوہر بیوی سے لطف اندوز نہ ہوا ہو، اسی طرح تابالغہ لڑکی کے شوہر کو یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ اپنی تابالغہ بیوی کے سپرد کرنے کا مطالبہ کرے بشرطیکہ وہ لڑکی مرد کو برداشت کر سکتی ہو، بزاز کی کا کہنا ہے کہ لڑکی میں عمر کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ (یعنی اگر شوہر اور لڑکی کے باپ میں اختلاف ہو جائے شوہر کہتا ہے کہ لڑکی مرد کو برداشت کر سکتی ہے اور لڑکی کے باپ کا کہنا ہے کہ لڑکی کے اندر مرد کے برداشت کرنے کی طاقت نہیں ہے تو اس وقت لڑکی کی عمر کا کوئی اعتبار نہ ہوگا بلکہ قاضی صاحب لڑکی کو عورتوں کو دکھائے گا کہ یہ لڑکی جماع کے برداشت کرنے کے قابل ہے یا نہیں، اگر عورتیں یہ بتائیں کہ ہاں یہ لڑکی مرد کو برداشت کر سکتی ہے تو اس صورت میں شوہر کے حوالہ کردی جائے گی اور اگر یہ بتائیں کہ لڑکی مرد کو برداشت کرنے کے لائق نہیں ہے تو شوہر کے حوالہ نہیں کی جائے گی۔ اگر لڑکی کے باپ نے اپنی تابالغہ لڑکی کو شوہر کے حوالہ کر دیا، لیکن وہ لڑکی شوہر کے پاس سے بھاگ گئی تو شوہر پر اس لڑکی کی حلال لازم نہیں ہے اس لیے کہ آزاد عورت کے گم ہو جانے سے ضمان واجب نہیں ہوتا ہے۔

عورت کو بھگانے والے کی سزا

کسی شخص نے کسی عورت کو دھوکہ دیا اور اس کو بھگانے گیا تو اس صورت میں اس شخص کو قید کر دیا جائے گا جب تک کہ وہ اس عورت کو واپس نہ لے آئے یا اس عورت کے مرجانے کا علم نہ ہو جائے۔

مسئلہ مہر کا بیان

مہر وہی معتبر ہوتا ہے جو پوشیدگی کا مہر ہو اور بعض اہل علم نے فرمایا کہ مہر وہ معتبر ہے جو ظاہر کا مہر ہو، (یہاں مسئلہ کی دو صورت ہیں: ایک یہ کہ میاں بیوی نے کسی ایک خاص مقدار کو مہر متعین کیا اور خفیہ طور پر اس پر اتفاق کر لیا، پھر مجمع عام میں لوگوں کو دکھانے کے لیے اس سے زیادہ مقرر کیا جو خفیہ طور مقرر کیا تھا، تو اس صورت میں پوشیدگی کے مہر کا اعتبار ہوگا۔ دوسری صورت یہ ہے کہ زوجین نے خفیہ طور پر ایک خاص مہر پر اتفاق کیا پھر لوگوں کے سامنے دکھلانے کے لیے اس سے زیادہ کا اقرار کیا پس اگر دونوں نے اس پر اتفاق کر لیا یا دونوں نے گواہ پیش کر دیا کہ زیادہ محض دکھلانے کے لیے تھا تو اس صورت میں وہی مہر قابل

اعتبار ہوگا جو خفیہ طور پر مقرر کیا تھا اور اگر گواہ پیش نہ کر سکا تو حضرات طرفین کے نزدیک مہر اول متعین ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک دوسرا مہر واجب ہوگا اور یہ سارا مہر اول پر زیادتی ہوگی۔ (کتابی: ۴/۳۱۰)

اور جو مہر طلاق تک مؤجل ہو، وہ طلاق رجعی دینے سے مؤجل ہو جاتا ہے پھر رجعت کر لینے سے دوبارہ مؤجل نہیں بنتا ہے، عورت نے اس شرط کے ساتھ مہر بخش دیا کہ مرد اس کے ساتھ نکاح کر لے، مرد نے اس کو قبول کرنے سے انکار کر دیا تو وہ مہر اس کے ذمہ باقی رہا خواہ اس نے عورت سے نکاح کیا ہو یا نکاح نہ کیا ہو۔ (اس مسئلہ کی وضاحت اس طرح ہے کہ ایک شخص نے اپنی مطلقہ بیوی سے یوں کہا کہ میں تجھ سے نکاح اس وقت تک نہیں کروں گا جب تک تو اپنا مہر محاف نہ کر دے عورت نے بشرط نکاح مہر محاف کر دیا پھر مرد نے انکار کر دیا تو مہر باقی رہے گا، مہر ساقط نہیں ہوگا)۔

مسئلہ: کسی عورت نے اپنا مہر کسی کو بہہ کر دیا اور اسی شخص کو مہر قبضہ کرنے کا وکیل بنا دیا تو اس طرح کرنا صحیح ہے۔ اور اگر عورت نے اپنے شوہر سے یوں کہا کہ میرا مہر فلاں آدمی کو دیداد اور شوہر نے اس کو قبول کر لیا، پھر عورت نے وہی مہر شوہر کو بہہ کر دیا تو اس کا اس طرح بہہ کرنا صحیح نہیں ہوگا کیوں کہ وہ پہلے دوسرے کے حوالہ کر چکی ہے، لہذا اب کسی اور کو نہیں دے سکتی ہے اور یہ ایک حیلہ ہے اس شخص کے لیے جو یہ چاہتا ہے بہہ کیا جائے اور بہہ درست نہ ہو۔

بَابُ نِكَاحِ الرِّقِيقِ

یہ باب غلام کے نکاح کے احکام و مسائل کے بیان میں ہے

ترجمہ و تشریح: جب حضرت مصنف علیہ الرحمہ آزاد شخص اور ان لوگوں کے نکاح کے احکام بیان کر کے فارغ ہو گئے جو نکاح کے اہل تھے تو اب اس کے بعد ان لوگوں کے نکاح کے مسائل بیان کرنا شروع کر رہے ہیں جو خود نکاح کرنے کے اہل نہیں ہیں اور وہ غلام اور باندی ہے۔ اور اس باب کو ”باب نکاح الکافر“ پر اس لیے مقدم فرمایا کہ اسلام غالب اور بلند ہونے والا ہے، اس لیے اسلام کی عظمت کے پیش نظر اس کو مقدم فرمایا ہے۔

هُوَ الْمَمْلُوكُ كُلًّا أَوْ بَعْضًا، وَالْقِنْ الْمَمْلُوكُ كُلًّا. (تَوَقَّفَ نِكَاحُ قِنْ وَأَمَةٍ وَمُكَاتِبٍ وَمُدَبَّرٍ وَأُمٍّ وَلَدٍ عَلَى إِجَازَةِ الْمُؤَلَّى، فَإِنْ أَجَازَ نَفْسَهُ، وَإِنْ رَدَّ بَطُلَ) فَلَا مَهْرَ مَا لَمْ يَدْخُلْ فَيُطَالَبْ بِمَهْرِ الْمِثْلِ بَعْدَ عِتْقِهِ، ثُمَّ الْمُرَادُ بِالْمُؤَلَّى مَنْ لَهُ وَلَايَةٌ تَزْوِيجِ الْأَمَةِ كَاتِبٍ وَجَدٍ وَقَاضِيٍّ وَوَصِيٍِّّ وَمُكَاتِبٍ وَمُفَاوِضٍ وَمُتَوَلٍّ، وَأَمَّا الْعَبْدُ فَلَا يَمْلِكُ تَزْوِيجَهُ إِلَّا مَنْ يَمْلِكُ إِعْتَاْقَهُ ذَرَرًا (فَإِنْ) (تَكَهَّنُوا بِالْإِذْنِ فَالْمَهْرُ وَالْتَّفَقَ عَلَيْهِمْ) أَيْ عَلَى الْقِنْ وَغَيْرِهِ لَوْجُودِ سَبَبِ الْوُجُوبِ مِنْهُ (وَيَسْقُطَانِ بِمَوْتِهِمَا) لِقَوَاتٍ مَحَلَّ الْإِسْتِيفَاءِ (وَبِيعَ قِنْ فِيهِمَا لَا) يُبَاعُ (غَيْرُهُ) كَمُدَبَّرٍ بَلْ يَسْتَعَى، وَلَوْ مَاتَ مُؤَلَاةً لَزِمَتْ يَتِيمَةٌ

جَمَلَةٌ إِنْ قَدَّرَ نَهَرَ وَفُنِيَّةٌ (وَلَكِنَّهُ يُبَاعُ فِي الثَّقَةِ مِوَاظًا) إِنْ تَجَدَّدَتْ (وَفِي الْمَهْرِ مَرَّةٌ) وَيَطْلَبُ
بِأَلْبَانِي بَعْدَ عِتْقِهِ إِلَّا إِذَا بَاعَهُ مِنْهَا غَائِبَةً.

غلام کا نکاح

فرماتے ہیں کہ ”رقيق“ اس غلام کو کہتے ہیں جو پورے طور پر غلام ہو یا اس کا کچھ حصہ غلام ہو۔ اور ”قین“ اس غلام کو کہتے ہیں جو پورے طور پر غلام ہو، تو رقيق اور قین، اسی طرح باندی، مکاتب، مدبر اور ام ولد کا نکاح آقا کی اجازت پر موقوف رہتا ہے، اگر اس نے اجازت دیدی تو نکاح جائز ہوگا اور اگر اس نے نکاح رد کر دیا تو نکاح باطل ہو جائے گا۔

مکاتب، مدبر اور ام ولد کی تعریف

مکاتب اس غلام کو کہا جاتا ہے جس کو آقائے یہ کہا کہ تو اتنے روپیہ کم کر مجھے دیدے اور تو آزاد ہے۔ اور مدبر اس غلام کو کہا جاتا ہے جس کو آقائے یہ کہا کہ تو میرے مرنے کے بعد آزاد ہے۔ اور ام ولد اس باندی کو کہا جاتا ہے جس سے آقائے و طہ کی اور اس سے بچہ پیدا ہوا پھر آقائے اس کا اقرار کیا تو اب یہ باندی ام ولد ہو جائے گی اور آقا کی موت کے بعد خود بخود آزاد ہو جائے گی۔

مالک کی اجازت کے بغیر غلام وغیرہ جو نکاح کرے گا اس نکاح میں مہر اس وقت تک لازم نہیں ہوتا ہے جب تک کہ وہ بیوی کے ساتھ صحبت نہ کرے اور و طہ کے بعد بیوی کی طرف سے مہر شل کا مطالبہ ہوگا مگر اس کے آزاد ہونے کے بعد نہ کہ آزاد ہونے سے پہلے۔ اور یہاں موٹی سے مراد وہ شخص ہے جس کو باندی کا نکاح کر دینے کی ولایت حاصل ہو، جیسے کہ باندی کا باپ، دادا، قاضی، وصی، مکاتب، مفادض اور متولی وغیرہ، چنانچہ باپ اپنی نابالغ بیٹی باندی کا نکاح کر سکتا ہے، اسی طرح باندی کا نکاح دادا، قاضی اور وصی وغیرہ بھی کر سکتا ہے، لیکن ان کو اس کا اختیار نہیں ہے کہ ان کا نکاح اپنے غلام کے ساتھ کر دیں، اسی طرح مکاتب غلام اپنی باندی کا اور مفادض کو شرکت کی باندی کے نکاح کا اور متولی کو بیت المال کی باندی کے نکاح کر دینے کا اختیار ہوتا ہے۔

غلام کا نکاح کون کرے؟

اور غلام کا نکاح صرف وصی شخص کر سکتا ہے جو اس کے آزاد کرنے کا حق رکھتا ہے جیسا کہ ذرر نامی کتاب میں ہے (چنانچہ اگر غلام کا نکاح اس کا باپ کر دے تو جائز نہ ہوگا، اس لیے کہ باپ آزاد کرنے کا مالک نہیں ہے)۔

اگر غلام وغیرہ آقا کی اجازت سے نکاح کریں تو ان کی بیویوں کے مہر اور نان و نفقہ خود ان غلام وغیرہ پر لازم ہوگا، اس لیے کہ مہر اور نان و نفقہ کے واجب ہونے کا سبب خود یہی غلام ہیں اور جب یہ غلام وغیرہ مرجائیں تو ان کی موت کی وجہ سے مہر اور نان و نفقہ ساقط ہو جائے گا، اس لیے کہ ان کے مرجانے کے بعد مہر اور نفقہ لینے کا محل باقی نہ رہا۔

مہر و نان و نفقہ کی ادائیگی کے لیے غلام شوہر کو فروخت کرنا

مسئلہ یہ ہے کہ بیوی کے مہر اور اس کے نان و نفقہ ادا کرنے کے واسطے غلام شوہر کو بیچ دینا جائز ہے تاکہ اس کی قیمت سے

مہر اور نفقہ ادا کیا جائے اور بیوی کے مہر اور نان و نفقہ کی ادائیگی کے لیے خالص غلام کے علاوہ مدبر، مکاتب وغیرہ کو فروخت کرنا جائز نہیں ہے؛ بلکہ ان غلاموں سے محنت و مزدوری کرا کے مہر اور نفقہ کا انتظام کیا جائے گا۔

اگر مدبر کا آقا مر جائے تو بشرط قدرت مدبر پر مہر اور نفقہ لازم ہوگا اور اگر مہر اور نفقہ دینے پر قدرت نہ ہو تو جب تک قدرت حاصل نہ ہو جائے انتظار کیا جائے گا، جیسا کہ ائمہ الفائق اور قنہ میں ہے۔ اور قنہ یعنی خالص غلام کو اس کی بیوی کے نفقہ میں بار بار فروخت کیا جائے گا اور مہر کی ادائیگی کے لیے صرف ایک بار فروخت کیا جائے گا اور اگر اس کے باوجود کچھ مہر باقی رہ جائے تو اس کے آزاد ہونے کے بعد اس سے اس کا مطالبہ کیا جائے گا، ہاں اگر غلام کے مالک نے غلام کو خود اسی کی بیوی کے ہاتھ فروخت کر دیا تو اس صورت میں باقی مہر کا مطالبہ نہ ہوگا۔

(وَلَوْ) (رَوْح) الْمَوْلَى (أَمْعَهُ مِنْ عَتِيدِهِ) (لَا يَجِبُ الْمَهْرُ فِي الْأَصَحِّ وَلَوْ الْجَنَّةُ. وَقَالَ الْبَزْزَازِيُّ: بَلْ يَنْسَقُطُ، وَمَخْلُ الْخِلَافِ إِذَا لَمْ تَكُنْ الْأَمَةُ مَأْذُونَةً مَذْنُونَةً، فَإِنْ كَانَتْ بَيْعَ أَيْضًا لِأَنَّهُ يَنْقُضُ لَهَا لَمْ يَنْتَقِلْ لِلْمَوْلَى نَهْرٌ) (فَلَوْ بَاعَهُ سَيِّدُهُ بَعْدَ مَا زَوَّجَهُ امْرَأَةً فَلَا مَهْرَ بِرَقَبَتِهِ يَدُورُ مَعَهُ أَيْنَمَا دَارَ كَذَلِكَ) (لَكِنْ لِلْمَرْأَةِ فُسْخُ الْبَيْعِ لَوْ الْمَهْرُ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ ذَنْبٌ لَكَانَتْ كَالْمَرْمَاءِ مَنَعَ) (وَقَوْلُهُ لِعَتِيدِهِ طَلَّقَهَا رَجْعِيَّةً) (إِجَارَةً) (لِلنِّكَاحِ) (الْمَوْطُوفِ، لَا طَلَّقَهَا أَوْ فَارَقَهَا) (لِأَنَّهُ يُسْتَعْمَلُ لِلْمُتَارَكَةِ، حَتَّى لَوْ أَجَارَهُ بَعْدَ ذَلِكَ لَا يَنْقُضُ، بِخِلَافِ الْمُتَمَوِّلِ) (وَإِذْ لَهُ لِعَتِيدِهِ فِي النِّكَاحِ يَنْتَقِظُ جَائِزَةٌ وَلَاسِيَةً، فَيَبْتَاعُ الْعَتِيدُ لِمَهْرٍ مَنْ تَكَحَّلَهَا فَايِسًا بَعْدَ إِذْ بِي فَوَطَّقَهَا) (بِخِلَافِ لَهَا، وَلَوْ نَوَى الْمَوْلَى الصَّحِيحُ فَقَطَّ تَقْيِدَ بِهِ، كَمَا لَوْ نَصَّ عَلَيْهِ، وَلَوْ نَصَّ عَلَى الْفَاسِدِ صَحَّ وَصَحَّ الصَّحِيحُ أَيْضًا نَهْرٌ.

اپنی باندی کا نکاح اپنے غلام سے کرنے کا حکم

مسئلہ یہ ہے کہ اگر آقا نے اپنی باندی کا نکاح اپنے غلام سے کر دیا تو یہ نکاح درست ہے لیکن اس صورت میں صحیح قول کے مطابق مہر واجب نہیں ہوگا، جیسا کہ دلو الہیہ نامی کتاب میں ہے۔ اور بزاز نے کہا کہ مہر واجب ہوگا لیکن ساقط ہو جائے گا۔ اور یہ وجوب مہر اور عدم وجوب کا اختلاف وہاں ہے کہ جب باندی کو نہ اجازت دی گئی ہو اور نہ باندی قرض دار ہو، اس لیے کہ باندی کے لیے مہر ثابت ہونے کے بعد وہ مہر مولیٰ کی جانب منتقل ہو جائے گا۔ اور اگر باندی قرض دار ہو تو اس صورت میں غلام شوہر کو ادا مہر کے واسطے بیچا جائے گا۔

اگر غلام نے کسی عورت سے نکاح کیا ہے اس کے بعد اس کے مولیٰ نے اس کو کسی کے ہاتھ فروخت کر دیا تو اس صورت میں اس کی بیوی کا مہر اس کی گردن پر رہے گا، جہاں بھی غلام جائے گا وہ ذمہ اس کی گردن پر باقی رہے گا، گو وہ غلام چند آدمیوں

کے ہاتھ فروخت ہو تب بھی ذمہ میں مہربانی ہی رہے گا، جس طرح کہ اگر غلام کسی کا مال منافع کر دے تو وہ دین اس کی گردن پر باقی رہے گا، خواہ وہ بک کر کہیں بھی چلا جائے، لیکن اگر غلام پر بیوی کا مہربانی ہے تو بیوی آقا کی بیع کو صحیح کر سکتی ہے، اس لیے کہ مہربانی اس کے ذمہ بطور دین ہی ہے اور عورت قرض خواہ کی طرح ہے، جیسا کہ مخ الفخار میں ہے۔

طلاق رجعی کا حکم دینا

اگر آقا نے اپنے غلام سے یہ کہا کہ تم اپنی بیوی کو طلاق رجعی دیدو، تو یہ آقا کی طرف سے نکاح موقوف کی اجازت ہوگی، اس لیے کہ طلاق رجعی نکاح صحیح کے بغیر نہیں ہو سکتی ہے، طلاق رجعی دینے کا حکم دینا اس بات کی دلیل ہے کہ آقا اس نکاح کو تسلیم کر رہا ہے جو غلام نے اس کی اجازت کے بغیر کر لیا تھا، لیکن اگر آقا نے اپنے غلام سے یوں کہا: طلاق تم اس کو طلاق دیدو، فلاں فقہا تم اس کو چھوڑ دو، تو یہ نکاح موقوف کی اجازت نہیں ہوگی، اس لیے کہ مطلق لفظ طلاق اور لفظ فراق چھوڑ دینے کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، اس لیے کہ اگر آقا نے اس کے بعد اس نکاح کی اجازت دی تو نکاح فاسد نہ ہوگا، اس کے برخلاف فضولی کا معاملہ ہے، یعنی اگر فضولی شخص نے کسی آدمی کا نکاح کسی عورت کے ساتھ کر دیا جب اس آدمی کو نکاح کی خبر ملی تو اس نے کہا اس کو طلاق دیدو، تو یہ جملہ نکاح کے لیے اجازت سمجھا جائے گا، کیوں کہ شوہر کو طلاق دینے کا اختیار ہے وہ خود بھی طلاق دے سکتا ہے اور طلاق کا حکم بھی دے سکتا ہے اور طلاق بغیر نکاح کے نہیں ہوتی ہے اس لیے شوہر کی طرف سے اجازت مانی جائے گی، باقی آقا اپنے غلام کی بیوی کو طلاق نہیں دے سکتا ہے۔

آقا کی طرف سے غلام کے لیے نکاح کی اجازت

اگر آقا نے اپنے غلام کو نکاح کی اجازت دیدی تو یہ اجازت نکاح جائز اور نکاح فاسد دونوں کو شامل ہے، لہذا غلام نے جس عورت سے آقا کی اجازت سے نکاح کیا پھر اس سے وطی کی تو اس عورت کے مہر کی ادائیگی کے لیے غلام کو فروخت کیا جائے گا، اس میں حضرات صاحبین کا اختلاف ہے، ان کا کہنا یہ ہے کہ آقا کی اجازت صرف نکاح جائز کو شامل ہوگی نکاح فاسد کو شامل نہ ہوگی، لہذا اگر غلام نے نکاح فاسد کر لیا تو بیوی کے مہر کے واسطے غلام کو فروخت نہیں کیا جائے گا، بلکہ جب وہ آزاد ہوگا تو مہر لازم ہوگا۔ اگر آقا نے اپنے غلام کو نکاح کرنے کی اجازت دی اور اس نے صرف نکاح صحیح کی نیت کی تو آقا کی یہ اجازت صرف نکاح صحیح کو شامل ہوگی، اور اسی کے ساتھ مخصوص ہوگی، جس طرح کہ اگر اس نے نکاح صحیح کی صراحت کر دی تو صرف نکاح صحیح ہی کو شامل ہوگی، اور اگر تصریح میں نکاح فاسد کو بھی لے لیا ہے تو نکاح فاسد کرنا درست ہوگا اور نکاح صحیح کرنا بھی درست ہوگا جیسا کہ انہر الفائق کے اندر ہے۔

(وَأَنَّ) (تَنْكِحَهَا ثَانِيًا) صَبِيحًا (أَوْ) تَنْكِحَ أُخْرَى (تَغْدَهَا صَبِيحًا) (وَقَفَّ عَلَى الْإِجَازَةِ) لَا نَهْيًا

الإذن بمنزلة وإن نوى مزاراً، ولو مَرَّتَيْنِ صَحَّ لِأَمَّا كُلِّ نِكَاحِ الْغُبْدِ، وَكَذَا التَّوَكُّلُ بِالنِّكَاحِ (بِخِلَافِ التَّوَكُّلِ بِهِ) فَإِنَّهُ لَا يَتَنَاوَلُ الْقَائِدَ فَلَا يَنْتَهِي بِهِ يَفْتَى. وَالتَّوَكُّلُ بِنِكَاحِ قَائِدٍ لَا يَنْبَلِكُ الصَّحِيحُ، بِخِلَافِ التَّبَعِ ابْنُ مَالِكٍ. وَفِي الْأَشْبَاهِ مِنْ قَائِدَةٍ الْأَصْلِ فِي الْكَلَامِ الْحَقِيقَةِ الْإِذْنُ فِي النِّكَاحِ وَالتَّبَعِ وَالتَّوَكُّلِ بِالتَّبَعِ يَتَنَاوَلُ الْقَائِدَ، وَبِالنِّكَاحِ لَا، وَالتَّبَعُ عَلَى نِكَاحٍ وَصَلَةٍ وَصَوْمٍ وَحَجٍّ وَنَحْوٍ، إِنْ كَانَتْ عَلَى الْمَضِيِّ يَتَنَاوَلُهُ، وَإِنْ عَلَى الْمُسْتَقْبَلِ لَا. (وَلَوْ زَوَّجَ غَدًا لَهُ مَأْذُونًا مَذْبُوحًا صَحَّ وَسَاوَتْ) الْمَرْأَةُ (الْمَرْمُومَةُ فِي مَهْرٍ مِثْلَهَا) وَالْأَقْلُ (وَالزَّائِلَةُ) عَلَيْهِ (تَطَالِبُ بِهِ) بَعْدَ اسْتِيفَاءِ الْمَرْمُومَةِ (كَذَلِكَ الصُّحَّةُ مَعَ) ذَنْبِ (الْمَرْمُومَةِ) إِلَّا إِذَا بَاعَهُ مِنْهَا كَمَا مَرَّ. (وَلَوْ زَوَّجَ بَنَتَهُ مَكْتَنَةً لَمْ مَاتَ لَا يُلْغِي النِّكَاحُ) لِأَنَّهَا لَمْ تَمْلِكْ الْمَكْتَنَ بِمَوْتِ أُمِّهَا (إِلَّا إِذَا عَجَزَ فَرَدُّ فِي الرُّقِّ) فَجَبَّتْ يُلْغِي لِقَائِي.

غلام کا نکاح آقا کی اجازت پر

آقا نے اپنے غلام کو طی الاطلاق نکاح کرنے کی اجازت دی، چنانچہ اس کے غلام نے پہلے نکاح فاسد کیا پھر دوبارہ اس سے نکاح صحیح کیا، یا نکاح فاسد کے بعد کسی دوسری عورت سے نکاح صحیح کیا تو یہ نکاح صحیح آقا کی اجازت پر موقوف رہے گا، اس لیے کہ آقا کی اجازت ایک مرتبہ نکاح کر لینے پر ختم ہو چکی ہے اگرچہ آقا نے چند مرتبہ نکاح کی نیت کی ہو، تو بھی نکاح ثانی آقا کی اجازت پر موقوف رہے گا۔ اور اگر آقا نے دوبارہ اجازت دینے میں دو عورتوں سے نکاح کی نیت کی، تو نیت صحیح ہے اور غلام کو دوسری عورت سے نکاح کرنا صحیح ہوگا اور دو سے زیادہ نکاح کی اجازت بھی غلام کو نہیں ہے۔

اسی طرح نکاح میں وکیل بنانا ہے یعنی اگر کسی نے کسی آدمی کو نکاح کا وکیل بنایا تو وکیل کو صرف ایک مرتبہ نکاح کرنے کا اختیار ہوگا دوسری مرتبہ نکاح کا اختیار حاصل نہ ہوگا، ہاں یہ بات ہے کہ آقا کی اجازت نکاح فاسد اور نکاح صحیح دونوں کو شامل ہے جب کہ وکیل نکاح کی وکالت صرف نکاح صحیح کو شامل ہے نکاح فاسد کی وکالت اس میں شامل نہ ہوگی، چنانچہ اگر وکیل نکاح نے فاسد نکاح کر دیا تو نکاح نافذ نہ ہوگا اور نکاح فاسد کرنے کی وجہ سے اس کی وکالت بھی ختم نہیں ہوگی، یہی وجہ ہے کہ اگر اس نے دوبارہ نکاح صحیح کر دیا تو نکاح نافذ ہو جائے گا اسی زہد توئی بھی ہے۔

اسی طرح جس آدمی کو نکاح فاسد کا وکیل بنایا گیا وہ نکاح صحیح کا وکیل نہ ہوگا، اس کے برخلاف وکیل بالبیع ہے اگر اس کو بیع فاسد کا وکیل بنایا گیا تو وہ بیع صحیح کا وکیل ہوگا جیسا کہ ابن ملک نے ذکر کیا ہے۔

دائرۂ اجازت

اور الاشباہ والنظائر میں جہاں یہ اصول بیان کیا گیا ہے کہ اصل میں ہر کلام میں معنی حقیقی ہے تاکہ معنی مجازی، وہاں علامہ

ابن نجیم مصری نے یہ بیان فرمایا ہے کہ نکاح اور بیع میں اجازت اور وکالت بالبیع یہ سب فاعلہ کو بھی شامل ہے اور توکیل بالنکاح فاسد کو شامل نہیں ہے۔

اگر کسی آدمی نے نکاح، نماز، روزہ، حج اور بیع کے بارے میں قسم کھائی تو اگر صیغہ ماضی کے ساتھ قسم کھائی ہے تو یہ فاسد کو بھی شامل ہوگا اور اگر قسم مستقبل کے صیغہ کے ساتھ کھائی ہے تو فاسد کو شامل نہ ہوگی (یعنی اگر کسی نے یوں کہا کہ خدا کی قسم! میں نے نکاح نہیں کیا، یا میں نے نماز نہیں پڑھی، تو یہ قسم فاسد اور صحیح دونوں کو شامل ہوگی۔ اور اگر یوں کہا کہ ہمدانی قسم! میں نکاح نہیں کروں گا، تو یہ قسم صرف نکاح صحیح کو شامل ہوگی فاسد نکاح اس کے اندر داخل نہیں ہوگا، اگر صحیح نکاح کرے گا تو حادث ہوگا اور کفارہ لازم آئے گا اور اگر نکاح فاسد کرے گا تو نہ حادث ہوگا اور نہ کفارہ لازم ہوگا، یہی حکم نماز، روزہ اور حج کا بھی ہے۔

قرض دار غلام کو نکاح کی اجازت

اگر آقا نے اپنے ایسے غلام کا نکاح کیا جو مآذون فی التجارۃ اور قرض دار تھا (یعنی اس غلام کو آقا نے تجارت کرنے کی اجازت دے رکھی تھی اور غلام مقروض تھا) تو یہ نکاح صحیح ہوگا اور اس کی بیوی اپنے مہر مثل یا مہر مثل سے کم جو مہر ہے اس کے وصول کرنے میں دوسرے قرض خواہوں کے برابر ہوگی، یعنی اس غلام کی کمائی سے جس طرح دوسرے قرض خواہ حضرات اپنے اپنے قرض وصول کریں گے اسی طرح بیوی بھی غلام مدیون شوہر سے مہر مثل وصول کرے گی اور جو مہر مثل سے زیادہ ہوگا اس سے زائد حصہ کو قرض خواہ کا قرض ادا ہوجانے کے بعد بیوی اس سے مطالبہ کرے گی، جس طرح کہ اگر کسی شخص پر دو قرض ہوں ایک صحت کے زمانے کا، دوسرا بیماری کے زمانے کا تو پہلے زمانہ صحت کا قرض ادا کیا جائے گا پھر اگر اس کے بعد کچھ مال بچے گا تو زمانہ مرض کا قرض ادا کیا جائے گا، ہاں اگر آقا نے غلام کو اس کی بیوی کے ہاتھ فروخت کر دیا تو اب وہ باقی مہر کا مطالبہ غلام شوہر سے نہیں کر سکتی ہے جیسا کہ یہ مسئلہ پہلے بھی گذر چکا ہے۔

صورت مسئلہ

مسئلہ کی صورت اس طرح ہے کہ ایک شخص نے اپنے قرض دار غلام کا نکاح ایک عورت سے ایک ہزار روپیہ مہر کے بدلے کر دیا اور غلام پر پہلے سے ایک ہزار روپیہ قرض بھی تھا، پھر آقا نے غلام قرض دار شوہر کو اس کی بیوی کے ہاتھ فروخت کر دیا ڈیڑھ ہزار روپیہ کے بدلے میں، تو اس ڈیڑھ ہزار روپیہ میں سے پہلے قرض دار اور عورت اپنا اپنا حصہ لے لیں گے اس کے بعد عورت کا جو حصہ مہر میں سے باقی رہ جائے گا وہ ساقط ہو جائے گا۔

مکاتب غلام سے بیٹی کی شادی کرنا

اگر آقا نے اپنی صاحبزادی کی شادی اپنے مکاتب غلام سے کر دی اس کے بعد آقا کا انتقال ہو گیا، تو اس صورت میں

نکاح قاسد نہ ہوگا، اس لیے لڑکی اپنے باپ کے مرنے کی وجہ سے مکاتب غلام کی مالک نہیں ہوئی ہے ہاں اگر وہ مکاتب غلام بدل کتابت کے ادا کرے اسے بالکل عاجز ہو جائے پھر وہ غلام بنالیا جائے گا تو اس صورت میں نکاح قاسد ہوگا، اس لیے کہ ملکیت اور زوجیت دونوں میں منافات ہے، دونوں ایک ساتھ جمع نہیں ہو سکتے ہیں۔

(زَوْجُ أَمَةٍ أَوْ أُمٌ وَلَدِهِ لَا تَجِبُ عَلَيْهِ تَبَوُّلُهَا) وَإِنْ شَرَطَهَا فِي الْعَقْدِ أَمَا لَوْ شَرَطَ الْخُرُ حُرَّةً أَوْ لَدِيهَا فِيهِ صَبَحٌ وَهَتَقَ كُلُّ مَنْ وَلَدَتْهُ فِي هَذَا النِّكَاحِ لِأَنَّ قَبُولَ الْمُؤَلَّى الشَّرْطَ وَالشَّرْطُ بَيِّنٌ عَلَى اخْتِيَارِهِ هُوَ مَعْنَى تَغْلِيْقِ الْحُرَّةِ بِالْوِلَادَةِ فَيَصِحُّ فَتَحٌ، وَمَقَادَةُ أَلَّةٌ لَوْ بَاعَهَا أَوْ مَاتَ عَنْهَا قَبْلَ التَّوَضُّعِ فَلَا حُرَّةٌ. وَلَوْ ادَّعَى الزَّوْجُ الشَّرْطَ وَلَا بَيِّنَةً لَهُ خَلَفَ الْمُؤَلَّى نَهَرَ (لَكِنْ لَا نَفَقَةَ وَلَا سُكْنَى لَهَا إِلَّا بِهَا) بِأَنْ يَنْدَفَعَهَا إِلَيْهِ وَلَا يَسْتَعْدِمَهَا (وَيَسْتَعْدِمُ الْمُؤَلَّى وَيَطْلَأُ الزَّوْجُ إِنْ طَلَّ بِهَا فَارْعَاهُ) إِنْ خِدَمَتِ الْمُؤَلَّى، وَيَكْفِي فِي تَسْلِيمِهَا قَوْلُهُ مَتَى طَلَّ بِهَا وَطَلَّ بِهَا نَهَرَ (فَإِنْ) (بَوَّأَهَا لَمْ يَجِبْ) عَنْهَا (صَبَحٌ) رُبُوعُهُ لِبَقَاءِ عَقْلِهِ (وَسَقَطَتْ) النِّفَقَةُ. (وَلَوْ) (خِدَمَتْهُ) أَمَى السَّيِّدُ بَعْدَ التَّبَوُّلِ: (بَلَا اسْتَعْدَمَهَا) نَهَارًا وَأَعَادَهَا لَبَيَّتْ زَوْجَهَا لَبَلَا (لَا) تَسْقُطُ لِبَقَاءِ التَّبَوُّلِ.

اپنی باندی یا ام ولد کا نکاح کرنا

آقا نے اپنی باندی یا اپنی ام ولد کا نکاح کر دیا تو نکاح کرنے کی وجہ سے آقا پر یہ واجب نہیں ہے کہ باندی یا ام ولد کو شب باشی کے لیے شوہر کے گھر بھیجے، گو اس نے بوقت نکاح شب باشی کے لیے بھیجے کی شرط کیوں نہ لگائی ہو، اس لیے کہ آقا کا حق شوہر کے حق سے مقدم ہے، ہاں اگر اس سے پیدا ہونے والی اولاد کی آزادی کی شرط لگائی گئی ہے تو یہ شرط لگانا درست ہے اور اولاد آزاد ہوگی اور اس نکاح سے جتنی بھی اولاد پیدا ہوگی سب آزاد ہوگی، اس لیے کہ جب آقا نے یہ شرط قبول کر لیا اور نکاح کر دیا تو ولادت پر آزادی کی تعلیق ہوئی اور گویا آقا نے باندی سے یہ کہا کہ اس نکاح سے جتنے بچے یہ باندی جنے گی وہ سب آزاد ہوں گے اور اس طرح کی تعلیق درست ہے جیسا کہ فتح القدیر میں ہے، اس سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ اگر آقا نے باندی کو فروخت کر دیا یا آقا اس کو چھوڑ کر مر گیا اور یہ بچہ کے پیدا ہونے سے پہلے ہوا تو اس صورت میں اس کی اولاد کی آزادی ثابت نہ ہوگی، اس لیے کہ جب تک تعلیق کرنے والا زندہ ہوتا ہے اس وقت تک تعلیق صحیح ہوتی ہے۔ اگر باندی کے شوہر نے یہ دعویٰ کیا کہ اولاد کی آزادی کی شرط بوقت نکاح ہوئی تھی لیکن اس کے پاس کوئی گواہ نہیں ہے تو اس صورت میں آقا قسم کھائے گا جیسا کہ انہما الفائق میں ہے۔

منکوہ باندی کا نفقہ و سکنتی کا وجوب

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ شب باشی کے بغیر شوہر پر اس کا نان و نفقہ اور سکنتی واجب نہیں ہوتا ہے اور شب

باشی کی صورت یہ ہوگی کہ آقا باندی کو شوہر کے حوالہ کر دے اور اس سے بالکل خدمت نہ لے، اگر آقا نے اس طرح نہ کیا تو باندی آقا کی خدمت کرے گی اور شوہر کو جب موقع ملے گا اس سے وہی کرے گا جب بھی شوہر دیکھے کہ باندی آقا کی خدمت سے فارغ ہے تو وہی کر لے اور اس بارے میں آقا کا صرف یہ کہہ دینا کافی ہوگا کہ جب تم بیوی کو دیکھو کہ کام نہیں کر رہی ہے تو تم اس سے وہی کر لیا کرو، جیسا کہ ائمہ الفائق میں ہے۔

شب باشی کی اجازت کے بعد رجوع

آقا نے شوہر کو شب باشی کرنے کی اجازت دیدی اس کے بعد پھر اس سے رجوع کر لیا تو اس کا یہ رجوع کرنا صحیح ہے اس لیے کہ اجازت دینے کے بعد بھی مولیٰ کا حق باقی رہتا ہے، لیکن اجازت سے رجوع کرنے کی صورت میں شوہر سے بیوی کا نفقہ ساقط ہو جائے گا، آقا نے باندی کو شب باشی کی اجازت دیدی تھی اس کے بعد بھی اس نے آقا کی خواہش کے بغیر خدمت کی، یا آقا نے یوں کہا کہ دن میں وہ خدمت کیا کرے اور رات میں اپنے شوہر کے گھر رہا کرے تو اس صورت میں شوہر کے ذمہ سے نفقہ ساقط نہیں ہوگا، اس لیے کہ شب باشی کا حق شوہر کے ساتھ باقی ہے اور شوہر اس کے ساتھ رات گزار رہا ہے۔

(وَلَوْ أَنِّي الْمُتَوَلَّى (السَّفَرُ بِهَا) أَمْنِي بِأَمْرِهِ (وَإِنْ أَنَا الزَّوْجُ) طَوْعًا (وَلَوْ إِبْخَارُ قَتْلِهِ وَأَمْرِهِ) وَلَوْ أَمْرٌ وَلَوْ لَا يَلْزَمُهُ الْإِسْتِزَاءُ بَلْ يَنْدُبُ، فَلَوْ وَلَدَتْ لِأَقْلَمٍ مِنْ بَعْضِ عَوَالٍ فَلَوْ مِنَ الْمُتَوَلَّى وَالنَّكَاحِ فَاصِدٌ يَخْرُجُ مِنَ الْإِسْتِزَاءِ وَلَهُ الْتَسْبُ (عَلَى النَّكَاحِ) وَإِنْ لَمْ يَرْضَحْنَا لَا مُكَاتَبَةٌ وَمُكَاتَبَةٌ، بَلْ يَتَوَلَّفُ عَلَى إِجَارَتِهِمَا وَلَوْ صَبِيحَتَيْنِ الْخَالِ بِالنَّالِ، فَلَوْ أَذْنًا وَهَقًّا حَادٍ مَوَلُوفًا عَلَى إِجَارَةِ الْمُتَوَلَّى لَا عَلَى إِجَارَتِهِمَا لَعَلَّهِمَا إِنْ لَمْ يَكُنْ فَصَبَّةٌ خَيْرَةٌ، وَلَوْ عَجَزًا تَوَلَّفَ بِكَاحِ الْمُكَاتَبِ عَلَى رَحْمَةِ الْمُتَوَلَّى فَإِنَّا لَنَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّكَاحِ عَلَيْهِ وَتَطْلُ بِكَاحِ الْمُكَاتَبَةِ لِأَنَّهُ طَرَأَ حِلٌّ بَنَاتٌ عَلَى مَوَلُوفٍ فَابْطَلَتْ، وَالذَّلِيلُ يَغْمَلُ الْعَجَائِبَ، وَيَنْحُثُ الْكُتَالُ هُنَا هَهُنَا صَائِبٌ.

آقا کے لیے منکوحہ باندی کو سفر میں لے جانے کا حکم

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ مسئلہ یہ ہے کہ آقا اپنی منکوحہ باندی کو اپنے ساتھ سفر میں لے جانا چاہے تو لے جاسکتا ہے، اگرچہ باندی کا شوہر اس کا انکاری کیوں نہ کرے، جیسا کہ فتاویٰ ظہیر یہ میں ہے اور آقا کو اپنے غلام اور باندی خواہ ام ولد ہی کیوں نہ ہو نکاح کے لیے اجبار کا حق حاصل ہوتا ہے کہ زور ڈال کر نکاح کرادے، (اس لیے کہ غلام اور باندی کا مولیٰ مکمل مالک ہوتا ہے، البتہ مکاتب غلام کا نکاح مولیٰ زبردستی نہیں کر سکتا ہے، اس لیے کہ مکاتب کے اندر ملکیت ناقص ہوتی ہے)۔ (ثانی: ۲/۳۳۰)

باندی کے لیے استبراء

مسئلہ یہ ہے کہ مولیٰ پر استبراء لازم نہیں ہے بلکہ صرف مستحب ہے، مطلب یہ ہے کہ جو باندی مولیٰ کے تصرف میں تھی اس نے اس کا نکاح کسی مرد سے کر دیا تو مولیٰ کے لیے یہ لازم اور ضروری نہیں ہے کہ پہلے تین حیض گذر دیا کر شوہر کے سپرد کرے، لہذا اگر چھ ماہ سے کم مدت میں بچ پیدا ہوگا تو اس کا نسب مولیٰ ہی سے ثابت ہوگا اور نکاح فاسد قرار دیا جائے گا، البحر الرائق کے باب الاستیلاء اور ثبوت النسب میں اسی طرح مذکور ہے۔

غلام اور باندی کی شادی زبردستی کر دینا

مولیٰ کو اپنی باندی اور اپنے غلام کے نکاح کے معاملہ میں ان پر زور ڈال کر نکاح کرنے کا اختیار ہے خواہ باندی اور غلام نکاح کرنے پر راضی ہوں یا راضی نہ ہوں، البتہ مولیٰ کو اپنے مکاتب غلام یا مکاتبہ باندی پر جبر کرنے کا اختیار نہیں ہے، ان دونوں کا نکاح ان کی اجازت پر موقوف رہے گا خواہ وہ دونوں نابالغ ہی کیوں نہ ہوں، مکاتبہ کی وجہ سے یہ دونوں مسئلہ اجبار میں بالغ کے حکم میں ہوتے ہیں، لہذا مولیٰ کو ان پر جبر کا اختیار نہیں ہوگا۔

اگر مکاتبہ غلام اور مکاتبہ باندی نے نکاح کے بعد بدلہ کتابت ادا کر دیا تو وہ شرعی اعتبار سے آزاد ہو جائیں گے اور آزادی کے بعد ان دونوں کا نکاح ان کی اجازت پر موقوف نہ ہوگا اس لیے کہ نابالغ ہونے کی وجہ سے وہ اس کے اہل نہیں ہیں، لہذا اگر کوئی بھی عصبہ نہ ہوں تو اس صورت میں ان کا نکاح سابق مولیٰ کی اجازت پر موقوف ہوگا، اس لیے کہ دلی عصبہ اور دوسرے دلی نہ ہوں تو اس وقت مولیٰ العتاقہ ہی دلی ہوتا ہے۔

مکاتبہ باندی کا نکاح

اگر مکاتبہ اور مکاتبہ بدلہ کتابت کے ادا کرنے سے عاجز آجائیں تو مکاتبہ کا نکاح مولیٰ کی اجازت پر موقوف رہے گا اس لیے کہ یہ اب پورے طور پر غلام ہو گیا ہے اور اس کے نکاح کی مونت مولیٰ پر لوٹ آئی ہے، اس لیے کہ اس صورت میں مولیٰ ہی مالک ہے اور مکاتبہ کا نکاح بوجہ عاجزی باطل ہو جائے گا اس لیے کہ وہ نکاح جو موقوف تھا اس پر قطعی حلت طاری ہو گئی ہے، لہذا اس نکاح کو باطل قرار دیا گیا ہے۔

(مطلب یہ ہے کہ بدلہ کتابت کے ادا کرنے سے عاجز آ جانے کی وجہ سے وہ خالص باندی اور خالص غلام ہو گیا، لہذا آقا کے لیے باندی سے وطی کرنے کی سابقہ اصل حلت لوٹ آئی، تو یہ اصل حلت موقوف حلت پر (جو زوج کے لیے نکاح کی بنا پر ثابت ہوئی تھی) طاری ہو گئی، اس سے مکاتبہ کا نکاح باطل ہو جائے گا۔ اور ایسا مسئلہ ایسا ہی ہو گیا جیسے کسی باندی نے مولیٰ کی اجازت کے بغیر نکاح کر لیا پھر اس باندی کا مالک ایسا آدمی بن گیا جس کے لیے اس سے وطی حلال ہے تو اس صورت میں نکاح

باطل ہو جائے گا حلیہ کے طاری ہونے کی وجہ سے ہے۔ (شامی: ۴/۳۲۱)

دلیل سے عجیب و غریب امور ثابت ہوتے ہیں، لہذا اس مقام پر علامہ ابن اہمام کی بحث درست نہیں ہے۔

(وَلَوْ) (فَتَلَ) الْمَوْلَى (أَمَةً قَبْلَ الْوَطْءِ) وَلَوْ خَطَا فَنَحَّ (وَهُوَ مُكَلَّفٌ) فَلَوْ صَبَا لَمْ يَنْسُقْ عَلَى الرَّاجِحِ (يَنْسُقُ الْمَهْرُ) لِمَنْعِهِ الْمُبْدَلِ كَحُرَّةٍ ارْتَدَّتْ وَلَوْ حَبِيرَةً (لَا لَوْ فَعَلَتْ ذَلِكَ) الْقَتْلُ (امْرَأَةً) وَلَوْ أَمَةً عَلَى الصَّحِيحِ خَائِنَةً (بِنَفْسِهَا) أَوْ قَتَلَهَا وَإِلَيْهَا أَوْ ارْتَدَّتْ الْأَمَةُ أَوْ قُبِلَتْ ابْنُ زَوْجِهَا كَمَا رَجَعَتْ فِي التَّهْرِ، إِذْ لَا تَقْبُولُ مِنَ الْمَوْلَى (أَوْ فَعَلَتْ بَعْدَهُ) أَيُّ الْوَطْءِ لِقَبْرِهِ بِهِ، وَلَوْ فَعَلَتْ بِعَبْدِهِ أَوْ مُكَاتِبِهِ أَوْ مَأْذُونِيهِ الْمَذْبُونَةِ لَمْ يَنْسُقْ أَكْثَافًا. (وَالِإِذْنُ فِي الْعَزْلِ) وَهُوَ الْإِنْزَالُ خَارِجَ الْفَرْجِ (لِمَوْلَى الْأَمَةِ لَا لَهَا) لِأَنَّ الْوَلَدَ حَقُّهُ، وَهُوَ يَهْدِي التَّقْيِيدَ بِالنَّالِغَةِ وَكَذَا الْحُرَّةَ نَهَرًا. (وَيُعْزَلُ عَنِ الْحُرَّةِ) وَكَذَا الْمَكَاتِبَةُ نَهَرًا بِخُفَا (بِإِذْنِهَا) لَكِنْ فِي الْخَائِنَةِ أَنَّهُ يُنَاحُ فِي زَمَانٍ لِقَبْرِهِ قَالَ الْكُتَالُ: فَلْيُعْتَبَرْ خُذْرًا مُنْسِقًا لِإِذْنِهَا، وَقَالُوا يُنَاحُ اسْتِغَاطَ الْوَلَدَ قَبْلَ أَنْ تَعَةِ أَشْهُرٍ وَلَوْ بِمَا إِذْنِ الزَّوْجِ (وَعَنْ أَمِيهِ بِغَيْرِ إِذْنِهَا) وَلَا كَرَاهَةٍ، فَإِنْ ظَهَرَ بِهَا حَيْلٌ حَيْلٌ نَفْسُهُ إِنْ لَمْ يَخُذْ قَبْلَ بَوْلِ

سقوط مہر

اگر مولیٰ نے اپنی شادی شدہ باندی کو وطی یا غلو ت میجر سے پہلے قتل کر دیا، خواہ یہ قتل غلطی ہی سے کیوں نہ ہو (فتح القدیر) اور مولیٰ جو قاتل ہے وہ عاقل و بالغ ہو تو اس صورت میں باندی کے شوہر سے مہر ساقط ہو جائے گا اس لیے کہ مولیٰ نے باندی کو قتل کر کے شوہر کو اس سے قائمہ اٹھانے سے روک دیا ہے حالانکہ مہر اسی قائمہ اٹھانے کا بدل ہوتا ہے، جس طرح کہ اگر آزاد عورت جو کسی کی منکوحہ تھی شوہر کے وطی سے پہلے مرتد ہو جائے خواہ وہ نابالغ ہی کیوں نہ ہو اس کا مہر ساقط ہو جائے گا اس لیے کہ جدائی عورت کی طرف سے پائی گئی ہے۔ اگر قتل کرنے والا مولیٰ نابالغ ہو تو اس صورت میں رائج قول کے مطابق شوہر کے ذمہ سے مہر ساقط نہ ہوگا، اسی طرح اگر خود عورت نے قتل کیا ہے اگرچہ وہ باندی ہو، یا اس عورت کے وارثین نے قتل کیا ہو تو اس صورت میں شوہر کے ذمہ سے مہر ساقط نہیں ہوگا اس لیے کہ مولیٰ کی طرف سے کوتاہی نہیں پائی گئی ہے صحیح قول یہی ہے جیسا کہ خانیہ میں ہے، اسی طرح اگر باندی مرتد ہو جائے یا اس نے اپنے شوہر کے لڑکے کا بوسہ لے لیا تو بھی شوہر کے ذمہ سے مہر ساقط نہیں ہوگا، انہما الفائق میں اسی قول کو رائج قرار دیا ہے، اس لیے کہ مولیٰ کی طرف سے کوئی کوتاہی نہیں پائی گئی ہے، اسی طرح اگر مولیٰ نے منکوحہ باندی کو قتل کیا لیکن وطی کے بعد کیا تو اس صورت میں بھی مہر ساقط نہ ہوگا اس لیے کہ وطی کی وجہ سے مہر ذمہ میں ثابت ہو چکا ہے۔ اور اگر مولیٰ نے اپنے غلام کو یا اپنی مکاتبہ باندی کو یا اس باندی کو قتل کر دے جس کو اجازت دے رکھی تھی اور

وہ قرض دار تھی تو بالاتفاق مہر ساقط نہیں ہوگا۔

عزل کی شرعی حیثیت

منکوحہ باندی کا شوہر جب عزل کرنا چاہے گا تو وہ اس کی اجازت اس کے مولیٰ سے لے گا، خود باندی سے اجازت نہ لے گا اس لیے کہ باندی سے جو بچہ پیدا ہوتا ہے وہ آقا کا حق ہوتا ہے اور وہی اس کا مالک ہوتا ہے لہذا اس مسئلہ کا تعلق بالغہ باندی سے ہوا، نابالغہ سے نہیں اس لیے کہ نابالغہ کو حمل نہیں ہوتا ہے اسی طرح آزاد عورت کے اندر بھی بالغہ ہونے کی قید ملحوظ ہوگی، انہم الفائق میں یہ مسئلہ اسی طرح مذکور ہے۔

”عزل“ کہتے ہیں شوہر بیوی یا باندی سے وطی کرے اور جب انزال کا وقت آئے تو منی کے قطرات کو شرمگاہ میں گرانے کے بجائے باہر نکال کر گرائے اور یہ اس لیے کیا جاتا ہے تاکہ بچہ پیدا نہ ہو۔

مسئلہ: اگر شوہر آزاد عورت سے جماع کر کے عزل کرنا چاہے تو اس صورت میں اپنی بیوی کی اجازت ضروری ہے، اگر وہ اجازت دیدے تو عزل جائز ہے اور اگر اجازت نہ دے تو پھر عزل جائز نہیں ہے۔ (فتاویٰ: ۳۳۵/۲)

مسئلہ: آقا اپنی باندی سے صحبت کے بعد اس کی اجازت کے بغیر بھی عزل کر سکتا ہے، یہ متفق علیہ مسئلہ ہے۔ (فتاویٰ: ۳۳۵/۲)

آزاد عورت اور مکاتبہ باندی سے عزل کرنا

آزاد عورت اور مکاتبہ باندی سے اس کا شوہر اس کی اجازت سے عزل کر سکتا ہے جیسا کہ انہم الفائق میں ہے لیکن فتاویٰ تبارخانیہ میں ہے کہ ہمارے زمانہ میں آزاد عورت سے بھی اس کی اجازت کے بغیر شوہر عزل کر سکتا ہے، اس لیے کہ اس زمانے میں فساد عام ہے گویا فساد زمانہ کی وجہ سے اس کی اجازت کے بغیر بھی عزل کرنا جائز ہے۔ علامہ ابن الہمام نے کہا کہ اگر ولد سوء پیدا ہونے کا اندیشہ ہو تو فساد زمانہ کی وجہ سے بیوی کی رضامندی کے بغیر بھی عزل جائز ہے، پس اس طرح کا عذر اس کی اجازت سے معتبر ہے۔

استطاق حمل کا شرعی حکم

حضرات فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ اگر حمل پر چار ماہ نہیں گزرا ہے تو چار ماہ سے پہلے پہلے استطاق حمل جائز ہے اگرچہ شوہر کی طرف سے اجازت حاصل نہ ہو۔ (در مختار کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ چار ماہ سے قبل استطاق حمل علی الاطلاق جائز ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے اس بارے میں صحیح مسئلہ یہ ہے کہ بلا ضرورت شرمیہ استطاق حمل کسی بھی طرح جائز نہیں ہے۔ اور فتاویٰ خانہ کے باب الکرمیۃ کے اندر مذکور ہے کہ میں یہ نہیں کہتا ہوں کہ استطاق حمل علی الاطلاق مباح ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر کوئی

حاجی جو حالت احرام میں ہوا کردہ شکار کا انڈا توڑ دے تو اس پر ضامن عائد ہوگا کیوں کہ بچہ اسی انڈے سے جنم لیتا ہے، جب ایسی بات ہے تو جب آدمی کا بیج بالکل تیار ہونے کے قریب ہو چکا ہے اس کے بعد بلا عذر مضائع کر دینا کیسے جائز ہوگا اور بلا عذر اس طرح کرنے والا کیوں گناہگار نہیں ہوگا۔ (شمی: ۳/۳۳۶)

عزل کے باوجود حمل ٹھہر جائے تو کیا حکم ہے؟

اپنی باندی سے اس کی اجازت کے بغیر بھی عزل کرنا جائز ہے اور اس میں کسی طرح کی کوئی کراہت بھی نہیں ہے، لہذا اگر کسی نے باندی سے عزل کیا اور اس کے باوجود بھی حمل قرار پا گیا تو اس کے آقا کے لیے یہ بات کہنا جائز ہے کہ کہے کہ یہ حمل مجھ سے نہیں ہے، لیکن اس کے لیے شرط یہ ہے کہ عزل کے بعد اور پیشاب کرنے سے پہلے وطی نہ کی ہو۔ اور دوسری شرط یہ ہے کہ باندی گھر سے باہر آتی جاتی ہو، اگر باندی پردہ میں رہتی ہو تو پھر آقا کے لیے نفی حمل جائز نہیں ہے، اس لیے کہ عین ممکن ہے کہ عزل کے وقت منی کے کچھ قطرات فرج کے اندر گر گئے ہوں۔ اور تیسری شرط یہ ہے کہ آقا کو ظن غالب ہو کہ واقعہ یہ حمل اس کے نطفہ سے نہیں ہے۔

(وَعُتِرَتْ أُمَةٌ. وَلَوْ أُمٌ وَلَدَتْ (وَمُكَاتِبَةٌ) وَلَوْ حُكْمًا كَمُتْعَةٍ بَعْضٍ (عَقَلَتْ فَعَلَتْ حُرٌّ أَوْ عَبْدٌ وَلَوْ كَانَ النِّكَاحُ بِرِضَاهَا) ذَهَبًا لِإِثْبَاتِ الْمَلِكِ عَلَيْهَا بِطَلْقِهِ فَإِنْ اخْتَارَتْ نَفْسَهَا فَلَا مَهْرَ لَهَا أَوْ زَوْجَهَا فَلَا مَهْرَ لِسَيِّدِهَا، وَلَوْ صَبْرًا ثُمَّ خُذِيَ بِلُوحِهَا، وَلَيْسَ لَهَا جِئَارٌ بِلُوحٍ فِي الْأَصْبَحِ (أَوْ كَالَتْ) الْأُمَةُ (عِنْدَ النِّكَاحِ حُرَّةٌ لَمْ صَارَتْ أُمَةً) بَأَنِ ارْتَدَّا وَلَحِقَا بِذَارِ الْعَرْبِ ثُمَّ مَسِيًا مَعًا فَأَعْيَتْ حُرَّتٌ جِنْدَ النَّبِيِّ بِخِلَافِ اللَّائِلِ مَبْسُوطٍ (وَالْجَهْلُ بِهَذَا الْخِيَارِ خِيَارُ الْعَقْلِ (عَلَى فُلُو لَمْ تَعْلَمْ بِهِ حَتَّى ارْتَدَّا وَلَحِقَا فَعَلِمَتْ فَفَسَدَتْ صَحٌّ إِلَّا إِذَا قَضَى بِاللَّحَاقِ وَلَيْسَ هَذَا حُكْمًا بَلْ فَتْوَى كَافِيَةٍ (وَلَا يَتَوَقَّفُ عَلَى الْقَضَاءِ) وَلَا يَنْطَلُ بِشُكُوبٍ وَلَا يَنْبُتُ لِغَلَامٍ وَيَقْتَصِرُ عَلَى مَجْلِسِ كَخِيَارِ مُخْتَارَةٍ، بِخِلَافِ خِيَارِ الْبُلُوغِ فِي الْكُلِّ خَائِفَةٌ.

خيار متیق کا حکم

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ باندی کا نکاح خواہ آزاد مرد سے ہو یا غلام سے ہوا ہو اگرچہ نکاح باندی کی رضامندی سے ہوا ہو جب اس کو آقا کی جانب سے آزادی حاصل ہوگی تو اس کو شرعی اعتبار سے یہ اختیار رہے گا کہ آزادی کے بعد زمانہ غلامی کا نکاح باقی رکھے اور چاہے تو ختم کر دے خواہ وہ باندی ام ولد ہو یا مکاتبہ باندی ہو، پھر وہ باندی من کل الوجوه پورے طور پر مکاتبہ ہو یا حکما مکاتبہ ہو، یعنی کچھ حصہ آزاد ہو اور کچھ حصہ غلام ہو، بہر صورت اس کو اختیار متیق حاصل ہوگا، یعنی اگر

چاہے تو سابقہ نکاح کو برقرار رکھے اور اگر چاہے تو نکاح کو فسخ کر کے دوسرا نکاح کر لے۔

اور آزادی کے بعد باندی کو اختیارِ عتق اس لیے حاصل ہوا ہے کہ پہلے وہ وطلاق کے ذریعہ ہی سے نکاح سے علیحدہ ہو سکتی تھی اور اب وہ عین طلاق سے الگ ہوگی تو گویا اس پر ملکیت زیادہ ثابت ہوئی اسی کو ختم کرنے اور دور کرنے کے واسطے اختیار ملا ہے۔

خیارِ عتق میں باندی نے نفس کو اختیار کر لیا تو مہر کا حکم

پس اگر باندی نے آزاد ہونے کے بعد اپنے نفس کو اختیار کر لیا اور نکاح کو ختم کر لیا اور اب تک اس سے دلی نہ کی گئی ہے تو اس صورت میں اس کو کچھ بھی مہر نہیں ملے گا، اس لیے کہ جدائی خود اس کی طرف سے پائی گئی ہے۔ اور اگر اس سے دلی ہو چکی ہے تو اس صورت میں اس کا مہر اس کے اس مولیٰ کے لیے ہوگا جس نے اس کو آزاد کیا تھا اور جس کی ملکیت میں اس کا نکاح ہوا تھا اور اگر باندی نے آزادی کے بعد نکاح ختم نہ کیا بلکہ شوہر کو باقی رکھا تو اس صورت میں بھی مہر اس کے مولیٰ ہی کو ملے گا خواہ دلی ہوئی ہو یا نہ ہوئی ہو۔

اور جس وقت آقا نے اس کو آزاد کیا اور اس کو خیارِ عتق حاصل ہوا اس وقت وہ نابالغ تھی تو اس صورت میں اس کا خیارِ عتق بالغ ہونے تک مؤخر رہے گا اس لیے کہ نابالغی کے زمانے کے فیصلہ کا اعتبار نہیں ہے اور اس بارے میں صحیح ترمذی یہ ہے کہ اس کو خیارِ بلوغ حاصل نہ ہوگا۔

باندی کو نکاح رکھنے اور نہ رکھنے کا اختیار اس وقت بھی ہوگا جس وقت اس کا نکاح ہوا تھا اور وہ آزادی پھر وہ باندی ہوگئی۔ اور اس کی شکل یہ ہو سکتی ہے کہ میاں بیوی دونوں آزاد تھے پھر مرتد ہو گئے اور دار الحرب میں چلے گئے، پھر وہاں سے قید کر کے دارالاسلام لائے گئے، اس کے بعد پھر آزادی حاصل ہوئی تو اس کو بھی خیارِ عتق حضرت امام ابو یوسفؒ کے نزدیک حاصل ہوگا، اس لیے کہ باندی آزادی کی وجہ سے اپنے نفس کی مالک ہوگئی اور شوہر کا ملک اس پر زیادہ ہو گیا ہے، لہذا اس کو دور کرنے کے لیے خیارِ عتق ملے گا۔ اور حضرت امام محمدؒ کے نزدیک خیارِ عتق حاصل نہ ہوگا جیسا کہ مبسوط میں ہے۔ (اور بقول علامہ شامی اس مسئلہ میں حضرت امام ابو یوسفؒ کا قول راجح اور نص کے مطابق ہے، اس لیے کہ رسول اکرم ﷺ نے حضرت بریرہؓ کے لیے خیارِ عتق ثابت کیا تھا)۔ (شامی: ۳۳۸/۲)

اگر خیارِ عتق معلوم نہ ہو تو کیا حکم ہے؟

منکوہ باندی کو آزادی کے بعد شریعت کی جانب سے جو خیارِ عتق ملتا ہے اس بارے میں باندی کو کوئی مسئلہ معلوم نہیں تھا کہ آزادی کے بعد مجھے خیارِ عتق حاصل ہوتا ہے تو یہ عذر قابل قبول ہے، اس لیے کہ باندی ہر وقت مولیٰ کی خدمت میں مشغول رہتی ہے، مسئلہ مسائل سیکھنے کا موقع نہیں ملتا ہے لہذا خیارِ عتق کے متعلق جہالت کا عذر قابل تسلیم ہوگا، البتہ خیارِ بلوغ یعنی بالغ

ہونے کے بعد جو اختیار حاصل ہوتا ہے اس سے ناواقف ہونا عذر شمار نہ ہوگا۔

باندی کو اختیار متق حاصل ہونے کا مسئلہ معلوم نہ تھا آزاد ہونے کے بعد میاں بیوی دونوں مرتد ہو گئے اور دارالحرب چلے گئے، پھر مسلمان ہو کر یا گرفتار ہو کر دارالاسلام آ گئے، اس کے بعد ان کو اختیار متق کا مسئلہ معلوم ہوا چنانچہ انھوں نے اتنی مدت کے بعد نکاح فصیح کر لیا تو یہ درست ہے اس لیے کہ مسئلہ سے ناواقف ہونا قابل قبول عذر تھا، البتہ اگر قاضی نے یہ فیصلہ دیا ہو کہ یہ کفار سے مل گئے تو پھر اس فیصلے کے بعد نکاح تو زنا درست نہ ہوگا اور یہ حکم نہیں ہے بلکہ فتویٰ ہے جیسا کہ کافی میں ہے: ”ولیس هذا حکم کما بل فتویٰ“۔ درحقیقت ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ آپ نے اس شخص کے حق میں صحت فصیح نکاح کا حکم کیسے لگا دیا جو دارالحرب میں ہے، حربیوں کے احکام تو ہمارے احکام سے بالکل علیحدہ اور جدا گانہ ہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حکم لگانا نہیں ہے بلکہ یہ ایک فتویٰ ہے، یعنی اگر اس طرح کا حادثہ پیش بھی آجائے تو اس کا یہ جواب ہوگا۔ (فتاویٰ: ۲/۳۲۹)

خیار متق میں قضائے قاضی کی حاجت نہیں

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ مسئلہ یہ ہے کہ خیار متق قاضی کے فیصلے پر موقوف نہیں ہوتا ہے اور نہ ہی یہ خاموش رہنے سے باطل ہوتا ہے اور نہ یہ بالغ غلام کے لیے ثابت ہوتا ہے، یعنی اگر نابالغ غلام آزاد ہوگا تو اس کو خیار متق حاصل نہ ہوگا اور غلام کے آزاد ہونے کے بعد یہ اختیار مجلس پر منحصر رہے گا، جس طرح کہ اس صورت کا اختیار مجلس پر منحصر ہوگا جس کو شوہر نے اختیار دیدیا ہو، اگر عورت کو شوہر نے اختیار دیا اور اس نے مجلس میں اختیار نہیں کیا تو اس کا اختیار باطل ہو جائے گا، اس کے برخلاف خیار بلوغ کا مسئلہ ہے، یہ خیار قضائے قاضی پر موقوف ہوتا ہے اور سکوت اختیار کرنے سے باطل ہو جاتا ہے اور یہ آخر مجلس تک محدود نہیں ہوتا ہے اور اس باب میں مسئلے سے ناواقف ہونا قابل قبول عذر نہیں ہے۔

(نَكَحَ عَبْدٌ بِلَا إِذْنٍ فَتَعَقَى أَوْ بَاعَهُ فَأَجَازَ الْمُشْتَرِي (تَقَدَّرَ) لِرُؤَايَا الْمَانِعِ (وَكَذًا) عَتَقَهُ (الْأَمَةُ وَلَا جِنَازَ لَهَا) لِيَكُونَ الثَّقُودُ بَعْدَ الْبَيْعِ فَلَمْ تَتَحَقَّقْ بِبَادَةِ الْمِلْكِ، وَكَذَا لَوْ اقْتَرَنَا بِأَنْ زَوَّجَهَا فَضُلُوبُ وَأَعْتَقَهَا فَضُلُوبُ وَأَجَازَ لَهَا الْمُؤَلَى، وَكَذَا مُدْبِرَةٌ عَتَقَتْ بِمَوْتِهِ وَكَذَا أُمُّ الْوَلَدِ إِنْ دَخَلَ بِهَا الزَّوْجُ، وَإِلَّا لَمْ يَنْفُذْ لِأَنَّ عِلَّتَهَا مِنَ الْمُؤَلَى تَنْتَعِ نَفَاذَ النِّكَاحِ (فَلَوْ) (وَطِئَ) الزَّوْجُ الْأَمَةَ (فَلَبَّ) أَيْ الْبَيْعِ (فَالْمَهْرُ الْمُسَمَّى لَهُ) أَيْ لِلْمُؤَلَى (أَوْ بَعْدَهُ فَلَهَا) لِمُقَابَلَتِهِ بِمَنْفَعَةٍ مَلَكَتْهَا.

آقا کی اجازت کے بغیر غلام کا نکاح کرنا

کسی غلام نے اپنے آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کر لیا پھر وہ آزاد ہو گیا، یا آقا نے اس کو فروخت کر دیا، خریدار نے اس

کے نکاح کو نافذ کر دیا تو اس کا یہ نکاح درست ہو جائے گا، اس لیے کہ یہاں مانع نکاح ختم ہو گیا ہے، اور اس کے آزاد ہونے کے بعد اس پر آقا کا کوئی حق باقی نہیں رہا ہے، اس لیے اس کی اجازت کی ضرورت بھی باقی نہیں رہی۔ اور باندی کا بھی یہی حکم ہے، یعنی اگر باندی نے مولیٰ کی اجازت کے بغیر نکاح کسی مرد سے کر لیا، اس کے بعد وہ آزاد ہو گئی تو وہ نکاح نافذ ہو جائے گا اور باندی کو نکاح فسخ کرنے کا اختیار نہ ہوگا، اس لیے کہ یہاں نکاح کا نفاذ آزادی کے بعد ہوا ہے پہلے نہیں، لہذا اس صورت میں زیادتی ملک یعنی دو طلاق سے تین طلاق کی ملکیت حاصل نہیں ہوتی ہے۔

فسخ نکاح کا اختیار شرعی

مسئلہ یہ ہے کہ باندی کو اس نکاح کے فسخ کرنے کا اختیار حاصل نہ ہوگا جس کو آزادی اور اجازت دونوں ساتھ ساتھ حاصل ہوئے ہوں۔ اور اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ باندی کا نکاح کسی فضولی شخص نے کر دیا اور کسی دوسرے فضولی نے اس کو آزاد کر دیا پھر مولیٰ نے نکاح اور آزادی دونوں کو نافذ کر دیا۔ اسی طرح اس مدبرہ باندی کو بھی نکاح کے فسخ کرنے کا حق حاصل نہیں ہے جس نے اپنا نکاح مولیٰ کی اجازت کے بغیر کیا اور مولیٰ کے مرجانے کے بعد وہ آزاد ہو گئی، اسی طرح اس ام ولد کو بھی فسخ نکاح کا اختیار حاصل نہیں ہوتا ہے جس نے اپنا نکاح خود مولیٰ کی اجازت کے بغیر کر لیا پھر وہ آزاد ہو گئی بشرطیکہ اس کے ساتھ اس کا شوہر طی کر چکا ہو تو نکاح کا نفاذ ہوگا ورنہ تو نکاح ہی نافذ نہ ہوگا، اس لیے کہ اگر وہ مولیٰ کے مرنے کی وجہ سے آزاد ہوئی تو ظاہر ہے کہ مولیٰ کی عدت گزارے گی اور مولیٰ کی عدت نفاذ نکاح کے لیے مانع ہوتی ہے اور اگر آزادی سے پہلے شوہر اس کے ساتھ طی کر چکا ہے تو اب وہ مولیٰ کی عدت نہیں گزارے گی اس لیے کہ مولیٰ کی عدت ختم ہو چکی ہے۔

مہر کا حق

اگر شوہر نے باندی سے اس کی آزادی سے پہلے طی کی تو مہر مقررہ اس کے مولیٰ کے لیے ہوگا اس لیے کہ آزادی سے پہلے اس کا مالک مولیٰ ہے لہذا مہر بھی مولیٰ ہی کو ملے گا۔ اور اگر شوہر نے اس کے ساتھ آزادی کے بعد طی کیا ہے تو اس صورت میں مہر کی مالک خود عورت ہوگی، اس لیے کہ مہر درحقیقت طی ہی کا عوض ہے اس لیے آزادی کے بعد طی سے مہر کی مالک خود عورت ہوگی۔

(وَمَنْ وَطِئَ بِنْتِ ابْنِهِ فَوَلَدَتْ) فَلَوْ لَمْ تَلِدْ لَزِمَ غَفَرُهَا وَارْتَكَبَ مُحْرَمًا، وَلَا يُحْدُ فَادِفَةُ (فَادِفَةُ الْآبِ) وَهُوَ خَرُّ مُسْلِمٍ عَاقِلٍ (لَبَثَ نَسَبُهُ) بِشَرْطِ بَقَاءِ مِلْكِ ابْنِهِ مِنْ وَقْتِ الْوُطْءِ إِلَى الدَّخْوَةِ، وَيَنْعَاهَا لِأَجِبِهِ مَقَالًا لَا يَحْضُرُ نَهْزُ بَخَا (وَصَارَتْ أُمَ وَلَدِهِ) لَا سِتْبَادَ الْمِلْكِ لَوَقْتِ الْفُلُوقِ (وَعَلَانِيَةً قِيمَتُهَا) وَلَوْ فَقِيرًا لِقُصُورِ حَاجَةِ بَقَاءِ نَسَبِهِ عَنْ نَفْسِهِ وَلِذَا يَجْعَلُ لَهُ عِنْدَ الْعَاجِزَةِ الطَّعَامَ لَا الْوُطْءَ وَيُجْزَى عَلَى نَفَقَةِ أَبِيهِ لَا عَلَى دَفْعِ جَانِبِهِ لِتَسْرِيهِ (لَا غَفَرُهَا وَقِيمَتُهَا وَلَدِيهَا) مَا لَمْ تَكُنْ

مُشْتَرَكًا فَتَجِبُ حِصَّةُ الشَّرِيعَةِ وَهَذَا إِذَا ادَّعَاهُ وَخَذَهُ، فَلَوْ مَعَ الْإِنِّ، فَإِنْ شَرِيكَكُمْ قَدْ مَ الْآبَ
وَالْأَ فَالْإِنِّ وَلَوْ ادَّعَى وَلَدَهُ الْمَنْفِيُّ أَوْ مُدْتَرِجَهُ أَوْ مُكَاتَّبَهُ شَرَطَ تَصْدِيقِ الْإِنِّ (وَجَدَ
صَحِيحَ كِتَابٍ بَعْدَ زَوَالِ وَلَا يَجِبُ بِمَوْتٍ وَخُفَرٍ وَجُنُونٍ وَرَقٍّ لَيْسَ فِيهِ) أَيْ فِي الْحُكْمِ الْمَذْكُورِ (لَا) يَكُونُ
كَمَالًا (فَبَلَدٌ) أَيْ قَبْلَ زَوَالِ الْمَذْكُورَةِ، وَشَرَطَ ثُبُوتَ وَلَا يَجِبُ مِنَ الْوُطْءِ إِلَى الدَّخْوَةِ.

بیٹے کی باندی سے وطی کرنے کا شرعی حکم

مسئلہ یہ ہے کہ باپ نے اپنے بیٹے کی باندی سے وطی کی، جس سے وہ حاملہ ہوگئی اور بچہ جنا پھر باپ نے اس باندی کے بچہ کا
دعویٰ کیا کہ بچہ میرا ہے اور حال یہ ہے کہ باپ مسلمان آزاد اور عاقل ہے تو اس صورت میں اس بچہ کا نسب باپ سے ثابت ہو جائے گا
بشرطیکہ اس کے لڑکے کی ملکیت اس باندی میں وطی سے لے کر باپ کے دعویٰ کرنے تک باقی رہی ہو اور وہ باندی اس باپ کی ام ولد
ہو جائے گی، اس لیے کہ بیٹے کا مال باپ کا مال کہلاتا ہے اور باپ پر اس باندی کی قیمت لازم ہوگی۔ اور اگر باپ نے بیٹے کی باندی
سے صحبت کی اور اس سے بچہ پیدا نہیں ہوا تو باپ پر مہر شرا لازم ہوگا اور باپ کو حرام فعل کا مرتکب کہا جائے گا، لیکن اگر کوئی اس پر کوئی
زنا کی تہمت لگائے تو تہمت لگانے والے پر حد قذف جاری نہیں کی جائے گی اور نہ باپ پر حد زنا جاری ہوگی، اگر اس باندی کو مالک
نے اپنے بھائی کے ہاتھ فروخت کر دیا تو اس سے کچھ نقصان نہیں ہوگا، اس لیے کہ باپ کے لیے بیٹے کی باندی سے باپ کے لیے وطی
بیٹے پر بہت سارے حقوق ہیں، باپ کے لیے بوقت ضرورت بیٹے کا مال کھانا جائز ہے، ہاں بیٹے کی باندی سے باپ کے لیے وطی
جائز نہیں ہے، اسی وجہ سے باپ پر اس کی قیمت واجب ہوتی ہے اور بیٹے کو مجبور نہیں کیا جائے گا کہ باندی کو باپ کے حوالہ کرے،
ہاں اگر باپ کھانے کا محتاج ہے تو بیٹے کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ باپ کا نان و نفقہ برداشت کر لے۔

ایک سوال اور اس کا جواب

اب یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ مجبوری کے وقت بیٹے پر نفقہ برداشت کرنے کے لیے اس کو مجبور کیا جائے گا تو پھر
بھائے نسل اور حفاظت منی کے لیے جب باپ نے اپنی پریشانی دور کرنے کے لیے بیٹے کی باندی سے وطی کر لی ہے تو باپ پر
باندی کی قیمت واجب کیوں قرار دی گئی ہے؟

اس سوال کے جواب کا حاصل یہ ہے کہ کھانے سے جان کی حفاظت ہوتی ہے اور حفاظت منی میں بقاء نسل ہے اور حفاظت
جان بھائے نسل پر مقدم ہے دونوں برابر نہیں ہو سکتے ہیں، اس لیے بیٹے کی باندی سے وطی کرنے پر اس کی قیمت واجب ہوگی
اور کھانا کھا لینے پر قیمت واجب نہ ہوگی، ایک کے اندر لذت نفس ہے اور دوسرے کے اندر جان کا بچانا ہے، اسی وجہ سے
ضرورت کے وقت باپ کے لیے بیٹے کا کھانا کھا لینا حلال ہے لیکن بیٹے کی باندی سے وطی کرنا حلال نہیں ہے اور بیٹے کو باپ کا

نطفہ برداشت کرنے پر مجبور کیا جائے گا لیکن باندی کے حوالہ کرنے پر جبر نہیں کیا جائے گا۔

باندی کی قیمت کا وجوب

اگر باپ نے بیٹے کی باندی سے وطی کر لیا اور اس کی وجہ سے بچہ پیدا ہو گیا تو باندی کی قیمت باپ پر واجب ہوگی اس کا مهر مثل اور اس بچے کی قیمت اس پر واجب نہیں ہوگی، لیکن اس کے لیے شرط یہ ہے کہ باندی خالص اسی کے بیٹے کی ہو کوئی دوسرا شخص اس میں شریک نہ ہو۔ اور اگر کوئی دوسرا شخص اس باندی میں شریک ہوگا تو اس کے حصہ کے بقدر مهر مثل واجب ہوگا اور مذکورہ تمام حکم اس وقت کا ہے جب باپ نے تنہا یہ دعویٰ کیا کہ یہ بچہ میرے نطفہ سے ہے، لیکن اگر باپ کے دعویٰ کے ساتھ ساتھ بیٹے نے بھی دعویٰ کر دیا تو اگر باندی دو آدمیوں کے درمیان مشترک ہے تو اس صورت میں باپ کا دعویٰ مقدم ہوگا اور اگر باندی خالص بیٹے ہی کی ہے کسی غیر کی اس میں شرکت نہیں ہے تو اس صورت میں بیٹے کا دعویٰ مقدم ہوگا۔

اگر باپ نے اپنے بیٹوں کی ام ولد کے بارے میں یہ دعویٰ کیا کہ ام ولد کا لڑکا میرا ہے یا اس کی مدبرہ باندی یا مکاتبہ باندی کا بچہ میرا ہے اور اس کا لڑکا خود سے بچوں کے نسب کی نفی کر چکا تھا تو اس کے باپ سے ان بچوں کا نسب اس وقت ثابت ہوگا جب بیٹا اس کی تصدیق کرے گا اور ثبوت نسب کی وجہ یہ ہوگی کہ ممکن ہے کہ باپ نے اس کے ساتھ نکاح کر لیا ہو، خواہ نکاح صحیح کہا ہو یا نکاح فاسد کیا ہو، یا وطی بالعمہ ہو گئی ہو، ہاں اگر بیٹے نے اپنے ام ولد کے بچے کے نسب کی نفی نہیں کی تو پھر باپ سے نسب ثابت نہ ہوگا۔

دادا بعض مسائل کے اندر حکم میں باپ کی طرح ہے

جب باپ کی ولایت نکاح مرنے کی وجہ سے یا کافر ہو جانے کی وجہ سے یا مجنون ہونے یا غلام ہونے کی وجہ سے ختم ہو جائے تو اب مسئلہ ولایت نکاح میں دادا بمنزلہ باپ ہو جاتا ہے، یعنی اگر دادا اپنے پوتے کی باندی کے بچے کے بارے میں دعویٰ کرے تو پوتے کی تصدیق کے بعد دعویٰ صحیح ہوگا اور باپ کی ولایت کی موجودگی میں دادا اولیٰ نہ ہوگا اور دادا کا نسب کے متعلق دعویٰ اس وقت قابل قبول ہوگا جب اس کی ولایت وطی کے وقت سے لے کر نسب کے دعویٰ تک باقی رہی ہو۔

(وَلَوْ) (تَزَوَّجَهَا) وَلَوْ فَاِسِدًا (اَبُوهُ) وَلَوْ بِالْوِلَايَةِ (فَوَلَدَتْ) (لَمْ تَحْصِرْ اُمُّ وَلَدِهِ) لِقَوْلِهِ مِنْ نِكَاحٍ
(وَيَجِبُ الْمَهْرُ لَا الْقِيَمَةُ وَوَلَدُهَا حُرٌّ يَمْلِكُ اَخِيهِ لَهُ، وَمِنْ الْحَيْضِ اَنْ يَمْلِكَ اُمُّهُ لِيُطْلِقَهُ ثُمَّ
يَتَزَوَّجَهَا. (وَلَوْ) (وَطَى) جَارِيَةً اَمْرًا اَوْ وَالِدَهُ اَوْ بَعْدَهُ فَوَلَدَتْ وَادْعَاةٌ لَا يَنْبَغُ النَّسَبُ اِلَّا
بِتَصْدِيقِ الْمَوْلَى) فَلَوْ كَذَبَهُ ثُمَّ مَلَكَ الْجَارِيَةَ وَفَتَا مَا ثَبَتَ النَّسَبُ وَسَمَّيْجُءٌ فِي الْاِسْتِغْلَادِ
(حُرَّةٌ) مَتَزَوَّجَةٌ بِرَبِّهَا (قَالَتْ لِمَوْلَى زَوْجَهَا) الْحُرُّ الْمُكَلَّفُ (اَغْنَاهُ عَنِّي بِالْفِ) اَوْ زَادَتْ وَزَطَلِ

مِنْ غَيْرِ إِذْ الْفَاسِدُ هُنَا كَالصَّحِيحِ (فَفَعَلَ فَسَدَ النِّكَاحُ) لِتَقْدُمِ الْمَلَكَ. اقْتِصَاءً كَأَنَّهُ قَالَ بَعْدَهُ
مِنْكَ وَأَخْتَفَعَهُ عَنْكَ، لَكِنْ لَوْ قَالَ كَذَلِكَ وَقَعَ الْبَيْعُ عَنِ الْعَامُورِ لِعَدَمِ الْقَبُولِ كَمَا فِي الْخَوَاشِي
الْمُغَلَّبَةِ، وَمَقَاذُهُ أَنَّهُ لَوْ قَالَ قَبِلْتُ وَقَعَ عَنِ الْأَمْرِ (وَالْوَلَاءُ لَهَا) وَلَزِمَهَا الْأَلْفُ وَمَقَطُ الْمَهْرِ
(وَيَقَعُ) الْبَيْعُ (عَنْ كَفَّارَتِهَا إِذَا تَوَنَّهُ) عَنْهَا (وَلَوْ لَمْ تَقُلْ بِأَلْفٍ لَا) يَفْسُدُ لِعَدَمِ الْمَلَكَ (وَالْوَلَاءُ
لَهَا لِأَنَّهُ الْمُنْعَقُ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ).

باپ نے بیٹے کی باندی سے نکاح کر لیا تو کیا حکم ہے؟

اگر باپ نے بیٹے کی باندی سے نکاح کر لیا اگرچہ نکاح فاسد ہوا اور باپ نے نکاح بولایت کیا ہو، بایں طور کہ بیٹے کو حق ولایت کسی وجہ سے حاصل نہیں تھی، جیسے وہ مجنون وغیرہ ہو گیا تھا، پھر باندی کو بچہ پیدا ہوا تو یہ باندی باپ کی ام ولد نہیں ہوگی، اس وجہ سے کہ بچہ نکاح سے پیدا ہوا ہے اور باپ پر مہر مثل یا مقرر مہر واجب ہوگا باندی کی قیمت واجب نہیں ہوگی اور اس کا بچہ آزاد کہلائے گا، اس لیے کہ اس بچہ کا مالک اس کا بھائی ہوا ہے، لہذا من مَلَكَ ذَا رَحِمٍ مُحَرَّمٌ عَتَقَ عَلَيْهِ (یعنی جو شخص کسی قریبی رشتہ دار کا مالک ہوگا وہ اس پر آزاد ہو جائے گا) کے قاعدہ سے بچہ آزاد ہوگا۔

ام ولد نہ بنانے کا حیلہ

اگر کوئی شخص یہ چاہے کہ میں اپنی باندی سے وطی کروں اور بچہ پیدا ہونے کے بعد وہ ام ولد نہ بنے تو اس کے لیے ایک حیلہ یہ ہے کہ اپنی باندی کو اپنے بیٹے کی ملکیت میں کر دے خواہ بذریعہ بیع ہو یا بذریعہ ہبہ، پھر اس باندی سے خود نکاح کر لے، اب جب وطی کرنے کی وجہ سے بچہ پیدا ہوگا تو باندی ام ولد نہ بنے گی اور بچہ بوجہ قرابت آزاد ہوگا۔

باپ داد ایا بیوی کی باندی سے وطی کرنا

اگر کسی آدمی نے اپنی بیوی کی باندی سے وطی کی، پھر اس سے بچہ پیدا ہوا پھر وطی کرنے والے نے نسب کا دعویٰ کیا تو اس سے نسب ثابت نہ ہوگا مگر اس وقت جب کہ باندی کا مالک اس کی تصدیق کر دے گا، اگر مالک نے اس کی تکذیب کر دی پھر مدعی اپنی زندگی میں کسی بھی وقت باندی کا مالک ہو گیا تو نسب ثابت ہوگا اور بچہ آزاد ہوگا۔ اور یہ مسئلہ باب الاستیلاء میں تفصیل کے ساتھ آئے گا۔

آزاد بیوی نے اپنے غلام شوہر کو خرید تو کیا حکم ہے؟

غلام کی آزاد منکوحہ نے اپنے شوہر کے مولیٰ سے جو خود آزاد اور مکلف تھا کہا کہ اس کو میری طرف سے ایک ہزار روپیہ یا اس سے کچھ زیادہ کے بدلہ میں آزاد کر دے، چنانچہ اس کے مولیٰ نے اس کو آزاد کر دیا تو نکاح فاسد ہو جائے گا، اس لیے کہ جب شوہر بیوی کی طرف سے آزاد ہوا تو گویا بیوی شوہر کا پہلے مالک بنی پھر اس کی طرف سے اس کے مولیٰ نے وکیل بن کر آجندہ

کیا لہذا اس کا مالک ہوتے ہی نکاح فاسد ہو گیا اور یہاں تک فاسد ہی کی طرح ہے اس لیے کہ یہاں تک مقصود نہیں ہے اس لیے بیوی شوہر کی مالک ہو جائے گی اور نکاح فاسد ہو جائے گا، گویا کہ مولیٰ نے یوں کہا کہ میں نے اس کو تیرے ہاتھ فروخت کر دیا اور تیری جانب سے اس کو آزاد کیا، لیکن اگر غلام کے مولیٰ نے صراحت اس طرح کی کہ میں نے تیرے ہاتھ اس کو فروخت کیا یا تیری طرف سے اس کو آزاد کیا تو غلام کی آزادی مولیٰ کی طرف سے ہوگی، اس لیے کہ آمر کی طرف سے قبول نہیں پایا گیا ہے، گویا صرف ایجاب ہوا قبول نہیں ہوا اس لیے ہی تمام نہ ہوئی، جیسا کہ حواشی سعدیہ کے اندر ہے۔ اور خلاصہ یہ ہے کہ اگر آمر نے کہا کہ میں نے اس کو قبول کیا تو آزادی آمر کی طرف سے ہوگی ورنہ مامور کی طرف سے آزادی ہوگی۔

حق ولاء کا مستحق کون؟

مذکورہ صورت میں اس غلام کی ولاء اس کی اس آزاد بیوی کو ملے گی جس نے اس کو آزاد کیا تھا اور اس کی آزاد منکوحہ پر لازم ہوگا کہ اس مولیٰ کو ہزار روپیہ ادا کرے اور مولیٰ کے ذمہ جو مہر تھا وہ ساقط ہو جائے گا۔ اور اگر بیوی نے اس میں کفارہ کی ادائیگی کی نیت کر لی ہے تو اس آزادی سے کفارہ بھی ادا ہو جائے گا اور اگر آزاد بیوی نے اس طرح نہیں کہا کہ اس کو ایک ہزار روپیہ کے بدلہ آزاد کر دے بلکہ صرف یوں کہا کہ میرے غلام شوہر کو آزاد کر دو، تو پھر اس کا نکاح فاسد نہ ہوگا، اس لیے کہ اس صورت میں بیوی اپنے غلام شوہر کی مالک نہیں ہوگی اور اس صورت میں حق ولاء مولیٰ کو ملے گا منکوحہ کو نہیں، اس لیے کہ آزادی اس کی طرف سے پائی گئی ہے اور آزاد کرنے والا مولیٰ ہی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

بَابُ نِكَاحِ الْكَافِرِ

یہ باب کافروں، مشرکوں اور اہل کتاب کے نکاح کے بیان میں ہے

ترجمہ و تفسیر: جب حضرت مصنف علیہ الرحمہ آزاد مسلمان اور غلام مسلمان کے نکاح کے احکام و مسائل کے بیان سے فارغ ہو گئے تو اب یہاں سے کافروں، مشرکوں اور اہل کتاب کے نکاح کے احکام و مسائل کے بیان کو شروع کر رہے ہیں۔ اور باب الہمہ اور کافر کے ذمہ مہر کے وجوب کے حکم کو باب نکاح الکافر پر مقدم فرمایا اس لیے کہ نکاح کے جہاں احکام کافروں کے حق میں اسی طرح ثابت ہیں جس طرح مسلمانوں کے لیے ثابت ہیں، یعنی نفقہ کا وجوب، طلاق کا وقوع، عدت، نسب اور خیار بلوغ وغیرہ۔

يَسْتَمِلُ الْمُشْرِكُ وَالْكَافِرُ. وَهَاهُنَا فَلَا تِلْكَ أَصُولُ: الْأَوَّلُ أَنَّ (كُلَّ نِكَاحٍ صَحِيحٍ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ فَهُوَ صَحِيحٌ بَيْنَ أَهْلِ الْكُفْرِ) خِلَافًا لِمَا بَلَكَ، وَيَزِدُّهُ قَوْلُهُ تَعَالَى - (وَأَمَّا أَنْتُمْ كَلَالَةُ الْهَيْلِ) - وَقَوْلُهُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - «وُلِدَتْ مِنْ نِكَاحٍ لَا مِنْ مِلْحَاحٍ» (وَالثَّانِي أَنَّ (كُلَّ نِكَاحٍ خَرَّمَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ لِفَقْدِ شَرْطِهِ) كَقَدَمِ شُفُوْدٍ (يَخْجُوزُ فِي حَقِّهِمْ إِذَا اغْتَقِلُوهُ) عِنْدَ الْإِمَامِ

(وَيُقْرُونَ عَلَيْهِ بَعْدَ الْإِسْلَامِ) (وَالثَّالِثُ أَنَّ) (كُلَّ نِكَاحٍ عَزَمَ لِحُزْمَةِ الْمَخْلُوعِ كَمَحَارِمِ) (يَنْقُحُ جَائِزًا) (وَقَالَ مَشَايِخُ الْعِرَاقِ: لَا) (بَلْ فَاسِدًا، وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ وَعَلَيْهِ فَتَجِبُ الثَّقُفَةُ وَتُعَدُّ قَادِحَةً) (وَأَجْمَعُوا عَلَى أَنَّهُمْ لَا يَتَوَارَثُونَ لِأَنَّ الْإِرْثَ نَبَتْ بِالنَّصِّ عَلَى عِلَاقِ الْقِيَاسِ فِي النِّكَاحِ الصَّحِيحِ مُطْلَقًا فَيَقْتَصِرُ عَلَيْهِ ابْنُ مَالِكٍ) (أَسْلَمَ الْمُتَزَوِّجَانِ بِلَا سَمَاعٍ) (شُهُودٍ أَوْ فِي عِدَّةٍ كَافِرٍ مُتَحِدِّينَ ذَلِكَ) (أَقْرَأَ عَلَيْهِ) (لِأَنَّهُ أَمَرْنَا بِتَرْكِهِمْ وَمَا يَغْضَبُونَ

لفظ کافر کی عمومیت

یہاں کافر کا لفظ مشرک اور کتابی کو بھی شامل ہے، کافروں کے نکاح کے سلسلے میں تین بنیادی اصول ہیں، جن میں سے پہلا اصول یہ ہے کہ ہر وہ نکاح جو مسلمانوں کے درمیان باہم صحیح اور درست ہے وہ نکاح کافروں کے درمیان بھی درست ہے، اس مسئلہ میں حضرت امام مالک کا اختلاف ہے، وہ فرماتے ہیں کہ کافروں کا نکاح صحیح نہیں ہوتا ہے اگرچہ دو مسلمانوں کے درمیان یہ نکاح صحیح کیوں نہ ہو۔ حضرت امام مالک کے اس قول کا رد قرآن کریم کی اس آیت کریمہ سے ہوتا ہے ﴿وَأَمْرًا ئِثَّةً مِّمَّا لَكَ الْخَطْبُ﴾ اس میں ابولہب کی بیوی کو بیوی کہا گیا ہے اور رسول اکرم ﷺ کے ارشاد گرامی سے بھی امام مالک کے قول کا رد ہوتا ہے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: وَلِدْتُ مِنْ نِكَاحٍ لَا مِنْ سَفَاحٍ۔ میں نکاح سے پیدا ہوا زانا سے نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ طلوع اسلام سے پہلے جو نکاح ہوتا تھا اسلام کے طلوع کے بعد اسے نکاح ہی مانا گیا ہے، آیت کریمہ اور حدیث پاک دونوں اس بات کی دلیل ہیں کہ کافروں کا نکاح صحیح ہوتا ہے۔

دوسرا اصول

کافروں کے نکاح کے سلسلے میں دوسرا اصول یہ ہے کہ ہر وہ نکاح جو مسلمانوں کے درمیان شرط کے مفقود ہونے کی وجہ سے حرام ہے جیسے گواہوں کے نہ ہونے کی وجہ سے نکاح نہ ہونا، یہ سب نکاح کافروں کے حق میں جائز ہیں جب کہ وہ اس کے درست ہونے کا اعتقاد رکھتے ہوں، حضرت امام اعظم ابوحنیفہ کا مسلک یہی ہے، اگر حالت کفر میں نکاح ہوا تھا پھر میاں بیوی دونوں مسلمان ہو گئے تو ان کو اسی سابق نکاح پر برقرار رکھا جائے گا، اسلام لانے کے بعد الگ سے جدید نکاح کی ضرورت نہیں ہوگی۔ (اس لیے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے زمانے میں بہت سارے صحابہ کرام کا نکاح جو حالت کفر میں ہوا تھا برقرار رکھا اور اس کی تحقیق نہیں فرمائی کہ تمہارا نکاح پہلے کس طرح ہوا تھا؟)۔

تیسرا اصول

کافروں کے نکاح کے سلسلے میں تیسرا قاعدہ یہ ہے کہ ہر وہ نکاح جو مسلمانوں میں محل کی حرمت کی وجہ سے حرام ہے جیسے

کہ محارم سے نکاح کرنا، یہ سارے نکاح کافروں کے حق میں جائز ہوں گے۔ اور مشائخ عراق فرماتے ہیں کہ محارم سے ہونے والے نکاح درست قرار نہیں دیئے جائیں گے بلکہ وہ فاسد ہوں گے، لیکن اس بارے میں پہلا قول صحت نکاح والا زیادہ صحیح ہے اور اسی قول کی بنیاد پر عورت کا نفقہ شوہر پر واجب ہوگا اور تہمت لگانے پر حد جاری ہوگی۔

کافروں کی وراثت

حضرات فقہائے کرام کا اس مسئلہ میں اتفاق ہے کہ کافر نکاح فاسد کی وجہ سے ایک دوسرے کا وارث نہیں ہوتے ہیں، اس لیے کہ زوجین کی وراثت نکاح صحیح میں خلاف قیاس نص سے ثابت ہوئی ہے اور جو حنفی خلاف قیاس نص سے ثابت ہوتی ہے وہ مورد شرع پر منحصر ہوتی ہے عام نہیں ہوتی ہے لہذا بوجہ نکاح کافروں کے درمیان وراثت جاری نہ ہوگی۔ (البتہ کافر بوجہ نسب ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہیں، مثال کے طور پر ایک کافر نے اپنی بہن سے شادی کر لی، پھر کافر کا انتقال ہو گیا تو عورت نکاح کی وجہ سے شوہر کی وارث نہیں ہوگی، البتہ بہن ہونے کی وجہ سے وارث ہوگی)۔

شادی شدہ کافر میاں بیوی مسلمان ہو جائیں تو کیا حکم ہے؟

میاں بیوی جو دونوں کافر تھے مسلمان ہو گئے اور زمانہ کفر میں ان دونوں کا نکاح اس طرح ہوا تھا کہ نکاح میں گواہ نہیں تھے جو ایجاب و قبول کو سنے ہوں، یا عورت کسی کافر شوہر کی عدت میں تھی اور اسی حال میں اس نے دوسرا نکاح کر لیا تھا اور یہ اس طرح کے نکاح کے درست ہونے کا اعتقاد رکھتے تھے تو ان دونوں کو سابق نکاح پر اسلام لانے کے بعد برقرار رکھا جائے گا، اس لیے کہ ہمیں یہی حکم ہے کہ ہم انہیں ان کے معتقدات پر چھوڑ دیں۔

(وَلَوْ) (كَانَا) أَحَدُ الْمُتَزَوِّجَيْنِ اللَّذَانِ أَسْلَمَا (مُخْرَجَيْنِ أَوْ أَسْلَمَ أَحَدُ الْمُخْرَجَيْنِ أَوْ تَرَافَعَا إِنَّمَا وَهُمَا عَلَى الْكُفْرِ) (فُرِقَ) الْفَاحِشِ أَوْ الَّذِي حَكَّمَاهُ (بَيْنَهُمَا) لِعَدَمِ الْمُخْلَعَةِ (وَبِمُزَافَةِ أَحَدِهِمَا لَا) يُفْرَقُ لِبَقَاءِ حَقِّ الْآخَرِ، بِخِلَافِ إِسْلَامِهِ لِأَنَّ الْإِسْلَامَ يَغْلُو وَلَا يُغْلَى (إِلَّا إِذَا طَلَّقَهَا فَلَا) وَطَلَبَتْ التَّفْرِيقَ فَإِنَّهُ يُفْرَقُ بَيْنَهُمَا) إجماعاً (كَمَا لَوْ) (خَالَعَهَا ثُمَّ أَقَامَ مَعَهَا مِنْ غَيْرِ عَقْدٍ أَوْ تَزَوَّجَ كِتَابِيَّةً فِي عِدَّةٍ مُنْسَلِمٍ) أَوْ تَزَوَّجَهَا قَبْلَ زَوْجٍ آخَرَ وَقَدْ طَلَّقَهَا فَلَا، فَإِنَّهُ فِي هَذِهِ الثَّلَاثَةِ يُفْرَقُ مِنْ غَيْرِ مُزَافَةٍ بَخَرٍ عَنِ الْمُجِبِّ خِلَالًا لِلزَّيْلِيِّ وَالْخَاوِي مِنَ اشْتِرَاطِ الْمُرَافَعَةِ. (وَإِذَا) (أَسْلَمَ أَحَدُ الزَّوْجَيْنِ الْمَجْهُوسَيْنِ أَوْ امْرَأَةُ الْكِتَابِيِّ عَرَضَ الْإِسْلَامُ عَلَى الْآخَرِ، فَإِنْ أَسْلَمَ) فِيهَا (وَالْأُخْرَى) بِأَنَّهُ أَوْ مَسَكَتَ (فُرِقَ بَيْنَهُمَا، وَلَوْ كَانَ) الزَّوْجُ (صَبِيًّا مُمَيَّزًا) اتِّفَاقًا عَلَى الْأَصَحِّ (وَالصَّبِيَّةُ كَالصَّبِيِّ) فِيمَا ذَكَرَ وَالْأَصْلُ أَنَّ كُلَّ مَنْ صَحَّ مِنْهُ الْإِسْلَامُ إِذَا أَتَى بِهِ صَحَّ مِنْهُ الْإِبْنَاءُ

إِذَا غُرِضَ عَلَيْهِ (وَيُنْتَظَرُ عَقْلُهُ) أَيْ تَمَيُّزُ (غَيْرِ الْمُمَيَّزِ، وَلَوْ كَانَ (مَجْنُونًا) لَا يُنْتَظَرُ لِعَدَمِ نَهَائِهِ
بِالنِّكَاحِ (يُنْفَرُضُ) الْإِسْلَامُ (عَلَى أَنْوَاعِهِ) فَلَا يُفْتَمَّا أَسْلَمَ تَبَعًا لِمَتَّقَى النِّكَاحَ، لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ أَبٌ نَصَبَ
الْقَاضِي عَنْهُ وَصِيًّا فَتَقَضَّى عَلَيْهِ بِالْفَرْقَةِ بَاقِيًا عَنِ الْبَهْنَسِيِّ عَنْ رَوْحَةِ الْعُلَمَاءِ لِلزَّاهِدِيِّ.

دو محارم کے درمیان نکاح کے بعد اسلام قبول کرے

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ دو شادی شدہ جنہوں نے اسلام قبول کیا آپس میں محرم ہوں یا دو محرموں میں سے ایک نے اسلام قبول کیا ہو، یا دونوں نے اپنا مقدمہ مسلمان قاضی کے سامنے پیش کیا اور دونوں کفر پر تھے تو قاضی ان دونوں کے درمیان تفریق کر دے گا یا پھر وہ شخص ان کے درمیان تفریق کرے گا جس کو انہوں نے حکم بنایا ہے اور تفریق اس لیے کرے گا کہ دونوں آپس میں محل نکاح نہیں ہیں۔ اور اگر ان دونوں میں سے ایک مقدمہ دائر کرے تو تفریق نہیں کرائی جائے گی، اس لیے کہ ابھی دوسرے کا حق باقی ہے، لیکن اس کے برخلاف دونوں میں سے کوئی ایک اسلام قبول کرے تو تفریق کرا دی جائے گی اس لیے کہ اسلام بلند ہے پست نہیں ہو سکتا ہے۔

کافر بیوی کو طلاق مثلاً شہ دیدے تو کیا حکم ہے؟

ہاں اگر مرد نے اپنی عورت کو تین طلاق دی ہو اور عورت تفریق چاہتی ہو تو اس وقت ایک کی چاہت سے ان کے درمیان تفریق کرا دی جائے گی، اس مسئلہ میں تمام علماء کا اتفاق ہے۔ (اس لیے کہ تین طلاق کی وجہ سے بالکلیہ طور پر نکاح ختم ہو جاتا ہے لہذا یہ تفریق شوہر کے حق کے ابطال پر متضمن نہ ہوگی) جیسے کہ مرد نے عورت سے خلع کیا پھر اسی کے ساتھ بغیر عقد کے قیام کیا، یا کسی کافر مرد نے کسی کتابیہ عورت سے نکاح کیا جو کسی مسلمان کی عدت میں تھی، یا کسی نے عورت سے دوسرے شوہر سے پہلے نکاح کیا حالانکہ وہ اس کو تین طلاق دے چکا تھا تو مذکورہ تینوں صورتوں میں ایک کی شکایت سے اور طلب تفریق سے تفریق کرا دی جائے گی، جیسا کہ البحر الرائق میں محیط سے نقل کیا ہے، اس میں زہلی اور حاوی کا اختلاف ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب معاملہ کا مرافعہ ہوگا تب تفریق کرائی جائے گی بغیر مرافعہ کے تفریق نہیں کی جائے گی۔

کافر زوجین میں سے کسی ایک کا مسلمان ہونا

اور جب دو مجوسی میاں بیوی میں سے کوئی ایک مسلمان ہو جائے یا کسی کتابی شخص کی بیوی اسلام قبول کر لے تو اس صورت میں دوسرے پر اسلام پیش کیا جائے گا، چنانچہ اگر دوسرے نے بھی اسلام قبول کر لیا تو بہت اچھی بات ہے ان دونوں کو اسی نکاح پر باقی رکھا جائے گا، لیکن اگر دوسرے نے اسلام قبول کرنے سے انکار کر دیا یا خاموش رہا تو اس صورت میں دونوں کے درمیان تفریق کر دی جائے گی، اگرچہ شوہر نابالغ سمجھ دار ہو تو بھی انکار کرنے کی وجہ سے تفریق ہوگی، اس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہیں ہے بلکہ یہ ایک اتفاقی

مسئلہ ہے۔ (اور یہی تمیز یعنی سمجھ دار بچہ کا مطلب یہ ہے کہ وہ دین و مذہب کو سمجھتا ہو، بعض نے اس کی عمر سات سال لکھی ہے) اور احکام مذکورہ میں بچی بچہ کی طرح ہے یعنی اگر کتابی شوہر مسلمان ہو جائے اور اس کی بیوی سمجھ دار نابالغہ ہے تو اس پر اسلام پیش کیا جائے گا، چنانچہ اگر اس نے اسلام قبول کر لیا تو نکاح علی حالہ باقی رہے گا اور اگر اس نے اسلام لانے سے انکار کر دیا تو پھر ان دونوں کے درمیان تفریق کر دی جائے گی۔ اور اس بارے میں بنیادی قاعدہ یہ ہے کہ ہر وہ شخص جس کا اسلام قبول کرنا مستحب اور صحیح ہے اس کا اسلام لانے سے انکار کرنا بھی مستحب مانا جائے گا۔

اور اگر لڑکا یا لڑکی جو ابھی نابالغہ ہے غیر تمیز ہے یعنی ان دونوں کو اپنے دین و مذہب کے بارے میں کچھ معلوم نہیں ہے اور دین و مذہب کو کچھ نہیں سمجھتے ہیں تو ان کے واسطے حکم یہ ہے کہ ان کے سمجھ دار ہونے تک انتظار کیا جائے گا اس کے بعد ان کے انکار کا اعتبار ہوگا، لیکن اگر شوہر مجنون ہے تو اس کے جنون کے اچھے ہونے کا انتظار نہیں کیا جائے گا اس لیے کہ اس کی کوئی حد مقرر نہیں ہے بلکہ ان کے ماں باپ پر اسلام پیش کیا جائے گا، اگر ان کے والدین میں سے کوئی بھی مسلمان ہو جائے تو بچہ اسی کے تابع قرار دیا جائے گا اور اس کو بھی مسلمان تسلیم کر لیا جائے گا اور اس طرح سے زوجین کے درمیان نکاح باقی رہے گا۔ اور اگر ان کے والدین نہ ہوں تو قاضی ان کی طرف سے ایک دمی مقرر کرے گا پھر اس پر تفریق کا حکم ہوگا جیسا کہ باقانی نے بہنسی سے اور انھوں نے علامہ زاہدی کی روضۃ العلماء سے نقل کیا ہے۔

(وَلَوْ أَسْلَمَ الزَّوْجُ وَهِيَ مَجْهُوبَةٌ فَتَهْذُوثُ أَوْ تَنَصُّوتُ بَقِيَ نِكَاحُهَا كَمَا لَوْ كَانَتْ فِي الْإِسْلَامِ كَذَلِكَ) لِأَنَّهَا كِتَابِيَّةٌ مَّالًا (وَالْتَفَرُّقُ) بَيْنَهُمَا (طَلَاقٌ) يَنْقُصُ الْعِدَّةَ (لَوْ أَنَّى لَا لَوْ أَهَتْ) لِأَنَّ الطَّلَاقَ لَا يَكُونُ مِنَ النِّسَاءِ (وَأَيُّ الْمَمْنُونِ وَأَخَذَ أَبَوَيْ الْمَجْنُونِ طَلَاقٌ) فِي الْأَصَحِّ، وَهُوَ مِنْ أَغْرَبِ الْمَسَائِلِ خَبَثٌ يَفْقُحُ الطَّلَاقُ مِنْ صَغِيرٍ وَمَجْنُونٍ زَلَمِيٍّ، وَلِيهِ نَظَرٌ، إِذَا الطَّلَاقُ مِنَ الْقَاضِي وَهُوَ عَلَيْهِمَا لَا مِنْهُمَا فَلَيْسَ بِأَهْلِ الْإِلْبَاقِ بَلْ لِلزَّوْجِ، كَمَا لَوْ وَرِثَ قَرِينَةً. وَلَوْ قَالَ: إِنْ جُنِنْتُ فَالَّتِ طَالِقٌ فَجُنُّ لَمْ يَفْعَ، بِخِلَافِ إِنْ دَخَلْتَ الدَّارَ فَلَدَخَلَهَا مَجْنُونًا وَقَفَّ. (وَلَوْ) (أَسْلَمَ) أَحَدُهُمَا) أَيْ أَحَدَ الْمَجْهُوبَيْنِ أَوْ امْرَأَةَ الْكِتَابِيِّ (كَمَنَّةٌ) أَيْ فِي دَارِ الْخَرْبِ وَمُلْحَقٌ بِهَا كَأَنَّهَا الْمَلِجُ (رَمَّ قَبْلَ خَشْيَ تَجِيضَ ثَلَاثٍ) أَوْ تَمَضِيَّ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ (قَبْلَ إِسْلَامِ الْآخَرِ) إِقَامَةُ لِحْزْبٍ الْفَرْقَةُ مَقَامَ السَّنْبِ، وَتَبَيَّنَتْ بِعِدَّةٍ لِدُخُولِ غَيْرِ الْمَدْخُولِ بِهَا.

شوہر مسلمان اور بیوی کتابیہ ہو تو کیا حکم ہے؟

اگر شوہر مسلمان ہو گیا اور بیوی مجوسہ تھی چنانچہ وہ یہودیہ یا نصرانیہ ہو گئی تو اس کا نکاح باقی رہے گا جس طرح کہ اگر ابتداء

ہی سے کسی مسلمان کی بیوی یہودیہ یا نصرانیہ ہو تو یہ نکاح جائز رہتا ہے اور نکاح باقی رہتا ہے، اسی طرح جب مجوسیہ یہودیہ یا نصرانیہ ہو گئی تو انجام کے اعتبار سے اہل کتاب ہو گئی اس لیے نکاح باقی رکھا جائے گا، کیوں کہ یہودیہ اور نصرانیہ سے نکاح جائز ہے اور ان دونوں کے درمیان جو تفریق ہوگی وہ طلاق بائن کے حکم میں ہوگی جو عد و طلاق کو کم کر ڈالتا ہے، اس لیے اگر تفریق کے بعد شادی کرے گا تو تین طلاق کا مالک نہیں رہے گا بلکہ صرف دو طلاق کا مالک ہوگا اور تفریق طلاق کے حکم میں اس وقت ہے جب شوہر اسلام قبول کرنے سے انکار کرے، لیکن اگر عورت اسلام قبول کرنے سے انکار کرے تو یہ تفریق طلاق کے حکم میں نہیں ہوگی اس لیے کہ طلاق عورتوں کی جانب سے نہیں ہوا کرتی ہے اور عورت طلاق کی مالک نہیں ہوتی ہے۔

نابالغہ عاقل اور مجنون کا انکار

اور نابالغ سمجھ دار اور مجنون شوہر کے والدین کا اسلام قبول کرنے سے انکار کرنا صحیح قول کے مطابق طلاق کے حکم میں ہے اور یہ عجیب و غریب مسائل میں سے ہے کہ یہاں نابالغ اور مجنون کی طلاق بھی واقع ہو گئی ہے جیسا کہ ذیلی میں ہے اور یہ مسئلہ قابل غور ہے اس لیے کہ یہ طلاق درحقیقت قاضی کی طرف سے واقع ہوئی ہے اور طلاق ان دونوں کی طرف سے واقع کی جاتی ہے ان کے اعتبار سے نہیں ہوتی ہے اس لیے کہ یہ دونوں طلاق دینے کے اہل نہیں ہیں بلکہ ان کی طرف سے طلاق پڑ جانے کے اہل ہیں، اس لیے اس مسئلہ کو عجیب و غریب مسائل میں شمار کرنا درست نہیں ہے، جس طرح کہ اگر یہ نابالغ اور مجنون اپنے کسی قرابت دار کے وارث ہوں گے تو وہ اس کی وجہ سے آزاد ہو جائے گا، تو یہ آزادی حقیقت میں شریعت کی جانب سے ہوئی ہے نابالغ اور مجنون کی طرف سے نہیں۔

طلاق معطل کا حکم

اگر کسی عاقل و بالغ شوہر نے اپنی بیوی سے اس طرح کہا کہ اگر میں پاگل ہو گیا تو تجھ کو طلاق ہے، چنانچہ شوہر اس کے بعد پاگل ہو گیا تو طلاق واقع نہ ہوگی، اس لیے کہ طلاق وجود شرط کے بعد واقع ہوتی ہے اور یہاں شرط جنون کی تھی اور جب وہ مجنون ہوا تو وہ مکلف نہیں رہا، اس کے برخلاف اگر شوہر نے یہ کہا کہ اگر میں گھر میں داخل ہوں تو تجھ کو طلاق، چنانچہ وہ گھر میں مجنون ہونے کی حالت میں داخل ہوا تو طلاق واقع ہو جائے گی اس لیے کہ طلاق کو دخول دار پر مطلق کیا تھا اور یہاں دخول پایا گیا ہے اس لیے طلاق واقع ہو جائے گی۔

عورت عدت کب گزارے گی؟

اگر دار الحرب یا جودار الحرب سے ملحق ہے جیسے البحر السبع ہے اس میں مجوسی میاں بیوی میں سے کوئی ایک مسلمان ہو گیا یا کسی اہل کتاب کی بیوی مسلمان ہو گئی تو عورت اس وقت تک طہرہ نہ ہوگی جب تک کہ دوسرے کے اسلام قبول کرنے سے

پہلے اس کو تین حیض نہ آجائے یا تین ماہ کی مدت گزر نہ جائے، تاکہ فرقت کی شرط سبب کے قائم مقام ہو جائے، قاعدہ کے اعتبار سے جب میاں بیوی میں سے ایک مسلمان ہو گیا تو دوسرے پر اسلام پیش کرنا چاہئے لیکن چون کہ دار الحرب میں اسلام پیش نہیں کیا جاسکتا ہے اس لیے تین حیض یا تین ماہ کی مدت درمیان میں رکھی ہے تاکہ یہ مدت اسلام پیش کرنے کے قائم مقام مان لی جائے، اس حیض اور تین ماہ کی مدت کو عدت نہیں کہا جائے گا اس لیے کہ یہ حکم مدخولہ اور غیر مدخولہ دونوں کے لیے برابر ہے اور بات مسلم ہے کہ غیر مدخولہ پر عدت نہیں ہوتی ہے۔

(وَلَوْ) (أَسْلَمَ زَوْجُ الْكِتَابِيَّةِ) وَلَوْ مَالًا كَمَا مَرَّ (فَهِيَ لَهُ، وَ) الْفَرَاةُ (تَبَيَّنَ بَيِّنَاتٍ الدَّانِينَ) حَقِيقَةً
وَحُكْمًا (لَا) بَ (السَّنِي، فَلَوْ) (خَرَجَ) أَخَذْنَاهَا (إِنَّمَا مُسْلِمًا) أَوْ ذِمَّةً أَوْ أَسْلَمَ أَوْ صَارَ ذَا ذِمَّةٍ
فِي دَارِنَا (أَوْ أَخْرِجَ مُسْلِمًا) وَأَدْخَلَ فِي دَارِنَا (بَانَتْ) بَيِّنَاتٍ الدَّارِ، إِذْ أَهْلُ الْحَرْبِ كَالْمَوْتَى، وَلَا
يَكْفَى بَيْنَ عَمَى وَمَيِّتٍ (وَلَا) (مُسْلِمًا) أَوْ خَرَجَا إِنَّمَا (مَعًا) ذِمَّتَيْنِ أَوْ مُسْلِمَيْنِ أَوْ لَمْ أَسْلَمَا أَوْ
صَارَا ذِمَّتَيْنِ (لَا) تَبَيَّنَ لِقَدَمِ الثَّانِي. حَتَّى لَوْ كَانَتْ الْمُسْلِمَةُ مَنكُوحَةً مُسْلِمٍ أَوْ ذِمَّتِي لَمْ تَبَيَّنْ،
وَلَوْ تَكَحَّلَهَا لَمْ تَمْ خَرَجَ قَبْلَهَا بَانَتْ وَإِنْ خَرَجَتْ قَبْلَهُ لَا، وَمَا فِي الْقَفْحِ عَنِ الْمُحْصِلِ تَخْرِيفٌ
نَهَرٌ. (وَمَنْ) (هَاجَرَتْ) إِنَّمَا مُسْلِمَةٌ أَوْ ذِمَّةٌ (حَائِلًا) (بَانَتْ بِهَا صِدْقٌ) فَيَحْصُلُ تَزْوُجُهَا، أَمَّا
الْحَائِلُ فَحَتَّى تَضَعَ عَلَى الْأَطْفَالِ لَا لِلْعِدَّةِ بَلْ لِشُغْلِ الرَّجُلِ بِحَقِّ الْغَيْرِ

کتابیہ کے شوہر کا مسلمان ہو جانا

اور اگر کسی کتابیہ عورت کا شوہر مسلمان ہو گیا اگرچہ وہ انجام کے اعتبار ہی سے کیوں نہ ہو تو وہ عورت اسی کی باقی رہے گی اس لیے کہ کتابیہ عورت سے مسلمان کا نکاح ابتداء میں درست ہے، لہذا انجام کے اعتبار سے بھی درست ہوگا اور کافرہ عورت اپنے شوہر سے تہائن دار کی وجہ سے جدا ہو جاتی ہے خواہ یہ دارین کا تہائن حقیقت کے اعتبار سے ہو، مثلاً شوہر دار الاسلام میں اور بیوی دار الحرب میں ہو تو یہ تہائن حقیقی ہے، دونوں کے درمیان جدائی ہو جائے گی، یا دارین کا تہائن حکمی اعتبار سے ہو مثلاً دار الحرب کا باشندہ دار الاسلام میں بالکلیہ طور پر سکونت پذیر ہونے کے لیے آئے واپسی کا ارادہ نہ ہو تو اس صورت میں بھی دونوں کے درمیان جدائی ہو جائے گی، لیکن اگر وہ دار الاسلام میں امان لے کر بغرض واپسی آیا ہے تو اس سے جدائی نہ ہوگی، صرف گرفتار کر کے لائے جانے کی وجہ سے جدائی واقع نہ ہوگی، پس اگر میاں میں سے کوئی ایک مسلمان ہو کر دار الاسلام آ گیا یا کوئی ایک ذمی بن گیا اور دار الاسلام میں داخل ہو گیا یا دار الحرب سے قید کر کے لایا گیا اور دار الاسلام میں داخل کیا گیا تو اس صورت میں عورت اپنے شوہر سے تہائن دار کی وجہ سے بانہ ہو جائے گی، اس لیے کہ حربی مردہ کے حکم میں ہے اور یہ بات سب سے

شده ہے کہ زعمہ اور مردہ کے درمیان نکاح نہیں ہوتا ہے۔

میاں بیوی دونوں ایک ساتھ گرفتار کئے گئے تو کیا حکم ہے؟

اگر میاں بیوی دونوں ایک ساتھ گرفتار کئے گئے اور دونوں مسلمان ہو گئے یا دونوں دارالاسلام ذمی ہو کر آئے اور دونوں مسلمان ہو کر گئے، یا دونوں ذمی بن گئے تو اس صورت میں دونوں کے درمیان جدائی نہیں ہوگی، اس لیے کہ ان کے درمیان تہا بن دار نہیں پایا گیا ہے۔

اور اگر کسی مسلمان نے دارالحرب میں کسی کتابیہ سے نکاح کیا، یا کسی ذمی نے اس سے نکاح کیا اور عورت شوہر سے پہلے دارالحرب سے نکل آئی تو بائیسہ نہیں ہوگی اور اگر اس سے دارالحرب میں نکاح کیا اور شوہر عورت سے پہلے نکل آیا تو اس صورت میں جدائی ہو جائے گی۔ اور جو فتح القدیر میں محیط نامی کتاب سے منقول ہے وہ تحریف ہے۔

اور جو عورت مسلمان ہو کر یا ذمیہ ہو کر دارالحرب سے دارالاسلام آگئی اور وہ حاملہ نہیں ہے تو وہ اپنے شوہر سے بلا عدت جدا ہو جائے گی، لہذا اس سے نکاح کرنا صحیح ہوگا۔ اور اگر ہجرت کر کے آنے والی عورت حاملہ ہے تو جب تک بچہ نہ جنے کی ظاہر قول کے مطابق اس کا نکاح درست نہیں ہوگا۔ اور یہ وضع حمل کا انتظار برائے عدت نہیں ہے بلکہ اس لیے کہ اس کی بچہ دانی خالی نہیں ہے غیر کے حق سے متعلق ہے اسی لیے وضع حمل تک نکاح درست نہ ہوگا۔

(وَارْتِدَا أَحَدُهُمَا) أَمَّا الزَّوْجَتَانِ (فَسُخِّ) فَلَا يَنْقُصُ عَدَّتَا (عَاجِلًا) بَلَا لِعِصَاءٍ (فَلِلْمُؤَطَّوَةِ) وَلَوْ
حُكْمًا (كُلُّ مَهْرٍ) لِتَأْكِيدِهِ بِهِ (وَلَقَبْرَهَا بِصَفَةِ) لَوْ مُسَيِّئٍ أَوْ الْمُنْعَةِ (لَوْ) (ارْتَدَّ) وَعَلَيْهِ نَفَقَةُ
الْعِدَّةِ (وَلَا شَيْءَ مِنَ الْمَهْرِ وَالتَّفَقُّةِ سِوَى السُّكْنَى) (بِهِ يَفْتَى) (لَوْ ارْتَدَّتْ) لِمَجِيءِ الْفَرْقَةِ مِنْهَا
قَبْلَ تَأْكِيدِهِ وَلَوْ مَاتَتْ فِي الْعِدَّةِ وَوَلَّيَهَا زَوْجُهَا الْمُسْلِمُ اسْتِخْسَانًا، وَصَرَّحُوا بِغَيْرِهَا خَفْسَةً
وَسَمِعِينَ، وَتَجَبَّرَ عَلَى الْإِسْلَامِ وَعَلَى تَجْدِيدِ النِّكَاحِ زَجْرًا لَهَا بِمَهْرٍ يَسِيرٍ كَدِينَارٍ وَعَلَيْهِ الْفَسْخُ
وَلَوْ الْعَجْزَةُ. وَأَفْنَى مَشَايِخُ بَلَّحَ بِعَدَمِ الْفَرْقَةِ بِرُدِّيَّتِهَا زَجْرًا وَتَسِيرًا لَا مَيْمًا أَلْبِي تَقَعُ فِي الْمَكْفَرِ لَمْ
تُنْكَرْ، قَالَ فِي التَّهْرِ: وَالْإِفْتَاءُ بِهَذَا أَوْلَى مِنَ الْإِفْتَاءِ بِمَا فِي التَّوَادِرِ لَكِنْ قَالَ الْمُصَنِّفُ: وَمَنْ
تَصَلَّحَ أَحْوَالُ بَسَاءِ زَمَانِنَا وَمَا يَقَعُ مِنْهُنَّ مِنْ مُوجِبَاتِ الرَّدَّةِ مُكَرَّرًا فِي كُلِّ يَوْمٍ لَمْ يَتَوَقَّفْ فِي
الْإِفْتَاءِ بِرَوَايَةِ التَّوَادِرِ. قُلْتُ: وَقَدْ بَسَطْتُ فِي الْقَنْبَةِ وَالْمَجْتَبَى وَالْفَتْحِ وَالْبَحْرِ: وَحَاصِلُهَا أَنَّهَا
بِالرَّدَّةِ تُسْتَعْرَى وَتَكُونُ لَنَا لِلْمُسْلِمِينَ حَبِيقَةً - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى -، وَتُسَخَّرُهَا الزَّوْجُ
مِنْ الْإِمَامِ أَوْ يَصْرِفُهَا إِلَيْهِ لَوْ مَصْرِفًا. وَلَوْ اسْتَوْلَى عَلَيْهَا الزَّوْجُ بَعْدَ الرَّدَّةِ مَلَكَهَا وَلَهُ بَيْعُهَا مَا

لَمْ تَكُنْ وَلَدَتْ مِنْهُ فَتَكُونُ كَأَمِّ الْوَلَدِ، وَنَقَلَ الْمُصَنِّفُ فِي كِتَابِ النِّسَابِ أَنَّ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - هَجَمَ عَلَى نَائِبَةِ فَضْرَتِهَا بِالذَّوْعِ حَتَّى مَسَّقَ عِمَارَتَهَا، فَقِيلَ لَهُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ هَذَا مَسَّقٌ عِمَارَتَهَا، فَقَالَ إِنَّهَا لَا حُرْمَةَ لَهَا. وَمِنْ هُنَا قَالَ الْفَقِيهُ أَبُو بَكْرٍ الْبَلْخَعِيُّ جَمَعَ مَرَّ بِنِسَاءٍ عَلَى حِطٍّ نَهَرَ كَأَشْفَاتِ الرُّغُوسِ وَالذَّرَاغِ فَقِيلَ لَهُ كَيْفَ تَمُرُّ؟ فَقَالَ، لَا حُرْمَةَ لَهُنَّ إِنَّمَا الشُّكُّ فِي إِيْمَانِهِنَّ كَأَنَّهُنَّ حُرَبِيَّاتٌ (وَبَقِيَ النِّكَاحُ إِنْ ارْتَدَّ امْرَأَةٌ) بِأَنَّ لَمْ يُعْلَمَ السَّبَقُ فَيُجْعَلُ كَالْفَرْقَى (لَمْ أَسْلَمْنَا كَذَلِكَ) اسْتَخْصَنَّا (وَقَسَدَ) إِنْ أَسْلَمَ أَحَدُهُمَا قَبْلَ الْآخَرِ وَلَا مَهْرٌ قَبْلَ الدُّخُولِ لَوْ الْمُتَاخَرُ هِيَ، وَلَوْ هُوَ لِيُصْنَفَ أَوْ مُتَعَةً.

میاں بیوی میں سے کسی ایک کا مرتد ہو جانا

اور مسلمان میاں بیوی میں سے کسی کا مرتد ہو جانا فوری طور پر نکاح کو فسخ کر دیتا ہے جس میں قاضی کے فیصلے کی بھی ضرورت نہیں آئے گی اور چوں کہ فسخ نکاح ہے اس لیے طلاق کا عدد کم نہ ہوگا۔ (چنانچہ اگر کوئی شخص چند بار مرتد ہوا اور ہر بار مسلمان ہوا اور ہر مرتبہ جدید نکاح کیا تو اس صورت میں عورت حلال ہوگی اور حلالہ کی بھی ضرورت پیش نہیں آئے گی)۔ (شامی: ۴/۹۶۶)

اور ارتداد کی صورت میں جس عورت سے شوہر صحبت کر چکا ہے یا خلوت سمجھ پائی گئی ہے اس کا کل مہر شوہر پر واجب ہوگا اس لیے کہ وطی حقیقی اور وطی حکمی دونوں سے مہر مؤکد ہو جاتا ہے، مرتد خواہ مرد ہو یا عورت ہو، اور اگر مرتدہ کے ساتھ وطی نہیں پائی گئی ہے نہ حقیقی نہ حکمی تو مہر مقرر ہونے کی صورت میں نصف مہر واجب ہوگا اور اگر مہر مقرر نہیں تھا تو اس صورت میں متعہ واجب ہوگا۔ اور اگر مرد مرتد ہوا ہے تو اس پر عدت کا نفقہ بھی واجب ہوگا۔ اور اگر عورت مدخلہ نہیں ہے بلکہ غیر مدخلہ ہے تو اس کے شوہر پر نہ مہر واجب ہوگا اور نہ نفقہ، البتہ رہنے کا مکان عدت کے پورے ہونے تک اس پر واجب ہوگا تاکہ اس میں عدت گزارے، فتویٰ بھی اسی پر ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ جدائی عورت کی طرف سے پائی گئی ہے اور جس کی وجہ سے مہر مؤکد ہوتا ہے یعنی وطی وہ نہیں پائی گئی ہے اور اگر یہ مرتدہ عورت زمانہ ردت میں مرجائے تو اس کا وارث اس کا مسلمان شوہر ہوگا، استحسان کا یہی تقاضہ ہے۔

مرتد کی سزا اسلام کی نظر میں

حضرات فقہائے کرام نے اس کی صراحت کی ہے کہ جو عورت مرتد ہو جائے اور اسلام سے پھر جائے اس کو بطور سزا بچتر (۷۵) کوڑے لگائے جائیں گے، حضرت امام ابو یوسفؒ کا یہی قول ہے اور فتویٰ بھی اسی پر ہے اور اس کو بطور سزا مجبور کیا جائے گا کہ وہ اسلام قبول کر لے پھر اسی شوہر سے جدید نکاح کرے اور اس میں مہر بھی نہایت معمولی رکھا جائے گا، مثل کے طور پر ایک دنیا، خواہ عورت اس پر راضی ہو یا راضی نہ ہو، فتویٰ بھی اسی پر ہے جیسا کہ ولولہ الجیہ میں ہے، البتہ اگر شوہر ہی اس عورت سے نکاح نہ کرنا

چاہے تو اس کو اس عورت سے نکاح کرنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا بلکہ اس عورت کا نکاح کسی دوسرے مرد سے کر دیا جائے گا۔
عورت کے مرتدہ ہونے کا اثر

مشارح بلخ نے اس بات پر فتویٰ دیا ہے کہ عورت کے مرتدہ ہونے سے جدائی واقع نہیں ہوگی اور ان مشارح کا یہ فتویٰ بطور زبردستی ہے تاکہ عورت شوہر کے خلاف کوئی حیلہ بہانہ اختیار نہ کر سکے اور مخلوق خدا پر آسانی کا بھی یہی تقاضہ ہے بالخصوص وہ عورت جو موجبات کفر کا ارتکاب کرے پھر انکار کر بیٹھے۔ اور انہر الفائق میں لکھا ہے کہ اس روایت پر فتویٰ دینا نوادر روایتوں پر فتویٰ دینے سے بہتر ہے۔

اور حضرت مصنف علیہ الرحمہ نے اپنی شرح منہج الفقار میں رقم فرمایا ہے کہ جو لوگ ہمارے زمانے کی عورتوں کے احوال پر گہری نظر رکھتے ہیں اور یہ جانتے ہیں کہ عورتوں سے کس طرح بار بار ارتداد والے کلمات کا ارتکاب پایا جاتا ہے اور ہر روز کس طرح ان سے کلمات ارتداد سرزد ہوتے ہیں وہ نوادر کی روایت پر فتویٰ دینے پر توقف اختیار نہیں کریں گے بلکہ نوادر ہی پر فتویٰ دیں گے۔
مشارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ میرا کہنا یہ ہے کہ نوادر کی روایت قنیہ، مجتبیٰ، فتح القدیر اور البحر الرائق میں بہت مفصل اور شرح دسبطل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے جس کا ماحصل اور لب لباب یہ ہے کہ عورت کے مرتدہ ہونے سے اس کو باندی بنا لیا جائے گا اور وہ حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ کے نزدیک مسلمانوں کے لیے مال غنیمت بن جائے گی، اگر وہ عورت مال غنیمت کا مصرف نہ ہوگی تو شوہر اس کو امام سے خرید لے گا اور غنیمت کے مصرف میں خرچ کرے گا اور اگر وہ مال غنیمت کا مصرف ہے تو شوہر کو مصرف میں استعمال کرے گا اور اگر عورت کے مرتدہ ہو جانے کے بعد شوہر اس پر مسلط ہو گیا تو وہ اس کا مالک ہو گا اور اس کے لیے اس کا فروخت کرنا جائز ہوگا جب تک کہ شوہر سے اس کی کوئی اولاد نہ پیدا ہو، اگر اولاد پیدا ہو چکی ہے تو یہ مرتدہ عورت ام ولد کی طرح ہو جائے گی، لہذا اس کو فروخت کرنا درست نہیں ہوگا۔

نافرمان عورت کی حرمت باقی نہیں رہتی ہے

حضرت مصنف علیہ الرحمہ نے کتاب الغصب میں یہ واقعہ نقل فرمایا ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ایک عورت کو فوج اور ماتم کرتے ہوئے دیکھا، آپ نے اس پر دڑے لگوائے، یہاں تک کہ دڑے لگانے میں اس کے سر سے دوپٹہ گر گیا، لوگوں نے عرض کیا: اے امیر المؤمنین! اس کے سر سے دوپٹہ گر گیا ہے، آپ نے یہ سن کر فرمایا اس وقت اس کی کوئی عزت و حرمت نہیں ہے، اس لیے کہ یہ خدا کی معصیت اور نافرمانی میں مبتلا ہے۔

اس واقعہ سے استدلال کرتے ہوئے فقیر ابو بکرؒ نے کہا جب وہ ایک ایسے نہر کے کنارے سے گذرے جہاں کچھ عورتیں اپنے سردوں اور ہاتھوں کو کھولے ہوئے تھیں، لوگوں نے ابو بکرؒ سے معلوم کیا: حضرت آپ اس جگہ سے کیسے گذر گئے

جہاں عورتیں برہنہ سر اور برہنہ ہاتھ تھیں؟ اس کے جواب میں فقیر ابو بکر علی نے فرمایا: اس صورت میں ان کی شرعاً کوئی حرمت و عزت نہیں ہے، بلکہ مجھے تو ان کے ایمان میں بھی شک ہے، گویا یہ حربی عورتوں کی طرح ہیں اور حربی عورتیں باندیوں کے حکم میں ہوتی ہیں جن کے لیے سر ڈھانکنا اور سر چھپانا واجب نہیں ہے۔

ایک ساتھ زوجین کے مرتد ہونے کا حکم

اگر زوجین میں سے ہر ایک ایک ساتھ مرتد ہوا ہو اور یہ معلوم ہی نہیں ہے کہ کون پہلے مرتد ہوا ہے اور کون بعد، میں تو دونوں کا نکاح علیٰ حالہ باقی رہے گا اور یہ دونوں دو ایک ساتھ ڈوبنے والے کے حکم میں ہو جائیں گے اور ان میں سے کوئی بھی ایک دوسرے کا وارث نہیں ہوگا۔ اسی طرح اگر یہ دونوں ایک ساتھ مسلمان ہو جائیں تو استحساناً ان کا نکاح باقی رہے گا، ہاں اگر ان میں سے ایک نے دوسرے سے پہلے اسلام قبول کیا تو اس صورت میں نکاح فاسد ہو جائے گا اور اگر یہ واقعہ خلوت صحیح سے پہلے پیش آیا ہے تو مہر واجب نہ ہوگا بشرطیکہ عورت نے بعد میں اسلام قبول کیا تھا، لیکن اگر مرد نے بعد میں اسلام قبول کیا تو اگر مہر مقرر ہے تو نصف مہر واجب ہوگا اور اگر مہر ہی مقرر نہ ہو تو اس صورت میں صرف متعہ واجب ہوگا اور اگر خلوت صحیح کے بعد ارتداد پایا گیا تو کل مہر مسمیٰ واجب ہوگا۔

(وَالْوَلَدُ يَتَّبِعُ خَيْرَ الْآبَوَيْنِ دِينًا) إِنْ اتَّخَذَتْ الذَّارُ وَلَوْ شُكُّنَا، بِأَنْ كَانَ الصَّبِيُّ فِي دَارِنَا وَالْأَبُ ثَمَّةً، بِخِلَافِ الْعَكْسِ (وَالْمَجُوسِيِّ، وَمِثْلُهُ) كَوَيْسِي وَسَائِرِ أَهْلِ الشَّرْكَ (شَرٌّ مِنَ الْكَيْسَانِي) وَالنَّصْرَانِي شَرٌّ مِنَ الْيَهُودِي فِي الدَّارَيْنِ لِأَنَّهُ لَا ذَبِيحَةَ لَهُ بَلْ يَخْتَلِقُ كَمَجُوسِي وَفِيهِ الْإِيعَرَةُ أَشَدُّ عَذَابًا. وَفِي جَامِعِ الْفُصُولَيْنِ: لَوْ قَالَ النَّصْرَانِيَّةُ خَيْرٌ مِنَ الْيَهُودِيَّةِ أَوْ الْمَجُوسِيَّةِ كَفَرَتْ لِإِلْتِبَاسِ الْخَيْرِ لِمَا قُبِحَ بِالنَّقْطِيِّ. لَكِنْ وَرَدَ فِي السُّنَّةِ أَنَّ الْمَجُوسَ أَمْعَدُ حَالَةً مِنَ الْمَغْرَبَةِ لِإِلْتِبَاسِ الْمَجُوسِ خَالِقِينَ فَقَطْ. وَهَؤُلَاءِ خَالِقًا لَا عَدَدَ لَهُ بَرَزَانِيَّةٌ وَنَهَرٌ

اولاد ہمیشہ دین میں خیر الابوین کے تابع ہوں گی

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اولاد کو والدین میں سے اس کے تابع قرار دیا جائے گا جو دین کے اعتبار سے بہتر ہو، اگر باپ مسلمان ہے تو اولاد باپ کے تابع ہوگی اور اگر ماں مسلمان ہے تو اولاد اس کے تابع ہوگی، بشرطیکہ دارمقعد ہو، اگرچہ دار کا اتحاد حکماً ہی کیوں نہ ہو، بایں طور کہ نابالغ لڑکا ہمارے ملک دار الاسلام میں ہو اور اس کی ماں ذمیہ ہو اور باپ نے دار الحرب میں اسلام قبول کیا ہو تو یہاں بظاہر اختلاف دارین ہے لیکن اس کے باپ کے مسلمان ہونے کی وجہ سے حکماً وہ دار الاسلام میں شمار کیا جائے گا، لیکن اگر معاملہ اس کے برعکس ہو، بایں طور کہ نابالغ لڑکا دار الحرب میں ہو اور باپ دار الاسلام

میں اسلام قبول کیا ہو تو اس صورت میں لڑکا اسلام میں باپ کے تابع نہیں ہوگا کیوں کہ اختلافِ داریں حقیقتاً اور حکماً دونوں اعتبار سے پایا گیا ہے۔

کافروں کے درجات کی تقسیم

مجوسی اور اسی کے مثل بت پرست اور تمام اہل شرک جن کا مذہب آسمانی نہیں ہے وہ اہل کتاب سے بدتر ہیں، اس لیے کہ اہل کتاب کا دین اس کے دعویٰ کے مطابق آسمانی اور منجانب اللہ ہے اگرچہ حقیقتاً اب ایسا نہیں ہے، اسی وجہ سے اہل کتاب کا ذبیحہ حلال قرار دیا گیا ہے جب کہ مجوسی کا ذبیحہ حلال نہیں ہے، تو اگر مجوسی اور اہل کتاب دونوں سے مل کر بچہ پیدا ہوا تو بچہ کتابی شمار ہوگا۔ عیسائی یہودی سے بدتر ہے

نصرانی یعنی عیسائی یہودی سے بدتر ہے، دارالاسلام میں بھی اور دارالحرب میں بھی، اس لیے کہ نصرانی لوگ جانور کو ذبح نہیں کرتے ہیں بلکہ گلا گھونٹ کر مار ڈالتے ہیں، اس کے برخلاف یہودی جانور کو ذبح کرتے ہیں، اسی طرح نصرانی کے لیے آخرت میں شدید ترین عذاب آیا ہے۔ (اس لیے کہ عیسائی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا مانتے ہیں اور ان کا جھگڑا الہیات میں ہے اور یہودیوں کا جھگڑا نبوت میں ہے اور ارشادِ باری: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُونَ ابْنُ اللَّهِ﴾ (التوبہ: ۳۰) ”یہودیوں نے کہا کہ عزیر اللہ کا بیٹا ہے“، یہودیوں کی ایک چھوٹی سی جماعت سے متعلق ہے۔ اور یہ آیت کریمہ: ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّفَاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَتَوْا﴾ (المائدہ: ۸۲) یقیناً آپ ایمان والوں کا سب سے زیادہ دشمن یہودیوں اور مشرکوں کو پائیں گے۔ اس آیت سے تو یہ معلوم ہو رہا ہے کہ یہودی ایمان والوں کے سب سے بڑے دشمن ہیں، لہذا آخرت میں سخت عذاب بھی انہیں کو ہوگا اور مصنف نے فرمایا کہ عیسائیوں کو سخت عذاب ہوگا تو دونوں کے درمیان تعارض نظر آ رہا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں بحث شدتِ کفر اور خفتِ کفر میں ہے، جب کہ آیت کے اندر قوتِ عداوت اور ضعفِ عداوت کا بیان ہے، یعنی یہودیوں کی دشمنی زیادہ ہوتی ہے اور عیسائی کفر و شرک میں سخت ہوتے ہیں اور عذاب کفر و شرک کی سختی پر زیادہ ہوگا اس لیے نصرانیوں کو اشد عذاب قرار دیا گیا ہے)۔ (شامی: ۴/۳۷۳)

اور جامع الفصولین میں ہے کہ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ نصرانیت، یہودیت اور مجوسیت سے بہتر ہے تو وہ بہتری کے ثابت کرنے کی وجہ سے کافر ہو جائے گا، اس لیے کہ دلیل قطعی سے ثابت ہے کہ تمام ادیان میں سب سے زیادہ بہتر صرف دین اسلام ہے ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ بیشک دین اللہ کے نزدیک صرف اسلام ہی قابلِ اعتبار ہے۔ لہذا خیر نہ دین نصرانیت میں ہے، نہ دین یہودیت میں، نہ دین مجوسیت میں، لیکن کتب اہل سنت میں آیا ہے کہ مجوسی معتزلہ سے اچھی حالت میں ہیں، اس لیے کہ مجوسی صرف دو خالق ثابت کرتے ہیں: ایک خالق نور جس کا نام ”یزداں“ ہے اور دوسرا خالق ظلمت جس کا

نام ”اہرن“ ہے، اس کے برخلاف معتزلہ بہت سے خالق مانتے ہیں اور اس کو ثابت کرتے ہیں، جیسا کہ قباویٰ بزاز یہ اور انہما الفائق میں ہے۔ (معتزلہ کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ خالق شر نہیں ہے بلکہ شر کا خالق خود بندہ ہے، اس طرح بہت سے خالق لازم آتے ہیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ لکن ورد ذی السنۃ سے اس بات کا شبہ ہوتا ہے کہ یہ حدیث شریف اور قول رسول ہے، حالانکہ یہ قول رسول اور حدیث نہیں ہے، بزاز یہ میں یہ عبارت اس طرح مذکور ہے والمذکور فی کتب السنۃ إلخ۔ اور وجہ استدراک یہ ہے کہ علمائے اہل السنۃ والجماعۃ کا اس طرح تعبیر کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ نصرانیت یہودیت سے بہتر ہے کہنا درست ہے الخ)۔ (شامی: ۳/۳۷۳)

(وَلَوْ) (تَجَسَّسَ أَبُو صَغِيرَةٍ نَصْرَانِيَّةٍ تَحْتَ مُسْلِمٍ) بَانَثٍ بِمَا مَهَرٍ وَلَوْ كَانَ (قَدْ مَاتَتْ الْأُمُّ نَصْرَانِيَّةً) مَثَلًا وَكَذَا عَكْسُهُ (لَمْ يَبْنِ) لِتَنَاقُضِ التَّجَسُّسِ بِمَوْتِ أَحَدِهِمَا ذِمًّا أَوْ مُسْلِمًا أَوْ مُزَنَّدًا فَلَمْ تَبْطُلْ بِكُفْرِ الْآخَرِ. وَفِي الْمُحِيطِ: لَوْ اَوْتَدَا لَمْ يَبْنِ مَا لَمْ يَلْحَقَا، وَلَوْ بَلَّغَتْ عَاقِلَةٌ مُسْلِمَةً لَمْ يَبْنِ فَارْتَدَا لَمْ يَبْنِ مُطْلَقًا. مُسْلِمٌ تَحْتَ نَصْرَانِيَّةٍ فَتَجَسَّسَا أَوْ تَنَصَّرَا بَانَثٍ. (وَلَا) يَصْلُحُ (أَنْ) يُنْكَحَ مُزَنَّدٌ أَوْ مُزَنَّدَةٌ أَحَدًا) مِنَ النَّاسِ مُطْلَقًا. (أَسْلَمَ) الْكَافِرُ (وَتَحْتَ) خَمْسِ سِنَوَةٍ فَصَاعِدًا أَوْ اخْتَانِ أَوْ أُمٍّ وَبِشْهَائِهِمَا بَطُلَ نِكَاحُهُنَّ إِنْ تَزَوَّجَهُنَّ بِعَقْدٍ وَاحِدٍ، فَإِنْ رَتَّبَ فَلَا تَخَرُّ بِاطِلَالٍ. وَخَيْرُهُ مُحَمَّدٌ وَالشَّافِعِيُّ عَمَلًا بِحَدِيثٍ فَمُزَوَّرٌ. قُلْنَا: كَانَ تَغْيِيرُهُ فِي التَّزْوِجِ بَعْدَ الْفُرْقَةِ بَلَّغَتْ الْمُسْلِمَةَ الْمَنْكُوحَةَ وَلَمْ تَصِفِ الْإِسْلَامَ بَانَثٍ وَلَا مَهَرٌ قَبْلَ الدُّخُولِ وَيَنْبَغِي أَنْ يَذْكَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِجَمِيعِ صِفَاتِهِ حِينَئِذٍ وَتَقَرُّ بِذَلِكَ، وَتَمَامُهُ لِي الْكَافِي.

نابالغہ کے باپ کا اثر

اگر مسلمان کی بیوی نابالغہ نصرانیہ کا باپ مجوسی ہو گیا تو اس صورت میں نصرانیہ بلا مہربان ہو جائے گی، اس لیے کہ یہ نصرانیہ دین میں باپ کے تابع ہوگی، لہذا حکم کے اعتبار سے یہ بھی مجوسی قرار پائی، لہذا اس کا نکاح باطل قرار پائے گا۔ اور اگر اس کی ماں نصرانیہ مرچکی ہو اور اس کا باپ مجوسی ہو جائے اور اسی طرح اس کے برعکس یعنی نابالغہ نصرانیہ کا باپ نصرانی ہونے کی حالت میں مرچکا ہو اور اس کی ماں مجوسی بن گئی ہو، تو وہ اس صورت میں مسلمان شوہر سے جدا نہیں ہوگی، اس لیے کہ والدین میں سے کسی ایک کے مرنے کی وجہ سے تابع ہونے کی بات ختم ہو چکی ہے خواہ مسلمان ہو کر خواہ ذمی ہو کر خواہ مرتد ہو کر مرا ہو، لہذا اس صورت میں دوسرے کے کافر ہونے سے نکاح باطل نہیں قرار دیا جائے گا۔

اور محیط نامی کتاب میں یہ مذکور ہے کہ اگر نابالغہ کے والدین مرتد ہو گئے ہوں تو اس نابالغہ کا نکاح مسلمان کے ساتھ اس

وقت تک برقرار رہے گا جب تک یہ دونوں اس نابالغ کو لے کر دارالحرب نہ چلے جائیں، اس کی وجہ سے مرتد پر جبر کیا جائے گا کہ وہ مسلمان ہو جائے لیکن یہ جبر اس وقت تک ہوگا جب تک وہ دارالاسلام میں موجود ہو، دارالاسلام سے نکلنے کے بعد جب وہ دارالحرب پہنچ گئے تو اب جبر کا حق باقی نہیں رہا، لہذا اب نکاح باطل ہو جائے گا۔

اگر نابالغ کتابیہ جو کسی مسلمان کے نکاح میں تھی وہ عاقلہ اور بالغہ ہونے کے بعد مسلمان ہو گئی پھر وہ پاگل ہو گئی، پھر اس کے ماں باپ مرتد ہو گئے تو اس صورت میں وہ اپنے شوہر سے مطلق جدا نہیں ہوگی، خواہ اس کے والدین دارالحرب چلے گئے ہوں یا نہ گئے ہوں، اس لیے کہ بالغ ہونے کے بعد مسلمان ہوئی لہذا ماں باپ کے تابع قرار نہیں ہوگی۔

مسئلہ: ایک مسلمان کی زوجیت میں کوئی نصرانیہ لڑکی تھی پھر یہ دونوں یعنی میاں بیوی مجوسی یا نصرانی ہو گئے تو اس صورت میں ان دونوں کا نکاح آپس میں ٹوٹ جائے گا اور عورت بائیسہ یعنی جدا ہو جائے گی۔

مرتد سے نکاح کرنے کا شرعی حکم

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ کسی مرتد مرد اور عورت کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ کسی سے نکاح کرے خواہ وہ کافر ہو یا مسلمان یا مرتد ہو، اس لیے کہ مرتد مرد تو مستحق قتل ہے اور مرتدہ عورت کو دائمی طور پر جیل میں بند کر دیا جائے گا یہاں تک کہ توبہ کر کے اسلام قبول کر لے۔ اور مرتد شخص کو مہلت اس لیے دی جاتی ہے شاید وہ اپنے شکوک و شبہات دور کر کے مسلمان ہو جائے۔ ایک کافر نے اسلام قبول کیا اور اس کی زوجیت میں پانچ یا اس سے زیادہ بیویاں تھیں، یا اس کے نکاح میں دو حقیقی بہنیں ہوں، یا اس کے نکاح میں ماں اور بیٹی دونوں جمع ہوں تو ان سب کا نکاح باطل قرار پائے گا بشرطیکہ ایک عقد میں نکاح ہوا ہو اور اگر یکے بعد دیگرے نکاح کیا تھا تو اس صورت میں پہلی والی کا نکاح صحیح ہوگا اور بعد والی کا نکاح باطل و ناجائز ہوگا، پہلی صورت میں چار عورتوں سے نکاح جائز ہوگا اور پانچویں کا نکاح باطل ہوگا۔ اور دوسری صورت میں پہلے جس بہن سے نکاح ہوا تھا وہ جائز ہوگا اور بعد میں جس کا نکاح ہوا تھا وہ باطل ہوگا۔ اور تیسری صورت میں پہلے جس سے نکاح کیا تھا جائز دوسری سے باطل۔ اور حضرت امام محمدؒ اور امام شافعیؒ اس کو اختیار دیتے ہیں ان میں سے چار کو رکھ لے اور پانچویں کو الگ کر دے، دو بہنوں میں سے ایک کو رکھ لے دوسری کو الگ کر دے، اسی طرح تیسری صورت میں ایک کو رکھ لے دوسری کو علیحدہ کر دے ضحاک بن فیروز کی حدیث پر عمل کرتے ہوئے کہ رسول اکرم ﷺ نے فیروز دیلمی سے فرمایا کہ ان عورتوں میں سے چار کو پسند کر لو۔

حضرت امام محمدؒ اور امام شافعیؒ نے جو اختیار دیا ہے اس کے بارے میں ہم جواب میں کہیں گے کہ حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فیروز دیلمیؒ کو اس بات کا اختیار دیا تھا کہ ان میں سے کسی بھی چار سے نکاح کر لو سابق نکاح باطل ہو چکا ہے۔

مسلمان منکوحہ عورت بالغہ ہوئی اور اسلام کے ارکان کو بیان نہ کر سکی تو شوہر سے جدا ہو جائے گی اور اگر ابھی خلوت نہیں

ہوئی تھی تو مہر بھی واجب نہیں ہوگا اور عورت کو مہر نہیں ملے گا اور مرد کے لیے مناسب ہوگا کہ وہ عورت کے سامنے اللہ تعالیٰ کی تمام صفات بیان کرے اور اس سے اس کا اقرار کر دے، اگر عورت اقرار کر لے تو نکاح باقی رہے گا۔ اور اس کی پوری تفصیل کافی نامی کتاب میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

باب القسم

یہ باب بیویوں کے درمیان عدل و انصاف قائم کرنے کے بیان میں ہے

ترجمہ و تشریح: حضرت مصنف علیہ الرحمہ نکاح کے جملہ مسائل نیز غلام اور کافروں کے نکاح کے احکام و مسائل کے تفصیلی بیان سے فارغ ہو گئے تو اب اس باب میں بیویوں کے درمیان عدل و مساوات قائم کرنے کے متعلق احکام و مسائل کا بیان شروع کر رہے ہیں، اگر کسی شخص کے پاس چند بیویاں ہیں تو ان کے درمیان انصاف قائم کرنا اور تمام کو ایک نظر سے دیکھنا ہر ایک کے ساتھ یکسانیت کا معاملہ کرنا اور ہر ایک کے لیے برابری طور پر کھانے پینے کا انتظام کرنا اور ہر ایک کے پاس باری باری رات گزارنا واجب ہے، اسی کو اس باب میں تفصیل کے ساتھ بیان کریں گے۔

بَفَتْحِ الْقَافِ: الْقِسْمَةُ: وَبِالْكَسْرِ: التَّصْيِبُ (يَجِبُ) وَظَاهِرُ الْآيَةِ أَنَّهُ فُرِضَ نَهْرٌ (أَنْ يَنْدِلَ) أَيْ أَنْ لَا يَحْزَرَ (فِيهِ) أَيْ فِي الْقِسْمِ بِالتَّسْوِيَةِ فِي التَّيْتُوَةِ (وَفِي الْمَلْبُوسِ وَالْمَأْكُولِ) وَالصُّحْبَةِ (لَا فِي الْمَخَامَعَةِ) كَالْمَحْبَةِ بَلْ يُسْتَحَبُّ. وَتَسْقُطُ حَقُّهَا بِمَرَّةٍ وَتَجِبُ دِيَانَةُ أَخْيَانًا وَلَا يَنْبَلِغُ الْإِمْلَاءُ إِلَّا بِرِضَاهَا، وَيُؤْمَرُ الْمُتَعَبِّدُ بِصُحْبَتِهَا أَخْيَانًا، وَقُدْرَةُ الطَّحَاوِيِّ بِسَوْمٍ وَلَيْلَةٍ مِنْ كُلِّ أَرْبَعٍ لِحُزْرٍ وَسَبْعٍ لِأَمَةٍ. وَلَوْ تَصَرَّرَتْ مِنْ كَثْرَةِ جَمَاعِهِ لَمْ تَجْزِ الزِّيَادَةُ عَلَى قَدْرِ طَائِفَتِهَا، وَالرَّأْيُ فِي تَغْيِينِ الْمِقْدَارِ لِلْقَاضِي بِمَا يَظُنُّ طَائِفَتَهَا نَهْرٌ بَخْسًا (بَلَا فَرْقٍ بَيْنَ فَعْلٍ وَخَصِيٍّ وَعَيْنٍ وَمَنْجُوبٍ وَمَرْبُوضٍ وَصَحِيحٍ) وَخَصِيٍّ دَخَلَ بِأَمْرَائِهِ وَبَالِغٍ لَمْ يَدْخُلْ بِخَيْرٍ بَخْسًا، وَأَقْرَبُ الْمُصَنَّفِ، وَمَرْبُوضٌ وَصَحِيحَةٌ (وَحَالِصُ) وَذَاتُ شَاسٍ وَمَنْجُونَةٌ لِاتِّخَافٍ وَرَتْقَاءٍ وَفَرْقَاءٍ وَصَغِيرَةٌ يُنْجَبُ وَطُولُهَا وَمُخْرَجَةٌ وَمُظَاهَرٌ وَمَوْلَى مِنْهَا وَمُقَابِلَتُهُنَّ، وَكَذَا مُطْلَقَةٌ رَجْعِيَّةٌ إِنْ قَصَدَ رَجْعَتَهَا وَإِلَّا لَا يَخْزُ

لفظ "قسم" کی تحقیق

لغت کی مشہور کتاب "المغرب" میں ہے کہ لفظ "قسم" قاف کے زبر کے ساتھ ہے اور اس کے معنی قسمت و تقسیم کے ہیں، یعنی مال کو اس کے شریکوں کے درمیان بانٹنا۔ اور اسی سے القسم بین النساء بھی آتا ہے، اس کے معنی حصہ کے ہیں، اس کے اندر بیویوں کے درمیان عدل و مساوات قائم کرنے کا معنی پایا جاتا ہے۔

بیویوں کے درمیان مساوات کا حکم

بیوی کے درمیان عدل و انصاف اور برابری قائم کرنا واجب ہے، لیکن قرآن کریم کی آیت {فَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تُغْلِبُوا فِئَةً أُحَدِّثْ} اگر تمہیں ڈر ہو کہ تم بیویوں کے درمیان مساوات قائم نہ کر سکو گے تو اس صورت میں صرف ایک ہی عورت ہے نکاح کرو) سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ عدل و انصاف فرض ہے جیسا کہ انہما الفائق میں ہے، یعنی بیویوں کے ساتھ ان کے شوہر ظلم و جور نہ کریں، ان کے ساتھ رات گزارنے میں برابری کرنی چاہئے، اسی طرح کپڑا پہنانے، کھلانے پلانے، حسن سلوک کرنے میں مساوات کرنا واجب ہے؛ البتہ مجامعت یعنی جماع کرنے میں مساوات واجب نہیں ہے، جس طرح قلبی تعلق اور دل لگاؤ میں مساوات ممکن نہیں ہے، اس لیے کہ قلب پر اللہ تعالیٰ کا کنٹرول ہے اور جماع طبیعت کی نشاط پر موقوف ہے۔

بیوی کے ساتھ جماع کرنے کا حکم

جماع کرنے میں مساوات قائم کرنا مرد پر واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے، اگر ایک دفعہ بھی شوہر نے بیوی کے ساتھ وطی کر لی تو قطعا عورت کا حق جماع کے بارے میں ساقط ہو جاتا ہے؛ البتہ دیا نہ کبھی کبھی بیوی کے ساتھ جماع کرتے رہنا واجب ہے۔ اور شوہر مدت ایلاہ یعنی پارہا تک جماع ترک نہ کرے، ہاں اگر خود بیوی اس پر راضی ہے تو پھر چار ماہ سے زائد تک بھی ترک جماع جائز ہے اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ اور معتد یعنی عبادت میں مشغول رہنے والے شخص کو یہ حکم دیا جائے گا کہ وہ کبھی کبھی بیوی کے ساتھ جماع کرے، اسی طرح ہر مشغول شخص کو قاضی حکم دے گا کہ وہ کبھی کبھی بیوی کے ساتھ ضرور جماع کرے۔ اور کبھی کبھی کی کوئی خاص مدت متعین نہیں ہے؛ البتہ حضرت امام طحاوی علیہ الرحمہ نے آزاد عورت کے لیے چار دن میں ایک رات جماع کو مقرر کیا ہے اور باندی کے لیے ہفتہ میں ایک رات جماع کو مقرر کیا ہے۔

کثرت جماع کا حکم

اگر شوہر کے کثرت کے ساتھ جماع کرنے سے بیوی کو نقصان پہنچتا ہو تو ایسی صورت میں عورت کی طاقت سے زیادہ جماع کرنے کی اجازت نہیں ہے۔ اور قاضی کو یہ اختیار ہے کہ عورت کی طاقت و صحت کو دیکھ کر جماع کی مقدار مقرر کرے تاکہ دونوں کے حقوق صحیح طور پر ادا ہوں، جیسا کہ انہما الفائق میں اس پر بحث کر کے لکھا ہے۔

شوہر پر واجب ہے کہ بیویوں کے درمیان رات گزارنے کو تقسیم کرے، خواہ شوہر صحیح و تندرست جماع پر قادر ہو یا شوہر خصی، عنین، مجبوب یعنی مقطوع الذکر یا مریض ہو یا شوہر ایسا نابالغ ہو جو عورت کے پاس جا چکا ہو، یا ایسا بالغ ہو جو عورت کے پاس نہیں گیا ہو، بہر صورت رات گزارنے کی تقسیم واجب ہے تاکہ زوجین کے درمیان انس و محبت پیدا ہو، جیسا کہ انہما الفائق میں ہے۔ اور حضرت مصنفؒ نے اسی کو اپنی شرح کے اندر برقرار رکھا ہے۔

شب باشی کی تقسیم میں مساوات کا حکم

بیویوں کے یہاں رات گزاری کی تقسیم میں مساوات قائم کرنا واجب ہے خواہ عورت بیمار ہو خواہ تندرست، خواہ حیض و نفاس میں مبتلا ہو یا ایسی پاگل اور مجنونہ ہو جس سے نقصان کا اندیشہ نہ ہو، نیز عورت خواہ رتقاء (یعنی ایسی عورت جس کی شرمگاہ بند ہے یا اس کی شرمگاہ میں کوئی ہڈی ابھر آئی ہے اور جماع کرنا ممکن نہ ہو) خواہ قرناء (ایسی عورت جس کے ساتھ وطی ممکن نہ ہو) یا عورت ایسی نابالغہ ہو کہ اس سے وطی کرنا ممکن ہو یا وہ حالت احرام میں ہو، یا ایسی بیوی جس کے ساتھ ظہار کیا ہے یا جس کے ساتھ ایلاء کیا ہے یا ان کے مقابلہ والی ہوں یعنی حالت احرام میں نہ ہوں یا اس سے ظہار دایلاء نہ کیا گیا ہو، اسی طرح وہ عورت جس کو طلاق رجعی دے چکا ہو اور اس سے رجعت کا ارادہ ہو، تو ان سب کے درمیان شب باشی میں مساوات قائم کرنا واجب ہے؛ البتہ اگر مطلقہ رجعیہ سے رجوع کا ارادہ نہ ہو تو پھر اس کے لیے باری متعین کرنا واجب نہیں ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ تمام منکوحہ عورتوں کے ساتھ شب باشی میں عدل قائم کرنا واجب ہے کسی کو بھی نظر انداز کرنا جائز نہیں ہے، جیسا کہ البحر الرائق میں ہے۔

(وَلَوْ) (أَقَامَ عِنْدَ وَاحِدَةٍ شَهْرًا فِي غَيْرِ سَفَرٍ لَمْ خَاصَمْتَهُ الْآخَرَى) فِي ذَلِكَ (يُؤْمَرُ بِالْعَدْلِ بَيْنَهُمَا فِي الْمُسْتَقْبَلِ وَهَذَرُ مَا مَضَى وَإِنْ أَيْمَ بِهِ) لِأَنَّ الْقِسْمَةَ تَكُونُ بَعْدَ الطَّلَبِ (وَإِنْ عَادَ إِلَى الْجَوْرِ بَعْدَ نَهْيِ الْقَاضِي لِإِيَاءِ عَزْرٍ) بِغَيْرِ خَبَرٍ جَوْهَرَةٌ لِقَوْلِهِ الْحَقُّ، وَهَذَا إِذَا لَمْ يَكُنْ إِنَّمَا فَعَلْتَ ذَلِكَ، لِأَنَّ حِينَازَ الدَّوْرِ إِلَى، فَجَنَّبِيهِ يَفْضِي الْقَاضِي بِقَدْرِهِ نَهَزَ بَخًا (وَالْبُكَزُ وَالثَّيْبُ وَالْعَبْدِيَّةُ وَالْقَدِيمَةُ وَالْمُسْلِمَةُ وَالْكِتَابِيَّةُ مَسَوَاءٌ) لِإِطْلَاقِ الْآيَةِ. (وَاللَّامَةُ وَالْمُكَائِمَةُ وَالْمُؤَلَّدُ وَالْمُدْبِرَةُ) وَالْمُبْعُضَةُ (يُصْنَفُ مَا لِلْحُرَّةِ) أَيِ مِنَ الْبَيْتُوتَةِ وَالسُّكْنَى مَعَهَا. أَمَّا الثَّقَلُ فَبِخَالِهِمَا. (وَلَا قِسْمَ فِي السَّفَرِ) دَفْعًا لِلخَرْجِ (فَلَهُ السَّفَرُ بِمَنْ شَاءَ مِنْهُنَّ وَالْفَرْعَةُ أَحَبُّ) تَطْيِيبًا لِقُلُوبِهِنَّ. (وَلَوْ تَزَكَّتْ قِسْمَتُهَا) بِالْكَسْرِ: أَيِ تَوَبَّعَتْهَا (لِصَرِّهَا صَحَّ، وَلَهَا الرُّجُوعُ فِي ذَلِكَ) فِي الْمُسْتَقْبَلِ، لِأَنَّهُ مَا وَجِبَ لَهَا سَقَطٌ، وَلَوْ جَعَلَتْهُ لِمُعَيَّنَةٍ هَلْ لَهَا جَعَلَتْهُ لِقَوْلِهَا؟ ذَكَرَ الشَّافِعِيُّ لَا. وَفِي الْبَحْرِ بَخًا نَعَمْ، وَنَزَاعَةً فِي الشَّهْرِ.

گذرے ہوئے ایام کا عوض

اگر شوہر نے کسی بیوی کے ساتھ سفر کے علاوہ ایک ماہ قیام کیا، یعنی سفر میں نہ ہونے کے باوجود ایک ماہ کسی ایک بیوی کے پاس رات گزاری، پھر دوسری بیوی نے شوہر سے محاسنت کی تو شوہر کو حکم دیا جائے گا کہ وہ آئندہ اس طرح کی حرکت نہ کرے بلکہ تمام بیویوں کے درمیان برابر برابر باری متعین کرے اور جو ماضی کے اندر گزر چکا ہے اس کا عوض نہیں ہے بلکہ وہ ہدر ہوگا

اگرچہ شوہر ماضی کی نا انصافی کی وجہ سے گنہگار ہوگا، اس لیے کہ باری کی تقسیم بیوی کے طلب کے بعد ہوتی ہے اور چوں کہ شروع میں بیوی کی طرف سے طلب نہیں پایا گیا اس لیے گزشتہ ایام کا عوض نہیں حاصل ہوگا۔

بیویوں کے درمیان نا انصافی کرنے کی سزا

اگر قاضی کے منع کرنے کے باوجود شوہر ظلم و زیادتی کرے اور برابری کا معاملہ نہ کرے، ایک بیوی کے پاس زیادہ رات گزارے اور دوسری کے پاس کم تو قاضی اس کو سزا دے گا لیکن قید نہیں کرے گا جیسا کہ جوہرہ میں ہے، کیوں کہ قید کی وجہ سے مزید حق فوت ہوگا اور یہ سزا قاضی اس وقت دے گا جب کہ شوہر نے یہ نہ کہا ہو کہ میں نے ایسا اس وجہ سے کیا کہ مجھے باری لگانے کا اختیار تھا اور دوسری بیوی کے پاس اتنے ہی ایام گزار دوں گا، اس وقت قاضی یہ فیصلہ دے گا کہ جتنے دن تم اس بیوی کے پاس رات گزارے ہو اتنے ہی دن دوسری بیوی کے پاس بھی رات گزارو، جیسا کہ انہما الفائق میں ہے۔

قرآن کریم کی آیت اس بارے میں چوں کہ مطلق ہے اس لیے باری مقرر کرنے میں باکرہ، ثیبہ، نخی بیوی اور پرانی بیوی، نیز مسلمان بیوی اور کتا بیہ دونوں برابر ہیں، ہر ایک کے لیے یکساں طور پر باری مقرر کی جائے گی اور ان سب کے درمیان مساوات قائم کرنا واجب ہے، ہاں اگر بیوی باندنی ہو یا ام ولد ہو، یا مکاتبہ یا بدبرہ ہو تو ان سب کے لیے آزاد عورت کے مقابلہ میں آدمی باری ہوگی، یعنی اگر شوہر آزاد عورت کے پاس دو رات گزارے گا تو باندی اور ام ولد کے پاس صرف ایک رات گزارے گا اور باندی، ام ولد کے لیے آزاد کے مقابلہ میں تنصیف صرف شب باشی اور سکنی میں ہوگا، رہا نان و نفقہ کے اندر تو میاں بیوی کے حالات کے اعتبار سے ان کے درمیان مساوات واجب ہے۔

سفر میں لے جانے کے لیے شوہر مختار ہے

اگر شوہر سفر میں کسی بیوی کو لے جانا چاہے تو وہاں مساوات اور برابری کا اعتبار نہیں ہے بلکہ شوہر جس بیوی کو چاہے اپنے ساتھ سفر میں لے جائے تاکہ شوہر حرج و تکلیف میں مبتلا نہ ہو۔ اور اگر شوہر بیویوں کی دل جوئی کے لیے ان کے درمیان قرعہ اندازی کرے اور قرعہ میں جس کا نام نکل جائے اس کو ساتھ لے جائے تو یہ زیادہ بہتر اور پسندیدہ ہے۔

اپنی باری اپنی سوکن کے لیے ہبہ کرنا

اگر کوئی بیوی اپنی باری اپنی سوکن کے لیے ہبہ کر دے اور شوہر سے یہ کہے کہ میں اپنی باری فلاں کے لیے ہبہ کرتی ہوں تو یہ جائز ہے اور اس کو بعد میں آئندہ اپنی باری واپس لینے کا حق ہے اس لیے کہ آئندہ کے لیے حق واجب نہیں ہوتا ہے لہذا اس کے ساقط کرنے سے وہ ساقط بھی نہیں ہوگا۔

اب یہاں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر کوئی بیوی اپنی باری کسی معین سوکن کے لیے ہبہ کر دے تو کیا شوہر کے لیے جائز

ہے کہ اس باری کو اس کے علاوہ کسی دوسری بیوی کو دیدے؟ حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ شوہر کو اس طرح کرنے کی اجازت نہیں ہے۔ اور البحر الرائق میں اس پر بحث کرنے کے بعد لکھا ہے کہ شوہر ایسا کر سکتا ہے اور ائمہ الفائق میں اس کے خلاف لکھا ہے، یعنی شوہر کو اس طرح کرنے کا اختیار نہیں ہے۔

(وَيَقِيمُ جَنْدًا كُلًّا وَاحِدَةً مِنْهُمْ يَوْمًا وَلَيْلَةً) لَكِنْ إِنَّمَا تَلَزُمُهُ التَّسْوِيطَةُ فِي اللَّيْلِ، حَتَّى لَوْ جَاءَ لِلأُولَى بَعْدَ الْغُرُوبِ وَلِلثَّانِيَةِ بَعْدَ الْعِشَاءِ فَقَدْ تَرَكَ الْقَسَمَ، وَلَا يُجَامِعُهَا فِي غَيْرِ نَوْبَتِهَا، وَكَذَا لَا يَدْخُلُ عَلَيْهَا إِلَّا لِعِبَادَتِهَا وَلَوْ اسْتَدَّ: فِيهِ الْخَوْضَةُ: لَا بَأْسَ أَنْ يَقِيمَ عِنْدَهَا حَتَّى تُشْفَى أَوْ تَمُوتَ انْتَهَى، يَغْنِي إِذَا لَمْ يَكُنْ عِنْدَهَا مَنْ يُؤَسِّسُهَا. وَلَوْ مَرَضَ هُوَ فِي بَيْتِهِ دَعَا كُلًّا فِي نَوْبَتِهَا لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ صَحِيحًا وَأَزَادَ ذَلِكَ يَنْبَغِي أَنْ يُقْبَلَ. نَهَى (وَأِنْ شَاءَ لَكُلًّا) أَيِ ثَلَاثَةِ أَهْلَامٍ وَلَكِنَّا لَهَا (وَلَا يَقِيمُ عِنْدَ إِخْوَانِهَا أَكْثَرَ إِلَّا بِإِذْنِ الْأُخْرَى) خَاصَّةً زَادَ فِي الْخَاتِمَةِ (وَالرَّأْيُ فِي الْبَدَاةِ) فِي الْقَسَمِ (إِلَيْهِ) وَكَذَا فِي مَقْدَارِ الدُّورِ هَذَانِ وَتَبَيَّنَ. وَقَبْلَهُ فِي الْفَتْحِ بَخَا بِمُدَّةِ الْإِبْلَاءِ أَوْ جُمُعَةٍ، وَعَمَّمَهُ فِي الْبَحْرِ، وَنَظَرَ فِيهِ فِي النَّهْرِ. قَالَ الْمُصَنِّفُ: وَظَاهِرُ بَيِّنَتِنَا أَنَّهُمَا لَمْ يَطْلُعَا عَلَى مَا فِي الْخُلَاصَةِ مِنَ التَّقْيِيدِ بِثَلَاثَةِ أَهْلَامٍ كَمَا عَوَّلْنَا عَلَيْهِ فِي الْمُخْتَصَرِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

شب ہاشمی میں مساوات ضروری ہے

اور بیویوں کے درمیان باری کی تقسیم اس طرح ہوگی کہ شوہر ایک کے پاس ایک دن اور ایک رات رہے اور تقسیم میں برابری شوہر کے لیے رات میں لازم ہے، چنانچہ اگر کسی شوہر نے ایسا کیا کہ مغرب کے بعد ایک کے پاس گیا اور عشاء کے بعد دوسری بیوی کے پاس، تو مساوات باقی نہ رہی بلکہ اس نے مساوات کو ترک کر دیا، خلاصہ یہ ہے کہ رات گزارنے میں کسی کے پاس کی ویشی نہ کرے، دن میں یہ پابندی ضروری نہیں ہے اگر کسی کے پاس دن میں پانچ گھنٹہ رہا اور دوسری بیوی کے پاس صرف ایک گھنٹہ رہا تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

باری کے علاوہ دنوں میں جماع کرنا

عورت سے اس کی باری کے علاوہ دن میں شوہر جماع نہ کرے، اسی طرح رات میں اس کی باری کے علاوہ کسی کے پاس نہ جائے البتہ اگر دوسری بیوی سخت بیمار ہو جائے تو رات میں شوہر اس کی عیادت کے لیے جاسکتا ہے۔ اور الجوهرة المیرہ میں ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ جب تک بیماری سے شفا یاب نہ ہو اس وقت تک اس کے پاس شوہر ٹھہرا رہے یا پھر اس کی موت واقع ہو جائے، لیکن اس قدر بیمار بیوی کے پاس اس وقت ٹھہرے گا جب اس کے پاس کوئی مونس و غم خوار نہ ہو۔

اور اگر خود شوہر بیمار ہو تو اس کو حق ہے کہ باری باری ہر ایک کو اپنے گھر بلائے، اس لیے کہ اگر شوہر تندرست و صحت مند ہو اور بیوی کے پاس جانے کے بجائے خود اس کو اپنے گھر ہی بلانا چاہے تو اس کو اس کا حق ہے، جیسا کہ انہر الفائق میں ہے۔
شوہر کا اختیار

جس طرح شوہر ایک ایک دن کر کے باری مقرر کر سکتا ہے اسی طرح شوہر کو یہ بھی اختیار ہے کہ تین دن اور تین رات کر کے باری مقرر کرے، لیکن ان میں سے کسی کے پاس دوسری سے زیادہ قیام نہ کرے، ہاں اگر دوسری بیوی اس کی اجازت دیدے کہ فلاں کے پاس زیادہ دن قیام کر دو تو زیادہ دن قیام کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور باری کی ابتداء کس بیوی سے کرے؟ یہ شوہر کی رائے پر موقوف ہے، جس بیوی سے چاہے ابتداء کرے، اسی طرح کتنے دن کی باری مقرر کرے؟ اس کا اختیار بھی شوہر کو ہے جیسا کہ قادیانی خانہ میں اس کا اضافہ ہے، ہذا یہ اور تعین الحقائق میں بھی یہی ہے۔
شوہر کے اختیار کے حدود

اور ہدایہ کی شرح فتح القدیر میں لکھا ہے کہ شوہر کے ہاتھ میں اختیار ہونے کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ اگر وہ چاہے تو ایک ایک سال کی باری مقرر کرے بلکہ اس مسئلہ پر بحث کرنے کے بعد انھوں نے لکھا ہے کہ یہ باری ایلاہ کی مدت (یعنی چار ماہ) سے زیادہ نہیں ہونی چاہئے، یا پھر ایک ہفتہ سے زیادہ کی باری مقرر نہیں کرنا چاہئے، چار چار ماہ کی باری مقرر کرنا بھی اچھی بات نہیں ہے اس لیے صرف ایک ایک ہفتہ سے زیادہ کی باری مقرر نہیں کرنی چاہئے، البحر الرائق میں اس کو عام رکھا ہے اور انہر الفائق میں اس پر اشکال کیا ہے۔ اور حضرت مصنف علیہ الرحمہ نے اپنی شرح مخ الغفار میں فرمایا ہے کہ ان دونوں کی بحثوں کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ دونوں اس مسئلہ پر مطلع نہیں ہو سکے جو خلاصہ نامی کتاب میں ہے کہ تین دن سے زیادہ باری مقرر نہیں کرنی چاہئے جیسا کہ اس پر ہم نے مختصر میں اعتماد ظاہر کیا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

[لُزُوعٌ] لَوْ كَانَ عَسَلُهُ لَيْلًا كَالْخَارِصِ ذَكَرَ الشَّافِعِيُّ أَنَّهُ يَنْقَسِمُ نَهَارًا وَكَوْ حَسْبَنَ، وَخَقُّهُ عَلَيْهَا أَنْ تُطِيعَهُ فِي كُلِّ مُنَاجٍ يَأْتِيهَا بِهِ، وَلَهُ مَنَعُهَا مِنَ الْغَزْلِ وَمِنْ أَكْلِ مَا يَشَاذِي مِنَ رِائِحَتِهِ بَلْ وَمِنْ الْجَنَاءِ وَالنَّفْسِ وَإِنْ تَأَذَّى بِرَائِحَتِهِ نَهَرَ وَتَمَانَهُ لِيَمَّا عَلَفَتْهُ عَلَى الْمَلْتَقَى.

شرح کی جانب سے اضافہ شدہ مسائل

مسئلہ: اگر شوہر رات میں کام کرتا ہو جیسے کہ رات میں چوکیداری اور پہرہ داری کا کام کرتا ہے اور اس کی کئی بیویاں ہوں تو اس کے بارے میں شوافع حضرات کا کہنا ہے کہ ایسا شخص بیویوں کے درمیان باری دن میں مقرر کرے، شارح علیہ الر حمہ فرماتے ہیں کہ شوافع کا یہ قول بہتر اور مناسب ہے۔

مسئلہ: شوہر کا بیوی پر حق یہ ہے کہ بیوی اپنے شوہر کی ہر جائز کام اور مباح امر میں اطاعت و فرماں برداری کرے، یعنی اگر شوہر کسی مباح اور جائز کام کا حکم دے تو اس کو بجالائے شوہر کے حکم دینے کے بعد اطاعت و فرماں برداری بیوی پر واجب ہوگی۔

مسئلہ: اگر کسی شخص کی بیوی زیب و زینت کرنا چھوڑ دے یا نماز نہ پڑھے، یا طہارت و پاکیزگی کا خیال نہ رکھے یا شوہر وطی کے لیے بلائے اور وہ نہ آئے تو ان باتوں میں تاخر مانی کرنے کی وجہ سے شوہر اس کو مار بھی سکتا ہے اور اگر بیوی کا باپ مجبور و لاچار اور خدمت کا محتاج ہو اور شوہر بیوی کو باپ کی خدمت سے منع کرے تو اس صورت میں بیوی کے لیے جائز ہے کہ شوہر کے حکم کے خلاف باپ کی خدمت کرے، خواہ باپ مسلمان ہو یا کافر۔ (کشف الاستار: ۲/۳۸۸)

شوہر کی رعایت

اور شوہر کے لیے یہ بات جائز ہے کہ وہ اپنی بیوی کو سوت کاتنے سے منع کرے، کیوں کہ بیوی کا نفقہ شوہر کے ذمہ ہے، اسی طرح شوہر کے لیے یہ بھی جائز ہے کہ اپنی بیوی کو ہر اس چیز کے استعمال کرنے سے منع کرے جس کی بدبو سے شوہر کو تکلیف ہوتی ہو، جیسے لہسن، پیاز، بشرطیکہ کچا ہو، حقہ، بیڑی، سگریٹ وغیرہ، بلکہ اگر شوہر کو مہندی اور نقش و نگار سے نفرت ہو اور اس سے اس کو تکلیف ہوتی ہو تو اس سے بھی منع کر سکتا ہے جیسا کہ انہما الفائق میں ہے اور اس کی پوری بحث متعلق نامی کتاب میں ہے جس پر میں نے تطبیق کی ہے۔

مسئلہ: شوہر بیوی کے ساتھ اچھا سلوک کرے اور بیوی کے جذبات و خیالات کا پورا پورا لحاظ کرے، جو چیز اپنے لیے پسند کرے وہی اپنی بیوی کے لیے بھی پسند کرے اور کھانے پینے نیز لباس اور بناؤ سنگار کے بھی جائز سامان لا کر دے، تاکہ بیوی کا دل خوش رہے، نیز شوہر کو چاہئے کہ جہاں چھوٹے نابالغ بچے ہوں یا کوئی اندھا آدمی ہو وہاں بیوی کے ساتھ محبت نہ کرے، اسی طرح سوکن اور باندی جس کمرہ میں ہوں وہاں بھی جماع نہ کرے۔ (شمی: ۳/۳۸۹)

بَابُ الرِّضَاعِ

یہ باب دودھ پینے سے متعلق احکام و مسائل کے بیان میں ہے

ترجمہ و تشریح: نکاح کا مقصود چوں کہ تحصیل ولد اور تولد و تامل ہے اور یہ بات بالکل اظہر من الشمس ہے کہ بچہ دودھ کے بغیر زندہ نہیں رہ سکتا ہے، ابتداءً اس کی غذا دودھ ہی ہوتی ہے اور اس دودھ کی وجہ سے بہت سے احکام ثابت ہیں تو چوں کہ نکاح کے بعد ہی اولاد ہوتی ہے اس کے بعد دودھ وغیرہ کا مسئلہ سامنے آتا ہے اس لیے نکاح کے ابواب کو مقدم فرمایا اور اب اس کے بعد باب الرضاع کو ذکر کر رہے ہیں۔

(هُوَ) لَفْظٌ يَفْتَحُ وَكَسْرُ: مَصْرُومٌ الْفَتْحُ. وَهِيَ هَا (مَصْرُومٌ مِنْ لَذِي أَدْمِيَّةٍ) وَلَوْ بَنُوهُ أَوْ مَيْتَةٌ أَوْ أَيْسَةٌ،

وَالْحَقُّ بِالنَّصِّ الْوَجُوزُ وَالسُّغُوطُ (فِي وَقْتٍ مَخْصُومٍ) هُوَ (خَوْلَانٌ وَيَصْنَفُ جَنْدَهُ وَخَوْلَانٌ) فَكُطُ (جَنْدُهُمَا وَهُوَ الْأَصْحُ) فَتَحَّ وَبِهِ يُنْفَعِي كَمَا فِي تَصْحِيحِ الْقُدُورِيِّ عَنْ الْقَوْنِ، لَكِنْ فِي الْجَوْهَرَةِ أَنَّ فِي الْخَوْلَانِ وَيَصْنَفُ، وَلَوْ بَعْدَ الْإِطْعَامِ مُحَرَّمٌ وَعَلَيْهِ الْقَتَوَى. وَاسْتَدَلُّوا بِقَوْلِ الْإِمَامِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَحُلَّةٌ وَفَضْلَةٌ ثَلَاثُونَ شَهْرًا) أَمَّا مُدَّةُ كُلِّ مِنْهُمَا ثَلَاثُونَ شَهْرًا أَنَّ الثَّقَفَ فِي الْأَوَّلِ قَامَ بِقَوْلِ عَالِيَةِ: لَا يَبْقَى الْوَلَدُ أَكْثَرَ مِنْ مَسْتَقْنٍ وَيَمْلَأُ لَا يُغَرَّفُ إِلَّا سَمَاعًا، وَالْآيَةُ مُؤَوَّلَةٌ لِتَوْضِيْعِهِمُ الْأَجَلَ عَلَى الْأَقْلِ وَالْأَكْثَرِ فَلَمْ تَكُنْ دَلَالَتُهَا قَطْعِيَّةً، هَلَى أَنْ الْوَاجِبَ هَلَى الْمَقْلَدِ الْعَمَلُ بِقَوْلِ الْمُجْتَهِدِ وَإِنْ لَمْ يَظْهَرْ ذَلِيلُهُ كَمَا أَقَادَهُ فِي رَسْمِ الْمُغْفِي، لَكِنْ فِي أَجْرِ الْخَاوِي: فَإِنْ خَالَفَا قَبْلَ يُخَيَّرُ الْمُغْفِي، وَالْأَصَحُّ أَنَّ الْبَيِّنَةَ لِقُوَّةِ الدَّلِيلِ، ثُمَّ الْخِلَافُ فِي التَّخْرِيمِ. أَمَّا لَزُومُ أَجْرِ الزَّحَاكِ لِلْمُطَلَقَةِ فَتَقَدَّرَ بِخَوْلَانٍ بِإِجْمَاعٍ

رضاعت کی لغوی و شرعی تعریف

لفظ ”رضاعت“ لغت میں رام کے فتح کے ساتھ اور کسرہ کے ساتھ دونوں طرح آیا ہے، اس کے معنی: ”چھاتی چوسنا“ ہے۔ کہا جاتا ہے رَضَعَ الصَّبِيَّ اللَّدِي، بچہ نے چھاتی کو چوسا۔ اور اصطلاح شریعت میں اس کی تعریف یہ ہے کہ عورت کی چھاتی کو چوسنا، خواہ عورت کنواری ہو خواہ مردہ یا بوزمی۔ اور چوسنے کی ہی کے درجہ میں کسی عورت کا دودھ حلق میں ڈالنا اور ناک سے سڑکنا ہے، بشرطیکہ یہ دودھ پیا مخصوص وقت میں ہو، تب حرمت رضاعت ثابت ہوگی ورنہ نہیں۔

مدت رضاعت کی کم از کم مدت

عورت کی چھاتی کے چوسنے کی وجہ سے جو حرمت رضاعت ثابت ہوتی ہے اس کے لیے شرط یہ ہے کہ یہ چوسنا مخصوص وقت میں ہو۔ اور اس مخصوص وقت کی تعیین حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ نے ڈھائی سال کی ہے، یعنی دودھ پینے والا یا پینے والی ڈھائی سال یا اس سے کم ہو۔ اور حضرات صاحبینؒ اس کی مدت دو سال قرار دیتے ہیں۔ اور یہی قول اس باب میں اصح ترین قول ہے اور فتویٰ بھی اسی قول پر ہے، جیسا کہ صحیح القدوری میں مومن سے نقل کیا ہے لیکن الجوهرة البیضاء میں ہے کہ دودھ چھوڑنے کے بعد اگر بچہ ڈھائی سال کے اندر اندر کسی عورت کا دودھ پی لے تو بھی حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی اور فتویٰ بھی اسی روایت پر ہے، جیسا کہ دلوالبیہ میں ہے اور ظاہر الروایہ بھی یہی ہے۔ (خلاصہ یہ ہے کہ فتویٰ دونوں روایتوں پر ہے، لہذا ڈھائی سال والی روایت کو احتیاطاً مانا جائے گا)۔

مدت رضاعت ڈھائی سال ہے اس پر امام صاحبؒ کی دلیل

حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کے قول کے لیے ملائے احناف نے اس آیت کریمہ سے استدلال کیا ہے، اللہ تعالیٰ نے قرآن

کریم میں ارشاد فرمایا: **وَوَحَلُّهُ وَفَضْلُهُ فَلَا تُؤْنُ شَهْرًا** یعنی حمل اور دودھ چھڑانے کی مدت تیس مہینے ہیں، یعنی ان دونوں میں سے ہر ایک کی مدت تیس ماہ ہے، لیکن حمل میں چھ ماہ کی کمی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث شریف سے ہوتی ہے جس میں صراحت ہے کہ بچہ ماں کے پیٹ میں دو سال سے زیادہ نہیں رہ سکتا ہے اور یہ بات طے شدہ ہے کہ یہ بات حضرت عائشہؓ نے رسول اکرم ﷺ سے سن کر ارشاد فرمائی ہوگی، اس لیے کہ اس طرح کا کلام رسول ﷺ سے سننے بغیر بیان نہیں کر سکتی ہیں اس لیے کہ مدت حمل کی تعیین میں مجتہد کا اجتہاد کام نہیں کر سکتا ہے تو حکم کے اعتبار سے یہ حدیث مرفوع ہے اس لیے حضرت امام اعظمؒ نے اکثر مدت حمل دو سال قرار دیا ہے اور جو آیت کریمہ اس میں پیش کی جاتی ہے وہ مؤول ہے اپنے ظاہر معنی پر محمول نہیں ہے اس لیے کہ علمائے مفسرین نے اس کو اقل مدت حمل پر محمول کیا ہے اور فصال کو اکثر مدت پر، یعنی تیس ماہ کو اس طرح تقسیم کئے ہیں کہ اقل مدت حمل چھ ماہ مراد لیے ہیں اور دو سال دودھ چھڑانے کے، لہذا اب یہ آیت کریمہ قطعی باقی نہ رہی بلکہ ظنی ہو گئی ہے اور حدیث شریف بھی ظنی ہے لہذا یہاں ظنی دلیل کی تخصیص ظنی دلیل سے ہوئی لہذا اس میں کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔

مقلد پر مجتہد امام کے قول پر عمل واجب ہے

مقلد پر واجب ہے کہ وہ مجتہد کے قول پر عمل کرے اگرچہ اس کے سامنے مجتہد کی دلیل ظاہر نہ ہوگی، جیسا کہ رسم المفتی میں ہے، یعنی اگر کوئی شخص اپنے امام کے استدلال کو نہ سمجھ سکے تو بھی اس پر عمل کرنے میں کوئی حرج کی بات نہیں ہے، لہذا حنفی کو اپنے امام کے قول پر عمل کرنا کافی ہے، لیکن حاوی القدی کے اخیر میں ہے کہ اس وقت مفتی کو اختیار ہے کہ دونوں قولوں میں سے جس پر چاہے عمل کرے اور فتویٰ دے۔ اور بعض حضرات نے فرمایا کہ اختلاف کی صورت میں امام صاحب کا قول مقدم ہوگا اور اس باب میں اصح ترین بات یہ ہے کہ امام صاحب اور صاحبین کا جس مسئلہ میں اختلاف ہو اس میں قوت دلیل کا اعتبار ہوگا، یعنی جس کی بھی دلیل مضبوط ہوگی اسی پر فتویٰ دیا جائے گا خواہ امام صاحب کی ہو یا حضرات صاحبین کی، پھر یہاں یہ بات بھی ہے کہ امام صاحب اور صاحبین میں اختلاف باپ تحریم میں ہے امام صاحب کے نزدیک حرمت رضاعت ڈھائی برس کی عمر تک ثابت ہوگی اور صاحبین کے نزدیک دو برس تک، لیکن اس بارے میں تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ مطلقہ بیوی کو دودھ پلانے کی اجرت دینا صرف دو سال تک لازم ہوگی اور اس پر اجماع ہے۔ (یہاں مختلف دلائل وقرائن سے حضرات صاحبین کا قول مضبوط ہے اس لیے فتویٰ بھی اسی پر ہے کہ حرمت رضاعت کی مدت دو سال ہے)۔

(وَيُثَبِّتُ التَّحْرِيمَ) فِي الْمُدَّةِ فَقَطْ وَلَوْ (بَعْدَ الْفِطَامِ وَالِاسْتِفْتَاءِ بِالطَّعَامِ عَلَى) ظَاهِرِ (الْمَذْهَبِ)
وَعَلَيْهِ الْقَنُوی فَتَحَ وَخِیْرَةٌ. قَالَ فِي الْمَصْنُفِ كَالْبَحْرِ: فَمَا فِي الزَّيْلَمِيِّ بِخِلَافِ الْمَقْتَدِرِ لِأَنَّ
الْقَنُوی مَنِ اخْتَلَفَتْ رَجَحَ ظَاهِرُ الرِّوَايَةِ (وَلَمْ يُبَيِّنِ الْإِرْضَاعُ بَعْدَ مَوْبِهِ) لِأَنَّهُ جَزْءٌ آدَمِيٌّ وَالْإِنْفِصَالُ

به لغیر ضروریہ حرام علی الصحیح شرح الوهبانیة. وفي البحر: لا يجوز التداوي بالتحريم في ظاهر المذهب، أصله بول المأكول كما مر. (وللحلب إجتاز أمته على فطام وليد ما منه قبل الحولين إن لم يضره) أي الولد (الفطام) ، (كما له) أيضا (إجتازها) أي أمته (على الإرضاع، وليس له ذلك) يعني الإجتاز بنوعيه (مع زوجته الحرة) ولو (قبلهما) لأن لحق الثرية لها جوهرة (ويثبت به) ولو بين الحريين بزازية (وإن قل) إن علم وصوله لجوفه من فيه أو أنه لا غير، فلو انقلم الحلمة ولم يندر أدخل اللبن في علقه أم لا لم يحرم لأن في المانع شكًا ولو أضعها أكثر أهل فرية لم يندر من أضعها فأراد أخذهم تزوجها، إن لم تظهر علامة ولم يشهد بذلك جاز غايته

حرم رضاعت کا ثبوت صرف مدت رضاعت میں

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ حرم رضاعت کا ثبوت صرف مدت رضاعت کے اندر اندر دودھ پینے سے ہوگا خواہ بچہ دودھ چھوڑنے کے بعد ہی کیوں نہ دودھ پیا ہو، اگر مدت کے اندر ہے تو حرم ثابت ہو جائے گی اور اگر مدت رضاعت ختم ہو جانے کے بعد بچہ نے دودھ پیا تو حرم ثابت نہ ہوگی، اس باب میں ظاہر مذہب یہی ہے اور اسی پر فتویٰ بھی ہے جیسا کہ فتح القدیر وغیرہ میں ہے۔ اور مصنف نے صاحب البحر الرائق کی طرح کہا ہے، لہذا زیلعی میں جو یہ روایت ہے کہ اگر بچہ مدت رضاعت سے پہلے روٹی کھانے لگا اور دودھ پینا چھوڑ دیا تو اگر وہ اس کے بعد دودھ پئے گا تو حرم ثابت نہ ہوگی خواہ مدت رضاعت کے اندر ہی کیوں نہ پیا ہو، یہ قول معتدل قول کے خلاف ہے، لہذا اس پر فتویٰ نہیں دیا جاسکتا ہے اس لیے کہ جب دو روایتوں میں اختلاف ہو جائے تو ظاہر الروایہ پر فتویٰ دیا جاتا ہے اور ظاہر الروایہ یہ ہے کہ مدت کے اندر دودھ پینے سے مطلقاً تحریم ہوتی ہے۔

مدت رضاعت ختم ہونے کے بعد دودھ پلانا

مدت رضاعت ختم ہونے کے بعد بچہ کو دودھ پلانا جائز نہیں ہے، اس لیے کہ دودھ آدمی کا جزء ہے اور آدمی کے جزء سے بلا ضرورت شرمیہ فائدہ اٹھانا صحیح قول کے مطابق حرام ہے جیسا کہ شرح الوهبانیہ میں ہے۔ اور البحر الرائق میں ہے کہ ظاہر مذہب کے مطابق حرام چیز سے علاج کرنا جائز نہیں ہے اور حرام شئی سے علاج کی ممانعت کی بنیاد ماکول اللحم کا پیشاب ہے جس کی تفصیل سابق میں گذر چکی ہے، یعنی حرام چیز کے علاوہ کوئی دوسری دوا نہ ہو اور ماہر ڈاکٹر یہ بتائے کہ اسی کے استعمال سے بیماری خفیک ہوگی تو اس صورت میں بقدر ضرورت بطور دوا استعمال کرنا جائز ہے۔ (شامی: ۳/۹۸)

مدت رضاعت سے پہلے دودھ چھڑانے کا حکم

باپ کے لیے یہ بات جائز ہے کہ اپنی باندی کو مجبور کرے کہ وہ اپنے بچے کو دو سال سے پہلے پہلے دودھ پلانا چھوڑ دے، جو

بچہ اس کے نطفہ سے ہے، لیکن اس کے لیے شرط یہ ہے کہ دودھ چھوڑانے سے بچہ کو نقصان نہ ہوتا ہو جیسا کہ باپ کو جائز ہے کہ وہ اپنی باندی کو اس پر مجبور کرے کہ وہ بچہ کو دودھ پلانے، لیکن شوہر آزاد بیوی پر قبل از وقت دودھ چھڑانے، یا دودھ پلانے کے لیے مجبور نہیں کر سکتا ہے اس لیے کہ حق تربیت عورت کو حاصل ہے، لہذا دودھ چھڑانے اور پلانے کا حق اسی کو حاصل ہے جیسا کہ الجوهرة البیضاء میں ہے، البتہ مدت رضاعت کے بعد شوہر دودھ چھڑانے پر جبر کر سکتا ہے کیوں کہ مدت کے بعد دودھ پلانا جائز نہیں ہے۔

رضاعت کا ثبوت

اگر عورت نے کسی شیر خوار بچے کو ایام رضاعت میں دودھ پلا دیا تو اس سے حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی اور یہ عورت اس بچے کی رضاعی ماں ہو جائے گی، اگرچہ یہ دودھ پلانے کا واقعہ دو حربی کافروں کے درمیان کیوں نہ پایا گیا ہو پھر بھی رضاعت ثابت ہو جائے گی، جیسا کہ فتاویٰ بزاز یہ میں ہے اور اگرچہ یہ دودھ بہت ہی کم کیوں نہ ہو پھر بھی رضاعت ثابت ہو جائے گی، البتہ یہ شرط ہے کہ اس بات کا یقین ہو کہ دودھ بچے کے پیٹ میں پہنچ چکا ہے خواہ یہ دودھ بذریعہ منہ پیٹ میں پہنچا ہو، خواہ بذریعہ ناک، اس کے علاوہ دوسرے طریق سے پیٹ میں دودھ پہنچنے کا اعتبار نہیں ہے، چنانچہ اگر بچہ نے عورت کی چھاتی کے سرے کو منہ میں لیا اور یہ معلوم نہ ہو سکا کہ دودھ اس کے حلق میں داخل ہوا ہے یا نہیں؟ تو اس صورت میں حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی، اس لیے کہ حلال بننے سے جو شئی مانع تھی اس میں شک ہے اور اس کا حلال ہونا اصل ہے اور بالیقین ثابت ہے اور مانع حلت دودھ کے حلق کے اندر جانے میں شک ہے لہذا ”الیقین لا یزول بالشک“ کے قاعدہ سے حرمت ثابت نہ ہوگی جیسا کہ دلوالبیہ میں ہے۔

دودھ پلانے میں احتیاط

اگر کسی بچی کو گاؤں کی بہت ساری عورتوں نے دودھ پلایا لیکن علی وجہ یقین یہ معلوم نہ ہو سکا کہ کن کن عورتوں نے دودھ پلایا، پھر گاؤں والوں میں سے کسی نے اس کے ساتھ نکاح کرنے کا ارادہ کیا تو اس صورت میں اگر کوئی ملامت نہ پائی جائے کہ اس نے دودھ پلایا ہے اور نہ دودھ پلانے پر گواہ ہو کہ کس نے پلایا تھا تو اس کے لیے نکاح کرنا جائز ہے جیسا کہ فتاویٰ تاتارخانیہ میں ہے۔ (لیکن یہاں احتیاط اور تقویٰ کا تقاضہ یہ ہے کہ جہاں شبہ ہو وہاں نکاح نہ کرے، تاکہ حرام فعل میں مبتلا ہونے سے بچ جائے، اسی وجہ سے حضرات فقہائے کرام نے لکھا ہے کہ عورتوں پر ضروری اور واجب ہے کہ وہ ہر لڑکے اور لڑکی کو بلا ضرورت دودھ نہ پلائیں اور اگر پلانے کی ضرورت پیش آجائے تو اس کو یاد رکھیں یا اپنے پاس لکھ کر رکھیں تاکہ فعل حرام میں مبتلا ہونے کا خطرہ باقی نہ رہے۔ فتاویٰ تاتارخانیہ میں ہے کہ شوہر کی اجازت کے بغیر کسی اجنبی بچے کو دودھ پلانا مکروہ ہے، البتہ اگر بچہ کی ہلاکت کا خوف ہو تو شوہر کی اجازت کے بغیر بھی دودھ پلانا جائز ہے، اس لیے کہ بچے کی جان بچانا فرض ہے۔ (شامی: ۴/۴۲۴)

(أُمُومِيَّةُ الْمُرْضِعَةِ لِلرَّضِيعِ، وَ) يَبْتَثُ (أَبُوهُ ذَوِجِ مُرْضِعَةٍ) إِذَا كَانَ (لَبَنُهَا مِنْهُ) (لَهُ) وَإِلَّا لَا كُنَّا
مَنْجِيَةً. (فَيَحْزُمُ مِنْهُ) أَيِ بِسَبَبِهِ (مَا يَحْزُمُ مِنَ النَّسَبِ) رَوَاهُ الشَّيْخَانِ، وَاسْتَظَنَّا بِنَفْسِهِمْ
إِخْدَى وَعَشْرِينَ حُرُوفًا وَجَمَعَهَا فِي قَوْلِهِ:

يُقَارِبُ النَّسَبَ الْإِرْضَاعُ فِي حُرُوفٍ كَأَمِ نَافِلَةٍ أَوْ جَدَّةِ الْوَلَدِ
وَأُمُّ أُخْتٍ وَأَخْتِ ابْنٍ وَأُمُّ أَخٍ وَأُمُّ عَمَلٍ وَعَمَّةُ ابْنٍ اخْتِمَدَ
(إِلَّا أُمَّ أُخِيهِ وَأَخِيهِ) اسْتَظَنَّا مُنْقَطِعَ لِأَنَّ حُرْمَةَ مَنْ ذَكَرَ بِالنِّصَاهَةِ لَا بِالنَّسَبِ فَلَمْ يَكُنِ
الْخَبَرُ مُفَنَّا وَلَا لَمَّا اسْتَظَنَّا الْفُقَهَاءُ فَلَا تَخْصِيصَ بِالْعَقْلِ كَمَا قِيلَ، فَإِنَّ حُرْمَةَ أُمِّ أُخِيهِ وَأَخِيهِ
نَسَبًا لِكُونِهَا أُمُّهُ أَوْ مَوْطُوءَةً أَبِيهِ وَهَذَا الْمَعْنَى مَفْقُودٌ فِي الرِّضَاعِ.

رضاعت کی وجہ سے رضاعی ماں اور رضاعی باپ کا ثبوت

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ جو عورت بچے کو دودھ پلائے وہ بچے کی ماں بن جائے گی اور دودھ پلانے والی عورت کا شوہر اس بچے کا رضاعی باپ ہو جائے گا، بشرطیکہ اس عورت کا دودھ اسی شوہر کی وجہ سے اتر رہا ہو۔ اور اگر عورت کا دودھ اس شوہر سے نہیں اتر رہا ہے تو وہ اس کا رضاعی باپ نہیں ہوگا جیسا کہ اس کی تفصیل آئندہ آئے گی۔

رضاعت سے وہ تمام رشتے حرام ہیں جو قرابت کی وجہ سے حرام ہیں

اور رضاعت یعنی دودھ پلانے کی وجہ سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب کی وجہ سے حرام ہوتے ہیں، اس لیے کہ رسول اکرم ﷺ کی حدیث شریف ہے جس کو امام بخاری اور امام مسلم دونوں ہی نے اپنی جامع میں روایت کی ہے، حدیث یہ ہے ”يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ“۔ کہ رضاعت سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب سے حرام ہوتے ہیں۔ اور اس عمومی ضابطہ سے بعض علمائے کرام نے اکیس صورتیں مشتقی کی ہیں، جن کو اس نظم میں جمع کر دیا گیا ہے جس کا ترجمہ یہ ہے:

(۱) دودھ پلانے کا حکم چند صورتوں میں نسب کے حکم سے جدا ہے، یعنی نسب سے وہ رشتے تو حرام ہیں لیکن رضاعت سے نہیں، ایک پوتے کی ماں، یا لڑکے کی نانی، یعنی پوتے کی رضاعی ماں دادا کے لیے حلال ہے، لیکن پوتے کی نسی ماں دادا کے لیے کسی بھی صورت میں حلال نہیں ہے، اسی طرح رضاعی لڑکے کی نانی باپ کے لیے حلال ہے لیکن نسی نانی حلال نہیں ہے۔

(۲) اسی طرح رضاعت کی وجہ سے یہ رشتے حلال ہیں، رضاعی بہن کی ماں، بیٹے کی بہن، بھائی کی ماں، ماموں کی ماں اور بیٹے کی پھوپھی، اس پر اعتماد کیا گیا ہے، بہن کی ماں کی تین شکلیں ہیں: ۱۔ ماں رضاعی ہو، بہن نسی ہو، مثلاً خالد کی سگی بہن سلٹی کو صائمہ نے دودھ پلایا تھا، تو خالد کا نکاح صائمہ سے درست ہوگا۔ ۲۔ بہن رضاعی ہو اور اس کی ماں نسی ہو، جیسے خالد کی

استثنائی شکل

اور بہن اور بھائی کی ماں کا باعتبار نسب حرام ہونا اس وجہ سے ہے کہ بہن اور بھائی کی ماں خود اپنی ماں ہے یا اپنے باپ کی موطوءہ بیوی ہوگی اور رضاعت میں یہ معنی پایا نہیں جاتا ہے اس لیے کہ خالد کے بھائی کی رضاعی ماں خالد کی ماں نہیں ہے اور نہ اس کے باپ کے موطوءہ بیوی ہے اس لیے رضاعت کی وجہ سے مذکورہ رشتے حرام نہیں ہیں۔

(و) قِسْ عَلَيْهِ (أُخْتُ ابْنِهِ) وَبَنِيهِ (وَجَدَّةُ ابْنِهِ) وَبَنِيهِ (وَأُمُّ عَمِّهِ وَعَمَّتِهِ وَأُمُّ خَالِهِ وَخَالَتِهِ، وَكَذَا عَمُّهُ وَلَدِيهِ وَبَنَاتُ عَمَّتِهِ وَبَنَاتُ أُخْتِ وَلَدِيهِ وَأُمُّ أَوْلَادِ أَوْلَادِهِ) فَهَؤُلَاءِ مِنَ الرَّضَاعِ خِلَالِ لِلرَّجُلِ وَكَذَا أَخُو ابْنِ الْمَرْأَةِ لَهَا، فَهَذِهِ عَشْرُ صُورٍ تَصِلُ بِإِغْتِبَارِ الذُّكُورَةِ وَالْأُنثَوَةِ إِلَى عَشْرِينَ، وَبِإِغْتِبَارِ مَا يَجِلُّ لَهُ أَوْ لَهَا إِلَى أَرْبَعِينَ مَثَلًا يَجُوزُ تَزْوُجُهُ بِأُمِّ أَخِيهِ وَتَزْوُجُهَا بِأَبِي أُخِيهَا، وَكُلُّ مِنْهَا يَجُوزُ أَنْ يَتَعَلَّقَ الْجَارُ وَالْمَجْرُورُ أَغْنَى مِنَ الرَّضَاعِ تَعَلُّقًا مَغْتَوِبًا بِالْمُضَافِ كَالْأَمِّ كَانَ تَكُونُ لَهُ أُخْتُ نَسَبِيَّةٌ لَهَا أُمُّ رَضَاعِيَّةٌ، أَوْ بِالْمُضَافِ إِلَيْهِ كَالْأَخِ كَانَ يَكُونُ لَهُ أُمُّ نَسَبِيَّةٌ لَهُ أُمُّ رَضَاعِيَّةٌ، أَوْ بِهِمَا كَانَ يَجْتَمِعُ مَعَ آخَرَ عَلَى قِذَايِ أَجَنِيَّةٍ وَلِأَخِيهِ رَضَاعًا أُمُّ أُخْرَى رَضَاعِيَّةٌ فَهِيَ مِائَةٌ وَعِشْرُونَ

وَهَذَا مِنْ خَوَاصِّ كِتَابِنَا.

رضاعت کی وجہ سے حرام نہ ہونے والی عورتیں

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ بھائی بہن کی ماں پر، بیٹی بیٹا کی بہن کو قیاس کرلو، اور اسی پر ان رشتوں کو بھی قیاس کرلو جن میں حرمت کا جو سبب نسب میں ہے وہ رضاعت میں مفقود ہے چنانچہ بیٹا بیٹی کی رضاعی بہن اور بیٹا بیٹی کی مانی، چچا اور پھوپھی کی ماں، ماموں اور خالہ کی ماں، رضاعت کے اعتبار سے حلال ہے، مثال کے طور پر راشد کا چچا اور اس کی سہیلی پھوپھی ہے ان کو ایک اجنبی عورت نے جس کا نام نازیہ ہے دودھ پلایا ہو تو اس صورت میں راشد کے لیے نازیہ حلال ہے، اسی طرح اگر راشد کا چچا رضاعی ہو یعنی راشد کے والد اور نازیہ نے کسی تیسری عورت عابدہ کا دودھ پیا ہو پھر راشد کے رضاعی چچا نے ذکرہ کا دودھ پیا تو اس صورت میں راشد کے لیے ذکرہ سے نکاح کرنا حلال ہے اور نسب کے اعتبار سے چچا اور پھوپھی کی ماں حلال نہیں ہے اس لیے کہ چچا کی سہیلی ماں یا تو سگی دادی ہوگی یا اس کے دادا کی مدخولہ بیوی ہوگی اور یہ دونوں حرام ہیں۔

اسی طرح اپنے بچوں کی پھوپھی، اپنی پھوپھی کی لڑکی، اپنے لڑکے کی بہن کی بیٹی اور اپنے پوتوں کی ماں یہ سارے رشتے رضاعت کی وجہ سے مرد کے لیے حلال ہیں (بچوں کی پھوپھی کی بیٹی رضاعت کی وجہ سے حلال ہے، لیکن سہیلی رشتہ کی وجہ سے حرام ہے، اس لیے کہ بچوں کی پھوپھی رشتہ میں بہن ہوگی اور بہن کی بیٹی بھانجی ہوگی اور بھانجی ماموں کے لیے حرام ہے، اسی طرح بچوں کی بہن کی بیٹی رضاعت سے ہو تو حلال ہے اور اگر نسب سے ہو تو حرام ہے اس لیے کہ بچوں کی بہن کی بیٹی نواسی ہوگی اور نواسی سے نکاح شرعاً حرام ہے) اسی طرح عورت کے بیٹے کا بھائی عورت کے لیے حلال ہے، یہ کل دس صورتیں ہوئی ہیں: (۱) بھائی بہن کی ماں۔ (۲) بیٹا بیٹی کی ماں۔ (۳) بیٹا بیٹی کی دادی۔ (۴) چچا پھوپھی کی ماں۔ (۵) ماموں اور خالہ کی ماں۔ (۶) بچوں کی پھوپھی۔ (۷) بچوں کی پھوپھی کی بیٹی۔ (۸) بچوں کی بہن کی بیٹی۔ (۹) پوتے کی ماں۔ (۱۰) عورت کے بیٹے کے بھائی۔

رشتہ رضاعت سے حلال عورتوں اور مردوں کی تعداد

یہ کل دس صورتیں ہیں جو مرد و عورت کے اعتبار سے ہیں تک پہنچ جائے گی، دس عورتوں کی طرف سے اور دس مردوں کی طرف سے، مثال کے طور پر بہن کی ماں اس کے مقابلہ میں بھائی کی ماں، بیٹی کی بہن اس کے بالمقابل بیٹے کی بہن وغیرہ وغیرہ، تو جس طرح یہ دس صورتیں مرد کے لیے رضاعت سے حلال ہیں اسی طرح یہ دس صورتیں رضاعت کی وجہ سے عورت کے لیے بھی حلال ہیں، تو اس طرح سے اس کی تعداد چالیس تک پہنچ جائے گی، مثال کے طور پر جب مرد کے لیے حلال ہو تو کہا جائے گا کہ مرد کے لیے اپنے بھائی کی رضاعی ماں سے نکاح کرنا جائز ہے اور جب عورت کے لیے حلال ہوگی تو کہا جائے گا کہ عورت کے لیے اپنے رضاعی بھائی کے باپ سے نکاح کرنا جائز ہے۔

شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ ما قبل میں جو صورتیں ذکر کی گئی ہیں ان میں جائز ہے کہ من الرضاع میں جار مجرور کا تعلق مضاف معنوی کے ساتھ ہو، گویا کلام اس طرح ہے یحرم من الرضاع ما یحرم من النسب إلا أم اختہ من الرضاع، جس طرح کہ أم اختہ میں أم کا لفظ اس طرح ہو مثلاً زید کی سہیلی بہن کی رضاعی ماں، یعنی من الرضاع کا تعلق مضاف الیہ سے ہو جیسے کہ أم کے ساتھ، جیسے کہ سہیلی بھائی کی رضاعی ماں، یا من الرضاع کا تعلق مضاف اور مضاف الیہ دونوں کے ساتھ ہو مثال کے طور پر ایک شخص نے دوسرے کے ساتھ مل کر کسی اجنبی عورت کا دودھ پیا، مثال کے طور پر حماد اور عباد یہ دونوں مل کر نصرت جہاں جو ایک اجنبیہ عورت ہے اس کا دودھ پئے اور اس کے رضاعی بھائی کی نصرت جہاں کے علاوہ کوئی دوسری رضاعی ماں بھی ہو تو وہ حماد کے لیے حلال ہوگی، اس طرح کل ایک سو بیس صورتیں نکلتی ہیں۔ شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں یہ ہماری کتاب کی خوبی ہے کہ باب رضاعت میں دس سے بیس اور بیس سے چالیس اور چالیس سے ایک سو بیس صورتیں نکل آئیں، دوسری کتابوں میں آپ کو یہ نہیں ملے گا۔

(وَنَحْلُ أَخْتِ أَخِيهِ رَضَاعًا) يَصِيحُ الْفَضْلُ بِأَنَّ الْفَضْلَ كَانَ يَكُونُ لَهُ أَخٌ نَسَبِيٌّ لَهُ أَخْتٌ رَضَاعِيَّةٌ، وَبِالْمُضَافِ إِلَيْهِ كَانَ يَكُونُ لِأَخِيهِ رَضَاعًا أَخْتٌ نَسَبًا وَبِهِمَا وَهُوَ ظَاهِرٌ: (و) كَذَا (نَسَبًا) بِأَنَّ يَكُونُ لِأَخِيهِ لِأَخِيهِ أَخْتٌ لِأُمِّ، فَهُوَ مُتَّصِلٌ بِهِمَا لَا بِأَحَدِهِمَا لِلزُّمِّ التَّكْرَارِ كَمَا لَا يَخْفَى. (وَلَا) جَلَّ بَيْنَ رَضِيعَتَيْنِ امْرَأَةٍ لِكُتُوبِهِمَا أُخَوْنٍ وَإِنْ اخْتَلَفَ الزَّمَنُ وَالْأَب. (وَلَا) جَلَّ بَيْنَ الرَضِيعَةِ وَوَلَدٍ مُرَضِعَتِهَا أَيْ أَلْبِي أَرْضَعَتِهَا (وَوَلَدٍ وَلَدَهَا) لِأَنَّهُ وَلَدُ الْأَخِ (وَلَبَنٌ بِكُفٍّ بِنْتٌ يَسْعُ مِسِينٌ) فَاتَّخَذَ (مُخَوَّمٌ) وَإِلَّا لَا جَوْهَرَةً (وَكَذَا) يُخَوَّمُ (لَبَنٌ مَبْقِيَةٌ) وَلَوْ مَخْلُوبًا، فَيَصِيرُ نَاجِيحَتُهَا مَخَوَّمًا لِلْمَبْقِيَةِ فَيَمْتَنُّهَا وَيَنْدِقُهَا بِخِلَافِ وَلَدِهَا، وَفَرَّقَ بِوُجُودِ التَّفْذِي لَا اللَّذَّةِ. (وَمَخْلُوبٌ بِمَاءٍ أَوْ دَوَاءٍ أَوْ لَبَنٍ أُخْرَى أَوْ لَبَنٍ شَاءَ إِذَا خَلَبَ لَبَنُ الْمَرْأَةِ وَكَذَا إِذَا اسْتَحَبَّهَا) إِجْمَاعًا لِعَدَمِ الْأَوَّلِيَّةِ جَوْهَرَةً، وَعَلَّقَ مُحَمَّدٌ الْخَوْمَةَ بِالْمَرَاتَيْنِ مُطْلَقًا، قِيلَ: وَهُوَ الْأَجْنَحُ

رضاعت کے کچھ حلال رشتے

حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اپنے رضاعی بھائی کی بہن حلال ہے، یہاں لفظ رضاعاً کا اتصال مضاف کے ساتھ بھی درست ہے، بایں طور کہ اس کے رضاعی بھائی کی سہیلی بہن ہو اور یہ بھی درست ہے کہ اس کا تعلق مضاف اور مضاف الیہ دونوں سے ہو اور یہ بالکل ظاہر ہے، یعنی رضاعی بھائی کی رضاعی بہن ہو۔ (اس سے نکاح درست ہے لیکن رضاعی بھائی کی بیٹی سے نکاح حرام ہے جس طرح کہ سہیلی بھائی کی بیٹی سے نکاح حرام ہے)۔

سوتیلے بھائی کی نسبی بہن کا حکم

اور اسی طرح اپنے نسبی بھائی کی بہن حلال ہے بایں طور کہ سوتیلے بھائی کی اخیانی بہن ہو، مثال کے طور پر شہار اور احمد دونوں آپس میں سوتیلے بھائی ہیں، دونوں کے باپ تو ایک ہیں لیکن ماں الگ الگ ہیں اور شہار کی بہن عالیہ ہو جو شہار کی اسی ماں سے ہو، مگر اس کا باپ دوسرا ہو، تو اس صورت میں احمد کے لیے شہار کی نسبی بہن عالیہ سے نکاح کرنا جائز ہے، پس یہاں نسب کا اتصال مضاف اور مضاف الیہ دونوں کے ساتھ پایا گیا ہے، صرف ایک سے اتصال نہیں ہے مگر ار کے لازم آنے کی وجہ سے جیسا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے۔

دو شیرخوار بچوں میں حرمت رضاعت کا ثبوت

ایک عورت کے دو شیرخوار بچوں کے درمیان باہم حلت نہیں ہے اس لیے کہ دونوں آپس میں رضاعی بھائی ہوں گے اگرچہ دونوں بچوں کی شیرخواری کا زمانہ مختلف ہو اور دونوں کے رضاعی باپ بھی مختلف ہوں، اسی طرح دودھ پینے والی عورت اور دودھ پلانے والی عورت کے بچوں کے درمیان بھی حلت نہیں ہے یعنی جس نے اس کو دودھ پلایا ہے اس کے بچوں اور جس کو دودھ پلایا گیا ان کے درمیان رشتہ مناکحت قائم نہیں ہو سکتا ہے، اس لیے کہ یہ دونوں آپس میں بھائی بہن ہو جائیں گے، اگرچہ اس بچہ نے اپنی ماں کا دودھ بالکل نہ پیا ہو، اسی طرح دودھ پینے والی عورت اور اس کو دودھ پلانے والی عورت کے پوتوں سے بھی رشتہ مناکحت قائم نہیں ہو سکتا ہے اس لیے کہ دودھ پلانے والی عورت کا پوتا اس لڑکی کا رضاعی بھتیجہ ہوگا۔

کتنی عمر کی لڑکی کے دودھ سے حرمت رضاعت ثابت ہوتی ہے؟

کنواری باکرہ لڑکی جس کی عمر نو برس یا اس سے زیادہ ہو جائے تو اس لڑکی کا دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت ہوگی، اگر لڑکی کی عمر نو برس سے کم ہو اور اس کو دودھ نکل جائے اور کسی بچے کو پلا دے تو اس سے حرمت ثابت نہیں ہوگی، جیسا کہ جوہرہ میں ہے۔ (اور یہاں کنواری لڑکی سے مراد ایسی لڑکی ہے جس کے ساتھ کسی نے جائز یا ناجائز طریقے سے وطی نہ کی ہو خواہ اس کا پردہ ذائل ہی کیوں نہ ہو چکا ہو)۔ (شامی: ۴/۳۱۱)

مردہ عورت کے دودھ سے حرمت رضاعت کا ثبوت

اسی طرح مردہ عورت کے دودھ سے بھی حرمت رضاعت ثابت ہوتی ہے اگرچہ وہ دودھ برتن میں دودھ کر نکالا ہو کیوں نہ ہو، پس جس شخص کی بھی شادی اس میت کے دودھ پینے والی عورت سے ہوگی وہ مردہ عورت کا محرم قرار پائے گا، لہذا یہ نکاح کرنے والا میت کو حیم کر سکتا ہے اور اس کو دفن کر سکتا ہے اس لیے کہ وہ حکماً اس کا داماد ہے، لہذا اگر کوئی عورت غسل دینے والی نہ ملے تو یہ داماد اس کو حیم کر سکتا ہے۔ اب یہاں ایب اعتراض پیدا ہوتا ہے کہ مردہ عورت کا دودھ پینے سے حرمت رضاعت

ثابت ہوتی ہے لیکن مردہ عورت کے ساتھ جماع کرنے سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی ہے، آخر اس کی کیا وجہ ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس کے برخلاف مردہ عورت کے ساتھ جماع کرنا، اس سے حرمت مصاہرت کا ثبوت نہیں ہوتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ مردہ عورت کا دودھ غذا کا کام کرتا ہے اور اس سے بچہ کی نشوونما ہو جاتی ہے اس لیے حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے اور مردہ عورت کے ساتھ وطی کرنے سے لذت حاصل نہیں ہوتی ہے اور وطی کا مقصد طلب ولد ہے اور یہ مردہ عورت میں ناممکن ہے اس لیے مصاہرت کا ثبوت نہیں ہوتا ہے۔

دودھ کے ساتھ دوسری چیز ملی ہو تو رضاعت کا ثبوت

اسی طرح اگر عورت کا دودھ پانی کے ساتھ ملا ہو، یا دودھ کے ساتھ ملا ہو، یا کسی دوسری عورت کے دودھ کے ساتھ ملا ہو، یا بکری کے دودھ کے ساتھ ملا ہو اور عورت کا دودھ غالب ہو تو اس سے بھی حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی۔ اور اگر دو عورتوں کا دودھ ملا ہو اور دونوں برابر ہوں تو اس صورت میں بالاتفاق دونوں سے حرمت ثابت ہوگی اس لیے کہ اولیت نہ ہونے کی وجہ سے کسی کو کسی پر ترجیح نہیں ہے، جیسا کہ الجوهرة الخیرۃ میں ہے۔ اور حضرت امام محمد علیہ رحمہ نے فرمایا کہ جب دو عورتوں کا دودھ ملا ہو، برابر نہ ہو تو بھی دونوں سے حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی۔ اور بعض حضرات نے اسی قول کو اس طرح قرار دیا ہے۔

(لَا يُعْزَمُ) (الْمُخْلُوطُ بِطَعَامٍ) مُطْلَقًا وَإِنْ خَسَاهُ خَسَاوًا وَكَذَا لَوْ جَبَنَهُ لِأَنَّ اسْمَ الرِّضَاعِ لَا يَنْقُصُ عَلَيْهِ بَخْرٌ (و) لَا (الْإِحْقَاقُ وَالْإِقْطَارُ فِي أَذُنٍ) وَإِخْلِيلٍ (وَجَانِبَةٍ وَأَمَةٍ) (و) لَا (لَبْنٌ دَخِلَ) وَمُشْكِلٌ إِلَّا إِذَا قَالَ: النِّسَاءُ إِنَّهُ لَا يَكُونُ عَلَى غِرَارِهِ إِلَّا لِلْمَرْأَةِ وَإِلَّا لَا جَوْهَرَةَ (و) لَا لَبْنٌ (ضَاهٍ) وَغَيْرَهَا لِعَدَمِ الْكِرَامَةِ. (وَلَوْ أَرْضَعَتْ الْكَبِيرَةُ) وَلَوْ مَبَانَةً (صَغِيرَتَهَا) الصَّغِيرَةُ وَكَذَا لَوْ أَوْجَرَتْ رَجُلًا فِي فِيهَا (حَرَمَتَا) أَبَدًا إِنْ دَخَلَ بِالْأُمِّ أَوْ اللَّبْنِ مِنْهُ وَإِلَّا جَارَ زَوْجُ الصَّغِيرَةِ لَانِسَا (وَلَا مَهْرٌ لِلْكَبِيرَةِ إِنْ لَمْ تُوطَأْ) لِمَجِيءِ الْفَرْقَةِ مِنْهَا (وَالصَّغِيرَةُ بِنَفْسِهَا) لِعَدَمِ الدُّخُولِ (وَزَجْعِ) الزَّوْجِ (بِهِ) عَلَى الْكَبِيرَةِ) وَكَذَا عَلَى الْمَوْجِبِ (إِنْ تَعَمَّدَتْ الْفَسَادَ) بِأَنْ تَكُونَ عَاقِلَةً طَالِعَةً مُتَمَلِّظَةً عَالِمَةً بِالنِّكَاحِ وَبِالْفَسَادِ الْإِضْطَاعِ وَلَمْ تَقْصِدْ دَفْعَ جُوعٍ أَوْ هَلَاكِ (وَالَا لَا) لِأَنَّ التَّسَبُّبَ يُشْفِطُ فِيهِ التَّغْذِي، وَالْقَوْلُ لَهَا إِنْ لَمْ يَظْهَرْ مِنْهَا تَعَمُّدُ الْفَسَادِ مِغْرَاجٌ.

جس دودھ سے حرمت رضاعت کا ثبوت نہیں ہوتا

اس دودھ سے حرمت رضاعت مطلقاً ثابت نہیں ہوتی ہے جو کسی طرح سے کھانے کے ساتھ ملا ہو، اگرچہ بچہ نے اس کو گھونٹ گھونٹ کر پیا ہو، اسی طرح جس دودھ کا پیئر بنالیا گیا ہو اس سے بھی حرمت رضاعت نہیں ثابت ہوتی ہے، اس لیے کہ اس

صورت میں دودھ پلانے کا اطلاق اصطلاح میں نہیں ہوتا ہے، جیسا کہ البحر الرائق میں ہے، اسی طرح جس دودھ کو حقنہ کے راستہ سے پیٹ میں پہنچایا جائے، یا کان یا عضو تناسل کے سوراخ سے ٹپکایا جائے، یا سر اور پیٹ کے زخم میں ٹپکایا جائے اس سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی ہے، اسی طرح مرد اور غنئی مشکل کے دودھ سے بھی حرمت ثابت نہیں ہوتی ہے، ہاں غنئی مشکل کے دودھ سے حرمت رضاعت اس وقت ثابت ہو جائے گی، جب کہ عورتیں یہ کہیں کہ اس طرح کثرت سے دودھ عورت ہی کو آتا ہے اگر عورتیں اس کے دودھ کے متعلق اس طرح کا بیان نہیں کرتی ہیں تو حرمت ثابت نہیں ہوگی، جیسا کہ الجوهرة الخیرۃ میں ہے۔

بکری اور دوسرے جانوروں کے دودھ سے بھی حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوگی، اس لیے کہ جانوروں کے دودھ کو وہ اعزاز اور کرامت حاصل نہیں ہے جو آدمی کے دودھ کو حاصل ہے، پھر یہ کہ بکری کے دودھ سے جزئیات بھی پیدا نہیں ہوتی ہے اس لیے حرمت ثابت نہیں ہوگی۔

کبیرہ نے منغیرہ سوکن کو دودھ پلا دیا تو کیا حکم ہے؟

کسی شخص کی کبیرہ بیوی نے اپنی چھوٹی سوکن جو ابھی زمانہ شیرخوارگی میں تھی کو دودھ پلا دیا، اگرچہ وہ بڑی مطلقہ بانیہ کیوں نہ ہو، اسی طرح اس کبیرہ نے اپنا دودھ نکال کر منغیرہ کے حلق میں ڈال دیا، تو ان دونوں صورتوں میں منغیرہ اور کبیرہ دونوں ہی شوہر پر حرام ہو جائیں گی اور یہ حرمت دائمی طور پر ثابت ہوگی بشرطیکہ شوہر بڑی کے ساتھ وطی کر چکا ہو، اس لیے کہ اس صورت میں ماں اور رضاعی بیٹی کا اجتماع پایا گیا، ان دونوں کا شوہر پر ابدی طور پر حرام ہونے کے لیے دوسری شرط یہ ہے کہ اس بڑی کا دودھ اسی شوہر سے اُتر اہو، اگر ایسا نہیں ہے تو شوہر کے لیے منغیرہ سے دوبارہ نکاح کرنا جائز ہے، اس لیے کہ پہلا نکاح تو ماں بیٹی کے اجتماع کی وجہ سے ٹوٹ گیا اور دوسرا نکاح صحیح ہوا اس لیے کہ کبیرہ مدخول بہا نہیں تھی تو منغیرہ اس کی ربیبہ ہوئی اور ربیبہ سے نکاح درست ہے بشرطیکہ اس کی ماں کے ساتھ مدخول نہ کیا ہو، اور کبیرہ سے نکاح مطلقاً جائز نہیں ہے اس لیے کہ بیٹی سے صرف نکاح ہو جاتا ہی اس کی ماں کو حرام کر دیتا ہے، غلط ہوئی ہو یا نہ ہوئی ہو۔

اگر کبیرہ غیر مدخول بہا نے طلاق کے بعد منغیرہ کو دودھ پلایا ہے تو چھوٹی کا نکاح فسخ نہ ہوگا اس لیے کہ دودھ پلانے کے وقت کبیرہ منغیرہ کی سوکن نہیں تھی۔ (شامی: ۴/۱۱۵)

کبیرہ کے مہر کا حکم

کبیرہ نے اپنی سوکن منغیرہ کو دودھ پلا دیا تو دونوں شوہر پر ہمیشہ کے لیے حرام ہو جائیں گیں اور اس صورت میں کبیرہ کے ساتھ اگر شوہر نے وطی نہیں کی ہے تو اس کے لیے کوئی مہر نہیں ہوگا اس لیے کہ یہ جدائی اس کی طرف سے آئی ہے اور چھوٹی بیوی کو آدھا مہر ملے گا مدخول نہ ہونے کی وجہ سے اور اس صورت میں چھوٹی بیوی کو شوہر نے جو آدھا مہر دیا ہے وہ رقم شوہر کبیرہ

سے مطالبہ کرے گا بشرطیکہ کبیرہ کا مقصد دودھ پلانے سے نکاح کو فاسد کرنا ہو اور جان بوجھ کر یہ حرکت کی ہو اور عاقلہ ہو اور اپنی خواہش سے بیداری کی حالت میں دودھ پلائی ہو، نیز اس کو یہ معلوم ہو کہ صغیرہ کا نکاح میرے شوہر کے ساتھ ہو چکا ہے اور اس کو یہ بھی معلوم ہو کہ دودھ پلانے سے نکاح ٹوٹ جائے گا، تب شوہر کبیرہ سے مطالبہ کرے گا۔ اور اگر کبیرہ کا مقصد بھوک اور ہلاکت کو دور کرنا ہو تو پھر شوہر کبیرہ بیوی سے آدمے مہر کا مطالبہ نہیں کرے گا، اس لیے کہ تاوان تعدی اور زیادتی پر مبنی ہے اور اس باب میں کبیرہ بیوی کی بات معتبر ہوگی، اگر وہ اپنی بات کو حلف کے ساتھ بیان کرے بشرطیکہ اس کی طرف سے جان بوجھ کر نکاح فاسد کرنے سے متعلق کوئی علامت ظاہر نہ ہو، اسی طرح شوہر اس مرد سے بھی تاوان کا مطالبہ کرے گا جس نے جان بوجھ کر چھوٹی بیوی کے منہ میں بڑی بیوی کا دودھ ڈالا ہے۔

(مَلَقَ ذَاتَ لَبَنٍ فَأَمْسَدَتْ وَتَزَوَّجَتْ) بِأَخَرَ (فَحَبِلَتْ وَأَزْجَعَتْ) (فَحُكِّنَتْ مِنْ الْأَوَّلِ) لِأَنَّهُ مِنْهُ بَيِّنٌ فَلَا يَزُولُ بِالشَّكِّ وَيَكُونُ رِبَاً لِلثَّانِي (عَنْ تِلْدٍ) فَيَكُونُ اللَّبَنُ مِنَ الثَّانِي، وَالْوَطْءُ بِشَبْهَةِ كَالْخَلَالِ، قِيلَ: وَكَذَا الزَّوْجَةُ وَالْأَوْجَةُ لَا فَتْحُ. (قَالَ) لِيُؤْجِبَهُ (هَلِوَهُ وَضِعَتِي ثُمَّ رَجَعَ) عَنْ قَوْلِهِ (صَدَّقَ) لِأَنَّ الرِّضَاعَ مِنْهُ يَنْخَفِي فَلَا يُنْتَعِ التَّنَاقُضُ فِيهِ (وَلَوْ نَبَتْ عَلَيْهِ، بِأَنْ قَالَ) بَعْدَهُ (هُوَ حَقٌّ كَمَا قُلْتُ وَنَعُوهُ) هَكَذَا فَسَرَّ الثَّبَاتُ فِي الْهَدَايَةِ وَغَيْرِهَا (فُرِّقَ بَيْنَهُمَا وَإِنْ أَفْرَثَ) الْمَرْأَةُ بِذَلِكَ (ثُمَّ أَكْذَبَتْ نَفْسَهَا وَقَالَتْ: أَخْطَأْتُ وَتَزَوَّجْتُهَا جَارًا كَمَا لَوْ تَزَوَّجْتُهَا قَبْلَ أَنْ تُكَذِّبَ نَفْسَهَا) وَإِنْ أَصْرَتْ عَلَيْهِ لِأَنَّ الْحُزْمَةَ لَيْسَتْ إِلَيْهَا، قَالُوا: وَبِهِ يُفْتَى فِي جَمِيعِ الْوُجُوهِ بِزَانِيَةٍ. وَمُفَادَةٌ أَنَّهُ لَوْ أَفْرَثَ بِالثَّلَاثِ مِنْ رَجُلٍ خَلَّ لَهَا تَزَوُّجُهُ (أَوْ أَفْرَأَ بِذَلِكَ جَمِيعًا ثُمَّ أَكْذَبَا أَنْفُسَهُمَا وَقَالَا) جَمِيعًا (أَخْطَأْنَا ثُمَّ تَزَوَّجْتُهَا) جَارًا (وَكَذَا) الْإِفْرَازُ (فِي التَّنْسِبِ لَيْسَ يُلْزِمُهُ إِلَّا مَا نَبَتْ عَلَيْهِ) فَلَوْ قَالَ: هَلِوَهُ أَخِي أَوْ أُمِّي وَلَيْسَ نَسَبُهَا مَعْرُوفًا ثُمَّ قَالَ: وَهِيَ صَدَّقَتْ، وَإِنْ نَبَتْ عَلَيْهِ فُرِّقَ بَيْنَهُمَا

مطلقہ مرضعہ کے دودھ کا حکم

ایک عورت کو دودھ آ رہا تھا شوہر نے اس کو طلاق دیدی، پس اس عورت نے عدت گزار کر کسی دوسرے مرد سے نکاح کر لیا، اور وہ اس دوسرے شوہر سے حاملہ ہوگئی اور اس نے کسی بچہ کو دودھ پلا دیا تو اس صورت میں اس دودھ سے حرمت رضاعت کا ثبوت شوہر اول سے متعلق ہوگا، اس لیے کہ بلاشبہ یہ دودھ شوہر اول سے جاری ہوا ہے، لہذا شک کی بنیاد پر یہ یقین زائل نہیں ہوگا اور یہ بچہ دوسرے شوہر کا ربیب کہلائے گا، اس لیے دوسرے شوہر کی لڑکی کا نکاح اس کے ساتھ جائز ہوگا۔ اور دودھ جو مطلقہ کو آ رہا

ہے شوہر اول کا اس وقت تک شمار ہوتا رہے گا جب تک کہ عورت کو بچہ پیدا نہ ہو جائے، بچہ پیدا ہونے کے بعد اب یہ دودھ دوسرے شوہر کا کہلائے گا اور رضاعت کا حکم اسی سے متعلق ہوگا۔ اور شبہ کی وجہ سے جو وطی ہوتی ہے وہ حرمت رضاعت کے ثبوت میں وطی حلال کی طرح ہوتی ہے۔ اور بعض نے فرمایا کہ اسی طرح زنا بھی حرمت رضاعت کے ثبوت میں وطی حلال کے درجہ میں ہے لیکن اس باب میں قابل ترجیح قول یہ ہے کہ زنا کی وجہ سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی ہے، جیسا کہ فقہ القدیروں میں ہے۔ (علامہ ابن عابدین شامی البحر الرائق سے نقل کر کے لکھتے ہیں کہ اس باب میں قابل اعتماد مذہب یہ ہے کہ زانی کے دودھ سے تحریم ثابت نہیں ہوتی ہے، اِنَّ الْمُعْتَمَدَ فِي الْمَذْهَبِ أَنَّ لَبْنَ الزَّانِي لَا يَتَعَلَّقُ بِهِ التَّحْرِيمُ۔ (شامی: ۴/۴۱۷)

رضاعت کے اقرار کے بعد انکار

ایک شخص نے اپنی المیہ محترمہ کے متعلق کہا کہ یہ میری رضاعی بہن ہے اور پھر اس نے اپنے قول سے رجوع کر لیا اور انکار کر دیا تو اس صورت میں اس کی بات کی تصدیق کی جائے گی اور تفریق نہیں ہوگی، اس لیے کہ دودھ پلانا ان چیزوں میں سے ہے جو پوشیدہ رہ سکتی ہے لہذا اس میں تناقض ہونے یعنی دو طرح کی بات ہونے سے کوئی شئی مانع نہیں ہے۔ اور اگر شوہر اپنے قول پر جمار ہا اور بعد میں بھی یہی کہتا رہا کہ جو بات میں نے بتائی ہے وہ بالکل صحیح ہے اور یہ میری رضاعی بہن ہے تو اس صورت میں ان دونوں میاں بیوی کے درمیان تفریق کر دی جائے گی، ہدایہ وغیرہ میں ثبات کی تفسیر اسی طرح کی گئی ہے۔

عورت رضاعت کا اقرار کرے اور مرد انکار

اور اگر عورت نے ثبوت رضاعت کا اقرار کیا کہ فلاں میرا رضاعی بھائی ہے یا رضاعی باپ ہے اور وہ آدمی اس کا انکار کرے پھر اس کے بعد عورت بھی اپنے قول سے پھر جائے اور اپنے آپ کی تکذیب کرے اور یہ کہنے لگے کہ مجھ سے غلطی ہوگئی، میں نے جھوٹ کہا تھا اور وہ مرد اس عورت سے نکاح کر لے تو یہ نکاح جائز ہوگا، جیسا کہ اس مرد کے لیے جائز تھا کہ عورت کے اپنے نفس کی تکذیب سے پہلے نکاح کر لیتا، اگرچہ عورت اپنے دعویٰ رضاعت پر اصرار کرتی رہے، اس لیے کہ شریعت میں حرمت کے اثبات کا اختیار عورت کو نہیں ہے اور حضرات علمائے کرام نے فرمایا کہ اسی قول پر فتویٰ بھی ہے، جیسا کہ فتاویٰ بزاز یہ میں ہے اور اس کا مفاد یہ ہے کہ اگر کوئی عورت اس بات کا اقرار کرتی ہے کہ شوہر نے اس کو تین طلاق دیدی ہے تو مرد کے لیے جائز ہے کہ اس عورت سے نکاح کرے، اس لیے کہ عورت کے حق میں طلاق قطعی رہ سکتی ہے تو عورت اپنے قول سے رجوع کر سکتی ہے۔

زوجین میں سے ہر ایک اقرار کے بعد انکار کرے

اسی طرح اگر مرد اور عورت دونوں نے مل کر اقرار کیا کہ ہمارے درمیان حرمت رضاعت پائی جاتی ہے، پھر ان دونوں نے اپنے آپ کو جھٹلایا کہ جو ہم نے کہا تھا وہ غلط تھا اور ہم سے غلطی ہوگئی ہے پھر مرد نے اس عورت سے نکاح کر لیا تو یہ نکاح جائز

ہوگا۔ اور اسی طرح اگر ان دونوں نے حالت قیام نکاح میں کہا تھا تو دونوں کے درمیان تفریق نہیں کی جائے گی۔

نسب کے اقرار کے بعد انکار کرنے کا حکم

اسی طرح نسب کے اقرار کرنے کے بعد نسب لازم نہیں ہوتا ہے، یعنی اپنی زوجہ کے بارے میں نسب کا اقرار کیا کہ یہ میری بہن ہے یا میری ماں ہے اور اس کا نسب مشہور و معروف نہیں ہے پھر اس کے بعد کہا کہ مجھے وہم ہو گیا تھا یہ میری بہن یا ماں نہیں ہے، نسب کے اقرار کرنے میں مجھ سے غلطی ہو گئی، اس صورت میں اس بات کی تصدیق کی جائے گی اور زوجین کے درمیان تفریق نہیں ہوگی، ہاں اگر نسب کے اقرار کرنے کے بعد اس پر جمار ہا اور اپنے قول سے رجوع نہیں کیا تو اس صورت میں زوجین کے درمیان تفریق کر دی جائے گی۔

(و) الرِّضَاعُ (خَبَثَةُ حَبْلَةِ الْمَالِ) وَهِيَ شَهَادَةُ عَدْلَيْنِ أَوْ عَدْلٍ وَعَدْلَتَيْنِ، لَكِنْ لَا تَقَعُ الْفَرْقَةُ إِلَّا بِتَفْرِيقِ الْقَاضِي لِتَضَمُّنِهَا حَقَّ الْعَبْدِ (وَمَنْ يَتَوَقَّفُ لِبُؤْتِهِ عَلَى دَعْوَى الْمَرْأَةِ؛ الظَّاهِرُ لَا) لِتَضَمُّنِهَا حُرْمَةُ الْفَرْجِ وَهِيَ مِنْ حُقُوقِهِ تَعَالَى (كَمَا فِي الشَّهَادَةِ بِطَلَاقِهَا) . وَلَوْ شَهِدَ عِنْدَهَا عَدْلَانِ عَلَى الرِّضَاعِ بَيْنَهُمَا أَوْ طَلَقَهَا ثَلَاثًا وَهِيَ يَجْعَدُ ثُمَّ مَاتَا أَوْ غَابَا قَبْلَ الشَّهَادَةِ عِنْدَ الْقَاضِي لَا يَسْتَعْمَلُ الْمَقَامُ مَعَهُ وَلَا قَسْلُهُ بِهِ يُنْفَى، وَلَا التَّزْوُجُ بَآخَرٍ. وَقِيلَ لَهَا التَّزْوُجُ دِيَانَةٌ شَرْعٌ وَهَبَائِيَّةٌ. [فَرْوَع]: قَضَى الْقَاضِي بِالتَّفْرِيقِ بِرِضَاعٍ بِشَهَادَةِ امْرَأَتَيْنِ لَمْ يَنْفُذْ. مَعَ رَجُلٍ لَدَيْ زَوْجِهِ لَمْ تَحْرُمَ. تَزْوُجَ صَغِيرَتَيْنِ فَأَرْضَعَتْ كُلًّا امْرَأَةً وَلَبَسَتْهُمَا مِنْ رَجُلٍ لَمْ يَضْمَنْمَا وَإِنْ تَعَمَّدَا الْفَسَادَ لِعُرْوَجِهِ بِالْأَخِيَّةِ قَبْلَ الْإِنِّ زَوْجَهُ أَبِيهِ وَقَالَ: تَعَمَّدَتِ الْفَسَادَ حَرَمَ الْمَهْرِ. وَلَوْ وَطَّنَهَا وَقَالَ ذَلِكَ لَا، لِلزَّوْمِ الْحَدُّ فَلَمْ يَلْزَمْ التَّهْرُ.

رضاعت کے ثبوت کے لیے شرعی شہادت

ثبوت حرمت رضاعت کے لیے اتنی ہی شہادت کی ضرورت ہے جتنی شہادت مال کے ثابت کرنے کے لیے ضروری ہے اور وہ دو عادل مرد یا ایک عادل مرد اور دو عادل عورتوں کی شہادت ہے اس سے حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی، لیکن زوجین کے درمیان محض شاہدوں کی شہادت سے تفریق نہیں ہوگی جب تک کہ قاضی ان کے درمیان تفریق نہ کر دے، اس لیے کہ نکاح ہو جانے کے بعد کو ای کا حلق حق العبد سے ہوگا لہذا نکاح کی حلت کو باطل کرنا محض شہادت سے نہیں ہوگا بلکہ قاضی کے فیصلے کی ضرورت ہوگی۔

کیا ثبوت رضاعت دعویٰ پر موقوف ہے؟

اب یہاں سوال یہ ہے کہ کیا رضاعت کا ثبوت عورت کے دعویٰ پر موقوف ہوگا؟ ظاہر یہ ہے کہ ثبوت رضاعت عورت کے

دعویٰ پر موقوف نہیں ہوگا، کیوں کہ یہ رضاعت حرمت شرمگاہ پر مشتمل ہوتی ہے اور یہ حرمت حقوق اللہ میں سے ایک حق ہے اور حقوق اللہ دعویٰ پر موقوف نہیں ہوتا ہے، جیسا کہ عورت کی طلاق کی گواہی میں مدعی کا دعویٰ ضروری نہیں ہے، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کا حق دعویٰ پر موقوف نہیں ہوتا ہے۔

عورتوں کے سامنے دو عادل مرد کی شہادت

اور اگر عورتوں کے سامنے دو عادل مردوں نے اس بات کی گواہی دی کہ تم دونوں آپس میں رضاعی بہن بھائی ہو، یا دو عادل گواہوں نے یہ گواہی دی کہ عورت کو تین طاق ہو چکی ہے اور شوہر اس کا انکار کرتا ہے پھر دونوں گواہ قاضی کے پاس گواہی دینے سے پہلے انتقال کر گئے، یا دونوں گواہ وہاں سے غائب ہو گئے، تو اس صورت میں عورت کے لیے جائز نہیں ہے کہ مرد کے پاس قیام کرے، اس لیے کہ گواہوں کی گواہی سے رضاعت ثابت ہو چکی ہے صرف قاضی کا فیصلہ باقی رہ گیا تھا، اور عورت کے لیے یہ بھی جائز نہیں ہے کہ مرد کو قتل کر دے اسی قول پر فتویٰ ہے۔ اور عورت کے لیے یہ بھی جائز نہیں ہے محض عین طلاق کی بات سن کر دوسرے مرد سے نکاح کر لے۔ اور ایک قول اس بارے میں یہ ہے کہ عورت کے لیے دیکھ دوسرے مرد سے نکاح کرنا جائز ہے جیسا کہ شرح دہبانیہ میں ہے۔

دو عورتوں کی شہادت سے تفریق کا حکم

قاضی نے صرف دو عورتوں کی رضاعت کی گواہی سے (وجہین کے درمیان تفریق کر دی تو قاضی کا یہ فیصلہ از روئے شرع نافذ نہ ہوگا، اس لیے کہ یہاں نصاب شہادت مکمل نہیں ہے۔) اور یہ ان مسائل میں سے ایک ہے جن میں اجتہاد کی گنجائش نہیں ہے اور اس طرح کے مسائل میں سے کچھ اوپر ہیں جو الاشاہ والنظار کے کتاب القضاء میں مذکور ہیں۔

بیوی کے پستان چوسنا

شوہر نے اپنی بیوی کی چھاتی کو چوس لیا اور بیوی کا دودھ نکل کر حلق میں چلا گیا تو اس سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوگی، اس لیے کہ حرمت رضاعت کے ثبوت کی مدت ڈھائی سال یا دو سال کی عمر ہے، اگر اس دوران دودھ پیا تو حرمت ثابت ہوگی ورنہ نہیں، البتہ شوہر کے لیے بیوی کا دودھ پینا حرام ہے۔

مسئلہ: شوہر ابھی مدت رضاعت میں تھا کہ اس نے اپنی بیوی کا دودھ پی لیا تو اس سے حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی۔ (فتاویٰ: ۴/۳۲۱)

مسئلہ: کسی نے دو چھوٹی بچیوں سے نکاح کیا، ان دونوں بچیوں کو ایک ایک عورت نے دودھ پلایا تھا اور یہ دونوں دودھ پلانے والی عورتیں ایک ہی شخص کی بیوی تھیں اور اسی ایک شوہر سے ان دونوں کا دودھ اترتا تھا تو اس صورت میں یہ دونوں

موتیں ان بچیوں کے مہر کی ضامن نہیں ہوں گی، اگرچہ ان دونوں نے نکاح فاسد کرنے کے ارادہ ہی سے ایسا کیوں نہ کیا ہو، اس لیے کہ جب ایک شوہر کی دونوں بیویوں نے ان بچیوں کو دودھ پلایا تو یہ دونوں دودھ پلانے والیوں کے شوہر کی رضاعی بیٹی ہو گئیں اور اس طرح یہ دونوں بچیاں آپس میں رضاعی بہن ہو گئیں، لہذا جمع بین الاختین کی وجہ سے نکاح ٹوٹ جائے گا اور شوہر دونوں بیویوں کو آدھا آدھا مہر دے گا لیکن یہ مہر دودھ پلانے والیوں سے رجوع نہیں کرے گا۔

بیٹے نے باپ کی بیوی کا بوسہ لے لیا تو کیا حکم ہے؟

مسئلہ یہ ہے کہ بیٹے نے اپنے باپ کی بیوی کا بوسہ لے لیا اور اس نے کہا کہ میں نے یہ حرکت جان بوجھ کر کی ہے تاکہ یہ عورت میرے باپ پر حرام ہو جائے، تو اس صورت میں بیٹا مہر کا ضامن ہوگا کیوں کہ اس نے جان بوجھ کر یہ حرکت کی ہے۔ اور اگر بیٹے نے باپ کی بیوی کے ساتھ وطی کر لیا اور کہا کہ ایسا میں نے اس لیے کیا ہے تاکہ میرے باپ کا نکاح فاسد ہو جائے تو اس صورت میں بیٹا مہر کا ضامن نہیں ہوگا اس لیے کہ اس وقت بیٹے پر زنا کی حد لازم ہوگی اور حد اور مہر دونوں جمع ہو جائیں ایسا نہیں ہوتا ہے جیسا کہ تاویٰ بزاویہ میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب، سبحان اللہ العزیز

العبد غلام رسول پھراوی

۱۶ اگست ۲۰۰۵ء مطابق ۱۰ رجب المرجب ۱۴۲۶ھ



إِنْ تَجْتَنِبُوا كِبَارَ مَا تُتْهَمُونَ عَنْهُ نَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ
وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا

ظاہری اور باطنی کبیرہ گناہ

قرآن و حدیث کی روشنی میں اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ناپسند چار سو ستر ستر گناہ
انکے نقصانات اور ان کا علاج

الْبِرَّ وَالْجَبْرَ عَنِ الْقِبْلَةِ الْكِبَارِ

مترجم
مولانا محمد ظفر اقبال

مؤلف
علامہ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ

مکتبہ رحمانیہ

پتہ: سٹرک عرفی، سٹرک، اردو بازار لاہور
فون: 042-37224228-37355743



بیشک ہم نے آپ کو اس شان کا رسول بنا کر بھیجا ہے کہ آپ گواہ ہوں گے اور آپ بشارت دینے والے ہیں اور ڈرانے والے ہیں اور اللہ کی طرف اس کے حکم سے بلانے والے ہیں اور آپ ایک روشن چراغ ہیں۔ افسران

البشیر والنذیر

ترجمہ و تشریح

الترغیب والترہیب

رسول اللہ ﷺ

کی صحیح احادیث مبارکہ کا عربی متن و ترجمہ اور ضروری فوائد کے ساتھ فضائل کا وہ مستند ذخیرہ جس میں نیک اور بجل اعمال پر دنیا و آخرت میں فوائد اور کوتاہی سے آنے والے نقصانات کا ذکر ہے جس کے پڑھنے سے ایک مسلمان کے دل میں نیکوں کی رغبت گناہوں کی نفرت بڑھتی ہے



مکتبہ رحمانیہ (رجسٹرڈ)

پتہ: سید غفری سٹریٹ، اندولہ، لاہور
فون: 042-37224228-37355743



تصنیف
حافظ ذکی الدین عبد العظیم بن عبد القوی اللہوی الشافعی

ترجمہ

مولانا محمد عثمان مقسود مدینۃ النور

ہدیش لفظ

حضرت مولانا محمد عاشق الہی بلند شہری

مہاجر مدنی رحمۃ اللہ

مرقاۃ المفاتیح شرح اُردو مشکوٰۃ المفاتیح

للعلاءۃ الشیخ الفاری علی بن سلطان محمد الفاری

مترجم: مولانا زاو محمد ندیم



مکتب رحمانیہ

پترا سنٹر عزیٰ سٹریٹ، آف ویاں لائن لاہور
فون: 042-3724228-37355743

نبوی اخلاق و آداب کی

یعنی اردو ترجمہ و شرح

الآداب المفصلة

تصنیف

امیر المؤمنین فی الحدیث امام محمد بن اسماعیل بخاری رحمہ اللہ

ترجمہ و تشریح

تائید و تصویب
مفتی عبدالحکیم صاحب دہلوی
نائب مفتی و استاذ جامعہ خیر المدارس ملتان

مفتی محمد عبد القادر حبیبانی

مفتی قاضی محمد سعید صاحب کتب خانہ (نایاب)
ایم ایم اے، دارالافتاء، جامعہ اسلامیہ کراچی
تخصص فی حدیث و سنی اسلام و اسلامیہ تفسیر و فرائض و کلام

مکتبہ رحمانیہ



پتہ: سنٹر غفری سٹریٹ، اندر بازار لاہور
فون: 042-7224228-7355743